

III. 8922
G# 3340.16.5

ПЕРВОЕ ПУТЕШЕСТВІЕ

ВЪ

ЯВОНСКІЕ МОНАСТЫРИ И СКИТЫ.

Часть II.

Приложенія къ второму отдѣленію сей части.

ПЕРВОЕ ПУТЕШЕСТВІЕ КЪ ЯВОНСКИМЪ МОНАСТЫРИ И СКИТЫ.

Часть II.

ПРИЛОЖЕНІЯ КЪ ВТОРОМУ ОТДѢЛЕНІЮ СЕЙ
ЧАСТИ.

Pacifici Usrenski, 3p. 7 Tchigirin.

Τὸ μὲν ζητούμενον
ἄλωτον. ἐκφεύγει δὲ τὸ ἀμελούμενον.
Σοφοκλῆς.

Чего ищешь, то
Поймаешь: а остановишься? не нагонишь.
Софоклъ.

МОСКВА.

Типографія Н. Ефимова, большая Якиманка, домъ Смирновой.

1881.

~~777.8962~~

~~Gt 3340.16.5~~

MG 981. 140 (Suppl.)

Harvard College Library
Gift of
Archibald Cary Coolidge, Ph. D.
October 31, 1908.

188 3 1915

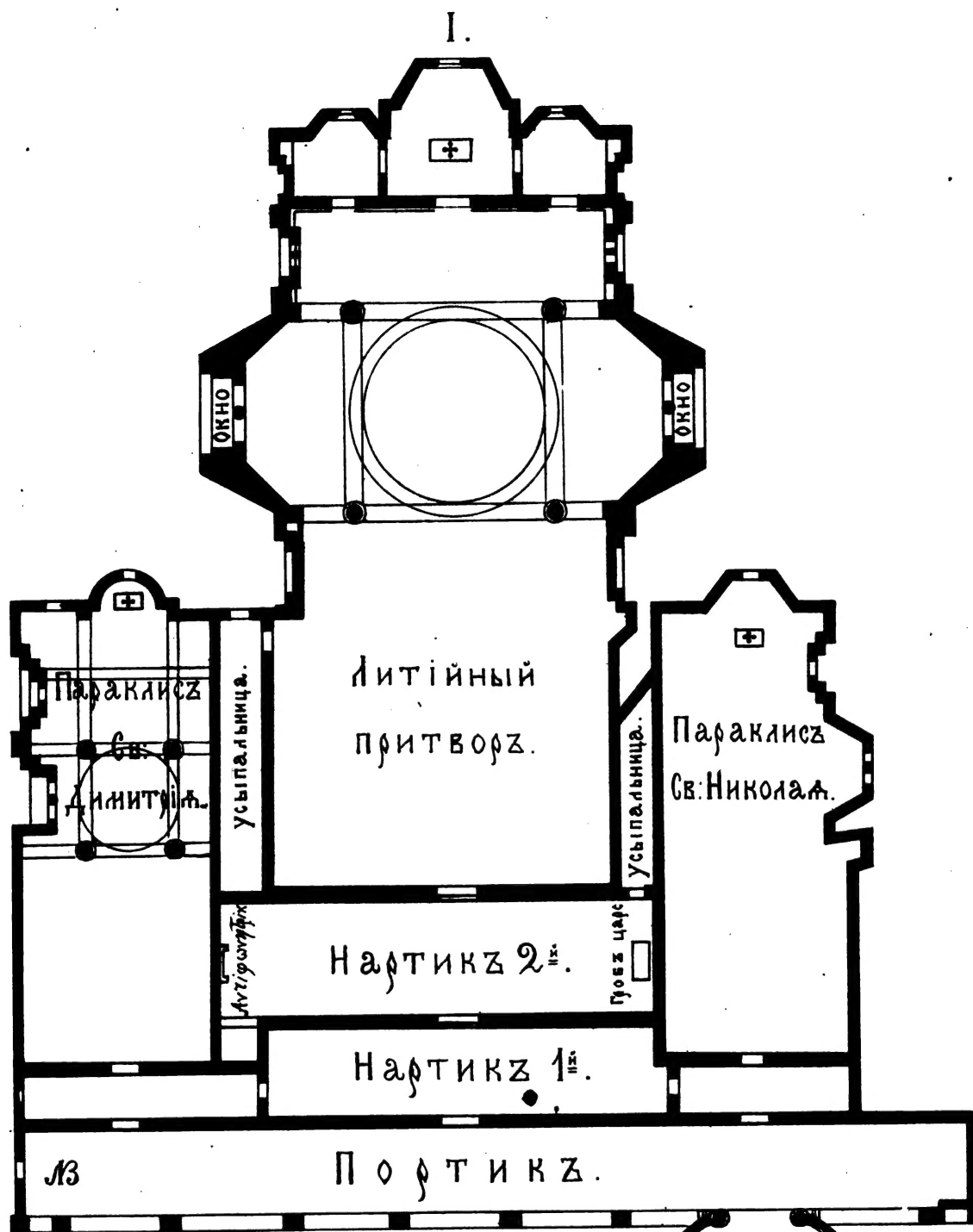
Отъ Московскаго Комитета для цензуры духовныхъ книгъ. Печатать дозволяется. Московская Духовная Академія, 17-го Ноября 1880 года.

Цензоръ Архимандритъ Серій.

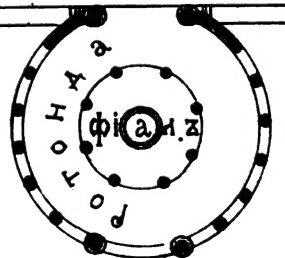
ПРИЛОЖЕНИЕ ПЕРВОЕ.

ЧЕРТЕЖИ и РИСУНКИ.

2115
25



Входъ сѣверн. портикомъ
15 половинъ пролетныхъ



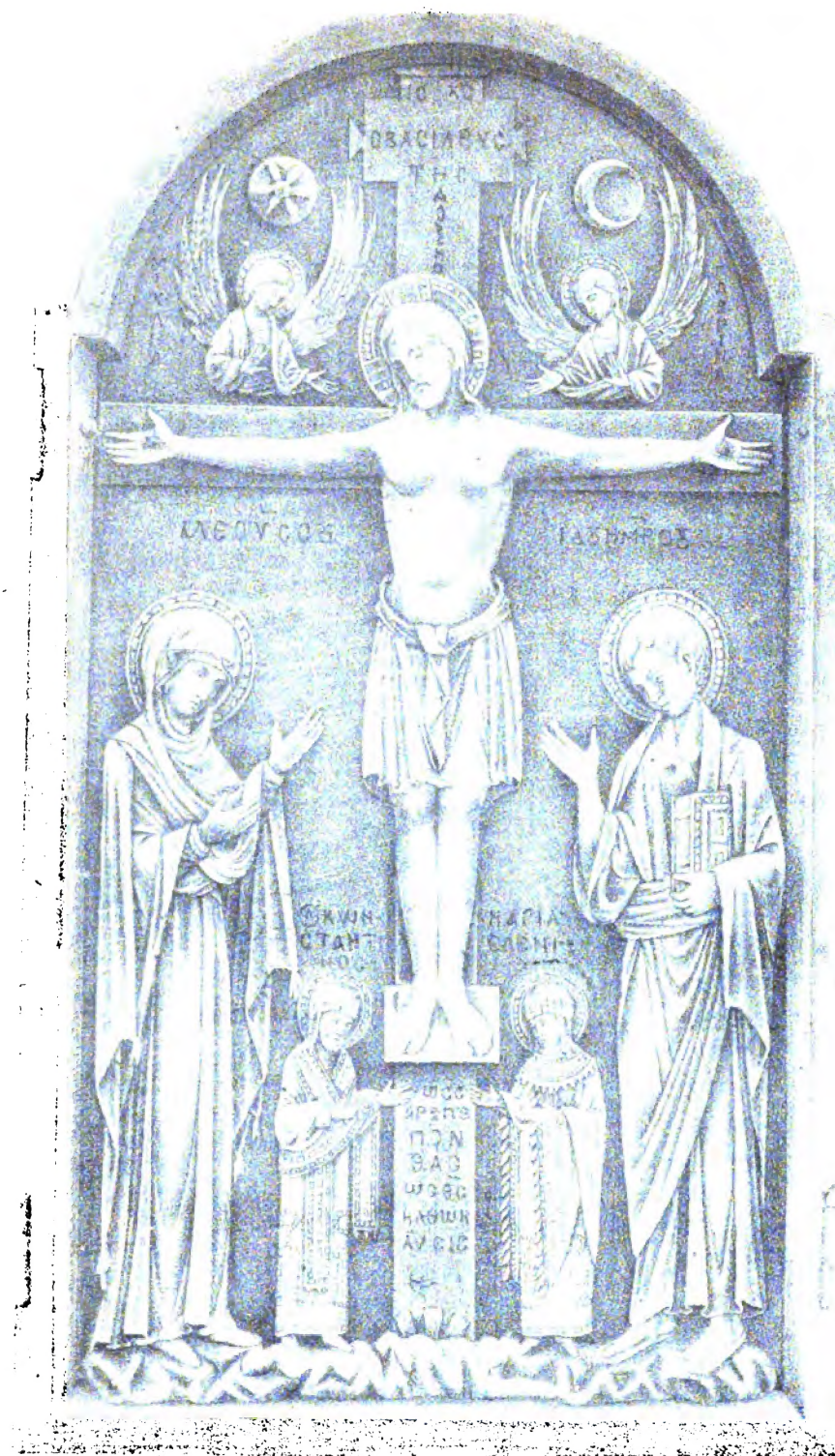
1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 шаговъ.

Планъ соборнаго храма въ Ватопедѣ
IV вѣка.

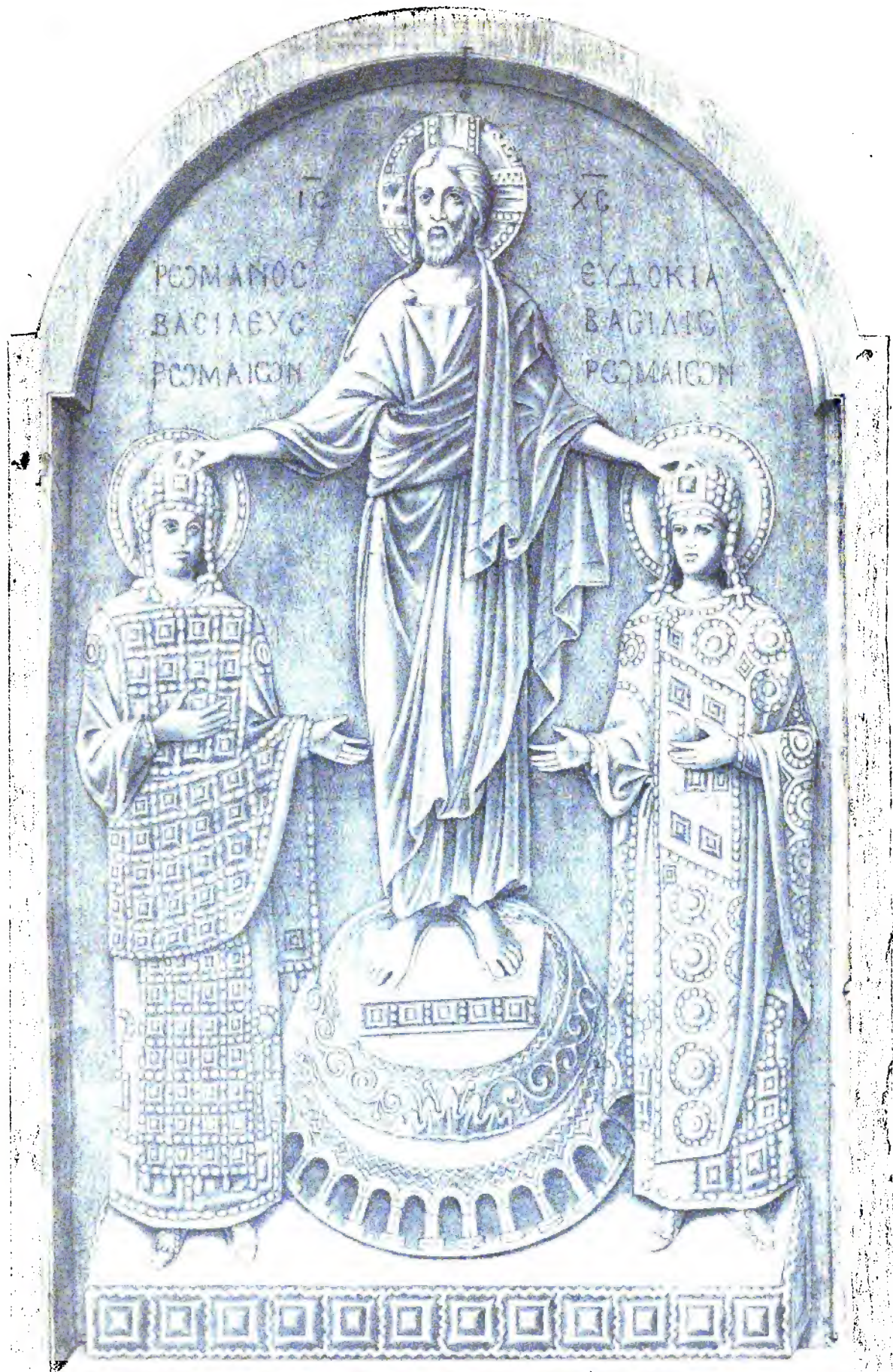
2.

A.



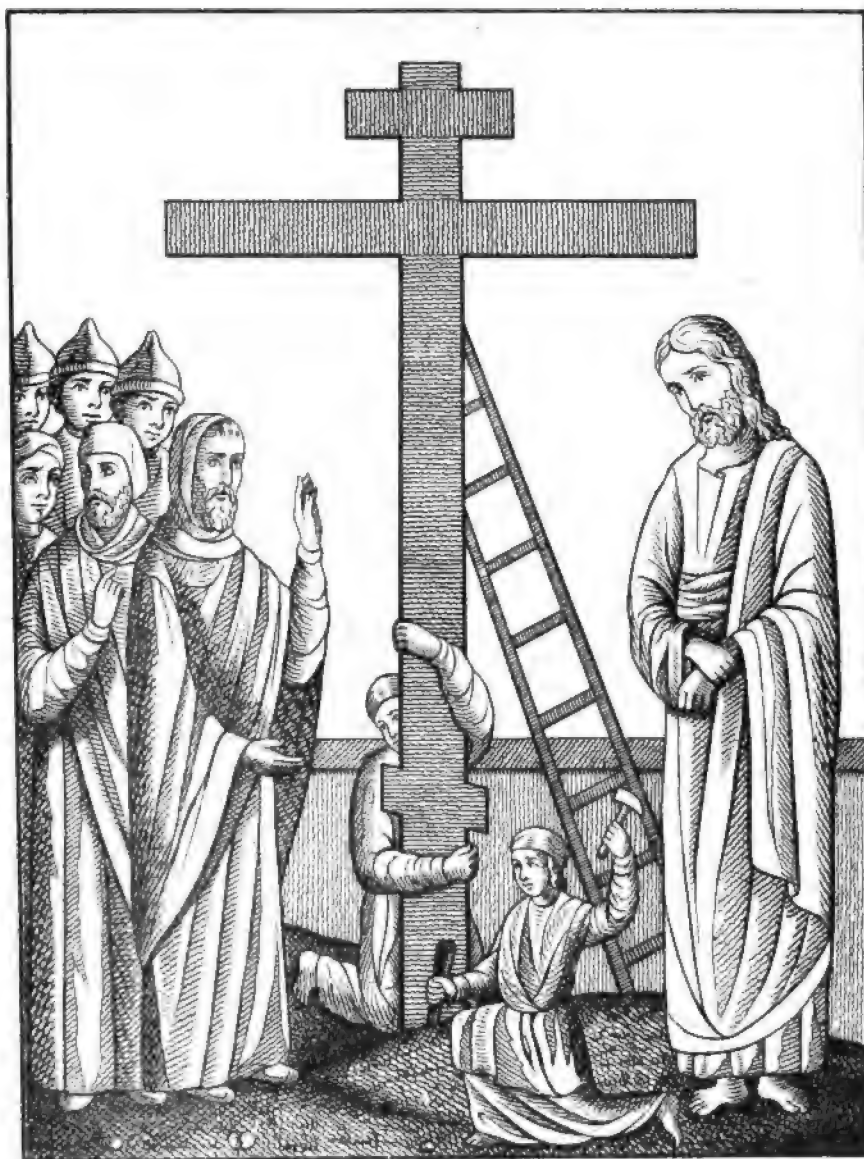


СКЛАДНИ ВИЗАНТИЙСКОЙ РѢЗЬБЫ НА СЛОНОВОЙ
КОСТИ XI ВѢКА.



5.

B.





7.

Д.



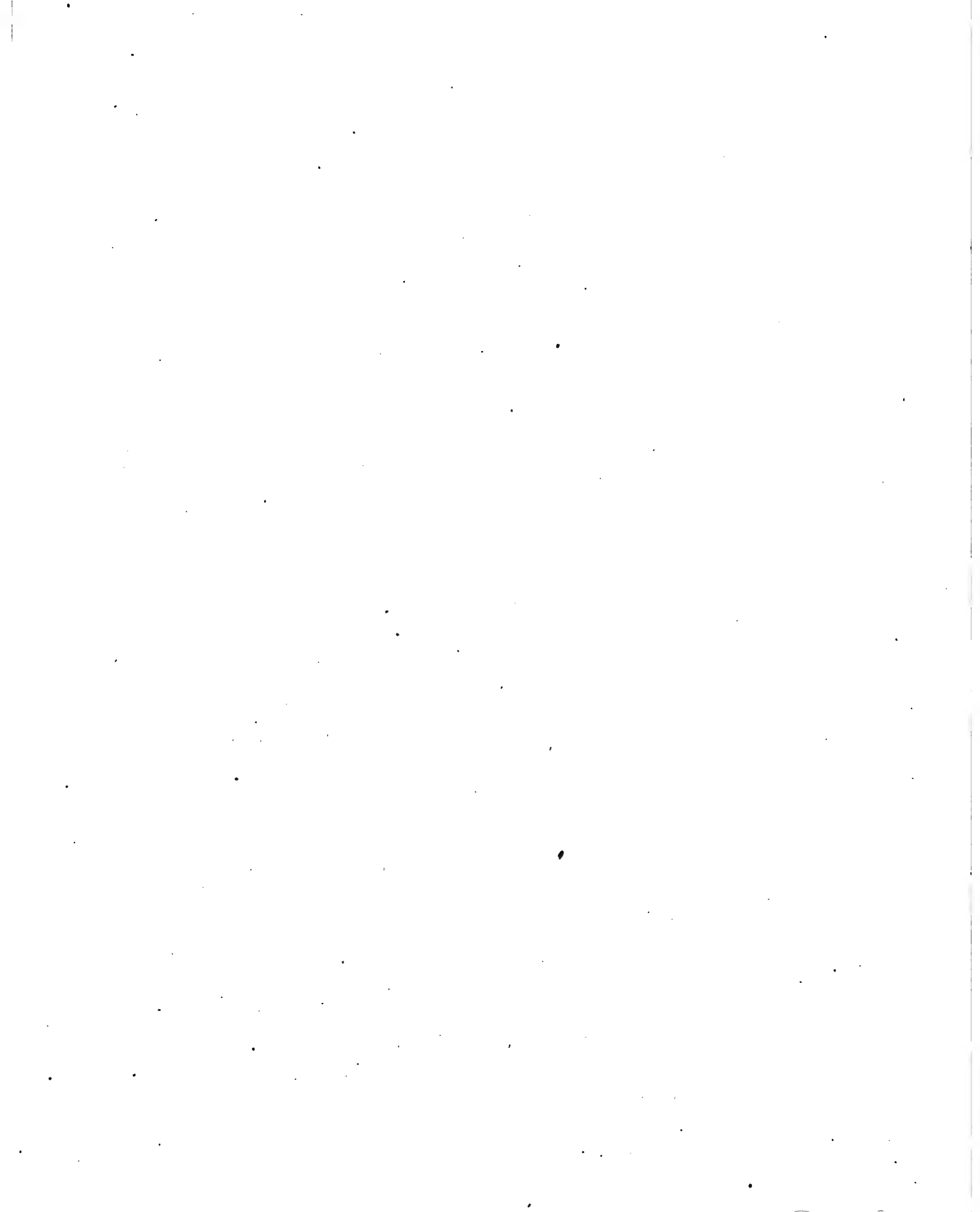
Сошествіе во адъ

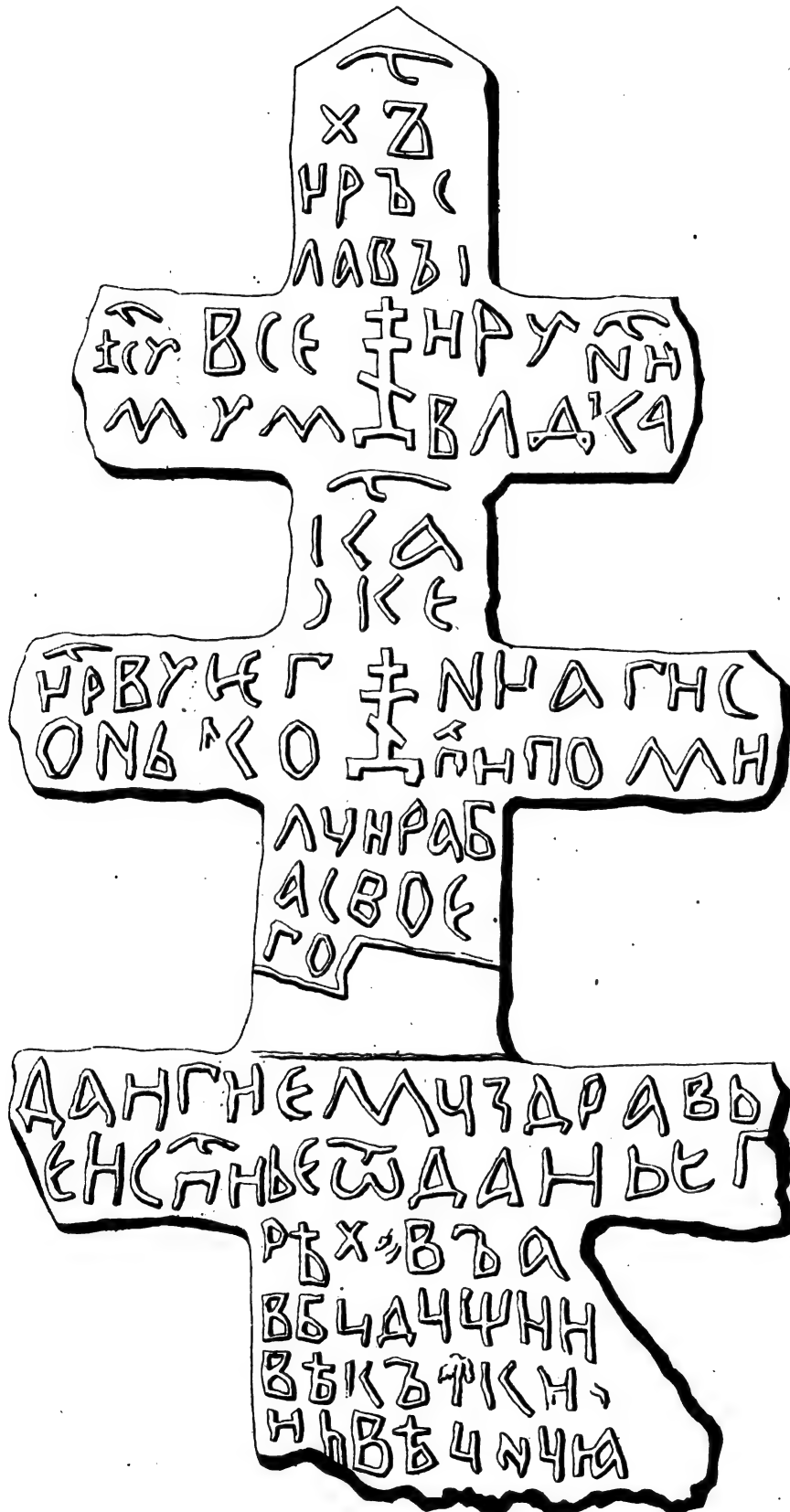
изъ сѣногробской рукописи

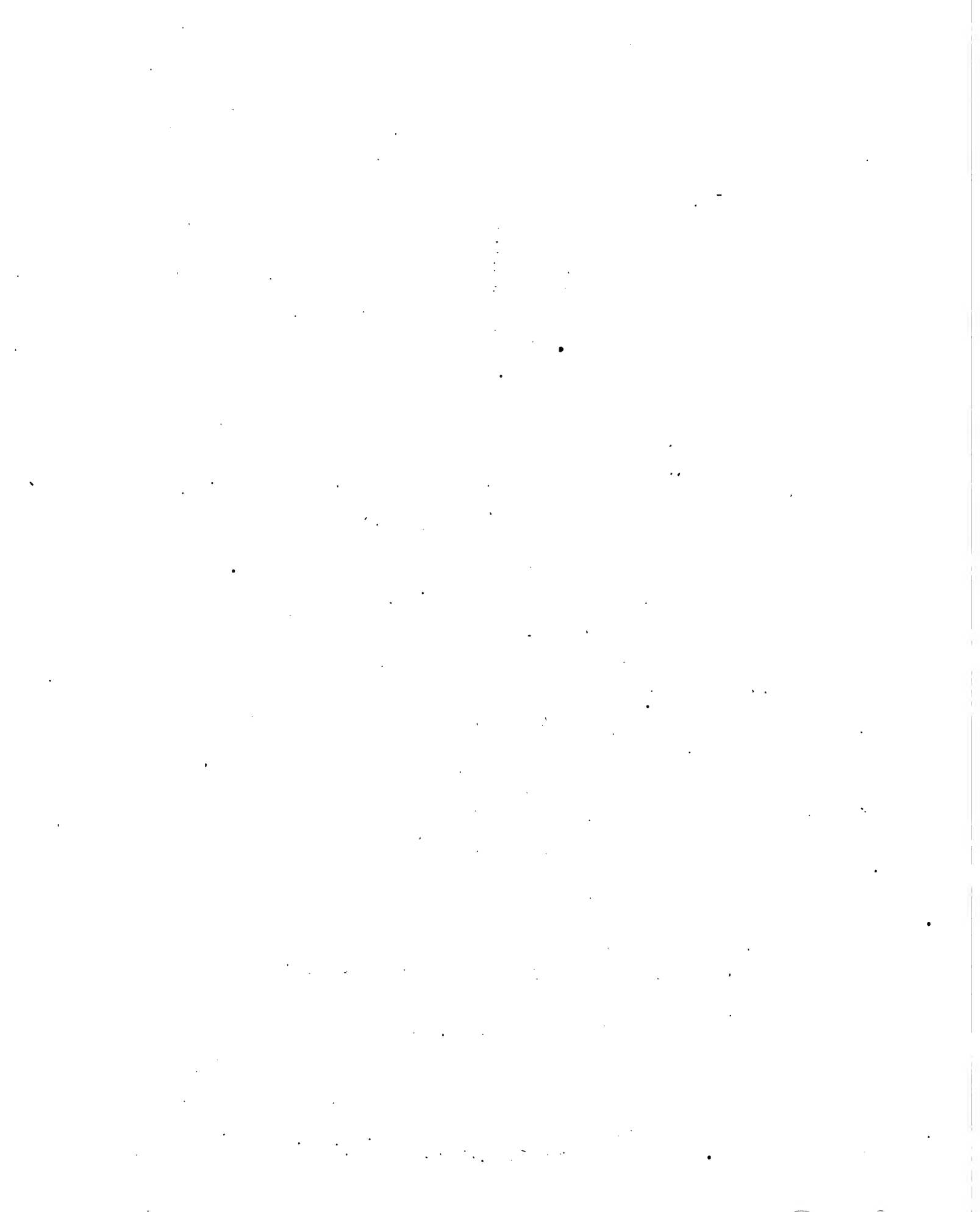
ХІІІ вѣка.

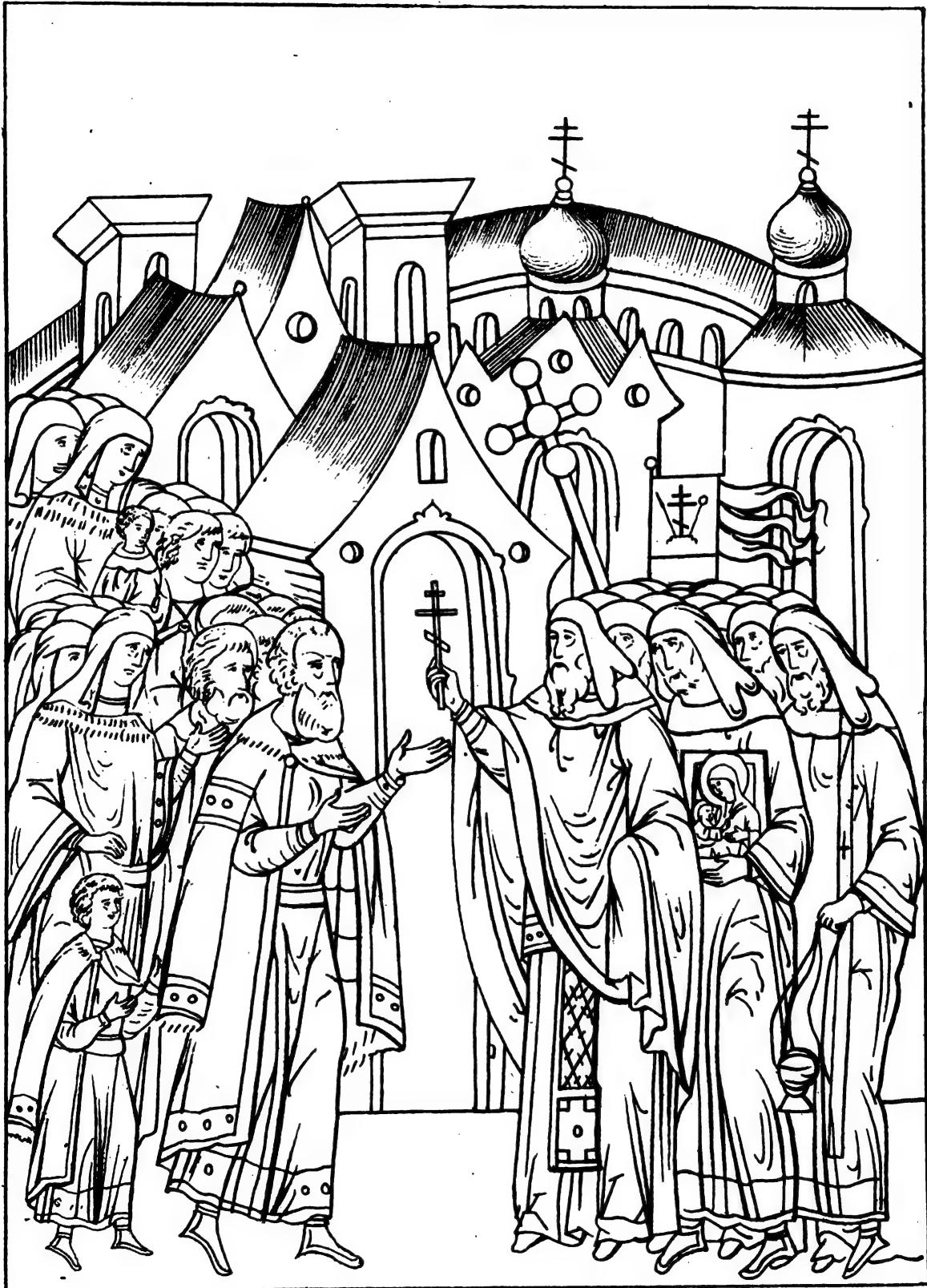
E



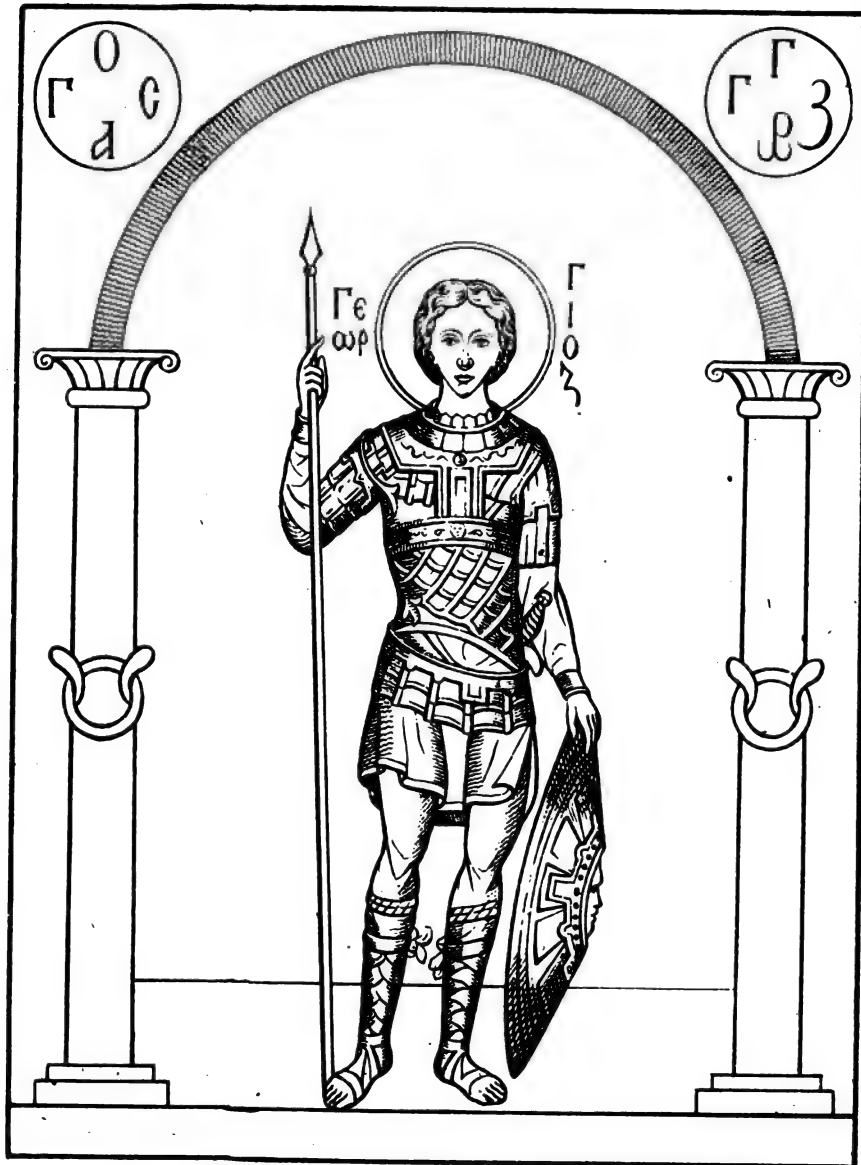


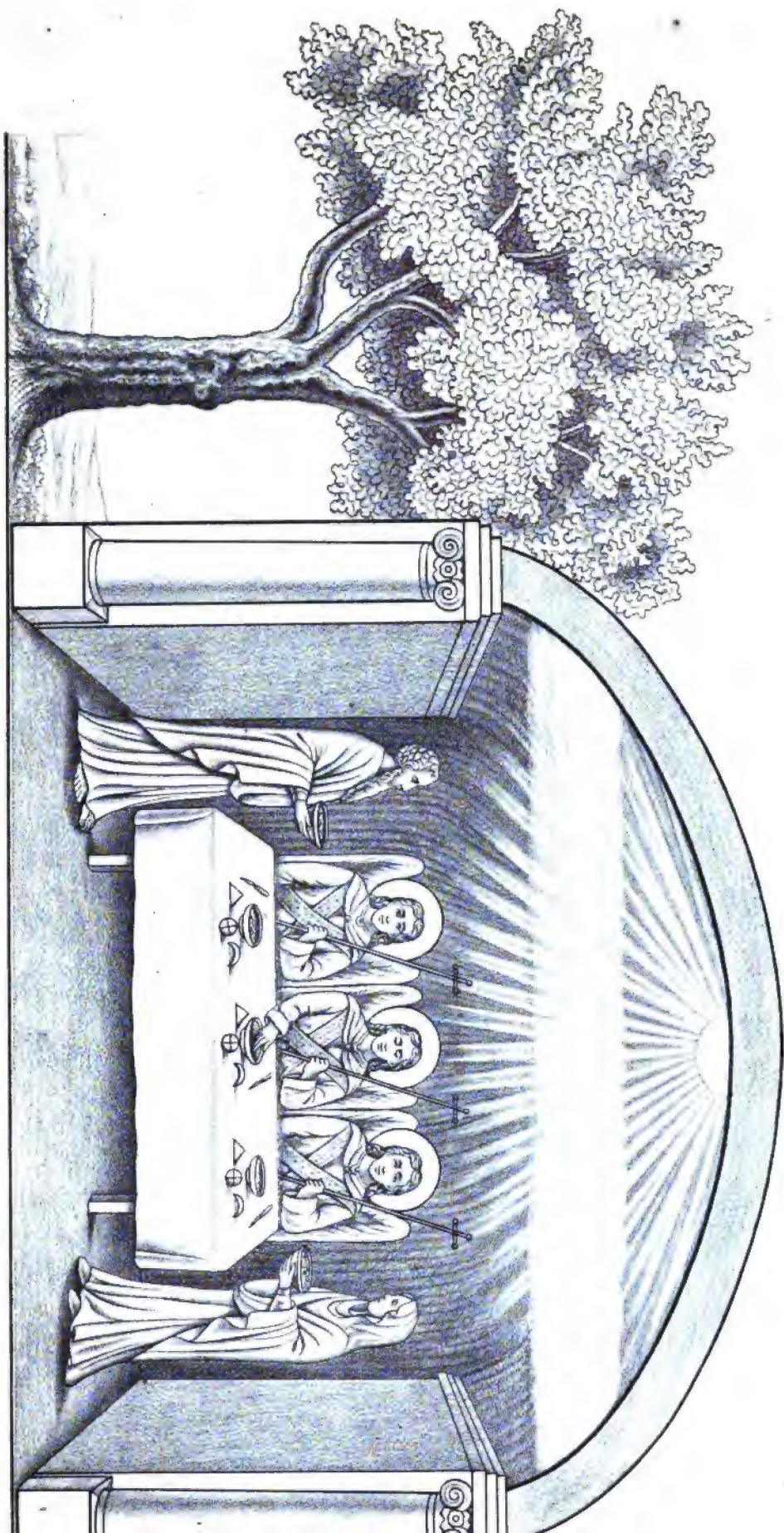






И.





i.

K.



ПРИЛОЖЕНІЕ ВТОРОЕ.

СТИХИРНЫЕ ПІИТЫ

црєвніє и новыє въ патріархатахъ Іерусалимскомъ, Александрійскомъ, Антіохійскомъ и Константинопольскомъ.

І. Сочинители стихиръ въ патріархатѣ Іерусалимскомъ:

— Св. Іоаннъ Предтеча (по сообщенному мнѣ предаію Коптской церкви), когда на Іорданѣ увидѣлъ Духа святаго, въ видѣ голубя сходящаго на Іисуса, и когда услышалъ голосъ съ неба, — *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный*, — воскликнулъ: Слава Отцу и Сыну и святому Духу. — Съ той поры этотъ возгласъ его повторяется христіанами до нынѣ.

— Ученики І. Христа, Іосифъ Аримаѳейскій и Никодимъ, (по Коптскому же предаію) повивая тѣло умершаго учителя своего чистою плащаницею и погребая его въ вертепъ, пѣли: Святый Боже, святый крѣпкій, святый безсмертный помилуй насъ.

— Святые апостолы Петръ и Павелъ, и ихъ ученики Діонисій ареопagitъ, Іерофей и Тимофей, при погребеніи пресвятой Дѣвы Маріи, пѣли:

Петръ: «О, вмѣстилище Божества, почто нынѣ тако зрю безъ дыханія простерту, и удивляюся; како вмѣститъ ти гробъ, вмѣстившую Невмѣстимаго небомъ; Како покрыть ти камень, покрове чловѣковъ; Како твое преставленіе стерпимъ, по Господѣ Надежде наша; Кая пѣнія воспоемъ ти; Кая надгробна

принесемъ ти; Что наречемъ ти; Чесому уподобимъ ти; Чему первѣ удивимся, дѣйстви ли, или безсѣменному зачатію; или безбожнному и неизреченному рожденію; Ты бо всякія чистоты превзошла еси предѣлъ: Ты серафимовъ владычица и херувимовъ царица явилася еси, и госпожа всякія видимыя и невидимыя твари; Что къ тебѣ речемъ; Кіими муръ проводимъ ти, Муропріемнице небесная; Бое кадило принесемъ ти, золотая Кадильнице; Недоумѣваю и удивляюся: како Одръ великаго Царя на малѣ одрѣ мертволѣнно безъ дыханія лежитъ».

Павелъ: «Како затворившася дѣвственные очи, отъ самыхъ неленъ ангелы зрѣти навывшіе; Како питательница жизни смертію объята бысть; како не сохранися безсмертна, яже и по рождествѣ нетлѣнна быти; Како Лѣстовица небесная, по ней же сииде Богъ къ чловѣкамъ, во гробѣ затворитися грядетъ; Како Гора превысокая Божія и великая на малѣ одрѣ возлежитъ; Како жезлъ присноцвѣтущъ нынѣ увядшій зрится; О преславнаго зрѣнія! О неопостижимаго таинства! О глубина богатства, премудрости и разума Божія! Почто отлетѣ отъ насъ своихъ рабовъ Голубице неблазная; Почто удалися отъ насъ Горлице сладкогласная; На кого воззримъ прочее; Кто намъ про-

вѣщаешь; Кто отъ навѣтовъ іудейскихъ печаль нашу утѣшить; На тебя бо зряще, Онаго мнѣхомъ зрѣти, изъ тебе возсіявшаго. Вознесся Спасъ: и мы надежду нашу всю на тя имѣхомъ, и сладцѣ терпѣхомъ труды и гоненія за проповѣданіе истины; Нынѣ же послѣднее сиротство объя насъ. Како внезапно угасе свѣтильниче незаходимаго Свѣта; Но смотрѣніе есть еже на тебѣ бываемое, а не одолавіе смертное: ниже бо могла бы приразиться тебѣ, матери Живота, смерть, твоимъ Сыномъ умертвившаяся. Но яко да не почтется привидѣніемъ истина вочеловѣченія, сего ради ты, подобно безсмертному твоему Плоду, естества долгъ отдаеши»:

Діонисій, Іероодей, Тимоодей пѣли: «Гряди Владычице, гряди, да якоже землю освятила еси рождествомъ твоимъ, тако и воздухъ освятиши прешествіемъ твоимъ. Гряди, Вседарице, гряди, Сына и Бога сопричащатися царствію вѣчному оному, паче же превѣчному и конца не имущему. Вознесися со славою, и ве на колесницѣ рабски, якоже Ілія, но матерски на Сынновннихъ рукахъ. Иже бо въ законѣ рекъ — *Чти отца и мать*, — и смертію претивъ непослушнымъ, како не почтетъ рождшую тебе, и не понесетъ понесшую; Да отверзутся тебѣ врата небесная съ мнозѣмъ удивленіемъ! Яко Евва убо врата Едему затвори, ты же небесная врата отверзла. Ниже бо достойно есть двери непроходимѣй, ею же Господь единъ вниде и изыде и затворену остави, на земли стояти много, но взятой быти въ уготованный Ей чертогъ. Да подвигнутъ тя, Дѣво, Херувимы. Да воспоютъ тя, Серафимы. Да прославятъ тя Силы. Да предтекутъ ти Престола, зряще ты престолъ Неописаннаго. Гряди Невѣсто неневѣстная въ невѣстникъ небесный».

Ἁγίος Ἰερόθεος ἦν εἰς τῶν ἐν τῷ Ἀρειο-

πάφου βουλευτῶν.... πατρὶν δὲ καὶ ἐπὶ τῇ κηδῖα τῆς θεοτόκου ἅμα Διονυσίῳ, ἐξάρχων μέλους τινὸς ἐπὶ τῇ συνελύσει τῶν ἀποστόλων (Извлечено изъ Синаксаря Петра, написаннаго въ концѣ десятаго вѣка).

Съ втораго вѣка христіанскаго по седьмый въ Іерусалимскомъ патріархатѣ христіане, кромѣ литургіи, въ собраніяхъ своихъ пѣли псалтирь и другія духовныя пѣсни, а стихирь у нихъ не было.

Первый стихирарный пѣтъ тамъ былъ патріархъ Софроній, святительствовавшій съ 634 года по 644-й *). За нимъ слѣдовали такіе же пѣнты, —

— Андрей Критскій, скончавшійся въ 713 году;

— Іоаннъ Дамаскинъ, почившій о Господѣ въ 766 г.;

— Ілія патріархъ Іерусалимскій, посылавшій своего Апокрисіарія въ седьмый вселенскій соборъ въ 780 г. Въ Ватопедскихъ стихирахъ помѣщены только двѣ стихиры его:

Въ недѣлю Ваіи:

Φοβερὸν τὸ ἐμπεσεῖν εἰς χεῖρας θεοῦ ζῶντος. Οὗτος χριτὴς ἐστὶν ἐνδυμήσεων καὶ ἐννοιῶν καρδίας. μηδεὶς εἰσέλθῃ πειράζων τὴν πίσιν τὴν ἀμώμητον. ἀλλ' ἐν πραότητι καὶ φόβῳ Χριστοῦ προσέλθωμεν, ἵνα λάβωμεν ἔλεος, καὶ χάριν εὐρωμεν εἰς εὐκαιρον βοήθειαν. —

Страшно впасти въ руки Бога живаго. Онъ судія есть желаній и помышлений сердца. Никто да не войдетъ, руша вѣру чистую. Но съ кротостію и страхомъ ко Христу приступимъ, да получимъ ми-

*) Стихиры его и всѣхъ прочихъ стихирарныхъ пѣнтовъ смотри ниже.

лость, и благодать обращемъ во благовременну помощь.

Во святыи и Великий Понедѣльникъ:

Συναγωγὴ πονηρὰ καὶ μοιχαλὶς...

Соборище лукавое и прелюбодѣйное....

— Козма Маюмскій, современникъ Дамаскина и патріарха Иліи;

— Стефанъ Саввантъ, онъ же и Святоградецъ, нѣтъ осьмага вѣка.

— Сергій Святоградецъ, іерусалимскій инокъ и исповѣдникъ при иконоборномъ царѣ Θεοφιλѣ (829—841 г.).

Въ предѣлахъ іерусалимскаго патріархата издревле числился Синай съ его знаменитыми монастыремъ. Тамъ давно сочинены были службы съ стихирами, Боговидцу Моисею, св. Екктеринѣ великомученицѣ, преподобнымъ отцамъ избѣннымъ въ Раноѣ, Анастасію Синаиту и Георгію Арселанту, патріархомъ Іерусалимскимъ Аѳанасіемъ, когда онъ былъ еще архимандритомъ, слѣдовательно рапѣ 1236 года. Изъ этихъ службъ первыя три исправлены и въ пятый разъ напечатаны въ Венеціи въ 1817 году. Онѣ написаны по образцу древнихъ службъ святымъ. (Περὶ γραφῆς τῆς τοῦ ἁγίου ὁρους Σινᾶ. 1817).

..

II. Въ патріархатѣ Александрійскомъ былъ только одинъ стихирарный пѣтъ, да и тотъ позднѣйшій, именно патріархъ Герасимъ, святительствовавшій съ 1623 года по 1638-й. Онъ написалъ литійныя стихиры во славу святыхъ Аѳанасія и Кирилла Александрійскихъ епископовъ. Онѣ помѣщены въ службѣ симъ святымъ, напечатанной въ Константинополѣ въ тамошней святогробской типографіи въ 1840 году. Всѣхъ ихъ четыре.

На литіи. Гласъ I. Премудрость Божія сущія въ мѣрѣ скорби и враговъ преобореніе, яко горнило честное уготова, въ немъ же чистѣйшее злато, Аѳанасія всемудраго іерарха, Александрія яснѣйшее свѣтило, достоудно испыта, и добротн обрѣтши, яко перстень на десницу святую уготова. Сего ради и блаженную душу его, яко невѣсту, себѣ увѣсти, ея увеселяяся во вѣки.

Премудрость Божія сокровища свои въ Кириллѣ сокры. Сего ради не о сокровищахъ тлѣнныхъ попечемся, и не ими обогатитися поспѣшимъ, временное бо стяжаніе возымѣмъ, Богомудрія же сокровища Кирилла треблаженнаго на вѣки стяжавше, въ душахъ нашихъ сохранимъ ѿ.

Премудрость Божія челоуѣка въ началѣ созда, изъ души и тѣла срастивши его, въ немъ же вся дивна, въ новомъ же возсозданіи челоуѣка съ Богомъ соедини, его же неизрѣченное и неизъяснимое единеніе предали намъ Христа Бога нашего священнѣйшіе учителя, исповѣдующе въ Сынѣ едину вѣпостась Сугубаго (τοῦ συνδέτου) и дѣѣ воли въ тойже единой вѣпостаси, Странное слышаніе. Странное видѣніе. Станныхъ душъ радованіе.

Гласъ 6. — Приидите, совозвеселимся вси земнородніи памятію премудрѣйшихъ учителей. Они бо, яко борцы достобожественніи, и ратаи истины вѣрнѣйшіи, врагомъ невидимымъ и видимымъ благочестивомудренно противосташа. Тѣмъ же на небесѣхъ вѣнцами безсмертія вѣнчалъ естъ ихъ царь. И нынѣ со ангелы ликующе воспѣвають его непрестанно трисвятыми пѣснями въ Троицѣ Единосущаго.

* . Все. . *

III. Въ патріархатѣ Антіохійскомъ. славился вдохновенными пѣсноплѣніями св. Ефремъ Сиринъ, скончавшійся въ 378 году.

Но ни одно изъ нихъ не вошло въ составъ стихирарей Ватопедскихъ, потому что онъ писалъ ихъ по сирски, а не по гречески. За то въ этихъ книгахъ помѣщены три стихиры Симеона Дивногогора, подвизавшагося на столпѣ Сирской Антиохіи въ началѣ шестаго вѣка, и предсказавшаго ужасное землетрясеніе, которымъ Антиохія была превращена въ развалины.

Н ὡς σουταρασσομένη.. Земля сотрясаема...
Νινευίται τοῖς παραπινεμέναις... Ниневитяне грѣхопаденіями...

Φοβερὸς εἰ Κύριε.... Страшенъ еси, Господи. И кто стерпитъ праведный твой гнѣвъ? Или кто тя умолитъ? Или кто укротитъ, Благій, о людяхъ согрѣшившихъ и отчаявшихся? Небесныя чини, Ангели, Начала и Власти, Престоли, Господства, Херувими и Серафими, о насъ тебѣ вопіють: Святъ, святъ, святъ, еси Господи, дѣлъ рукъ твоихъ не презри, Блаже, за утробы милости спаси градъ бѣдствующій.

Антиохійскій патріархъ Евстаѳій, святительствовавшій съ 323 года по 341-й, просвѣтилъ нашу Грузію ученіемъ евангельскимъ и святымъ крещеніемъ. Съ той поры до нынѣ это царство—православно. Но поются ли тамъ стихиры на иверскомъ языкѣ и какія, и были ли свои стихарарные пѣнты: это неизвѣстно мнѣ за исключеніемъ мѣстной службы равноапостольной просвѣтительницѣ Грузіи св. Нинѣ. Эта служба, переведенная въ Тифлисѣ съ Грузинскаго языка на Русскій, прислана была въ Петербургъ Андрею Муравьеву для переложенія ея на языкъ церковно-славянскій. А онъ передалъ ее мнѣ съ просьбою сдѣлать

это переложеніе. Я по возможности старался угадать смыслъ подлинника, и удачно кончилъ переложеніе въ 30 день апрѣля мѣсяца 1857 года въ святотроицкой Александроневской лаврѣ. Оно было напечатано. Предлагаю выдержки изъ этой службы для округленія предмета, который занимаетъ насъ теперь.

Непорочно возросшая, въ вѣрѣ крѣпкая, учительница Иверин, блаженная Нина, раба всѣхъ Икупителя, съ радостію въ слѣдъ Его тече, и людямъ проповѣда силу божества, и научи ихъ отрещися отъ идоловъ бездушныхъ, и покажи имъ путь истины.

Въ рукѣ держа чудесъ знаменіе, лозъ виноградныхъ рождіе, крестъ честный, блаженная Нина, силою Его во градѣ Мцхетѣ сотвори многа чудеса. Тѣмъ же елицы пріиша проповѣдь ея, исцѣлишася отъ немощей, и Бога прославиша.

Придите днесъ вси вѣрніи, согласно ублажимъ сосудъ благодати, Нину святую, яко апостоломъ уподобися, и прииде въ страны сѣверныя, и осія ихъ благодатию Божіею. О, блаженная въ подвижѣхъ твоихъ, за ны тобою содѣянаыхъ, буди намъ заступница у Господа.

Придите вси сонмы вѣрныхъ, восхвалимъ цѣвницу Духа Святаго. Ублажимъ учительницу міра и врача смысленнаго душъ и тѣлесъ нашихъ. Цвѣтами словесъ увяземъ равноапостольную проповѣдницу и благовѣстницу, свѣтозарное солнце Иверин, цѣвницу духовную, трубу богогласную, Нину богومудренную, рабу Богоматери, столпъ незыблемый, аже заповѣди прія, якоже и Моисей, и взоромъ своимъ силу бѣсовъ отженѣ, идолы же сокруши, и воззопіемъ къ ней: Радуйся голубице непорочная и горяще чистая. Радуйся наставнице боговѣдѣнія. Радуйся сподвижнице Павла и Андрея. Радуйся Иверовъ просвѣщеніе и слава всего міра.

Рожденнаго отъ Дѣвы Христа Бога блаженная Нина возлюби, да велимъ гласомъ возвѣститъ племенамъ имя Его. Сего бо ради Женихъ дарова ей духъ снисшедшій на апостоловъ въ Сіонѣ, и содѣла ю равноапостольну, и ея дарова намъ спасеніе, человеколюбче.

Устрашенная сила тьмы сѣтуеть. Діаволъ побѣжденъ бысть. Армаза порази громъ. Задена постиже гнѣвъ небесный *). Брестъ воздвиженъ есть, и святая купѣль отверзеса намъ у столна животворящаго. Тѣмъ же и мы, чада Божіи, крещенныя тобою, Нино, веселимся и Христа воспѣваемъ, духомъ обновленніи.

Послѣ всѣхъ поименованныхъ стихирарныхъ пѣнтовъ перечисляю подобныхъ имъ писателей.

IV. Въ патриархатѣ Константинопольскомъ, перечисляю по указанію Ватопедскихъ стихирарей, съ присовокупленіемъ такихъ же пѣнтовъ, витѣйствовавшихъ тамъ и въ позднія времена, раздѣливъ ихъ всѣхъ на отдѣльныя группы по областямъ, каковы суть: Малая Азія, Фессалія, Македонія, Кипръ, Кефалонія, Корфу, Сицилія и Оракія.

Въ Малой Азіи

писали стихиры:

— **Теодоръ Сикеотъ**, монахъ Галатійскій, а въ послѣдніе годы свои епископъ Анастасіупольскій, скончавшійся въ царствованіе Ираклія въ первой половинѣ седьмаго вѣка;

— **Оеофанъ** исповѣдникъ и подъ конецъ митрополитъ Никейскій, почившій о Господѣ въ 843 году;

— **Игнатій**, сперва монахъ, потомъ діаконъ, сосудохранитель великой Софійской церкви въ Цареградѣ и наставникъ юншества,

а наконецъ митрополитъ Никейскій, преемникъ Оеофана, преставившійся около 860 года.

— **Георгій** архіепископъ Никомидійскій, а прежде хартофилакъ великой церкви Софійской и риторъ въ Цареградѣ, современникъ и другъ тамошняго знаменитаго патріарха Фотія, присутствовавшій въ 879 году въ Константинопольскомъ соборѣ, возведшемъ Фотія на патріаршій престолъ во второй разъ, и скончавшійся въ началѣ десятаго вѣка;

— **Ефремъ** епископъ города Карѣи, современникъ Фотія (отличный отъ Ефрема Карійскаго же, который въ 14 вѣкѣ стихами описалъ жизнь константинопольскихъ патріарховъ).

— **Василій Нагуріотъ**, монахъ и архіепископъ Кесарійскій, современникъ Константина Багрянороднаго (945—959 г.). Имъ написаны двѣ стихиры: 18 октября, Τῷ τῆς σοφίας ἀλευτῆρὶ χαλάμῳ. 1-го января, Πάντων τῶν ἀγίων.

Іоаннъ монахъ, безъ прописки его родины, прозванія и должности, отличаеваемый въ Ватопедскомъ стихирарѣ отъ Іоанна монаха, которому тутъ постоянно придается прозваніе Дамаскинъ, долженъ быть Іоаннъ Евхантаскій митрополитъ, по прозванію Мавропусъ. Замѣчательно это лицо въ исторіи церковныхъ пѣснопѣвн. Вотъ что повѣдалъ о немъ преосвященный Филаретъ Черниговскій. «Его уже въ прелонныхъ лѣтахъ понудили разстаться съ любимымъ занятіемъ—съ чтеніемъ книгъ. Онъ хотѣлъ было всю жизнь свою посвятить образованію себя и добраго юношества, и съ скорбію говорилъ о томъ, что долженъ былъ промѣнять мирную жизнь на шумную и обременять себя дѣлами архипастырскими. Вотъ молитва и размышленія его:

Веди меня, Слово, путемъ самъ и сохрани
Непреклоннымъ, непоколебимымъ, твердымъ,

*) Армазъ и Заденъ—боги грузинскіе.

Вѣрнымъ назначенной мнѣ стезѣ.

Пусть съ книгами я буду, какъ пчела съ
цвѣтами.

Питай меня наукою, какъ кузнечика росой.

Умудря юные умы въ премудрости,

Не лучшее ли приобрѣтеніе я одѣлаю таланту?

Былъ я свѣтильникъ: это правда;

Не хочу я отрицать сего.

Но вотъ онъ не имѣетъ елея для питанія
огня.

Вотъ отъ него осталась сухая свѣтильня.

При сухости ея и мерцаніе свѣта

Стало темно и безъ блеска.

Умъ слабѣетъ вмѣстѣ съ плотію,

Какъ музыка на разстроенной лирѣ.

Отсюда видно, что Іоаннъ былъ выставникомъ юнѣшества, и вѣроятно, въ самомъ Константинополѣ. При преемникѣ царя Никифора Вотаниата Алексіѣ Комнинѣ онъ противъ воли почтенъ былъ саномъ митрополита. Имя его помѣщено между митрополитами, присутствовавшими въ соборѣ при патріархѣ Николаѣ въ 1092 году. При Алексіѣ Комнинѣ промыслъ прославилъ Іоанна особеннымъ образомъ: ему явились святители Василій великій, Григорій Богословъ и Іоаннъ Златоустый, и приказали, для прекращенія споровъ о первенствѣ кого либо изъ нихъ, праздновать память ихъ въ одинъ и тотъ же день. Церковь приняла это установленіе. Іоаннъ исправлялъ церковныя миссы, не измѣняя ихъ порядка, однако выбравъ изъ многого лучшее, и исправленное подарилъ церкви Евхантаской.

Пересмотрѣвъ книги дневныхъ пѣсней,

Который имѣетъ доступъ во внутрь храма.

Желаю, чтобы неповрежденною сохранилась
эта книга,

Которую писалъ самъ ея творецъ.

Немного тутъ, но все прекрасно.

Нигдѣ ты не найдешь лучшаго.

Я не хотѣлъ измѣнять порядка.

А совершилъ только трудъ переписчиковъ.

Годъ кончины сего книжника неизвѣстенъ. Но полагаю, что онъ умеръ послѣ установленія праздника тремъ святителямъ въ 1084 году:

— Іоаннъ V-й митрополитъ Ефесскій, святительствовавшій въ царствованіе Андроника старшаго (1282—1328 г.) сочинилъ стихирю на 24 іюня: Ἰωάννου τὸν μέγαν, τὸ βλάστημα τῆς σεिरᾶς. (Извлечено изъ Синаеджуванійской нотной рукописи XIV вѣка).

— Маркъ Ефесскій митрополитъ и знаменитый защитникъ православія въ Флорентинскомъ соборѣ, скончавшійся въ 1452 году, написалъ стихиры св. Троицѣ, св. Екатеринѣ, и царямъ Константину и Еленѣ.

Въ *Θεσσαλίᾳ* не было ни одного стихирарнаго цѣнта до осмнадцатаго вѣка христіанской эры. Уже въ 1781 году, сколько мнѣ извѣстно, напечатана была въ Венеціи служба преподобному отцу нашему Діонисію, на *Θεσσαλίᾳ*ской горѣ Олимпѣ возсіявшему, совершаемая 23 дня января мѣсяца. Имя сочинителя ея не упомянуто: а у литійныхъ стихиръ самогласныхъ приписано: *Εὐγενίῃ*. Это — Евгеній Вулгарисъ, который намъ уже извѣстенъ. Ему усвоены въ канонѣ сей службы и всѣ *Θεοτοκίαι* т. е.

рую я видѣлъ мимоходомъ въ 1859 году, тамошній священникъ и учитель *Полизои* составилъ службу святому священномученику Гедеоу новому, пострадавшему 30 декабря мѣсяца 1818 г. въ Фессалійскомъ городѣ Тирнавѣ. Эта служба напечатана въ 1840 году въ святигробской типографіи, существовавшей тогда въ предмѣстіи Константинополя Неохори, издѣвченіемъ Аеопокаракальскаго іеромонаха Гавріила, родившагося въ оной Макриницѣ.

Въ Фессалии находится хорошій мужескій монастырь называемый Дусино. Егиторомъ его былъ Фессало-Ларисскій архіепископъ Виссаріонъ, святой и чудотворецъ, почившій о Господѣ въ 1550. Служба сейму святому, сочиненная неизвѣстно кѣмъ, была исправлена и напечатана въ 1798 году Дусиновскимъ архимандритомъ Іероееомъ, а послѣ него еще разъ была исправлена и усовершенствована нѣкимъ Полихроніемъ Филиппидомъ, и издана въ свѣтъ въ Венеціи въ 1846 году. Это изданіе ея подарилъ мнѣ Стагонскій епископъ Теофилъ 5 мая 1859 года, когда я гостилъ у него. Къ сему изданію присоединенъ умиленный канонъ св. Виссаріону, составленный архимандритомъ Іосифомъ.

Всѣ вышепоименованныя службы съ стихирами и канонами напсаны по подражанію службамъ древнимъ. Посему я увольняю себя отъ выписокъ изъ нихъ, и только отмѣчаю, что ихъ можно видѣть и читать въ моемъ собственномъ книгохранилищѣ.

Въ Македоніи:

Анатолій архіепископъ Солунскій, преемникъ Павла, подписавшаго Дѣянія Константинопольскаго Собора въ 879 году, сочинилъ слѣдующія стихиры:

Октябрь.

χδ) Τὴν πονηρὰν καὶ Λυкавый и невѣрный злонавѣтъ... (Въ честь Ареы, замученнаго въ 522 году).

Ноябрь.

ιβ) Ἡ τοῦ ἐλέους πηγὴ Μилости источникъ пищимъ прибываетъ... (въ честь св. Іоанна Милостиваго, почившаго въ 620 г.).

Декабрь.

ε' "Οσιε πάτερ εἰς Преподобне отче всю землю... (Въ честь св. Саввы, скончавшагося въ 532 году).

Январь:

ια) "Οσιε πάτερ, ὡς κό- Преподобне отче, лιν ζώντος θεοῦ... яко градъ живаго Бога...

"Οσιε πάτερ, θεοφόρε Преподобне отче Θεοδόσιε... Богоносне Θεοδοсіе... (Въ честь Θεοδοсіа Киновіарха, прес- тавляшагося въ 529 году).

Февраль.

χδ) Ἡ τῶν θείων ἐν- Сокровище божест- νοίων πανσεβάσμιος... венныхъ даровъ.

Θησαυρὸς ἐνθέων δω- Всечестную главу... ραῶν... Τὴν πανσεβάσμιον χά- ραν...

Ἡ πρώτη ἐπὶ πίνα- Прже на блюдѣ... хος τὸ τοῦ...

(Въ честь обрѣтенія главы Прдтечи).

НВ. Всѣ эти стихиры не могутъ быть усвоены Анатолію Константинопольскому, потому что воспѣваемые въ нихъ святые жили и прославлены по смерти его.

Послѣ Анатолія Евстаѳій, рукоположенный въ Солунь по волѣ царя Мануила Комнина, и святительствовавшій тамъ еще въ 1183 году, когда Сициліяне взяли сей городъ, Евстаѳій изъяснившій Илиаду Омира и канонъ Іоанна Дамаскина на Пятидесятницу, написалъ двѣ стихиры въ честь св. великомученика Димитрія Солунскаго. Онѣ помѣщены въ Ватопедскомъ стихирарѣ 1299 года.

Συνδραμῶμεν πίσει τε Притечемъ вѣрою
καὶ πόθῳ... и любовію...

Σήμερον κατήργηται Днесъ поверженъ
ἐν ζόφῳ... во мракѣ...

Бъ солунскимъ стихираристамъ въ Ватопедской рукописи 1299 года причисленъ Димитрій іеродіаконъ и великій экономъ митрополіи Солунской, по прозванію Веаскосъ. Онъ написалъ стихиру во славу преподобнаго отца Фотія, строителя обители Акапніевой: 9-го іюля: 'Η φαῖδρά τοῦ θεοφόρου μνήμη Φωτίου... А на ноты положилъ сію стихиру монахъ Даниилъ Ахрада, составитель стихираря 1299 года. 'Ιουλίῳ θ'. Τοῦ ὁσίου πατρὸς ἡμῶν Φωτίου κτήτορος μονῆς τοῦ 'Αχαπνίου. Ποίημα κυρίου Δημητρίου ἱεροδιακόνου καὶ μεγάλου οἰκονόμου μητροπόλεως Θεσσαλονίκης, οὗ τὸ ἐπώνυμον Веасκος. μελιδὲν δὲ παρ' ἐμοῦ Δανιὴλ ἀμαρτωλοῦ τάχα μοναχοῦ Αχράδα.

Послѣ Димитрія Васка въ Македоніи долго долго не было пѣнговъ церковныхъ. Они начали появляться тамъ уже съ прошлаго столѣтія. Въ 1741 году въ Мосхополѣ издава была въ

полѣ, по реклу Струмицѣ. А сочинилъ ее Тиверіупольскій епископъ Константинъ Кавасила; величанія же къ ней присоединилъ перомъ своимъ Константинопольскій патріархъ Кириллъ въ 1712 году ¹⁾. Въ Македонской же области **Θεοφάνης** монахъ тамошняго монастыря, находящагося подлѣ города Нѣусты, и **Λεονοκавσοκαλινскій** подвижникъ **Ραφαὴλ**, написали, первый, службу преподобному и богоносному отцу **Θεοφάνу** новому, родившемуся въ Іоаннинѣи подвизавшемуся (около половины 16-го вѣка) на горѣ подлѣ помянутаго города, а второй, акаѳистъ св. великомученицѣ Ваврарѣ. Служба та напечатана была въ Венеціи въ 1764 году, а акаѳистъ сей издавъ тутъ же въ 1780 году. Я приобрѣлъ ихъ для своей библіотеки. Ни строки изъ оной службы не передаю здѣсь, потому что она написана такъ же, какъ древле писались всѣ службы святымъ; а изъ акаѳиста великомученицѣ перевожу по славянски одинъ кондакъ и одинъ ікосъ.

Ξένον θέαμα βλέπω: Странное зрѣлище
ταμνομένων μαζῶν σου, вижу: отрѣзываемымъ
τὸν νοῦν εἰς τοὺς οὐρανούς ἀνέσχεας. Оутѣс сосцемъ твоимъ,
ὅπως ὁ ὑπερουράνιος σαρκόφορος ὤφθη ἐπὶ γῆς имъ, умъ въ небеса
ἀνθρώπος, ἵνα σὲ γενναίοφορον οὐρανόφρονα вперила еси. Того
δείξῃ μελωδοῦσαν. 'Αλλήλοῦα. ради убо Пренебесный
яко плотоносець явился на земли
человѣкъ, да ты доблю яко горѣ мудрствующую
покажетъ, воспѣвающую: Аллилуіа.

"Ολη εἰ ἡ πλησίον, Вся еси ближняя

μῶμος ὅλως ἐν σοὶ οὐκ ἔστι, καὶ τῷ νομφῶνι χοροβατεῖς τοῦ σοῦ ὡραίου νομφίου, σὺν ταῖς φρονίμοις φρονίμη παρθένε νεάνισιν, παρ' ὧν ἀκούεις οἶα.

Χαῖρε ἀγνείας, ἑοσμον χρίνον.

Χαῖρε μανίας, πατρικῆς κρείττων.

Χαῖρε παρθενίας, ἀγγέλων διάγραμμα.

Χαῖρε ἀφθορίας, παρθένων τὸ ἄγαλμα.

Χαῖρε. σὺ γὰρ τὸν νομφίον σου, ἐπεπόθησας Χριστόν.

Χαῖρε. σὺ γὰρ τὴν λαμπάδα σοῦ διηυρέπης φαιδρῶς.

Χαῖρε, ἀπενεχθεῖσα τῷ βασιλεῖ παρθενος.

Χαῖρε προεκληθεῖσα, εἰς τὴν ὁσμὴν τοῦ μύρου.

Χαῖρε ἀμνὰς, τὸ ἔριον βάφασα.

Χαῖρε λαμπὰς, ἐλαίῳ ἢ ἀφασα.

Χαῖρε δραχμή, ἡ θεὸς σαρκὶ εὔρε.

Χαῖρε κοινῇ, ἡδονῇ τῶν ἀγγέλων.

разна, и порока въ тебѣ нѣсть, и въ чертогѣ твоего пресвѣтлаго жениха ликуени съ мудрыми, мудрая дѣво, юнотами, отъ нихъ же олышнии сицевая:

Радуйся чистоты благоуханный крине.

Радуйся бѣшенство отческое превозможная.

Радуйся дѣвства ангеловъ представительнице.

Радуйся цѣломудрія дѣвъ образе.

Радуйся, яко ты жениха себѣ возжелала еси Христа.

Радуйся, яко ты свѣтителнигъ твой украсила еси благолѣпно.

Радуйся представленная Царю дѣво.

Радуйся предъизбранная въ благоуханіе мѹра.

Радуйся агнице, руно свое обогрившая.

Радуйся свѣтильнице, елей возжегшая.

Радуйся драхма, юже Богъ во плоти обрѣте.

Радуйся радости ангеловъ.

Χαῖρε χόρη θεόνωμφε. Радуйся дѣво, Богоневѣсто.

Этотъ анакистъ лучше того, который читается въ Киевомихайловскомъ монастырѣ у раки св. великомученицы Варвары, лучше, потому что короче и понятнѣе для всѣхъ. Но и его я замѣнилъ бы другимъ анакистомъ, болѣе безъискусственнымъ. Ибо мнѣ не нравятся въ немъ рѣзмы, напримѣръ: παρθενίας, πελείας. δείσασα, μισήσασα. παντευχία, αυτοχειρία. βάφασα, ἀφασα. Эти рѣзмы насильственно вызываютъ мысли и выраженія, не подходящія къ прославленію Великомученицы.

Новѣйшій стихирарный пѣтъ въ Македоніи былъ Никодимъ Святотеремецъ, скончавшійся въ 1809 году. Онъ сочинилъ службу всѣмъ святымъ Аѳонскимъ. А напечатана она въ первый разъ въ городѣ Ермуполѣ въ 1847 году. Этимъ же Никодимомъ составлены: а) Умилительный канонъ Богоматери скороуслышной (Γοργοῦπτήκοος), чествуемой въ Аѳондохиарской обители, и Анакистъ св. архангеламъ Михаилу и Гавриилу для сей же обители ¹⁾; б) вѣнецъ Приснодѣвы, или Θεотоκαρίонъ, изданный въ Константинополѣ въ 1849 году; γ) Толкованіе пѣсенныхъ каноновъ на господскіе и Богородичныя праздники (Εορτοδρόμιον), напечатанное въ Венеціи въ 1836 году; δ) Новая лѣствица (Νέα κλίμαξ), или толкованіе 75 степенныхъ пѣсней Октоиха, изданное въ Константинополѣ въ 1844 году.

Кромѣ Никодима на Аѳонѣ іеродіаконъ русской киновіи Вседвижъ, по просьбѣ Протата, въ 1838 году сочинилъ службу съ стихирами Богоматери, извѣстной тамъ подъ названіемъ: *Достойно есть*. Эта служба въ первый разъ издана была въ Аѳинахъ въ 1854 году.

¹⁾ Оба напечатаны въ Букарестѣ въ 1843 году въ книжкѣ Προσκυνητάρον τοῦ ἱεροῦ μοναστηρίου τοῦ Δουβλαρίου.

Послѣ македонскихъ церковныхъ пѣтовъ надлежало бы мнѣ перечислить стихираристовъ Константинопольскихъ, помѣнованныхъ въ Ватопедскихъ стихираряхъ. Но научное тревоженіе заноситъ меня на острова, Кипръ, Кефалонію, Корфу и Сицилію. Что дѣлать? Останавливаюсь тутъ на короткое время, для стяжанія произведеній тамошней церковной поэзіи, и уже оттуда подъ полными парусами влечу въ Константинополь.

На островѣ Кипръ есть городъ Пафосъ, а близъ него село Арсинон, по реку Арсось. Въ этомъ селѣ находится большой храмъ, чествуемый во имя св. апостола Филиппа, въ храмѣ же семь хранятся нетлѣвныя и многоцѣлебныя мощи сего апостола и глава его. Тутъ въ честь ихъ, 14 ноября, совершается празднество со службою, которая написана неизвѣстно кѣмъ, а напечатана въ Венеціи въ 1769 году. Въ этой службѣ въ той же самой книжицѣ присоединена другая служба тому же апостолу въ память перенесенія мощей его. Обѣ онѣ составлены по образцу службъ древнихъ.

На томъ же островѣ подлѣ селенія Маріанеусы на горѣ высятся древній монастырь, прозываемый Кипку. Въ немъ чествуется икона Богоматери, написанная (будто бы) евангелистомъ Лукою. Въ описаніи этого монастыря, которое исправлено было Кипрскимъ учителемъ Евремомъ, въ послѣдствіи патріархомъ Іерусалимскимъ, и въ четвертый разъ издано въ Венеціи въ 1819 году, помѣщается умиленный канонъ пресвятой Богородицы, написанный по-

сѣвшему на семь островъ, и въ Бозѣ почившему въ 1580 году. Эта служба напечатана въ Венеціи въ 1819 году. Я имѣю ее,

На островѣ Корфу монахъ Арсеній ¹⁾, современникъ знаменитаго, вселенскаго, патріарха Фотія (9 вѣка), достоуважаемый снѣмъ патріархомъ, написалъ слѣдующія стихиры, изложенныя въ Ватопедскомъ стихирарѣ 1292 года.

Ноябрь.

η) Τῷ αὐτῷ θρόνῳ Невещественный престолъ окружающе.
περικυκλοῦντες.

— Ὁ τάξιάρχης τῶν Чиноподчиненныхъ
ἀνω δονάμεων. высшихъ силъ...

— Ἀσωμάτοις χεῖλεσι Бесѣльными устами..

Анатолія въ стихирарѣ 1299 г.

Πυρίνοις χεῖλεσιν Огненными устами..

Анатолія 1299 г.

Τῆς ἡλιακῆς ἀκτίνος. Солнечнаго луча...

Ефрема Кар. 1299.

Ὅπου ἐπισχιάσει ἡ Идѣже пріосѣнитъ
χάρις σου ἀρχάγγελε. благодать твоя арх-
Ἐφραίμ Καρύας 1299. хангеле...

Іюнь.

χθ) Τοῦς μαθητάς τοῦ Учениковъ Христа.
Χριστοῦ...

Іюль.

κ) Ἐν πυρίνῳ ἄρματι На огненнѣй колесницѣ..

Προφήτα κήρυξ Χри- Пророче проповѣд-
στοῦ ниче Христа. (въ Сти-
хирарѣ 1299 г.).

острова Корфу, гдѣ и я приложился къ нимъ въ 1854 году, написана была Николаемъ Вулгарі, учителемъ философіи и медицины на семь островѣ, и въ первый разъ напечатана въ Венеціи, при жизни сочинителя ея, въ 1674 году. Но тогда акаѳиста въ ней не было. По прошествіи 43 лѣтъ первое изданіе ея сдѣлалось рѣдкостію. Посему одинъ изъ врачей Корфуйскихъ, именно, Петръ Каниматі, во второй разъ напечаталъ эту службу въ Венеціи на свое издѣніе въ 1717 году съ присовокупленіемъ величаній святому и похвалъ о чудесахъ, совершившихся у его раки въ позднее время. Третіе изданіе ея вышло въ Венеціи въ 1813 году. Въ этомъ изданіи помѣщена новая краткая служба св. Спиридону въ воспоминаніе чудеснаго освобожденія острова Корфу отъ осады турковъ въ 11-й день августа 1716 года. Творецъ сей новой службы неизвѣстенъ. Въ 1847 году вновь перепечатана была въ Корфу полная Служба Тримеунтскому чудотворцу. Въ ней помѣщены, *во первыхъ*, акаѳистъ, который извѣствованъ неизвѣстно кѣмъ, а напечатанъ былъ въ первый разъ въ Венеціи въ 1717 году, *во вторыхъ*, житіе св. Спиридона, составленное въ десятомъ вѣкѣ Симеономъ Метафрастомъ ¹⁾, *въ третьихъ*, новѣстваніе о позднѣйшихъ чудесахъ великаго угодника Божія, и *въ четвертыхъ*, молебенъ ему же, написанный священнопроповѣдникомъ и учителемъ богословія іеромонахомъ Константиномъ Тибадо, нынѣ (1852 г.) Преосвященнымъ Ставропольскимъ и начальникомъ богословскаго училища на островѣ Халки, что близъ Константинополя, гдѣ я проважъ у него вечеръ и ночь въ 1858 году. Вся эта служ-

ба, извѣствованная разными лицами въ разные времена, написана по подобію прочихъ службъ церковныхъ. Посему она ни слогомъ, ни разиѣрами, ни красотами пѣснопѣній не отличается отъ древнихъ твореній сего рода; однако имѣетъ свои особенности, подѣ коими я разумѣю Ублаженіе св. Спиридона и Благословеніе отъ Господа къ воспѣванію Его.

УБЛАЖЕНІЯ

воспѣваемыя въ началѣ всенощнаго бдѣнія и на литіяхъ:

Статія первая:

Ублажаемъ ты, святителю Христовъ, Спиридоне, Беркиры похвало, и славимъ твое божественное погребеніе.

Ублажаемъ ты, зряще ты явѣ, яко жива, въ негнѣнныхъ мощахъ твоихъ, отъ нихъ же текутъ потоки чудесъ.

Входиши преславно въ ликъ горній, и чини ангельстѣи приѣмлютъ непорочную душу твою.

Дажь ми рабу твоему капли даровъ твоихъ, яко да по достоянію воспою чудеса, яже сотворилъ еси молитвою.

Божественною мудростію твоею, не мудростію же земною, пребезумнаго Аріа обличилъ еси суетловіе, и посрамилъ еси его.

и проч. и проч.

Статія вторая.

Достойно есть блажити ты, святителя Тримеунтска, божественнаго Спиридона и Беркиры заступника теплаго.

Достойно есть Спиридона славословити, яко ангела земнаго, и человѣка небеснаго пресестественнѣ.

Вси вѣрніи принесемъ святителю пѣнія и пѣсни нынѣ, по достоянію, воздѣщая преславная его.

¹⁾ Это житіе издано по рукописи Метафраста, хранящейся въ Венеціанской бібліотекѣ св. Марка подъ № 364.

Видяще твои мощи, святе Спиридоне, зримъ
тя ясно, яко жива и бесѣдующа съ нами.

Разрѣшилъ еси, Отче, страданія и болѣзни
Константія, и здравіе даровалъ еси ему чудо-
дѣйственнѣ.

и пр. и пр.

Статія третія.

Роди вси ублажаемъ тя Божія святителя.

Роди вси величаемъ тя, Спиридона великаго.
Арія низложилъ еси посредѣ собора твоими
ученими, Боговидче.

Зриши Троицу, юже нлиною явилъ еси
всѣмъ.

Сила твоего слова мертву, яко живу, показы-
вающе.

Волны рѣкъ удержалъ еси, Треблаженне,
единымъ словомъ твоимъ.

Пѣснь ангеловъ слышана бысть, Треблажен-
не, внигда служити ти.

Одожденія на сухую землю низводиши Отче
съ небесе глаголы твоими.

Како восхваляю тя достойно, Спиридоне, его
же воспѣвають ангели;

Рѣчи твои божественныя заградиша безбож-
ныя бесловія Арія.

Слѣпца, пришедша съ востока, зѣнцы про-
свѣтилъ еси, Спиридоне, странно.

и пр. и пр.

БЛАГОСЛОВЕНІЯ:

Благословенъ еси Господи: научи мя Спи-
ридона воспѣвати.

Ангеловъ славы и челоуѣковъ лики ли-

Почто потоки слезъ проливаете вѣрніи,
святителя ради; съ небесе вопросы Кер-
кирійцевъ ангельскій ликъ. Видите его
нынѣ и осяжите, како живъ бо зрится
во гробѣ.

Благословенъ еси Господи: научи мя Спири-
дона воспѣвати.

Зѣло тепле Спиридонъ тече въ Соборъ
иже въ Никей, и воста бодренно и Арія
рече: баснословія время преста, безбожне,
Троицѣ же, яко же мы, нынѣ вѣру
ими.

и пр. и пр.

Троекратныя ублаженія суть надгробное сло-
во, положенное на ноты, въ которомъ просла-
вляются всѣ дѣянія и чудеса св. Спиридона
языкомъ пѣтическимъ, рѣчью мѣрною, крат-
кою и возвышенною, и пѣніемъ умиленнымъ
на разные гласы. Этотъ родъ церковнаго ви-
тѣйства отличается величественною простотою.
Замѣчательно и то, что стихословія третьей
статьи гораздо короче первыхъ двухъ статей.
Мы позволяемъ себѣ сравнить ихъ съ упоро-
ченными струнами Давидовой арфы. Всѣ эти
ублаженія умиляютъ душу, предуказуя ей силу
вѣры, живописуя могущество благодати, побѣж-
дающей уставы естества, упоевая ее сладкою
надеждою безсмертія, перенося ее въ ликъ ду-
ховъ достигшихъ совершенства, и укрѣпая
любовь къ Богу и ближнимъ. Слыша эти пѣ-
снопѣнія, чувствуешь, что нѣтъ ни уставной
необходимости природы, ни смерти вѣчной:
благодатная душа преславно входитъ въ цар-
ство небесное. и тамъ принимаютъ ее ангелы

храмъ удерживаетъ благоуханіе кадилаго омѣіама. Нельзя не пожелать, чтобы подобныя ублаженія были сочинены и пѣты у насъ, напрімѣръ, у раки чудотворца Воронежскаго или Радонешскаго, или въ пещерахъ Кіевскихъ. Ибо душеспасительное нововведеніе есть потребность православной церкви, имѣющей духъ свободный. Она по материнской заботливости своей всегда любила составлять новыя молитвы, нѣснопѣнія, службы, сокращать древнія литургіи, вводить новыя празднества, отиѣнять одни обряды и замѣнять ихъ другими, дабы въ своихъ чадахъ непрестанно възгрѣвать пламень вѣры новымъ словомъ, новымъ даромъ сладкопѣнія, новою торжественностію.

По свободности свойственной какъ матери церкви, такъ и чадамъ ея, творецъ Службы св. Спиридону къ ублаженіямъ присовокупилъ благословенія, подражая подобнымъ стихословіямъ, воспѣваемымъ на утрени каждой воскресной службы. Акакистъ Тримнеунтскому святителю и чудотворцу есть твореніе неизвѣстнаго по имени пѣнта. Кто бы онъ ни былъ, но въ немъ дѣйствовалъ духъ свободности церкви; ибо онъ не совсѣмъ рабски подражалъ акакистамъ древнимъ, и отважился окончить кондаки новымъ припѣвомъ, *Ты ангелъ инородный*, а не древнимъ, *Аллилуіа*. По сей же свободности и по заповѣди небошественнаго Павла, — *пророцы два, или тріе, да млатолуютъ, и друзи да разсуждаютъ* — осмѣливаюсь высказать свое мнѣніе о кондакахъ и ікосахъ безыменнаго творца. Въ нихъ есть своего рода недостатки и совершенства. Встрѣчая выраженіе, *χαῖρος ὁ ὑποφύχродερμοξηράρχων*, т. е. *Радуйся влаикладотеплозасухивластитель*, невольно сознаешь, что творецъ акакиста носилъ даръ извѣтійствованія молитвъ въ скудельномъ сосудѣ, составленномъ изъ персти

влажной, холодной и закаленной не жгучимъ, а теплымъ огнемъ. Тоже сознаніе поддерживается, когда находишь неудачный подборъ созвучій, конми писаны ікосы; напрімѣръ: *хер-хѡрав* — *хардіау*, *σώτημα* — *σύχουμα*: или замѣчаешь, что ради рѣимы допускается либо неестественность, либо натянутость, либо странная нечаянность рѣчи стихотворной. Изъ нѣсколькихъ недостатковъ такого рода избираю и указываю одинъ:

Χαῖρος σκεῦος τὸ τῆς χάριτος, ἐν ᾧ ἵσταται σωτήρ,

Χαῖρος χράμα τὸ ἀχήρατον, καὶ τῶν ὀρφανῶν πατήρ.

Радуйся сосуде благодати, въ немъ же стоитъ спаситель.

Радуйся смѣшеніе нетлѣнно, и сирыхъ кормитель.

Первый стихъ напоминаетъ, что св. Спиридонъ не лежитъ, а стоитъ въ животѣ; но рѣима, *спаситель*, вызвавъ созвучіе свое, *кормитель*, внесла во второй стихъ неожиданное смѣшеніе понятій о *смерти*, *нетлѣнн* и *миланіи сиротъ*. Почему же сиротъ, а не бѣдныхъ? да потому, что разиѣръ стиха требовалъ слова, состоящаго изъ трехъ слоговъ, *ὀρφανῶν*, а не изъ двухъ *πτοχῶν*. Подобныя недостатки скрыты въ моемъ славянскомъ переводѣ сего акакиста, составленномъ безъ созвучій; и въ этомъ отношеніи онъ лучше подлинника. Но главное несовершенство сего послѣдняго состоитъ въ томъ, что въ немъ опущены нѣкоторые чудеса Тримнеунтскаго святителя, напрімѣръ, внезапное умноженіе оскудѣвшаго елея, явленіе его одному христіанину въ пути, подобное явленію воскресшаго Спасителя ученикамъ шедшимъ въ Еммаусъ, такъ же явленіе во храмѣ и невидимое благословеніе празднующихъ память его. Видно, что тво-

рець акаѣста пользовался не полнымъ живописаніемъ Спиридона. Кто бы изъ нашихъ сладкопѣвцовъ вознамѣрился воцерковить сіе твореніе, тотъ долженъ восполнить опущенное, помѣстить позднѣйшія чудеса, совершившіяся въ Керкирѣ, и такимъ образомъ замѣнить въ акаѣстѣ нѣсколько выраженій, общихъ всякому чудотворцу, и повтореній одного и того же. Довольно сказано о недостаткахъ творенія керкирійскаго пѣнта: поговоримъ о совершенствахъ онаго, но не о всѣхъ, дабы не стѣснить свободы разсужденія другихъ, и свой умъ и вкусъ не дѣлать мѣриломъ ума и вкуса чужаго. Въ акаѣстѣ вѣетъ духъ православной свободы. Бромѣ сего въ немъ есть красоты мысли христіанской, изящныя подобія и глубокомысленныя сравненія. Триміаунтскій святитель и чудотворецъ убажается самими лучшими обрадованіями, какія только находятся въ языкѣ христіанскомъ. Онъ есть свѣтлый чертогъ святыхъ Троицы. Онъ имѣетъ въ себѣ величіе Божіе. Это—новый Мелхиседекъ, который священнодѣйствуетъ кунно съ ангелами. Это благоуханный цвѣтъ іереєвъ, и образецъ житія архіереєвъ. Это утрення звѣзда, предъказующая солнце правды и заря православія. Онъ Божій серна. Этимъ превосходнымъ сравненіемъ обозначено его святительское дѣйствованіе въ мірѣ. Какъ серна населяетъ пустыни, раждаетъ дѣтенышей въ потаенныхъ отъ человѣка мѣстахъ, и служитъ символомъ языческаго міра: такъ святитель Христовъ оглашаетъ словомъ своимъ пустыя сердца, обращаетъ къ Господу невѣрующихъ въ него, и возраждаетъ души благодатію Божією, которая дышетъ, идѣже хочетъ, и гласъ ея слышишь, но не видишь ея. Въ акаѣстѣ святой Спиридонъ прославляется, какъ старецъ наитѣйшій и духоносный, какъ человѣкъ

началоангельный, который посланъ посѣять въ землѣ свое богопріимное тѣло. Душа его, смиреніемъ своимъ привлекиши обоженіе, восходитъ на небо, и тамъ служитъ предметомъ пѣнопѣнія ангеловъ и псалмопѣнія архангеловъ. А въ богопріимномъ тѣлѣ его совершается сочетаніе смерти и жизни, неудоборазумѣваемое человѣческимъ умомъ. Сіе тѣло содержитъ въ себѣ мощь всемогнанаго Божества, и потому называется мощами, и дѣйствительно служитъ орудіемъ всемогущества Божія, источникомъ чудесъ, благословеніемъ естества, и свидѣтельствомъ воскресенія и одухотворенія всѣхъ вѣрующихъ въ Распятаго и Воскреснанаго. Храмъ, въ которомъ почиваютъ мощи св. Спиридона, славенъ, какъ храмъ Соломона, съ тою разницей, что вмѣсто ковчега завета въ немъ находится рака святителя Христова, вмѣсто манны—его животноное тѣло, вмѣсто свѣтильника самый духъ его, достигнцій совершенства.

Молебенъ св. Спиридону написанъ искусною тростію. Онъ возбуждаетъ и поддерживаетъ въ молящихся разныя святыхъ чувствованія, какъ то: благодареніе Богу, даровавшему вѣрующимъ великаго чудотворца и молитвенника о нихъ, сокрушеніе о страстномъ помяреніи ума и слова, кои даны намъ Богомъ для того, чтобы мы, познавъ Его, почитали его дѣлами благими и славословили достойно, веселіе духовное и благодушіе неизреченное при воображеніи добродѣтельнаго житія, чудесъ и благодати богомудраго Спиридона, наконецъ, сердечное, искреннее и евангельски простое общеніе души съ нимъ, въ которомъ она не стѣсняется говорить ему такъ: *«Молю тя, Отче, не забуди»*.

Въ позднѣйшемъ прибавленіи къ житію св. Спиридона, написанному Метафрастомъ, сказано, что, по взятіи Цареграда турками въ

1453 году, мощи Тримеунтскаго чудотворца перенесены были оттуда въ Керкиру іереємъ Георгіємъ Балохеретомъ, и положены въ одномъ храмѣ. Спустя нѣсколько времени послѣ сего городъ Керкиру перевели на другое мѣсто; и тутъ Болгары построили новый храмъ во имя св. Спиридона, и въ него перенесли мощи его, кои достались имъ, какъ наслѣдство, по завѣщанію госпожи Асимини. Это обстоятельство заставляетъ полагать, что служба св. Спиридону сочинена была первоначально на славянскомъ языкѣ, но краткая. Она, по всей вѣроятности, вошла и въ нашу декабрьскую минею. Сію догадку можетъ подтвердить, или опровергнуть тотъ, кто пересмотритъ наши церковныя книги, напечатанныя ранѣе 1674 года, когда Николай Вулгари напечаталъ для грековъ пространную службу святому Спиридону.

На островѣ Корфу были свои стихираристы: былъ такой же пѣтъ и на островѣ Сициліи именно, Георгій епископъ Сиракузскій, мученически скончавшійся около 669 года, тотъ самый, который писалъ и ирмологійныя Послѣдованія. Имъ сочинены три стихиры во славу св. мученика Іакова Перса, воспоминаемаго въ 27 день ноября: 1) Πιστὸς ἀπορίσκατες σήμερον... 2) Ἐκ βρέφους τῷ θεῷ ἀνέτεθης... 3) Τὸ κατ' εἰκόνα τηρήσας ἀλώβητον... и еще стихира въ честь св. великомученика Димитрія: Ἐμφραίνε ἐν Κυρίῳ πόλις Θεσσαλονίκης, по указанію Есфигменскаго стихирара XI вѣка. Въ этомъ же самомъ стихирарѣ читается нѣсполнѣніе Іоанна Сицилійскаго на убинованіе Предтечи: Σήμερον ἀνοσιουργοῦσσι πρὸς μητέρα τοῦ φόνου...

* * *

Не много было церковныхъ пѣтцовъ на по-

число ихъ извѣстно въ Константинополѣ. Здѣсь патріархи и инокѣ, цари и деспоты, и другіе мірскіе сановники, занимались сочиненіемъ стихиръ. Въ Ватопедскихъ рукописяхъ поименованы слѣдующіе стихираристы.

Патріархи Константинопольскіе:

Анатолій, Германъ, Тарасій, Меодій и Фотій.

Анатолій, сначала апокрисиарій Александрійскаго патріарха въ Константинополѣ, потомъ патріархъ въ семъ городѣ съ 449 года по 458-й, былъ самый старшій пѣтъ стихирарный. Онъ первый началъ писать стихиры и ввелъ ихъ въ церковное употребленіе. Въ Ватопедскомъ стихирарѣ 1292 года имя его надписано на 135 стихирахъ (то *Ανατολίου*, то *ᾠ. Ανατολίου*), а въ стихирарной рукописи 1299 года, — на 190 стихирахъ. Но такъ какъ нѣкоторые изъ всѣхъ этихъ пѣсней составлены въ честь святыхъ, жившихъ и прославленныхъ послѣ патріарха Анатолія; то онѣ принадлежать не ему, а Анатолію Солунскому, которому я и усвоилъ ихъ. (Смотри выше).

Св. Анатолій въ стихирахъ своихъ особенно часто славить побѣдоносное сошествіе І. Христа въ адъ. Ясно обличаетъ онъ и ученіе Несторія, и не допуская Евтихіева поглощенія человечества во Христѣ божествомъ, славить плоды страданій Христовыхъ. «Слово, собезначальное Отцу и Духу, родившееся отъ Дѣвы, воспоемъ вѣрные; поклонимся Ему, такъ какъ Онъ благоволилъ взойти на крестъ и претерпѣть смерть, и воскресить умершихъ славнымъ воскресеніемъ своимъ». — «Хотя и схваченъ былъ ты, Христе, беззаконными людьми: но ты для меня Богъ, и я не постыжусь. Смерть твоя — жизнь для меня. Всесильный и чело-

его, на каедрѣ Константинопольской просвѣщаль народъ ученіемъ, изъяснялъ трудныя и темныя мѣста св. Писаній, утѣшалъ церковь словами похвальными и проповѣдями, а тягость бдѣній облегчалъ *мелодическими пѣснями своими*. Въ древней греческой тріоди на рисунокѣ онъ изображенъ первый между священными пѣснотворцами. Τριodium gtaecum. Venet. 1601. Здѣсь изображены οἱ τὰ μέλη πλέξαντες: 1) въ одѣяннн архіерейскомъ, Германъ, Софроній, Мееодій, Филовей, Андрей Критскій, Іоаннъ Евхантаскій, Георгій Никомидійскій, Кипріанъ, Анатолій; 2) въ монашеской одеждѣ, Іоаннъ Дамаскинъ, Козма, Іосифъ пѣснописецъ, Теофанъ начертанный, Византій, Стефанъ святоградецъ, Георгій Сикеліотъ, Симеонъ, Арсеній, Вавила, Ефремъ Карійскій, Андрей Пирръ, Θεόδωρὸς Студитъ, Кассія дѣва; 3) въ мірской одеждѣ, Левъ царь, Левъ Магистръ, Василій Пегаріотъ, Іустинъ, Сергій.

Въ Ватопедскихъ стихираряхъ имя патріарха Германа надписано на весьма многихъ стихирахъ.

Св. Тарасія, святительствовавшаго въ Цареградѣ, съ 785 года по 806-й, одна стихира помѣщена въ Ватопедскомъ манускриптѣ 1292 года, 10 января, Τὸν τῆς σοφίας λόγον σοῦ.... А въ стихирарѣ 1299 года она усвоена патріарху Анатолію, въ Есфигменскомъ же—Тарасію.

Мееодій исповѣдникъ и патріархъ Константинопольскій, въ Бозѣ почившій въ 847 году, написалъ стихиры:

Двѣ 6 марта: Амморейскимъ мученикамъ, названнымъ *новоявленными*: Ἦ ἐκκλησία σήμερον... Φάλαγγα θεοσφῆ ἀρτιφανῶν...

21 мая: Σέλας φαεινότατον, κομίτης ἐσπερώτατος...

6 августа: Ο φωτί σου ἄπασαν τὴν διχομένην ἀγιάσας...

Ὁ ἐν τῷ ὄρει τῷ Θαβώρ...

NB. Въ рукописи 1292 г. обѣ эти стихиры усвоены патріарху Герману.

— Τὸ προήλιον σέλας Χριστός... Надъ этою стихирою въ обѣихъ Ватопедскихъ рукописяхъ надписано имя Мееодія, и въ Есфигменскихъ тоже.

Въ великій четвертокъ:

Μηδεὶς ὡ πικροὶ τοῦ δεσποτικοῦ δέιπνου...

Σήμερον ὁ Ἰούδας...

Въ недѣлю разслабленнаго:

Ἐν τῇ σοῇ τοῦ Σολομώντος...

Κύριε τὸν παράλυτον, οὗ κολυμβήθρα...

Фотій, знаменитый патріархъ вселенскій (9 вѣк.) писалъ богослужебныя пѣснопѣнія. Въ Ватопедскомъ стихирарѣ 1292 года помѣщены двѣ стихиры его въ 14 день Іюня:

— Ἀστὴρ ἀνέτειλεν εὐσεβείας...

— Εὐφροσύνας σήμερον ἡ ἐκκλησία...

NB. Въ рукописяхъ 1299 года на обѣихъ ихъ надписано имя Византія, а въ Есфигменскихъ—имя Фотія.

Кромѣ всѣхъ этихъ патріарховъ въ Константинополѣ занимались составленіемъ стихиръ монахи Студійскаго монастыря, такъ называемые Студиты, именно Θεόδωρὸς, Ιωσήφ, Симеонъ, св. Николай, св. Климентъ, Кипріанъ, Θεοστιριανὸς и Петръ.

Θεόδωρὸς, страдалецъ за православіе, и съ 22 лѣтъ до старости строгій подвижникъ, скончавшійся въ 826 году, сочинилъ очень много стихиръ. Онѣ цѣликомъ написаны въ обѣихъ Ватопедскихъ стихираряхъ съ обозначеніемъ его имени. Не перечисляю ихъ здѣсь, давъ имъ мѣсто во второмъ приложеніи къ сей книгѣ, но считаю неизлишнимъ сообщить слѣдующія Ватопедскія замѣтки:

«Всѣ пѣсни степенныя (ἀναβαθμοὶ) *Внегда скорбѣти ми, Пустыннымъ непрестанное радѣнїе... Пустыннымъ животъ блаженъ есть и пр. и пр.* написаны Θεодоромъ Студитомъ».

«А стихиры — Подобны (Στιχηρὰ προσόμια), кои поются во святую и великую четьредесятницу, сочинены тѣмъ же Θεодоромъ и братомъ его Ιοσηφомъ, впоследствии архіепископомъ Солунскимъ». (Смотри ихъ во второмъ приложеніи).

Стихирь *Симео́на* Студита нѣтъ въ Ватопедскихъ рукописяхъ: за то въ первой изъ нихъ (1292 г.) помѣщена стихира Анто́нія монаха Студита Сициліанца, τοῦ Σιχελλοῦ, 17 января: Τὸ χατ' εἰκόνα τηρήσας ἀλώβητον. .

О Студитахъ св. Николаѣ, св. Климентѣ и Θεοσтриктѣ нѣтъ и помину въ Ватопедскихъ стихираряхъ. А Студиту монаху Кипріану тутъ усвоено довольно много стихирь. Петръ же, названный ματςωρ (если онъ Студитъ) написалъ стихирю на 31 августа: ὡς στέφανον ὑπέρλαμπρον...

Въ разсматриваемыхъ мною двухъ стихираряхъ помѣщены пѣснопѣнія монаховъ, Андрея Пира, Византія, Вавилы, Анто́нія Мандилы, Кавула и монахини Икасїи. Стихиры Пира и Византія многочисленны; посему имъ отведено особое мѣсто во второмъ приложеніи къ сей книгѣ. А не многія творенія остальныхъ стихираристовъ перечисляются здѣсь на случай сличенія греческихъ стихирарей съ нашими славянскими (Новгородскаго епископа Аркадія † 1162 г., графа Толстого, и Императорской публичной библіотеки).

Стихиры Вавилы:

8 Сентября.—Τὴν πανσεπτόν σου γέννησιν θεοτόχε...

25 Ноября.—Βίον αὔλον ἐξησχημένη...

Анто́нія Мандилы:

2 Ноября. — Σήμερον ἡ πενταυγῆς τῶν μαρτύρων ὁμήγουρις...

Кавулы:

Въ недѣлю разслабленнаго 1) Ἐπὶ τῇ προβατικῇ κολυμβήθρᾳ... 2) Ἀνέβη ὁ Ἰησοῦς εἰς Ἱεροσόλυμα...

Монахиня Икасїя жила и витѣствовала въ началѣ девятого вѣка во дни царя Θεοφίла иконоборца. Бодинъ, описывая древности Константинополя, упомянулъ о монастырѣ, который построила сія дѣвица инокиня, «*благочестивая, благообразная и умная*». А Зонара описалъ и случай, по которому она покинула міръ и стала инокинею. Вотъ его описаніе. «*Θεοφίλῳ, рѣшившись избрать себѣ супругу, вызвалъ къ себѣ одинадцать прекрасныхъ дѣвицъ, между которыми была и Икасїя, сколько превосходившая другихъ красотою, столько же ученая, и по происхожденію благородная. Когда Θεοφίλῳ осматривалъ ихъ, держа въ рукѣ золотое яблоко, которое надлежало отдать имѣющей понравиться ему; то подошелъ къ Икасїи, и дивясь красотѣ ея, сказалъ. «отъ жены все зло». Икасїя кротко отвѣтила: «но отъ жены и все добро». Θεοφίλῳ, озадаченный бойкостію ея, отошелъ отъ нея и подалъ яблоко Θεодорѣ, родомъ Пафлагонянкѣ. Икасїя же, не получивъ царства, построила монастырь, и въ немъ жила до кончины своей. Отличаясь образованностію своею, она оставила послѣ себя сочиненія, въ коихъ нѣтъ недостатка ни въ учености, ни въ прїятности. Такъ провела она жизнь свою, вмѣсто земнаго царя обручившись небесному, и вмѣсто царства земнаго наслѣдовала небесное (Anpal. L. XC. п. 25).*

Бодинъ повѣдагъ, что Икасїя во время Θεοφίла и сына его Михаѣла написала много

стихирь. Эта правда. Въ Ватопедской рукописи 1292 года помѣщены 25 стихирь ея. Вотъ зачала ихъ:

24 Сентября: Νύμφιον ἔχουσα ἐν οὐρανοῖς
Χριστὸν τὸν θεόν...

Въ Стихирарѣ 1299 г. и въ Есфигменскомъ XI вѣка значится подъ именемъ Анатолія.

8 Октября. — Ὅπου ἐπλεόνασεν ἡ ἀμαρτία...
Въ рукописи 1299 года усвоена Іоанну монаху, а въ Есфигменскомъ стихирарѣ XI вѣка Икасіи.

15 Ноября. Ἡ Ἐδέσσα εὐφραίνεται... Въ рукописи 1299 г. такъ же, и въ Есфигменскомъ стихирарѣ такъ же.

13 Декабря. Τὴν πεντάχορδον λύραν... Такъ же въ рукописи 1299 г. и въ Есфигменской.

25 Декабря. Αὐγούρου μοναρχήσαντος... Въ обонхъ стихираряхъ и въ Есфигменскомъ XI вѣка тоже.

20 Января. Εὐθυμεῖτε, ἔλεγε τοῖς γεννήτορσιν... Въ рукописи 1299 г. усвоена Герману и Византию...

5 Февраля. Παράδοξον θαῦμα γέγονεν... Въ рукописи 1299 г. стоитъ съ именемъ Симеона, а въ Есфигменскомъ съ именемъ Икасіи.

1 Марта. Καταλιποῦσα τὰ τερπνά... Въ 1299 г. Іоанну монаху присвоена, а въ Есфигменскомъ—Икасіи.

25 Марта. Ἀπεσάλη ἄγγελος Γαβριήλ... И въ Есфигменскомъ такъ же.

НВ. Когда Икасія начала писать эту стихирю; внезапно вошелъ въ келью ея даръ Теофилъ, переодѣтый въ монашеское платье. Она убѣждала отъ него и скрылась въ

другой кельѣ. Но незванный гость сѣлъ на ея мѣсто, и въ начатую стихирю встрочилъ нѣсколько словъ своихъ.

1 Апрѣля. Τὰ τῆς ψυχῆς θηρεύματα.... Тоже и въ Есфигменскомъ стихирарѣ XI вѣка.

24 Июня. Ἡσαίου νῦν τοῦ προφήτου ἡ φωνή... Въ Есфигменскомъ тоже.

29 » Τοὺς φωστήρας τοὺς μεγάλους τῆς ἐκκλησίας... И въ Есфигменскомъ тоже.

20 Июля. Τῶν προφητῶν τοὺς ἀκραίμονας καὶ παμφαεῖς φωστήρας... И въ Есфигменскомъ тоже.

24 Июля. Δοξάζομεν σοῦ Χριστέ την πολλήν εὐσπλαγχνίαν.... Ὁλβον λιπῶσα πατρικόν....

Σταυρὸν ὡς δπλον κραταῖον Χρισίνα μάρτυς. ..

Ἐθαυματούργησε Χριστέ τοῦ σαυροῦ σου ἡ δύναμις..

Τῇ παρθενικῇ σοῦ θελχθεῖς ὡραιότητι.

Всѣ эти пять стихирь помѣщены и въ Есфигменскомъ стихирарѣ съ именемъ Икасіи.

1 Августа. Ψυχὰι δικαίων ἐν χειρὶ κυρίου... Тоже и въ Есфигменскомъ.

15-10 » Ὅτε ἐξεδήμησας θεοτόκε παρθένε...

26 Августа. Ὁ ζεῦγος ἅγιον καὶ ἐκλεκτὸν τῷ Κυρίῳ.. Изъ стихираря Есфигменскаго.

Въ недѣлю Мытаря и Фарисея:

Παντοκράτωρ κύριε οἶδα. πόσα δύνανται τὰ δάκρυα...

Таѣзъ ἐξ ἔργων καυχῆσαι φариσαῖον δικαιοῦντα ἑαυτὸν... Обѣ стихирь помѣщены и въ Есфигменской рукописи.

При копивѣ св. Θεοдора:

"Ὁργάνῳ χρησάμενος ὁ δυσμενής... Изъ Есфигменскаго стихираря.

Въ великую среду:

Κύριε ἡ ἐν πολλαῖς ἀμαρτίαις...

Въ Ватопедскихъ стихираряхъ въ сонму шитовъ причислены Θεοφάνъ Протоеронъ и Ιοσιφъ сосудохранитель, σκευοφύλαξ. Первому усвоены тутъ нѣсколько стихиръ, а второму одна. Точно не знаю: гдѣ они жили и служили церкви Воміей. Стихиры же ихъ отмѣчаю для тѣхъ будущихъ тружениковъ богословской науки, которые займутся всестороннимъ изслѣдованіемъ стихирарной поэзіи.

Стихиры Θεοφана Протоерона:

14 Сентября. Τῶν προφητῶν αἱ φωναί....

Въ Есфигменскомъ стихирарѣ XI вѣка читаются еще двѣ стихиры съ именемъ Протоерона.

— Δεῦτε ἅπαντα τὰ ἔθνη. τὸ εὐλογημένον ξύλον προσκυνήσωμεν...

— Θεῖος θησαυρὸς ἐν γῇ κρυπτόμενος.....

26 Сентября. Τὴν τῶν ἀποστόλων ἀκρότητα... И въ Есфигменскомъ то же.

1 Ноября. Πόθῳ θεῖφ καὶ ἔρωτι τῶν μελλόντων... Μεγάλων ἀξιοθέντες δωρεῶν... И въ Есфигменскомъ обѣ стихиры эти надписаны именемъ Θεοφана.

6 Января. Ἀνωμνήσωμεν οἱ πικροί..

πῆσινопῆμιν усвоены патриарху Μεθοδίῳ.

25 Марта. Εὐαγγελίζεται ὁ Γαβριήλ... А въ стихирарѣ 1299 года эта пѣснь усвоена монаху Κοσμῆ.

23 Апрѣля. Ἀνέτειλε τὸ ἥαρ, δεῦτε, εἰσῶχηθῶμεν... Въ стихирарѣ 1299 года то же.

15 Августа. Δεῦτε φιλεόρτων τὸ σῶμα..

Въ великій Пятокъ:

Πᾶσα ἡ χτῖσις ἡλλιωῦτο φόβῳ... Въ Есфигменскомъ стихирарѣ эта пѣснь усвоена Θεοφάνу Никейскому. Опъ, какъ мнѣ кажется, и есть Θεοφάνъ протоеронъ, то есть первопрестольный епископъ въ патриархатѣ Константинопольскомъ. Если это вѣрно, то всѣ сейчасъ исчисленные стихиры усвойте Θεοφάνу Никейскому, и поставьте ихъ въ отдѣлѣ стихираристовъ малоазійскихъ. Тутъ же помѣстите и слѣдующія стихиры его:

Въ великую субботу:

— Σήμερον συνέχει τάφος τὸν συνέχοντα παλάμη τὴν χτῖσιν..

— Τί τὸ ὁρώμενον θέαμα...

— Δεῦτε, ἴδωμεν τὴν ζωὴν..

— Σὲ τὸν ἀναβαλλόμενον τὸ φῶς..

— Τὴν σήμερον μουσικῶς ὁ μέγας..

— Ἦτήσατο Ἰωσήφ τὸ σῶμα...

Теперь на очереди стоятъ стихираристы изъ мірянъ:

Θεοφάνъ, царствовавшій съ 829-го года до

Левъ Деспотъ, сынъ царя Василия Македонскаго до 887 года сочинилъ довольно много стихирь. Перечисляю ихъ по указаніямъ рукописей Ватопедскихъ и Есфигменской.

14 Сентября. Σὺ μου σκέπη κραταὶά ὑπάρχεις

ὁ τριμερὶς σαυρός... Тоже и въ Есфигменскомъ стихирарѣ XI вѣка.

21 Ноября. Σήμερον ὁ θεοχώρητος ναός...

— Δεῦτε πάντες οἱ λαοὶ, τὴν μόνην ἀμώμητον ἐχωμιάσωμεν.

21 Мая. Ὁ τῶν ἀνάχτων ἀναξ καὶ θεός...

Тоже въ Есфигменскомъ стихирарѣ.

15 Августа. Πισύμενος Ἰησοῦς ὁ υἱός σου

θεοτόχε... Тоже и въ Есфигменскомъ.

Въ недѣлю Сыропустную:

— Οἱ μοι μέλαινα φυγή...

Тоже и въ Есфигменскомъ.

Въ недѣлю Православія:

— Πατέρα σὲ τὸν κτιστὴν ἐπιγράφειναι τολμῶ κύριε....

Въ третью недѣлю Великаго Поста:

— Δεῦτε πιστοὶ, τὸ ζωοποιὸν ξύλον....

Тоже и въ Есфигменскомъ.

Въ пятую недѣлю Великаго Поста:

— Τὴν ψυχοφελὴ πληρώσαντες τεσσαρακοστὴν βοῶμεν χαίροις πόλις Βηθανία....

Въ субботу Лазареву:

— Τῆς θεότητός σου Χριστέ...

Въ великій Пятокъ:

— Ἐπὶ ξύλου βλέπουσα χρεμάμενον Χριστέ...

Тоже и въ Есфигменскомъ.

— Σήμερον σὲ θεωροῦσα ἡ ἁμεμπτος.

Въ Пятидесятницу:

— Ὅτι τὸ πνεῦμά σου καταπέμφας...

— Δεῦτε λαοὶ τὴν τρισυπόστατον...

Замѣчательно, что въ Ватопедскомъ стихирарѣ Льву Деспоту усвоены одинадцать утренне-воскресныхъ стихирь, и всѣ стихиры крестобогородичны: а въ стихирарѣ Есфигменскомъ XI вѣка надъ ними же написано имя «Премудраго Василия (ποίημα τοῦ σοφοτάτου Βασιλείου). Думаю, что этотъ Василий есть отецъ Льва Деспота Василий Македонскій, и что его стихиры передѣлалъ, или издалъ въ свѣтъ, или умножилъ, сынъ его Левъ; и потому онѣ въ стихираряхъ 13 вѣка писались уже подъ именемъ его.

Στιχηρὰ ἰδιόμελα ἐώθινα τὰ ἰα,

1) Εἰς τὸ ὄρος τοῖς μαθηταῖς ἐπιγομένοις διὰ τὴν χάμοθεν ἔπαρσιν ἐπέστη ὁ Κύριος...

2) Μετὰ μύρων προσελθούσαις ταῖς περὶ τὴν Μαρίαν γυναῖξι...

3) Τῆς Μαγδαλίνης Μαρίας

х. т. л.

Στιχηρὰ σαυροθεοτόκια.

— Ἐν πεύχῃ καὶ κέδρῳ...

— Παρεστῶσα τῷ σαυρῷ σου Κύριε...

— Τὴν τριήμερον ἀνάσσειν τοῦ ἐκ σου σαρχοθέντος...

х. т. л. Всѣхъ 30-тъ.

Константинъ Деспотъ, вѣроятно, сынъ вышепоименованнаго Льва, сочинилъ три стихиры:

15 Сентября. Φωστῆρα τῶν μαρτύρων σὲ ἐγκωμεν Νικήτα τοῦ Χριστοῦ ἀδελῆτα...

Τῆς νίκης ἐπώνυμος ἐδείχθης μάρτυς Νικήτα...

Обѣ эти стихиры съ именемъ Константина Деспота читаются и въ Есфигменской рукописи.

— На поклоненіе Кресту въ недѣлю Поста: Σήμερον ὁ δεσπότης τῆς...

Левъ Магистръ. (μαῖσωρ) написанъ на нѣсколькихъ стихирахъ въ обѣихъ Ватопедскихъ рукописяхъ. Не извѣстно: когда онъ

жилъ и витѣйствовалъ. А стихиры его оти-
чаются слѣдующія:

14 Сентября. Σταυρὲ τοῦ Χριστοῦ, χριστιανῶν ἡ
ἐλπίς..

Въ рукописи 1299 г. значится
подъ именемъ Византия, а въ Ес-
фигменской подъ именемъ Іоанна
монаха.

26 Сентября. Ἀπόστολε Χριστοῦ εὐαγγελίσα
θεολόγε.

Въ Есфигменской рукописи—Іоан-
на монаха, такъ же и въ руко-
писи 1299 г.

13 Октября. Ὁσὶς ἀξίος θεόπαις τοὺς οὐρανούς..

Въ рукописи 1299 — Анатолия,
такъ же и въ Есфигменскомъ
стихирарѣ.

18 Октября. Λεῦτε, πᾶσα κτίσις τὸν ἀληθῶς
ιατρὸν...

— Δαβιτικῶς συνελθόντες οἱ πιστοὶ
ἐν ἡμασι τῷ μουσικῷ ῥήτορι τοῦ
Λόγου Λουκᾶ ἐκβοήσωμεν...

Объ эти стихиры помѣщены и въ Есфиг-
менской рукописи съ именемъ Льва магистра.
Замѣчательно, что въ этихъ псалмопѣніяхъ
евангелистъ Лука восхваляется, какъ врачъ,
а о живописномъ искусствѣ его нѣтъ и
помяну.

21 Ноября. Σήμερον τῷ ναφ̄ προσάγεται ἡ
πανάμωμος παρθένος.—Въ Есфиг-
менскомъ—Георгія Никомидійскаго
Δεῦτε πάντες οἱ λαοί.. Въ Ес-
фигменскомъ—Льва Деспота.

Ἐπέλαμψεν ἡμέρα χαρμόσυνος..

Въ Есфигменскомъ—Льва магистра.

9 Февраля. Ἐδείξας πᾶσιν ἐμφανῶς.. Въ
1299 г. Іоанна монаха.

18 Юня. Ἀθλοφόρε Λεοντίε μακάριε.. Такъ
же и въ Есфигменской рукописи.

15 Юля. Ὁ ἐκ σπαργάνων πεπληρωμένος
χάριτος.. Въ Есфигменской руко-
писи—Льва магистра.

Δεῦτε καὶ θεάσασθε ἀπαντες ἐέ-
νον θέαμα... Въ 1299 г. Льва
Мавра, т. е. Чернаго, а въ Ес-
фигменскомъ стихирарѣ Льва ма-
гистра.

Іоанну Плагиту въ рукописи 1299 года
усвоена одна стихира, 20 ноября: Τὸν τοῦ
Κορίου ζυγόν....

Іоанну Севасту Дукопулу, тутъ же усво-
ены двѣ стихиры, въ 26 день ноября: Τίς
κατ' ἀξίαν ἐπαινέσει... Χairois τῶν μοναζόν-
των...

Козмѣ Вестіариту—тутъ же одна стихира
27 января: Οὐχ ἔδει σὲ χρυσόσομα.

Θεодору Протаспазару—тутъ же одна сти-
хира 25 марта: Τὸ ἀπ' αἰῶνος μυστήριον.. Ему
же она же и въ Есфигменской рукописи.

Нѣкій Проконій хартофилаксъ написалъ
одну стихирѣ на 8 юля: Ταῖς μουσικαῖς λαμ-
πρόσαι τῆς ὑπερφώτης τριάδος.. Имя его над-
писано и въ Есфигменской рукописи.

Льву Мавролеонту усвоена стихира на 15
юля въ рукописи 1292. Νῆπιος ἀνεφάνης
ἐν μάρτυσι..

Θεодору Протаскриту усвоены три стихи-
ры въ рукописи 1299 г.

Въ Субботу первой недѣли Великаго Поста:

- Χορεύουσι στίφη μαρτύρων..
- Ἡ καθαρὰ καὶ πανάμωμος νηστεία...
- Τῇ μαρτυρικῇ σου πρὸς θεόν...

На великій Пятокъ писали стихиры.

Γεоргίῳ Παύλῳ: Ἐξέδυσάν με τὰ ἱμάτιά μου...

Сергію Логоветъ: Φοβερὸν καὶ παράδοξον
μυστήριον σήμερον ἐνεργούμενον καθοράτε...

Изъ новѣйшихъ стихираристовъ въ Константинопольскомъ патріархатѣ мнѣ извѣстны:

Іоаннъ Вакарескулъ, составившій службу константинопольскому архіепископу Александру въ 1767 году, и напечатавшій ее въ Венеціи въ 1771-е лѣто Господне.

Дорошеѣ Вулгема, исправившій службу святымъ мученикамъ, Мануилу, Савелу и Изманлу, сочиненную Мануиломъ Ману Византіецемъ, и напечатавшій ее въ Лейпцигѣ въ 1815 году;

Ставропольскій митрополитъ Константинъ Тибалдо, написавшій службу святому и знаменитому патріарху Фотію. Эта Служба, напечатанная въ Константинополѣ въ 1848 году, переведена по славянски Неофитомъ іеромонахомъ, учителемъ славянскаго языка въ Богословскомъ училищѣ на островѣ Халки, и издана въ свѣтъ въ Константинополѣ въ 1849 году.

— Святителя Господня, восхваляемъ тя, патріарховъ славу, Христовы церкви великаго предстателя и свѣтлаго, священнѣйшій Фотіе: твоими убо отче молитвами покрывай насъ, чествующихъ память твою.

— Чистому твоему сердцу, божественнаго Духа просвѣтительными зарями озарившуся богато, треблаженне Богоглаголивѣ, свѣтовиденъ во истину былъ еси, и ересей темноту лютую божественною благодатію разгналъ еси.

Приидите вси вѣрніи, святителя и друга Господня, Фотія пречуднаго благочестно восхвалимъ: той бо апостольскаго ученія исполненъ бѣ, и святаго Духа жилище добродѣтельнымъ житіемъ явився, отъ соборныя церкви волеи отгна, и православную вѣру свѣтло уяснивъ,

непоколебимый божественныя вѣры, православія поборника, великаго учителя, святителя славнаго, церкви утвержденіе, свѣтлѣйшаго *храборника* Господня, пѣснопѣнии восхвалимъ божественнѣйшаго Фотія.

Огнедуховеннаго ритора, вселенныя учителя, Константинополя божественнаго предсѣдателя, архіереа величайшаго, пастыря всецрковнаго церкви Христовы, свѣтлѣйшаго Фотія, воспоимъ православніи вси единогласно священными пѣснопѣніи, патріарховъ первопрестольнаго.

Теперь намъ извѣстны стихирарныя пѣнты и ихъ поэзія. Но знаете ли: что и что пѣли первобытные христіане до измышленія стихиръ Константинопольскимъ патріархомъ Анатоліемъ? Если знаете, то я заговорю съ вами о другихъ предметахъ: а если не знаете; то благоволите выслушать меня. До измышленія стихиръ древніе христіане пѣли въ церквахъ тоже, что мы поемъ и нынѣ въ началѣ всенощнаго бдѣнія, то есть, псаломъ 140-й, Господи, воззвахъ къ тебѣ, услыши мя: во мнѣ гласу моленія моего, всегда воззвати ми къ тебѣ. Да исправится молитва моя, яко кадило предъ тобою, воздѣянне руку моею, жертва вечерняя... Потомъ Псаломъ 129-й: Изъ глубины воззвахъ къ тебѣ Господи: Господи услыши гласъ мой. Да будутъ уши твои внимлюще гласу моленія моего. Аще беззаконія назириши Господи: Господи, кто постоитъ? Яко у тебе очищеніе есть и пр. и пр. до конца. Такъ какъ эти псалмы, писанные *стихами*, назывались *стихирами*: то и прибавленные къ нимъ пѣсно-

Первый стихирарный пѣтъ, какъ мы уже знаемъ, былъ Константинопольскій патріархъ Анатолій (5 вѣк.). Этому праотцу стихирарной поэзіи подражали и другіе пѣты православныя во многихъ и многихъ областяхъ, гдѣ процвѣтало христіанство. Само собою разумѣется, что въ началѣ появленія названной поэзіи каждая область пѣла свои стихиры. Но со временемъ, по причинѣ братняго общенія областныхъ церквей между собою, обобщилось и стихирарное пѣніе; изъ Константинополя стихиры занесены были въ Антиохію, Александрію, Іерусалимъ, а изъ Іерусалима туда же и въ Константинополь и на острова архипелага и средиземнаго моря. Вотъ такъ и я изъ Грузинъ занялъ стихиры, воспѣваемые во славу святой и равноапостольной Нины, и сообщилъ ихъ вамъ въ настоящемъ сочиненіи моемъ. — Пѣвцы стихиръ составляли сборники ихъ, надписывая надъ ними имена стихираристовъ, Германа, Епиріана, Икасіи и проч. Самый древній сборникъ такой я видѣлъ въ библиотекѣ Синайскаго монастыря. Онъ написанъ на пергаментѣ Стефаномъ, domestикомъ обители Предтеченской въ 999 году нашей эры, но безъ упоминанія именъ пѣтовъ: о чемъ нельзя не помянуть. Кромѣ этого сборника смотрѣны были мною на Синаѣ, Афонѣ и въ Іерусалимѣ многіе подобны ему съ означенными на нихъ годами. Но и въ нихъ не поименованы стихираристы. Посему я не перечисляю ихъ здѣсь, а нужнымъ считаю сказать, что должно, только о стихирарномъ сборникѣ Есфигменскомъ, который немного позже стихираря 999 г. и о которомъ я не упомянулъ въ описаніи книгохранилища Есфигменовой обители, потому что отложилъ разбуръ его до совокупнаго съ нимъ разсмотрѣ-

Есфигменскій стихираръ, на весь годъ, написанъ на пергаментѣ, въ 5 вершковъ длины и 4 ширины, мелкимъ, но весьма четкимъ почеркомъ въ началѣ одиннадцатаго вѣка. Эта рукопись, указывающая имена стихирарныхъ пѣтовъ надъ сочиненными ими пѣснопѣніями, есть неоцѣнимая рѣдкость. Я называю ее прекраснѣйшимъ *томазомъ* аеонскимъ. Вся она разсмотрѣна и переписана мною сокращенно; а нѣкоторыя стихиры, особенно монахини Икасіи, перебѣлены цѣлкомъ. Безъ этой рукописи обойтись нельзя при сличеніи и оцѣнѣ всѣхъ прочихъ стихирарей. Въ ней, кромѣ извѣстныхъ уже намъ стихираристовъ, поименованы другіе пѣты, именно:

— Нѣкій Аполлинарій, сочинившій стихиру на прѣпразднство Рождества Христова: *Εὐπρεπίζου Βηθλεὲμ. ἤνοιχται γὰρ ἡ Εὐδὲμ. Ἐτοιμάζου Εὐφραδᾶ. ἀνανεοῦται γὰρ ὁ Ἀδάμ καὶ ἡ Ἔσα σὺν αὐτῷ. ἡ κατὰ γὰρ λέλυται. ἡ σωτηρία ἐν κόσμῳ ἐξήνθησε, καὶ ψυχαὶ τῶν δικαίων εὐπρεπίζουσι, ὡς προῖχα δορυφορίας ἀντὶ μύρου τὸν ὕμνον, προσάγουσαι σωτηρίαν ψυχικὴν καὶ ἀφθαρσίαν κομιζόμεναι: ἰδοὺ γὰρ ἐν φάτνῃ ἀνακείμενος προτρέπει ὑμνωδίαν πνευματικὴν ἐπιτελέσαι τοὺς βοῶντας ἀπαύτως. Κύριε δόξα σοί.* — Это пѣнопѣніе въ Ватопедскихъ стихираріяхъ усвоено Анатолію. — Не назывался ли онъ Аполлинаріемъ до принятія монашества?

— Іоаннъ Сицилійскій написалъ стихиру на уоѣиновеніе главы Іоанна Прѣдтечи. *Σήμερον ἀνοσιουργοτρόπος μήτηρ τοῦ φόνου τῆς ἐξ ἀνόμου συμπλοχῆς αὐτῆς...*

— Петръ Александрійскій сочинилъ стихиру на праздниѣ положенія пояса Богоматери: *Ὡς στέφανον ὑπέρλαμπρον πανάχαυτε θεοτόχε*

μωσικῶς χορεύει· δέσποινα, ἐχβοῶσα σοι· Χαῖρε διάδημα τίμιον καὶ σέφανε· τῆς θείας δόξης· Χαῖρε μόνῃ ἡ δόξα τοῦ πληρώματος, καὶ αἰώνιος εὐφρwsύνη. Χαῖρε τῶν εἰς σέ προστρεχόντων λιμήν καὶ προστασία καὶ σωτηρία ἡμῶν.—Такъ какъ названный праздникъ установленъ былъ царемъ Львомъ мудрымъ ранѣе 911 года, въ который онъ скончался; то стихираристъ Петръ Александріецъ долженъ быть современникъ сего царя или составителя стихираря Есфигменскаго.

— Влeмmидy ¹⁾ усвоена стихира въ вечерню великой субботы: Τὸν ἥλιον κρύφαντα τὰς ἰδίας ἀκτῖνας, καὶ τὸ καταπέτασμα τοῦ ναοῦ διαρραγέν, τὸν τοῦ σωτῆρος θάνατον ὁ Ἰωσήφ θεασάμενος προσῆλθεν τῷ Πιλάτῳ καὶ ἰκέτευσεν, λέγων· δός μοι τοῦτον τὸν ξένον, ὃν ὁμόφυλοι μισοῦντες μασιγοῦσιν, ὡς ξένον. Δός μοι τοῦτον τὸν ξένον, οὗ ξενίζόμενον βλέπειν... Сmъ послѣднимъ словомъ оканчивается рукопись, коей послѣдніе листы утрачены.

Не забываю повѣдать, что въ ней на нѣкоторыхъ стихирахъ надписана монахиня Касія, а на другихъ монахиня Икасія. Обѣ эти надписи сдѣланы отчетливо, ясно.

И такъ не двѣ ли были стихирарныя пѣнтки Касія и Икасія? Не думаю, и разноименщину эту объясняю вотъ какъ. Знаменитую пѣнтку въ нѣкоторыхъ областяхъ греческаго царства называли Касією, а въ другихъ мѣстахъ Икасією подобно тому, какъ св. мученикъ Лукианъ называемъ былъ и Лукилианомъ. Тотъ же, кто составлялъ стихираръ есфигменскій, имѣлъ подъ руками два древніе стихираря изъ разныхъ областей, и какъ видѣлъ въ нихъ имя пѣнтки, такъ и написалъ оное въ своей книгѣ.

¹⁾ Не смѣшивайте его съ Никeοpомъ Влeмmидю, современникомъ царя Θεοδopa Λαscarя (1255—1259 г.).

Ј. Πῶσnopῑvῑя въ πατρίарχατῳ Јеруσαλiмcкoмъ.

Стихиры патріарха Софронія:

На канунъ Рождества Христова 12 стихъ:

Βηθλεὲμ ἐτοιμάζου, εὐπρεπιζέσθω... Νῦν προφητικῇ πρόρρησις... Τὰδε λέγει Ἰωσήφ... Οὗτος ὁ θεὸς ἡμῶν... Πρὸ τῆς γεννήσεως τῆς σῆς... Ἰωσήφ εἶπε ἡμῖν... Δεῦτε πισοὶ ἐπαρθώμεν... Ἀκουε οὐρανέ... Δεῦτε χρисοφόροι λαοὶ. Ἐξεπλήττετο ὁ Πρώδης. Ὅτε Ἰωσήφ παρθένε... Σήμερον γεννᾶται ἐκ παρθένου...

На Бoгoявлeнiе Господне.

Σήμερον τῶν ὑδάτων ἀγιάζεται ἡ φύσις... Ὡς ἄνθρωπος ἐν ποταμῷ... Πρὸς τὴν φωνὴν τοῦ βοῶντος ἐν τῇ ἐρήμῳ... Ἡ τοῦ προφήτου καὶ βαπτιστοῦ... Ἡ τριάς ὁ θεὸς ἡμῶν... Ἐρχόμενος μετὰ σαρκὸς... Τὰ δὲ λέγει κύριος πρὸς Ἰωάννην... Σήμερον ἡ φαλμικτὴ προφητεία... Τί ἀναχαίττει σοῦ τὰ ὕδατα ὦ Ιορδάνη... Θάμβος ἦν κατεῖν τὸν οὐρανόν... Ὅτε πρὸς αὐτὸν ἐρχόμενον ὁ πρόδρομος... Τὰ Ἰορδάνια ρεῖδρά σε τὴν πηγὴν... Τοῦ λυτρωτοῦ ἡμῶν... Σῶσαι βουλόμενος τὸν πλανηθέντα... Ἀπαντα τὰ τῶν ἁγίων παθῶν ποίημα Σωφρονίου πατριάρχου Ἱεροσολύμων. Ἀρχοντες λαῶν συνήχθησαν... κ. τ. λ. Τοῦ αὐτοῦ τὰ ἱβ. Σήμερον τοῦ ναοῦ τὸ καταπέτασμα...

Стихиры Андрея Ιерουσαλiмo-Кpитcкoгo

(† 713 г.).

Сентябрь.

ω) Σήμερον ὡς ἀληθῶς ἡ ἀγiοφθoγγoς ρῆσις... Τὸ φυτευθὲν ἐν κρανίου τότῳ ἔυλον... Πρωτοπῶν τὸν cαυρόν σου χριcὲ ὁ πατριάρχης...

κδ) Χορείας ἐγείρατε φιλομάρτυρες... Τὴν σὴν ὑπεράνθρωπον ἀθλήσιν...

Октябрь.

γ) Δεῦτε συμφώνως οἱ πιχοὶ τὴν ἐτήσιον... Τῆς οὐρανίου γνώσεως ἀθεωρητον βυθόν...

ς) Τῷ ἄρματι τῶν ἀρετῶν ἐποχοῦμενος... ιβ) Τὸ τριστέλεχρον ἀθροισμα οἱ ἰσάριθμοι... κς) Τὸν λόγχαις κληρωσάμενον τάφον...

Ноябрь.

α) Φαιδρὰ καὶ ἐπίφωτος ἀνέτειλε σήμερον μνήμη...

λ) Ὁ πρωτόκλυτος μαθητής... Ὑμνήσωμεν οἱ πιχοὶ πέτρου... Τὸ πῦρ τὸ νοερόν... Τὸν κύρηκα τῆς πίσεως καὶ ὑπηρετήν...

Въ пренпразднество Р. X.

Δεῦτε ἅπαντες Χριστοῦ τὰ γενέθλια...

Въ Рождество Христово.

Εὐφραίνεσθε δίκαιοι. οὐρανοὶ ἀγαλλιᾶσθε... Ὁ πατήρ ἡυδόκησεν... Δεῦτε ἀνυμνήσωμεν τὴν μητέρα... Εὐφράνθητι Ἱερουσαλήμ... Θεοτόκε παρθένε...

Декабрь.

κθ) Τοῦ Ὁσοῦ γεννηθέντος ἐν Βηθλεὲμ... Πρώδης ὁ παράνομος θεωρῶν...

Январь.

β) Πάλιν Ὁσοῦς ὁ ἐμὸς καθαίρεται... Δεῦτε ἅπαντες πιχοὶ τὴν Ἰουδαίαν... Φαιδρὰ μὲν ἡ παρελθοῦσα.

ς) Ὁ περιβαλλὼν τὸν οὐρανόν... ζ) Ἀγγε-
λος ἐκ χειροτικῶν ὠδίνων προσήλθε...

Февраль.

β) Σήμερον ἱερὰ μήτηρ... Ἐρευνᾶτε τὰς γραφάς... Ὁ τοῖς χερουβίμ ἐποχοῦμενος...

Мартъ.

κε) Σήμερον χαρὰς εὐαγγέλια.

Июнь.

ιη) Εὐφραίνεται ὁ οὐρανὸς σήμερον, πιστοὶ...

δ) Ἐπέφανε σήμερον ὁ μέγας πρόδρομος... Προφήτης καὶ πρόδρομος ἀπὸ γαστρός.. Ὁ τοῦ παραδόξου θαύματος. ὁ τῷ λόγῳ τοῦ ἀγγέλου.. Ἰωάννη πανεύφημε καὶ οἰκουμενικὴ ἀπόστολε... κθ) Δεῦρο, δῆμοι σήμερον.. Τὰ κατὰ πόλιν δέσμα τις διηγήσεται...

Августъ.

α) Ἐπτὰ κύλοι ἐκλεκτοὶ ἐκ μιᾶς πέτρας. ς) Ὁρος τὸ ποτὲ ζοφῶδες καὶ καπνῶδες...

Въ Лазарево Сѹбботу.

Κύριε, Λαζάρου τάφον θέλων ἰδεῖν... Κύριε πιζῶσαι θέλων..

Въ Недѣлю Ваіѣ.

Ὁ πλείστος ὄχλος, Κύριε... Μέλλοντός σου εἰσιέναι ὅ)... Τὴν κοινὴν ἀνάσασιν... Ὁ ἔχων θρόνον οὐρανόν...

Въ великіѣ Пятѣкѣ.

Σήμερον τὸ κατὰ τοῦ Χριστοῦ...

Большая часть этихъ стихиръ написана была Андреемъ, когда онъ еще не былъ епископомъ Критскимъ. На островѣ Критѣ имъ написаны только двѣ стихиры: Исусу рождшуся въ Вифлеемѣ: Иродъ прѣбезаконный видя...

Стихиры Іоанна Дамаскина.

(† 776 г.).

Сентябрь.

α) Ἐπέση ἡ εἰσοδος τοῦ ἐνιαυτοῦ... η) Σήμερον ὁ τοῖς νοεροῖς θρόνοις ἐπαναπαυόμενος...

*) Объ эти стихиры въ рукописи 1299 года приписаны Козмѣ монаху.

Αυτὴ ἡ ἡμέρα κυρίου. ἀγαλλᾶσθε λαοί.. Εἰ καὶ θείῳ βουλῇματι περιφανείς...

ιδ) Ἡ φωνὴ τοῦ προφήτου σου Μωυσέως...
ιε) Ἡ διηγησμένη ταῖς ἀρεταῖς πᾶσα γλῶσσα κινεῖσθω...

Декабрь.

ιγ) Στεφανοῦσθωσαν παρ' ἡμῶν ἐγκωμίους...
κε) Σήμερον Χριστὸς ἐν Βηθλεὲμ γεννᾶται...
Παράδοξον μυστήριον οἰκονομεῖται.

Январь.

Препразднство Богоявленія.

Λαμπρὰ μὲν ἡ παρελθοῦσα ἐορτὴ... Πάλιν ὁ Ἰησοῦς ὁ ἐμός... Φαιδρὰ μὲν ἡ παρελθοῦσα ἐορτὴ... Ὁ τοῦ παραδόξου θαύματος..

ς) Φῶς ἐκ φωτός ἐλαμψε.. Πῶς σὲ Χριστέ..
Σὺ ἐν Ἰορδάνῃ βαπτισθεὶς.. Τὸν φωτισμὸν ἡμῶν.. Τοῦ λυτρωτοῦ ἡμῶν.. Τὰ Ἰορδάνια ρεῖθρα..
Σῶσαι βουλόμενος...

κς) Ἐξεχύθη χάρις ἐν χεῖλεσί σου... Ἀγάλλεται σήμερον ἡ ἐκκλησία... κη) Προφητικῶς καταβρέχων...

Февраль.

ιδ) Ἡ καθαρὰ τοῦ πνεύματος τοῦ ἁγίου σοφία... κδ) Ἡ πρῶν ἐπὶ πίνακος τὸ τοῦ Ἡρώδου ἄθεσμον μῖσος...

Мартъ.

θ) Φέροντες τὰ παρόντα γενναίως...

Апрѣль.

κγ) Νευέτω δίχαια...

Юнь.

κδ) Τὰ κατὰ πόλιν δέσμα καὶ τὰς θλίψεις σου... Τὸ τρίτῳ τῆς ἐρωτήσεως τὸ, Πέτρε φιλεῖς με...

Августъ.

α) Οἱ ἅγιοι Μακκαβαῖοι τῷ τυράννῳ... ς) Ὁ πάλαι τῷ Μωσῇ συλλαλήσας... Τὸ ἄσχετον

τῆς σῆς φωτοχυσίας... Τὴν σὴν τοῦ μονογενοῦς υἱοῦ... Πρωτοπὼν τὴν ἀνάστασιν... Πέτρῳ καὶ Ἰωάννῃ καὶ Ἰακώβῳ... Παρέλαβεν ὁ Χριστὸς...
ιε) Παρθενικαὶ χωρεῖαι σήμερον...

Въ 3 недѣлю Великаго Поста.

Ὁ συμμαχήσας Κύριε τῷ πρασιότῳ Δαβίδ...

Въ 5 недѣлю Великаго Поста.

Μὴ καταδικάσης με Χριστέ... Τῆς ψυχοβοῦς πλεονεξίας... Ὀλισθηρὸς τοῖς παραπτώμασι... Τὴν ψυχοφελῇ πληρώσαντες τεσσαρακοστὴν...

Въ недѣлю Ваиѣ.

Τὸ πανάγιον πνεῦμα...

Въ великую среду.

Ἦπλωσεν ἡ πόρνη τὰς τρίχας... Ἡ ἀπεγνωσμένη διὰ τὸν βίον...

Въ великіи четвертокѣ.

Ἰούδας ὁ παράνομος Κύριε... Ἰούδας ὁ προδότης δόλιος... Ἰούδας ὁ δοῦλος καὶ δολίος...

Въ великую субботу.

Σήμερον ὁ ἄδης σενῶν βοᾷ... Σήμερον ὁ ἄδης σενῶν βοᾷ. Κατελύθη μου τὸ κράτος.

Въ недѣлю Мυροносицъ.

Μυροφόροι γυναῖκες τῷ τάφῳ τί προσήλθετε...

Въ Пятидесятницу.

Πεντηχοστὴν ἐορτάζομεν... Пятидесятницу празднуемъ...

Γλώσσαις ἀλλογενῶν... Языцы инопородныхъ..

Πάντα χωρηγεῖ... Все подаетъ...

Ἰδωμεν τὸ φῶς τὸ ἀληθινόν... Видѣхомъ свѣтъ истинный...

Ἐν ταῖς ἀulaῖς σου ὁμνήσω σε... Во дворѣхъ твоихъ воспую тя...

Τριάδα ὁμοούσιον... Троицу Единосущную.

Νῦν εἰς σημεῖον τοῖς **Нынѣ въ знаменіе**
πᾶσιν. **всѣмъ...**

Νῦν τὸ παράκλητον **Нынѣ утѣшительный**
πνεῦμα... **Духъ...**

Στιχοιρὰ ἀναστάσιμα εἰκοσιτέσσαρα κατ' ἀλφά-
βητόν Ἰωάννου μοναχοῦ τοῦ Δαμασκηνοῦ. Ἐν
τοῖς θεοτοκίοις δὲ Ἰωάννου μοναχοῦ.

Ἀγαλλιάσθω ἡ χτίσις... **Да радуется тварь...**

Βασιλεὺς ὑπάρχων οὐρανοῦ καὶ γῆς... Γυ-
ναῖκες μυροφόροι...

κ. τ. λ.

Ἐκ τῶν **κδ.** ἤχος **γ.**

Ἡ ζωοδόχος σου ἔγερσις... Θεὸς ὑπάρχων...
Ἰνα τὸ γένος ἡμῶν.

Στιχοιρὰ δογματικὰ θεοτίκια Ἰωάννου μονα-
χοῦ τοῦ Δαμασκηνοῦ

Τὴν παγκόσμιον δόξαν. Παρθενικὴ πανήγυ-
ρις σήμερον ἀδελφοί. σκιρτάτω ἡ χτίσις.

Μακαρίζομεν σὲ αἱ γενεαὶ πᾶσαι παρθένε...
Ταμεῖον θεοῦ ἀσυλώτατον ἀνεδείχθης θεοτόκε...

Ὁ τοῦ μεγίστου μυσηρίου βλέπων τὰ θαύ-
ματα ἀνακυρήττω τὴν θεότητα...

Χαῖρε θεοτόκε παναγία παρθένε· ὁ γὰρ προαιώ-
νιος...

Τὸν συνυπάρχοντα τῷ πατρὶ...

Εἰ μὴ ἐκ σοῦ εὐδόκησε θεοτόκε ἀμίαντε ὁ
τοῦ πατρὸς μονογενὴς υἱός...

Μέγιστον θαῦμα. Παρθένος τεχοῦσα...

Χαίροις ἁγία παρθενομήτωρ Μαρία...

Πύλας μὲν παρθενίας...

Ποῖα γλῶσσα, ἥ νοῦς ἐπαρκέσαι δύναται...

Χαῖρε φωτὸς νεφέλη. Χαῖρε λυχνία φωτινὴ...

Πῶς σὲ μακαρίζομεν θεοτόκε τὴν ἀρίστην
δόξαν...

Τὴν θεοπρεπῆ καὶ σεβάσμιον κόρην τιμή-
σωμεν...

Αἱ περὶ σοῦ προφητεῖαι...

Ἀξιὸν ἐστὶν ὡς ἀληθῶς μακαρίζειν σὲ τὴν
θεοτόκον. τὴν σὴν γὰρ ἄχραντον...

Δεῦτε πάντα τὰ ἔθνη ἐν φωνῇ ἀγαλλιάσεως...

Οὐκ ἐκλαλήσει ζῶμα...

Ἐκύησας τὸν πρὸ σοῦ καὶ μετὰ σὲ καὶ ἐκ
σοῦ προελθόντα...

Μήτηρ μὲν ἐγνώσθης ὑπὲρ φύσιν θεοτόκε...

Φρικτὸν καὶ ἄρρητον ὄντως...

Ἐκ σοῦ παναγία θεοτόκε παρθένε ἀφράδως.

Χαῖρε κεχαριτωμένη θεοτόκε παρθένε ἡ
χαρά...

Τὴν μητέρα τοῦ θεοῦ Λόγου...

Τὴν θεοτόκον Μαρίαν πάντες τιμήσωμεν...

Χαίροις τὸ ἐργαστήριον θεοῦ...

Τὴν ἐνδοξον καὶ ἄχραντον θεοτόκον οἱ πιστοί...

Πῶς σὲ μακαρίζομεν θεοτόκε...

Ὁν οὐρανὸς οὐκ ἐχώρησε παρθένε...

Стихиры патріарха Іерусалимскаго Иліи:

(около 780 г.).

Φοβερὸν τὸ ἐμπεσεῖν εἰς χεῖρας θεοῦ ζῶν-
τος. Οὗτος. κριτὴς ἐστὶν ἐνδυμήσεων καὶ ἐν-
νοιῶν καρδίας· μηδεὶς εἰσέλθῃ πειράζων τὴν
πίσιν τὴν ἀμώμητον· ἀλλ' ἐν πραότητι καὶ φόβῳ
Χριστῷ προσέλθομεν, ἵνα λάβωμεν ἔλεος, καὶ
χάριν εὖρομεν εἰς εὐκαιρον βοήθειαν. — Страшно
впасти въ руки Бога живаго. Онъ судія есть
пожеланій и помышлений сердца. Никто да
не войдетъ, нарушая вѣру чистую. Но въ
кротости и страхѣ ко Христу приступимъ, да
получимъ милость, и благодать обрящемъ во
благовременну помощь.

Во святыи и великии понедѣльникъ.

Συναγωγὴ πονηρὰ καὶ μοιχαλὶς...

Стихиры Козьмы Маюмскаго:

Въ Ватопедскихъ стихирахъ онъ называет-
ся то святоградцомъ, то пѣнтомъ, то монахомъ,
но не епископомъ Маюмскимъ..

Январь.

ζ) Ὁ ἀναβαλλόμενος φῶς εἰς ἱμάτιον... Σὲ τον ἐν πνεύματι καὶ πυρὶ καθαίροντα... Δεῦτε. μιμήσωμεν θεάτας φρονίμους... Βαπτίζεται Χριστός... Ἐτρεμεν ἡ χεὶρ τοῦ βαπτιστοῦ...

Февраль.

β) Καταχόσμησον τὸν νυμφῶνα σου, Σιών...

Мартъ.

κε) Ἐυαγγελίζεται ὁ Γαβριήλ... Τῷ ἕκτῳ μηνὶ ἀπεσάλη ὁ ἀρχάγγελος... Γλώσσαν ἦν οὐκ ἔγνω ἡκουσεν... Ἴδοῦ ἡ ἀνάκλησις νῦν ἐπέφανεν...

Августъ.

α) Ψυχαὶ δικαίων ἐν χειρὶ Κυρίου... ζ) Πρὸ τοῦ ζαυροῦ σου Κύριε ὄρος... Πρὸ τοῦ ζαυροῦ σου Κύριε παραλαβὼν... Ἐἰς ὄρος ὑψηλὸν μεταμορφωθείς...

Во святѣй и великѣй понедѣльницѣ.

Ἐρχόμενος ὁ κύριος πρὸς τὸ ἐκούσιον... Κύριε ἐρχοῦ, ἐνόςπρος το πάθος... Κύριε πρὸς τὸ μυστήριον... Κυριε τὰ τελεώτατα φρονεῖν... Τῆς ξηρανθείσης συκῆς... Δευτέραν ἔσαν... Ἐν ταῖς λαμπρότησι τῶν ἁγίων σου.

Въ великую среду.

Ἴδοῦ σοὶ τὸ τάλαντον... Σὲ τὸν τῆς παρθένου υἱόν... Τὸ πολυτίμητον μύρον... Ὅτε ἡ ἁμαρτωλὸς προσέφερε. Ὡς τῆς Ἰούδα ἀθλιώτητος... Ἡ ἁμαρτωλὸς ἔδραμε πρὸς τὸ μύρον...

Въ великѣй четвертокѣ.

Συντρέχει λοιπὸν τὸ συνέδριον... Μυσαγωγῶς σοῦ Κύριε τοὺς μαθητάς...

Въ недѣлю Мυροносицѣ.

Αἱ μυροφόροι γυναῖκες τὸν τάφον σου...

Въ Вознесеніе Господне.

Σήμερον ἐν οὐρανοῖς... Κύριε, οἱ ἀπόστολοι ὡς εἶδον σέ...

Въ Пятидесятницѣ.

Παράδοξα σήμερον... Τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον... Τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον φῶς... Ἀγνοοῦντα τὰ ἔθνη Κυριε... Κυριε τοῦ ἁγίου πνεύματος... Βασιλεῦ οὐράνιε... Παράκλητον ἔχοντες... Γλώσσαι ποτὲ συνεχέθησαν...

Стихиры Стефана Савванта

(онъ же и святоградецъ).

Сентябрь.

η) Ἀγιο πολίτου. Ὁ ἐπὶ τῶν κόλπων πατρικῶν... Ἐδου πύργον ἰσχύος...

Ἀγιο πολίτου. Σήμερον χειρωτικαὶ πύλαι ἀνοίγωνται. Σήμερον τῆς παγκοσμίας χαρᾶς τὰ προσιμία... Σήμερον ἡ σείρα Ἄννα τίχτει θεόπαιδα.

Ноябрь.

κα) Ὁ Δαβὶδ προανεφώνη σοὶ ἄχραντε... Στεφάνου Σαββαΐτου.

Январь.

ιδ) Ἐυφραίνου Αἰγυπτῶς...

Въ недѣлю мытаря и фарисея.

Μὴ προσευξώμεθα φαρисαϊκῶς... Φαρισαῖος κενοδοξίῃ νικώμενος... Τοῦ τελώνου καὶ τοῦ φαρισαίου... Τοῦ φαρισαίου τὴν μεγαλαυχὸν φωνήν... Βεβαρυμένων τῶν ὀφθαλμῶν μου...

Въ недѣлю блуднаго.

Τὴν τοῦ ἀσώτου φωνήν...

Въ педълю сыропустную.

Αγιο
πολιτα. Τὰς τοῦ Κυρίου γινῶντες ἐντολάς...
Οἷαν τίθενται θρόνοι καὶ ἀνοίγονται...
Δανιὴλ ὁ προφῆτης. Οἶμοι μέλενα
φυχή...

Въ 4 недѣлю Поста.

Λησαῖς λογισμοῖς περιπεσὼν... Ἀποσφαλέν-
τες ἐκ παραβάσεως... Τὴν τετραυματισμένου
μου φυχήν... Ἐξοσραχήσας τῆς εὐθείας ὁδοῦ
σου... Ἐξ Ἱερουσαλὴμ κατέβην... Τοῖς λησρι-
χοῖς λογισμοῖς... Τὸ ὄφος τῶν ἀρετῶν... Τοῖς
τῶν ἐμῶν λογισμῶν... Ταῖς λησρिकाῖς ἐξοδοῖς...
Ἀυτεξουσίως ἐξεδόθης... Ὁ μετὰ λησῶν τῷ
σαυρῷ παγεῖς... Ὡς ἐξ Ἱερουσαλὴμ σου τῶν
θείων...

Стихиры Сєргія святоградца:

Сентябрь.

η) Ἐν εὐσήμεν ἡμέρᾳ ἐορτῆς ἡμῶν... Δευτε,
ἅπαντες πιστοὶ πρὸς τὴν παρθένον δραμῶμεν...

Ноябрь.

κα) πήμερον τὰ εἶρη τῶν πιστῶν συνελθόν-
τα... Μετὰ τὸ τεχθῆναι σε...

Оканчиваю свидѣнія о стихирарныхъ пѣн-
тахъ Іерусалимскихъ трогательными стихирами
Іоанна Дамаскина, кои поются при прощаніи
съ усопшими:

Какая житейская сладость не причастна
скорби?

Какая слава на землѣ была не измѣчива?
Все тѣни немощиѣ, все обманчивыѣ сон-
ныхъ мечтаний.

Одно мгновеніе! И все это наслѣдуетъ смерть.

Но во свѣтѣ лица твоего, Христе,

Въ наслажденіи красотою твоею,
Какъ человеколюбивый, упокой, кого
избралъ Ты.

* * *

Увы мнѣ! Какая борьба при разлукѣ души съ
тѣломъ!

Увы мнѣ! Какъ скорбитъ она тогда! И нѣтъ
состраждущаго.

Обращаетъ взоры къ ангеламъ? Молюба напрасна.
Простираетъ къ людямъ руки? Нѣтъ помощ-
ника.

Любезные братіе мои! Вспомнимъ краткость
жизни нашей.

Помолимся Христу, да упокоитъ преставль-
шагося,

И душамъ нашимъ подастъ велию милость.

* * *

Суета—все человеческое. Все не пережива-
етъ смерти.

Не остается съ нами богатство.

Не сопутствуетъ намъ слава.

Пришла смерть: и все это исчезло.

Воззовемъ ко Христу безсмертному:

Разлучившагося съ нами упокой,

Гдѣ обитаютъ всѣ веселящіеся.

* * *

Гдѣ сладости міра?

Гдѣ блескъ временнаго?

Гдѣ золото и серебро?

Гдѣ суетный шумъ слугъ?

Все пыль, все прахъ, все тѣнь.

Придите, воззовемъ къ царю безсмертному:

Господи! вѣчныхъ твоихъ благъ

Удостой разлучившагося съ нами.

Упокой его въ блаженствѣ нескончаемомъ.

* * *

Вспомнилъ я пророка зывающаго:

Земля и пепелъ я.

Посмотрѣлъ я въ гробы.

Вижу кости нагія
И говорю себѣ: кто тутъ? Царь или воинъ?
Богачъ, или бѣднякъ, праведникъ или грѣш-
никъ?

Но Господи! Упокой раба твоего съ правед-
ными.

* * *

Какой плачь, какое стенаніе и нужда — раз-
лука души!

Вотъ адъ, и жизнь временная — погибель, тѣнь
исчезающая,

Сонъ лживый, трудъ жизни, остающійся въ
одной мечтѣ.

О, да бѣжимъ отъ грѣха всякаго, дабы на-
слѣдовать небо.

* * *

Плачу и рыдаю, когда помышляю о смерти,
И вижу красоту, созданную по образу Божию
Лежащую во гробѣ,
Безобразную, безславную, неимѣющую вида.
О чудо! Что за тайна совершилась надъ
нами?

Какъ предалися мы тлѣнію? Какъ сопряг-
лись съ смертію?

Истинно, по волѣ Бога, какъ нисано,
Подаящаго покой преставльшемуся...

II. Пѣснопѣнія въ патріархатѣ
Александрійскомъ.

Пѣснь Тита Флавія Климента Александрій-
скаго.

(190 года).

Неукротимыхъ онагровъ смиратель
Крыло птенцовъ летающихъ вѣрно,
Непоколебимое кормило юношей,
Пастырь агнцевъ царственныхъ!
Твоихъ невинныхъ

Дѣтей собери
Искренно пѣть
Устами чистыми
Тебя, Вождь дѣтей, тебя Христа.
Царь святыхъ
Державное Слово
Отца превышняго,
Податель мудрости,
Брѣвность страждущихъ,
Владыка вѣчности,
Рода смертнаго
Спаситель Иисусъ!
Пастырь и дѣлатель,
Кормило, узда,
Небесное крыло
Сонма святаго!
Ловець чловѣковъ
Тобою спасаемыхъ
Въ волнахъ непріязненныхъ
Моря нечестія
Рыбы чистыя
Сладкою пищею насыщающій!
Веди насъ пастырь
Разумныхъ овецъ.
Веди насъ святой
Царь дѣтей непорочныхъ.
Веди по стезѣ Христовой.
Ты путь небесный
Слово превѣчное
Вѣкъ безпредѣльный,
Свѣтъ превѣчный,
Источникъ милости,
Правитель добродѣтели,
Жизнь непорочная
Пѣвцовъ Божіихъ,
Христе Иисусе:
Небесное млеко
Изъ сладкихъ сосцовъ
Дѣвы благодатной —

Мудрости твоей источенное!

Мы твои дѣти,

Вскормленные

Нѣжнымъ дыханіемъ

Груды материнской,

Нѣжными устами

Пѣсни простыя,

Гимны невинныя

Христу царю

Въ награду святую

За ученіе животворное

Поемъ всѣ вмѣстѣ.

Воспѣваемъ просто

Отроча державнаго.

Вы, ликъ мирный,

Дѣти Христовы,

Люди святые!

Воспѣвайте всѣ вмѣстѣ

Бога мира.

Въ половинѣ третьяго вѣка (248—265 г.) египетскій епископъ Непотъ составлялъ для своей церкви гимны во славу Господа Иисуса Христа: за это восхвалялъ его Діонисій епископъ Александрійскій (Церковн. истор. Евсевія. Книг. VII, гл. 24.).

Въ концѣ третьяго вѣка, когда было жесточайшее гоненіе Діоклитіана на христіанъ, въ городѣ Кирины, что въ Ливіи, замучена была христіанка Биприлла. Мучитель ея Дигніанъ позволилъ женщинамъ похоронить ее; и онѣ при погребеніи ея пѣли весьма сладкія пѣсни, *ἀσματα τῶν λαῶν ἡδία* (Синаксарь Петра X в.).

Святый Кириллъ Александрійскій, скончавшійся въ 444 году, сочинилъ, какъ полагаютъ, пѣснь: Богородице дѣво, радуйся, благодатная Маріе, Господь съ тобою... (Историч. обзоръ пѣснопѣвцевъ. Черниговъ. 1864 г.).

Изъ Александріи христіанство перешло въ

Абиссинію въ четвертомъ вѣкѣ. Тамъ были свои церковныя пѣнты. Имена ихъ неизвѣстны, но вѣдомы нѣкоторыя пѣснопѣнія ихъ.

Пѣснь новаго христіанина послѣ крещенія:

Духомъ владычнимъ утверди мя.

Научу беззаконныи путемъ твоимъ.

Приступите къ Нему, и просвѣтитесь.

Вкусите и видите, яко благо Господь.

Женихъ именитый, иже воду изведе изъ
камене,

Явился яко денница и яко звѣзда утренняя.

Взыграша младенцы. Быша бо во тмѣ

И видѣша свѣтъ, и воду живу обрѣтоша.

Отъ востокъ солнца даже до западъ

Да будутъ благодаренія Господу, отцу
благому.

Христе царю вѣковъ!

Хвадимъ тя.

Кто подобенъ тебѣ?

Бто бысть прежде посреде святыхъ?

Абиссинны поныиѣ чтутъ святую память Награнскихъ мучениковъ, пострадавшихъ за Христа въ 520 году въ Іеменской области Аравіи, и тогдашняго царя своего Халева (упоминаемаго и въ нашихъ святцахъ), который, передавъ верховную власть сыну своему, отослалъ вѣнецъ свой въ Іерусалимъ, и ушелъ въ монастырь, взявъ съ собою одну чашку для питья воды и рогожку для постели. Вотъ молитва ихъ къ этимъ мученикамъ:

Звѣзды Нагрانا! Перлы, украшающіе все-
ленную,

Величаемъ красоту вашу веледѣпную.

Будьте нашими ходатаями и миротворцами.

Когда грѣхи наши станеть судить Богъ,

Тогда покажите Ему кровь, которую вы про-
лили,

За его красоту неизрѣченную.

А вотъ и стихира святому царю Халеву:

Блаженъ Халевъ, отложившій знакъ своей
власти, и вѣнецъ свой пославшій въ даръ Іе-
русалимскому храму. Ты не употребилъ во зло
побѣды своей, когда поразилъ полчища Сабеевъ.

Сынъ Халева Гебра Маскаль оставилъ по
себѣ прекрасную память, какъ христіанинъ и
побѣдитель враговъ. Въ абиссинскомъ служеб-
никѣ о немъ сказано:

Миръ тебѣ, царю преславный,
Веселящійся силою Господа,
Гебра Маскаль побѣдитель и владыка вра-
говъ.

У Абиссиновъ ранѣе 1268 года знаменитъ
былъ царь Лалибелла, намѣревавшійся отвесить
теченіе рѣки Нила въ Черное море, и из-
сѣкшій въ горныхъ утесахъ нѣсколько церквей.
Они чтутъ память его, какъ святаго угодни-
ка Божія, и поютъ ему *кондакъ*:

Спасеніе тебѣ, Лалибелла, создавшій храмы
художные,
Изъ сухихъ утесовъ безъ глины влажной!
Въ знаменіе твоего совершенства
Пчелы слетѣлись на тебя въ день рожденія
твоего,
Какъ на медъ, сладкій царямъ и просто-
людинамъ.

]]]. Пѣснопѣнія въ патриархатѣ
Антиохійскомъ.

Въ обоихъ Ватопедскихъ стихираряхъ нѣтъ
ни Египтоалександрійскихъ, ни Антиохено-Сир-
скихъ пѣснопѣній, и ни одинъ тамошній пѣтъ
церковный не упомянуть. Однако и пѣты и
пѣснопѣнія церковныя тамъ были. Въ принад-
лежащемъ мнѣ Петровомъ Синаксарѣ (Х вѣка)
сказано, что когда тѣло Антиохійскаго патри-

арха Евстаѳія изъ ссылки было привезено въ
Антиохію, тогда христіанъ встрѣтили оное за
этими городомъ и внесли туда *при пльнѣ им-
новѣ*, *μαρτῶν καὶ φόρων καὶ θυμιαμάτων*
ὑπεδέχτητο αὐτό. Въ томъ же Синаксарѣ упо-
мянуто, что преподобный отецъ Мари, родив-
шійся въ Сирійскомъ городѣ Киррѣ и долго
подвизавшійся около слободы Нитисъ, до от-
шельничества своего составлялъ благозвучныя
пѣсни во славу мучениковъ: *τὰς τῶν ἱερῶν*
μαρτύρων πανηγύρεις εὐφώνια καταχοσμάων. А
святый Ефремъ Сиринъ, діаконъ Эдесскій,
скончавшійся въ 378 году? Читайте о пѣсно-
пѣніяхъ его въ историческомъ Обзорѣ Черни-
говскаго архіепископа Филарета (стр. 95—
105). А здѣсь я помѣщаю лишь нѣкоторыя
стихотворенія Ефрема, переведенныя съ языка
сирійскаго, дабы знать: какой могучій даръ
пѣтическій имѣлъ онъ.

Призывъ къ покаянію.

О грѣшникъ трепещи
Предъ судомъ
И передъ муками
Въ адѣ готовыми.
Молись, пока здѣсь,
О прощеніи;
Владыку моли своего
О милосердіи.
Принеси покаяніе здѣсь
До разлуки тѣла съ душою,
Чтобы смерть не свела тебя
Во адъ преисподній.
Ужасно, ужасно,
Когда Судія
Бъ суду привлечетъ
Свободную волю.
Если кто тогда скажетъ:
Я чистъ и безгрѣшенъ;

Тотъ окажетъ себя
Осужденъа достойнымъ.
А если кто скажетъ:
Грѣшенъ я, и казни повиненъ:
Тотъ найдетъ снисхожденье
Предъ небеснымъ Судьей.
Великое горе
Тому непотребному,
Бто талантъ свой
Безплодно сокрылъ.
Ужасъ и трепеть
Душу охватятъ,
Когда ее спросятъ,
Что сдѣлано ею?
На братьевъ, друзей
Посмотритъ кругомъ:
Не придутъ ли къ ней
За нее заступаться.
Оставить богатство
И всякія блага,
Веселье,
Утѣхи.
Проклянетъ она
Тогда все, чѣмъ
Въ этомъ мірѣ владѣла
Съ избыткомъ излишнимъ.
Бакъ, братья, ужасно
Овецъ отъ козловъ разлученье,
Боторое будетъ отъ Бога
Въ тотъ день испытанья.
Буда полечу я
Отъ бѣдствій и муки?
Гдѣ найду я пристанище,
Гдѣ заступленье?
Что буду я дѣлать
Осужденъа достойный?
Самъ, вѣдь, погибель
Я себѣ приготовилъ.
Ахъ! чьи очи

И душа чья
Возмогутъ смотрѣть
На страшный огонь?
Но сатана,
Соблазнитель,
Меня обольстилъ
Суетнымъ міромъ.
Не вверзи мя, Господи,
Съ прелюбодѣями
И съ беззаконниками
Въ адскій огонь.
Прекрасно и чудно
Небесное царство,
Боторое Ты, милосердый,
Избраннымъ твоимъ приготовилъ.
Твой крестъ, мой Владыка,
Щитомъ мнѣ да будетъ,
Чтобъ съ нимъ я прошелъ
И сталъ одесную Тебя.
О, спасите меня
Вы, двѣнадцать апостоловъ,
И вы, пророки
И мученики.

Буди прославленъ во вѣки
Ты, Жизнодатель.
Хвалу буду пѣть
Тебѣ, милосердый

Пѣснь св. Ефрема.

Мои дорогіе, молитесь о мнѣ,
Чтобы вошелъ я въ брачный чертогъ
Бъ Жениху, и представилъ тотъ даръ,
Боторый еще отъ лѣтъ юныхъ
Я ему приготовилъ.

Говорить умершій.

Хоръ.

Воззри: передъ тобою пророки,
Святые апостолы, видѣть которыхъ
Надѣялся ты. Выѣстѣ съ ними взой-
дешь ты

На брачное ложе, когда
Тамъ откроется славное царство.
Рай давно тебя ждетъ.
Прекраснѣе онъ, чѣмъ Едемъ.
И деревья его плодоносныя
Предъ тобою склоняясь, почтенье
Твоей славѣ являютъ.
О томъ, нашъ Отецъ, не жалѣй,
Что съ святилищемъ ты разлучился:
Во святое святыхъ перешелъ ты;
Вышняго зришь въ его царствѣ.
О нашей лишь скорби жалѣй,
Что оставила насъ твоя святость,
И повинула сирыми въ мѣръ.
За насъ въ царствѣ молись
Отцу, Сыну и Духу Святому.

Таковы пѣсни св. Ефрема. А вотъ пѣсно-
пѣнія и Сирийской церкви:

Изъ чина крещенія.

Сокровенному Богу помолимся,
И Сыну святому, великому,
И Духу святому, утѣшителю:
Да освятитъ Онъ крещенье.
Ты, отъ Отца происшедшій,
Даровалъ намъ крещеніе
Ты, Всевышній, смирился,
Да освятишь крещеніемъ воды.
Зря величье твое, ангеловъ
Сонмы трепещутъ:
И сынъ неплодныхъ (Іоаннъ Предтеча)
Возлагаетъ на главу твою руку.
Прими милосердый
Сихъ агнцевъ, пришедшихъ къ крещенью:
Къ воинству своему ихъ причисли,
Къ сонму агнцевъ десному.
Дверь свою отверзи, о церковь.
Прими ихъ, чистыхъ агнцевъ,

Къ крещенію нынѣ пришедшихъ,
Одеждою славы украшенныхъ.

Въ вербное воскресенье.

Притиде братья: возрадуемся свѣтло
Въ этотъ день Осанны.
Торжественно нынѣ Спаситель
На жребяти явился въ Сіонѣ.
Дѣтски онъ былъ прославляемъ
Съ ваиями пальмовыми встрѣченъ.

На раменахъ херувимовъ
И серафимовъ носимый,
Смирившись, сталъ человѣкомъ.
Шествовалъ онъ на жребяти.
И дѣти съ вѣтвями
«Осанна,» взывая, предъ нимъ ли-
ковали.

Поднялся весь городъ
Отъ крика малютокъ,
Весело, шумно Царю
Пѣснь, Осанна, поющихъ.
Хвала отъ Бога грядущему
Осанна сыну Давида!

Восплещите теперь всѣ народы
Въ этотъ праздникъ Осанны.
Пѣснь веселья воспойте тому,
Кто праздники ваши вѣнчаетъ
Грядемъ за дѣтьми, и воскликнемъ:

Осанна сыну Давида!

Радуйся, веселись, пой хвалу
Сіону: Захарія рекъ.
Иди встрѣчать Господа.
Се зри: Онъ идетъ, какъ сказалъ.
И дѣти предъ нимъ восклицаютъ:

Осанна сыну Давида!

Будемъ въ сей день священный
Пѣть, Осанна, Тому,
Кто возсѣлъ на жребяти
И принесъ спасеніе міру.

Се зри: ангелы и человеки
Осанна, поютъ ему, и славятъ.

Поклоненіе кресту.

Иди твореніе, оплакивай Того,
Кто на крестѣ виситъ, Владыку своего.
Сдержи свои, солнце, лучи,
Поношеніе Господа скрой.
Долу, въ царство ночи сойди ты,
Туда, гдѣ Творецъ твой явился,
Да мертвые ада узрятъ Его,
И увидятъ, что Онъ воскрешаетъ ихъ.
Потряслась ты земля, отъ страха дрожала:
На тебѣ твой Владыка поруганъ:
Открой свои нѣдра, прими Его кровь
Отъ Сіона сыновъ распинателей.

Гдѣ нынѣ твой мечъ, Михаилъ,
Поражавшій народы?
Гдѣ ревность твоя, Гавріилъ,
Мощный духъ, пламень огненный?
Нагъ виситъ на крестѣ, вашъ Господь:
Чтожь стоите вы такъ молчаливо?
Владыка вселенной поруганъ:
Ужели не тронетесь вы?

Яви свою скорбь и ты, храмъ.
Пусть безъ праздника будетъ Сіонъ.
Громко плачь, чтобъ завѣсу
Твою Духъ святыи разодралъ.

Хвала тебѣ, Господи!
Бездушныя вещи славятъ тебя.
Хвала тебѣ, вышній Владыка,
Добровольно принявшій распятіе.
Хвала подъявшему крестъ,
Носящему небо и землю!
Хвала Тебѣ, въ гробъ заключенному,
Вселенную всю содержащему!

Хвала Тебѣ отъ созданий,
Которыхъ Ты искупилъ на крестѣ!
Хвала Тебѣ отъ содержащихся во адѣ

Которыхъ Ты облисталъ своимъ
свѣтомъ!

Благодареніе и слава да будетъ
Въ лонѣ Отца сокровенному.
Слава Отцу Тобою всѣхъ спасшему,
Слава Духу Святому.
Хвала Тебѣ, Пастырь великій,
Благовалившій быть человекомъ!
Поклоненіе и слава Отцу твоему,
Вкупѣ и Духу Святому.

ІУ. Пѣснопѣнія въ патріархатѣ
Константинопольскомъ.

Въ Малой Азіи

писали стихиры:

— **Феодоръ Сикеотъ**, монахъ Галатійскій,
а въ послѣдніе годы свои епископъ Анастасіу-
польскій, скончавшійся въ царствованіе Ира-
влія (перв. пол. VII в.).

Августъ.

κθ) Σήμερον ἡ ἀνοσίτου	Днесь нечести-
ρῶτροπος...	вая....
Τῆς μετανοίας ὁ κή-	Покаянія пропо-
ρυξ Ἰωάννη βαπτισά...	вѣднике Іоанне кре-
	стителю...

Διὰ τὸν νόμον Κυ-	За законъ Госпо-
ρίου...	да...

Ὁ ἐκ προφήτου προ-	Отъ пророка про-
φήτης	рокъ...

Γενέσιον ἀδέμητον καὶ	Рождество безза-
συμπόσιον...	конное и пиршество...

— **Феофанъ** исповѣдникъ, и наконецъ ми-
трополитъ Никейскій, скончавшійся въ 843
году;

Сентябрь.

ἰδὲ Θεῖος θησαυρὸς ἐν γῇ	Божественное со-
κρυπτόμενος..	кровище въ землѣ со-
	крываемое...

Δεῦτε, ἅπαντα τὰ ἐθ- νη τὸ εὐλογῆ μένον ξύλον...	Придите вси язы- цы благословенное древо...
--	---

ιε) Φωσῆρα τῶν μαρτύρων σὲ ἔγνωμεν... СВѢТИЛО мучени-
КОВЪ ТЯ ПОЗНАХОМЪ...

Τῆς νίκης ἐπώνυμος Побѣдѣ тѣзоимѣ-
ἀνεδείχθεις μάρτυς Νι- нить показался еси
κήτα. мученикъ Никита.

κς) Τὴν τῶν ἀποστόλων Ἀποστολὴν ὡς
ἀκρότητα..

**Θεολόγε παρθένε... Богослове дѣв-
 ственниче...**

Октябрь.

ις) Ἐν τῷ πάθει σου Въ страсти твоей
Χριστέ.. Христе...

Ἐν τῷ αὐτῷ παρε- У креста пред-
στηκώς... стоя...

NB: Въ стихирарѣ
1299 года обѣ эти сти-
хиры приписаны Ю-
анну монаху.

Въ великій пятокъ.

Ὡς ἡ παράνομος συνα- Како беззаконное
γωγή. соборище...

**Игнатій, сперва монахъ, потомъ діаконъ, на-
ставникъ юношества и сосудохранитель великой
Софійской церкви въ Цареградѣ, а наконецъ ми-**

Ἁγιωσύνης δωρεὰ καὶ Святости даръ и
πλοῦτος θεία. богатство божествен-
ное...

Ἀθλητικὴν ἀνδρείαν... Страстотерпца мужество...

Ἀθλητικὸν συζητά- Страстотерпческое
μενος... составивъ...

— Георгій Никомидійскій архієпископъ, а прежде хартофилакъ великой церкви и риторъ въ Цареградѣ, современникъ и другъ тамошняго, знаменитаго, патріарха Фотія, присутствовавшій въ 879 году въ Константинопольскомъ соборѣ, возведшемъ Фотія на патріаршій престолъ во второй разъ, и скончавшійся уже въ началѣ X вѣка:

Ноябрь.

ιγ) Χρυσέοις λόγοις σου.. Златыи словеса твоими...

κα) Ἀγαλλιάσθω σήμε- Да радуется днесь не-
ρον ὁ οὐρανός... бо...

Σήμερον ὁ θεοχώρη- Днесь боговъѣстимый
τος ναός... храмъ...

Δεῦτε πάντες οἱ λαοί., Приидите вси людїе...

Июль.

κβ) Τῇ χρυσονόμου σοῦ Христоименитымъ
κλήσει... твоимъ званіемъ...

Τῇ παρθενικῇ σου Дѣвственной тво-
δεχθεὶς ὠραϊότητι.... ею пріятый красо-
 тою...

— Ефре́мъ епископъ города Карви, современникъ Фотія, (отдѣльный отъ Ефрема Карійскаго же, стихами описавшаго жизнь Кон-

κ) Ὁ δεύτερος Ἰωβ̄ Ев-
ςόθιος.. σταθίῃ...

Ἀδαμάντινε τὴν φυ-
χὴν, πῶς σὲ κατ' ἀξί-
αν.... Αδαмантовый ду-
шею, како ты по до-
стоянію...

Τῷ ἀδύτῳ γνώφῳ εἰς-
δύς, καὶ τῷ της δικαι-
οσύνης... Въ неприступный
мракъ вошедъ...

Ноябрь.

γ) Προσίμιον τυπικόν Предначатіе про-
τῆς τρισοφεγγοῡς... образовательное три-
сіятельныя...

Декабрь.

ς) Σαλπίζωμεν ἐν σάλ-
πιγι ασμάτων.. Вострубимъ трубою
пѣсней...

Февраль.

κδ) Τὴν πανσεβάσμιον Всечестную главу...
κάραν...

Апрѣль.

κγ) Δεῦτε, τῶν πισῶν Пріидите, вѣрныхъ
τὸ σήριγμα... утвержденіе...

Іюнь.

κδ) Τὸν ἐν προφήταις Во пророцѣхъ ко-
δρον καὶ ἀρχὴν ἀπος-
τόλων..... пецъ я начало апо-
столовъ...

Августъ.

κδ) Ὁρχήσατο ἡ μα-
θῆτρια τοῦ παμπονή-
ρου... Пляса ученица все-
лукаваго...

Οὐκ ἔδει σε, ὦ Ηρώ-
δε... Не подобало тебѣ
Ироде...

Октябрь.

ιη) Τῷ τῆς σοφίας ἀλτε-
υτικῷ χαλάμφ.... Премудрости улов-
ляющею тростию...

Январь.

α) Πάντων τῶν ἁγίων. Всѣхъ святыхъ...

— Іоаннъ Евхантскій (около 1084 года).

Въ Ватопедскомъ стихирарѣ 1299 года по-
мѣщены слѣдующія стихиры его, если тутъ
разумѣется не другой какой либо монахъ Іо-
аннъ:

Сентябрь.

ε) Ἱερωσύνης νομικῆς Священствомъ за-
ἐνδεδουμένος... коннымъ облеченный.

ιγ) Ἐγκαίνια τιμάσθαι Обновленія (хра-
παλαιὸς νόμος. мовъ) почитати вет-
хий законъ уставы...

Ἐγκαίνιζεσθε ἀδελφοί Обновляйтесь бра-
тіе.

Τὴν μνήμην τῶν ἐγ-
καινίων ἐπιτελοῦντες... Память обновленій
совершающе...

ιδ) Ὁνπερ πάλαι Μου-
σῆς προτυπώσας ἐν ἑαυ-
τῷ. Его же древле Мои-
сей предъобразивый
въ себѣ...

ις) Ἀθλητικὴν πανηγυ-
ριν πισοὶ θεοφρόνως... Мученическое тор-
жество вѣрнии бого-
мудренно...

Οἱ τῷ αἵματι σου Иже кровію твоею
χρῖς τὰς ψυχὰς φωτισ-
θέντες... Христе души просвѣ-
тивше...

Ἀληθείας κρατῆρα ἐξ Истины чащу тво-
οἰχείων αἱμάτων... ими кровями...

Ἐκ δεξιῶν τοῦ σωτῆ-
ρος παρέστη ἡ παρθένος... Одесную. Спаса
предста дѣва...

κς) Απόστολε χρῖσοῦ εὐ-
αγγελιστῶν Ἰωάννη... Апостоле Христовъ
евангелисте Іоанне...

Октябрь.

α) Αθλοφορικόν ἐνδιέ- Μучениконосное жи-
τημα ἀπεφάνθης Ανα- лище явился еси Ана-
νία... ния...

Μαθητὰ τοῦ σωτῆρος Учениче Спаса па-
ἀρχιεράρχα ἐνδοξε... стыреначальниче пре-
славный...

κε) Ὁ οὐρανὸς καὶ ἡ γῆ σήμερον... Ὁ
οὐρανὸς καὶ ἡ γῆ σήμερον ἐνώθησαν... Δόξα
ἐν ὑψίστοις θεῷ... Τὸ κατ' εἰκόνα καὶ ὁμοίω-
σιν... Μάγοι Περσῶν βασιλεῖς... Ἀκατάληπτον
τὸ τελούμενον...

Январь.

α) Τῶν ὄντων ἐκμελετήσας τὴν φύσιν...
ς) Σήμερον ὁ Χριστὸς ἐν Ἰορδάνῃ...

Апрѣль.

κγ) Δεῦτε πάντα τῆς γῆς τὰ πέρατα... Δεῦτε
τῶν πιστῶν τὸ σύστημα...

Юнь.

κδ) Χριστὸς σὲ πρῶτον ἐν τῇ ἐκλογῇ... Χρι-
στὸς ἔ' πέτρα, Πέτρε τῶν ἀποστόλων πρόχριτε.

Юль.

η) Κογχύλη αἵματος τοῦ μαρτυρίου σου...
κ) Φωστῆρες ἀνέτειλαν τῇ δίκουμένῃ... Τὸ
ἐξάραν ἄρμα σὲ πυρφόρον...

Августъ.

ς) Δεῦτε, ἀναβῶμεν εἰς τὸ ὄρος... ιε) Θε-
αρχίφ νε·ματι πάντοθεν οἱ... Ἡ πανάμομος
κόμφη.. Τῇ ἀθανάτῃ σου κοιμήσῃ θεοτόκε...

κδ) Τῆς ἀνόμου πράξεως τοὺς ἐλέγχους...
Γενεθλί ν' τελουμένων τοῦ ἀνεδεσάτου...

Въ сѹбботу Назареу.

Δάξαρων τεθνεῶτα ἐν Βηθανίᾳ ἡγείρας...

Въ недѣлю Ваиѹ.

Εἰσερχομένου σοῦ Κύριε εἰς τὴν ἀρίαν...
Δόξα σοὶ χρισέ τῷ ἐν ὑψίστοις... Πρό ἔξ ἡμε-
ρῶν τοῦ γενέσθαι... Σήμερον ἡ χάρις τοῦ
ἀγίου πνεύματος... Ἦλθε ὁ σωτὴρ σήμερον
ἐπὶ τὴν πόλιν.. Χαῖρε καὶ εὐφραίνου πόλις
Σιών... Ὁ τοῖς Χερουβὶμ ἐποχούμενος...

Въ великѹи понедѣльникѹ.

Φθάσαντες πιστοί...

Въ великѹи вторникѹ.

Ὁ τῆς φυγῆς ραθυμία. Τοῦ κρύφαντος τον
τάλαντον... Δεῦτε πιστοὶ ἐπεργασώμεθα... Ὁ
νωμφίος ὁ κάλλει ὥραίος..

Въ недѣлю Θoмѹ.

Τῶν θυρῶν κεκλεισμένων... Μεθ' ἡμέρας
ὀκτω... Τῶν μαθητῶν διδασκόντων... Θωμᾶς
ὁ λεγόμενος Δίδυμος... Μετὰ τὴν ἐγερσίν σου
Κύριε... Ὡ τοῦ παραδόξου θαύματος... Φιλάν-
θρωπε μέγα.

Въ день пренположенія.

Πεντηχοστῆς ἐφέςηκεν ἡ τῶν ἡμερῶν... Ἐν
τῷ ἱερῷ ἐπέσης ἡ σοφία τοῦ θεοῦ... Ὅτε τὸ
μέσον τῆς ἐορτῆς ἐπέση... Ὅτε περεγένου ἐν
ἱερῷ Χρισέ... Μεσοῦσης τῆς ἐορτῆς... Μεσοῦ-
σης τῆς ἐορτῆς πρὸ τοῦ πάθους... Μεσοῦσης
τῆς ἐορτῆς τοῦ Πάσχα... Καθαρθώμεν ἐννοιῶν
τοὺς κευθμῶνας...

Въ Константинополѹ,

писали стихиры:

Анатолѹи патріархѹ, жившѹи въ пятомѹ
вѣкѹ.

Сентября 5 дня.

Ὡς καθαρὸς ἱερεὺς εἰς τὰ ἅγια τῶν ἁγίων...

Сент. 8.

Δεῦτε φιλοπάρθενοι πάντες...

Ἡ προορισθεῖσα παντάνασσα θεοῦ κατοικη-
τήριον..

Τίς ὁ ἦχος τῶν ἑορταζόντων γίνεται..

Сент. 13-го.

Πάλαι μὲν ἐγκαινίζων τὸν λαόν..

Ἔδου πύργον ἰσχύος τὴν ἐκκλησίαν σου
χρισέ..

Въ Ватопедской рукописи 1292 г. эта сти-
хия усвоена Стефану святограду.

Сент. 14-го.

Τοῦ τιμίου σαυροῦ χρισέ τὴν ἐνέργειαν..

Κροτήσωμεν σήμερον ἀσματικὴν...

Δεῦτε λαοὶ, τὸ παράδοξον θαῦμα...

Ἡ φωνὴ τοῦ προφήτου σου Μωυσέως ὁ
θεός...

Въ Ватопедской рукописи 1292 г. Иоанну
Дамаскину усвоена.

Сент. 17-го.

Ἡ διηνηθησμένη ταῖς ἀρεταῖς κοῖ πεφωτισ-
μένη...

Въ рукописи 1292 г. Ἰωάννου Δαμασκηνοῦ.

Сентября 20.

Ἀφθόρου τόκου Μαρίας ὑπάρχων μάρτυς...

Въ рукописи 1292 г. Ἀνδρέου Ἱεροσολυ-
μίτου..

Сент. 24.

Ἀναθεῖσα ἑαυτὴν Παντοδυνάμῳ νεύματι..

Δεῦτε φιλάθλοι τῶν θηλιῶν τὸ καύχημα..

Νυμφίον ἔχουσα ἐν οὐρανοῖς χρισὸν τὸν
θεόν...

Λεόντων ὁρμᾶς κατεπάτησας..

Сент. 26.

Ἀναπεσὼν ἐν τῷ σήθει τοῦ διδασκάλου...

Въ рукописи 1292 г. Θεοφάνη πρωτοθρόνου.

Октября 1-го дня.

Μαθητὰ τοῦ σωτῆρος... Въ рукописи 1292 г.

Ἰω. μοναχοῦ,

Πρώτῃ καλῶν ἀπαρχῇ.. Въ рукописи 1292 г.
Γερμανοῦ πατριάρχου.

Окт. 2.

Διδασκαλίας τὴν πλάνην. Въ рукописи
1292 г. Κυπριανοῦ μοναχοῦ.

Τὸν φωστῆρα τὸν θεολαμπή... Ibidem. Ем-
sdem.

Окт. 6.

Χριστῷ ἠκολούθησας Θωμᾷ ἀπέσολε... Над-
писана: Ἰω μοναχοῦ. Ἀνατολίου.

Τὰ θεῖα ἐποπτεύων χριστοῦ τῆς σοφίας νοη-
τῶς... Въ рукописи 1292 г. Λέοντος δεσπότη.

Окт. 7.

Προφητικῶς τοῖς ἀγίοις συνελθόντες...

Σέργιος καὶ Βάχχος..

Ὑποδησάμενος Σέργιος ἐν ἐτοιμασίᾳ...

Ἐκραταιώθη τῶν τοῦ χριστοῦ μαρτύρων...

Окт. 12.

Στρατευθέντες τῷ χριστῷ...

Окт. 13.

Ὡς ἀξίος ἐν θεόπταις τοῖς οὐρανοῦς...

Окт. 18.

Τῷ τῆς σοφίας ἀλιευτικῷ καλάμῳ... Над-
писана Ἀνατολίου.. Βασιλείου.

Ἀπόσολε χριστοῦ, καὶ τῶν θείων δογμάτων...

Πάνσοφε ἀλιεῦ...

Окт. 21.

Ἐκ νεότητός σου φέρων...

Τὸ ἱλαρόν σου πάτερ καὶ καθαρόν...

Πνεύματος ἀγίου πλήρης γενόμενος...

Οκτ. 23.

Ἐν τῇ πυρίνῃ αἴγλῃ τοῦ θεοῦ πνεύματος...
Надпись: Ἀνατολίου. Βυζαντίου.
Αἵματι τοῦ μαρτυρίου...
Τοῦ ἀρχιποίμενος χριστοῦ...
Ἀσματικῶς τὸν ποιμενάρχην...
Τὴν πονηρὰν καὶ ἄπιστον κακοβουλίαν...

Οκτ. 26.

Τὴν τῶν ἀσμάτων τερπνότητα...
Ἔχει μὲν ἡ θειοτάτη σοῦ ψυχὴ...

Ноябрь 1.

Τὴν χάριν τῶν ἱαμάτων.. Надпись: Ἀνατο-
λίου. Ἰω, μοναχοῦ.
Ἐκ τῆς ἀνωθεν προμυθείας...
Πηγὴν ἱαμάτων ἔχοντες... Надпись: Θεω-
φانوῦς. Ἀνατολίου.
Ἀτελεύτητος ὑπάρχει τῶν ἁγίων...
Πάντοτε ἔχοντες χριστόν...
Τίς μὴ θαυμάσει; τίς μὴ δοξάσει;...
Ἀκτῖνες ἔλαμψαν τῶν μαρτύρων...

Ноябрь 3.

ὑπὲρ τῆς εὐσεβείας ἅγιοι σεβρῶς...

Ноябрь 6.

Ἐνέκυψας εἰς τὰ βάθη...

Ноябрь 8.

Ἀσωμτοις χεῖλεσι καὶ νοεροῖς κόμασι...
Πυρίνοις χεῖλεσιν ὕμνεῖ σε τὰ χερουβὶμ...

Ноябрь 13.

Χρυσέοις ἔπσαι καὶ θεοφθόγοις...

Ноябрь 17.

Φοβερὰ καὶ παράδοξα...

Ноябрь 24.

Χαρμονικῶς τῇ πανηγύρει...

Ноябрь 25.

Χειρὶ θεοῦ χρισθεὶς εἰς ἱερέα...

Ноябрь 30.

Τὴν τῶν ἰχθύων ἄγραν...

Декабрь 4.

Τῆς γεγραῖς τρυφῆς...
Ἠσχύνθη ὁ βάσκανος ἐχθρὸς...
Ἡ θεόκλητος μάρτυς Βαρβάρα...

Дек. 5.

Οσὶε πάτερ, εἰς πᾶσαν τὴν γῆν...

Дек. 6.

Ἀνθρωπε τοῦ θεοῦ καὶ πικρὴν θεράπων...
Τῶν ἀνδραγαθημάτων σου ὅσιν πατερ...
Εἰς αἶνον ἔδραμες τοῦ Κυρίου.

Дек. 9.

Σήμερον ἐκ ρίζης τοῦ Δαβὶδ...

Дек. 12.

Ὅσιν πάτερ μακάριε Σπυρίδων...

Дек. 13.

ὑπὲρ τὴν τῶν Ἑλλήνων παιδείαν... Надпись:
Ἰκασίας μοναχῆς. Ἀνατολίου.
Τῶν τυραννούντων τὰ θράση.
Δεῦτε φιλομάρτυρες...

Дек. 17.

Πνευματικῶς ἡμᾶς πεισὶ...

Дек. 20.

Θεοφόρε Ἰγνάτιε...

Κυριακῇ πρὸ τοῦ χριστοῦ γεννήσεως.
Τοὺς πρὸ τοῦ νόμου πατέρας...
Προεορτάσωμεν λαοὶ χριστοῦ τὰ γενέθλια...
Προεορτάσωμεν λαοὶ...
Ἀκουε οὐρανὲ...

Εὐτρεπίζου Βηθλεέμ...

Βηθλεέμ ἐτοιμάζου, ὕμνισον...

Χριστὸς ὁ ἐρχόμενος...

Ἦσαῖα χόρευε, λόγον θεοῦ ὑπόδεξαι...

Μὴ σύγναζε Ἰωσήφ καθορῶν μου...

Ἐν Βηθλεέμ γεννᾶται ὁ τοῦ παντός...

Ἵπόδεξαι Βηθλεέμ τὴν τοῦ θεοῦ...

Дек. 25.

Τοῦ Κυρίου Ἰησοῦ γεννηθέντος...

Σπηλαίῳ παρῶκησας χριστὲ ὁ θεός...

Дек. 27.

Ἀγιωσύνην ἐνεδύσω Στέφανε...

Πρῶτος ἐν διακόνοις, πρῶτος...

Τὸν πρωτομάρτυρα καὶ γενναῖον...

Κυριακὴ μετὰ τὴν χϗ γεννήσιν.

Αἷμα καὶ πῦρ καὶ ἀτμίδα καπνοῦ...

Янв. 1.

Συγκαταβαίνων ὁ σωτὴρ τῷ γένει...

Οὐκ ἐπεσχύνθη ὁ πανάγαθος θεός...

Σοφίας ἐρατῆς γενόμενος...

Янв. 2.

Ἰωάννη βαπτισά...

Янв. 6.

Ἐν Ἰορδάνῃ ποταμῷ...

Εἶδωσάν σε ὕδατα ὁ θεός...

Σήμερον ὁ Χριστός...

Σήμερον ὁ οὐρανοῦ καὶ γῆς...

Νάματα Ἰορδάνια περιβάλλου...

Θεὸς λόγος ἐπεφάνη ἐν σαρκί...

Σήμερον ἡ κτίσις φωτίζεται...

Κύριε πληρῶσαι βουλόμενος ἃ ὤρισας... Надпись: Ἀνατολίου, Ἰω. μοναχοῦ.

Янв. 10.

Βίον ἐνθεον κατορθώσας θεωρίᾳ.

Τὸν τῆς σοφίας λόγον σου...

Янв. 11

Ὅσιν πάτερ θεοφορε Θεοδόσιε... Надпись: Θνοφανοῦς τοῦ ὁμολογητοῦ. 1299 г.—Ἀνατολικόν. 1292 г.

Янв. 16.

Ἀξίως εἴληφας ἐκ θεοῦ τὰ χαρίσματα...

Янв. 17.

Οὐρανοδρόμῳ ἐπιβάς ὁχήματι...

Τῶν μονασῶν τὰ πλήθη...

Янв. 19.

Εὐφραίνου Αἴγυπτος ἀνθήσασα...

Янв. 20.

Ὅσιν πατερ οὐκ ἔδωκας ὕπνον... В рукописи 1292 г. усвоена Студиту.

Янв. 22.

Τὸν φωστῆρα τῶν πιστῶν καὶ ἀπόστολον...

Τὸν γενναῖον ἀθλητὴν Ἀναστάσιον...

Ἐμεγάλυνας Χριστὲ, ὡς ἐν τῇ...

В рукописи

1292 г. Гер-

манв.

Янв. 23.

Τὸν θαυμαστὸν ἐν ἱερεῦσι...

Τὴν τῶν χρόνων τετραχῶς...

Янв. 25.

Τὴν λόραν τοῦ πνεύματος...

Ἐνθέοις πράξεσι τὸ σῶμα...

Λόγῳ θεοῦ ἀνοίξας τὸ σῶμα σου...

Τῇ πυρίνῃ γλώττῃ σου...

Τὰς καρδίας τῶν πιστῶν...

Ἦ γρηγόριος γλῶσσα σοῦ...

Янв. 27.

Ἐξεχύθη ἡ χάρις ἐν χεῖλεσί σου...

Ἀγάλλεται σήμερον ἡ ἐκκλησία...

Ὁ τοῦ παραδόξου θαύματος..

Янв. 28.

Προφητικῶς καταβρέχων...

Ἐμφρόνως τῶν ὀχληρῶν τοῦ βίου...

Янв. 31.

Δεῦτε τῶν πιζῶν ὁ σύλλογος...

Ἀξιεπαίνους ἀσμασι πιζοῖ...

Δυσὰς μαρτύρων σήμερον...

Февраль 2.

Ὁ παλαιὸς ἡμερῶν...

Σήμερον ὁ πάλαι τῷ Μωσῇ...

Σήμερον Συμεὼν ὁ πρεσβύτες... В рукописи 1299 г. Ἀνδρέου ἱεροσολυμίτου. А в рукописи 1292 г. Ἀνατολίου.

Февр. 14.

Ἡ καθαρὰ τοῦ πνεύματος...

Ἡ τῶν θείων ἐννοιῶν πανσεβάσμιος...

Θησαυρὸς ἐνθέων δωρεῶν...

Τὴν πανσεβάσμιον Κάραν...

Ἡ πρώτην ἐπὶ πίνακος.

Мартъ 9.

Χορὸς τετραδεκαπύρσευτος...

Ἀληθείας κρατῆρα ἐξ οἰκείων...

Мартъ 25.

Ἀπεσάλη ἐξ οὐρανοῦ Γαβριήλ. В рукописи 1299 г. Ἰῶ μοναχοῦ. Ἀνατολίου. А в рукописи 1292 г. Ἀνατολίου.

Апр. 23.

Ὁ λαμπρὸς ἀριεὺς Γεώργιος...

Ἀριεῖας ἀθλῶν γεωργῶν τὰ κρείττονα...

Τοῦ μεγάλου βασιλέως κρατιῶτα...

Ἄσμα ἀσμάτων χορεύοντες...

Δεῦτε φιλομάρτυρες ἀσματικὴν...

Апр. 25.

Σοῦ ἐξεχύθη χάρις ἐν χεῖλεσι...

Δεῦτε, τῆς οὐρανοῦ μυσταγωγίας...

Мая 7.

Ἀνήγγειλαν οἱ οὐρανοὶ τὴν δόξαν...

Июня 8.

Σήμερον ἀνέτειλεν...

Τῶν τοῦ θεοῦ δωρεῶν ὡς ἐπώνυμον...

Объ эти стихиры в рукописи 1292 года усвоены Византию.

Июня 17.

Εἰληκρινῶς ποθίσαντές σε Λόγε θεοῦ...

Июня 24.

Θεοῦ λόγου μέλλοντος...

Июля 8.

Ὡςπερ Παῦλος τὴν κλῆσιν...

Июля 15.

Ἀγάλλου, τέρπου καὶ εὐφραίνου...

Июля 17.

Ἐν φωνῇ ἀγαλλιάσεως...

Июля 20.

Ἡλίας ὁ ζηλοτῆς καὶ τῶν παθῶν διώκτης...

Φωστῆρ ἀνέσπερε ἐκκλησιῶν... В рукописи 1299 г. Ἰῶ μοναχοῦ А в рукописи 1292 г. Ἀνατολίου.

Ἡ τῶν προφητῶν θεῖα ἐπιδημία...

В рукописи 1299 г. Ἰῶ μοναχοῦ. А в рукописи 1292 г. Ἀνατολικὸν.

Июля 22.

Πρώτη κατιδοῦσα τὴν θεῖαν ἀνάσασιν...

Ὡς ἀλάβασρον μύρου τὸ αἷμά σου...

Июля 25.

Δεῦτε πᾶσα χτίσις ἐν κυμβάλοις...

Οἱ ἐξ ἀχάρπων λαγόνων...

Ιουλ. 27.

Ἀναργύτως τὴν χάριν παρέχεις...
Μητρὸς εὐσεβοῦς ἐπιποθήσας...
Ἀπεπείσω τὴν πλάνην τοῦ πατρὸς...

Αὐγ. 1.

Ἡ πολυάθλος μήτηρ...
Τὸν κατὰ τῶν Μακκαβαίων συγκροτηθέντα...

Αὐγ. 6.

Νόμου καὶ προφητῶν σε Χριστέ.
Τῆς θεότητός σου σωτήρ...
Ὁβὲ ἐτι στιχιры вь рукописи 1299 г.
усвоены Андрею Ιερουσαλιμскому, а вь рукопи-
си 1292 года—Анатолию.

Προτυπὼν τὴν ἀνάσασιν τὴν σὴν..

Αὐγ. 15.

Ἡ τῶν οὐρανῶν ὑψηλότερα...
Ἄσατε λαοὶ τῇ μητρὶ τοῦ θεοῦ..
Δεῦτε τὴν παγχόσμιον κοίμησιν..

Αὐγ. 22.

Φερωνύμως ἐκλήθης τῆς ἀγαθῆς...

Αὐγ. 29.

Τὸν προφήτην καὶ μάρτυρα...
Τὸν προφήτην καὶ μάρτυρα καὶ βαπτιστήν...
Πρόδρομε τοῦ σωτῆρος..
Πρόδρομε τοῦ σωτῆρος, εἰ καὶ φόνω

Ἀγία τεσσαρακοστή.

Κυριακὴ τοῦ ἀσώτου.

Εἰς ἀναμάρτητον χώραν καὶ ζωηράν..
Ἐπιγνώμεν ἀδελφοὶ τοῦ μυσηρίου..
Ὡ πόσων ἀγαθῶν ὁ ἄθλιος...
Τὴν τοῦ ἀσώτου φωνήν.. Усволяется и Сте-
фану Савванту.
Ὡς ὁ ἀσωτος υἱὸς ἦλθον...
Τῆς πατρικῆς δωρεᾶς..
Πάτερ ἀγαθέ ..

Δαπανήσας ἀσώτας.. Всѣ эти стихиры,
сдаются, написаны Стефаномъ Саввантомъ.

Σαββάτῳ τοῦ Λαζάρου.

Τεταρταῖον ἡγείρας τὸν φίλον σου..
Μάρθα καὶ Μαρία ἐβόα...

Κυριακὴ τῶν Βαϊῶν.

Τὸ πανάγιον πνεῦμα, τὸ καὶ τοὺς ἀποστό-
λους...

Ὁ συνάναρχος καὶ συναίδιος υἱὸς καὶ Λόγος..
Πρὸ ἑξ ἡμερῶν τοῦ Πάσχα..

Κυριακὴ τῶν Μυροφόρων.

Ἄφας Θωμᾶ τῆς πλευρᾶς..
Μυροφόροι γυναῖκες..
Μετὰ φόβου ἦλθον αἱ γυναῖκες...
ἦλθον ἐπὶ τὸ μνημεῖον..
Αἱ μυροφόροι ὄρθριαι..
Αἱ μυροφόροι γυναῖκες..

Κυριακὴ τοῦ παραλύτου.

Ὁ τῇ παλάμῃ τῇ ἀχράντῳ..
Ἄταφος νεκρὸς ὑπάρχων...

Τῇ δ. τῆς Μεσοπεντηκοστῆς.

Φωτισθέντες ἀδελφοί..
Κύριε πρὸ τοῦ ἀχράντου σου...
Τῆς ἐορτῆς μεσοῦσης τῆς σῆς χριστέ...

Вь рукописи 1299 г. Стиχηρὰ ἀνασάσιμα
τῶν ὀκτῶ ἡχῶν ποίημα Ἀνατολίου πατριάρχου
Κωνσταντινουπόλεως, ἃτινα καὶ λέγονται Ἀνα-
τολικά.

— Εὐφράνθητε οἱ οὐρανοί... κ. τ. λ.

Ὡσαύτως καὶ εἰς τοὺς αἰνους

— Ὅτε προσηλώθη τῷ ξύλῳ τοῦ σταυροῦ...

κ. τ. λ.

Изъ Ватопедской рукописи

1292 года.

Στιχοίρα ἀναστάσιμα ἀνατολικά ὁγδοήκοντα οκτώ.

1) Εὐφρανθεῖτε οὐρανοί, σαλπίσατε τὰ θεμέλια τῆς γῆς..

2) Τῷ σαρκὶ ἐκουσίως σαυρωθέντι..

3) Τῷ ζωοδόχῳ σου τάφῳ παρεσῶτες οἱ ἀνάξιοι...

4) Τὸν τῷ πατρὶ συνάναρχον...

Τῇ Κυριακῇ πρωτῇ.

5) Ὃτε προσηλώθη τῷ ξύλῳ τοῦ σαυροῦ..

6) Ὁδυρόμεναι μετὰ σπουδῆς.

7) Τὴν τῶν παθῶν θεῖαν μολώπωσίν σου..

8) Τὸ φιλοτάραχον γένος τῶν Ἰουδαίων.

и проч. и проч.

Τῷ σαββάτῳ ἐσπέρ..

Очень много стихиръ.

Стихиры Германа патриарха.

(Въ Ватопедской рукописи 1299 г.)

Сентября 1-го дня.

Ὁ ἐν σοφίᾳ τὰ πάντα δημιουργήσας...

Ὁ ἀρρήτῳ σοφίᾳ συζησάμενος τὰ σύμπαντα...

Ἐκ ρίζης ἀγαθῆς ἀγαθὸς ἐβλάστησας...

Τὸ μνημόσυρόν σου εἰς τὸν αἰῶνα μένει...

Ἡ τῶν λειψάνων σου θήκη, πανεύφημε...

Ἡγάπησας θεοφόρε τὴν ἀνωτάτῳ φιλοσοφίαν...

Ὃτε τῷ πάθει σου Κύριε τὴν οἰκουμένην ἐξερέωσας...

Сент. 8-го.

Ἡ παγκόσμιος χαρὰ ἐκ τῶν δικαίων...

Δὲ ἀγγέλου προῤῥήσεως γόνος πάνσεπτος...

Στεῖρα ἄγονος ἡ Ἄννα ..

Сент. 20.

Τὴν στρατοπεδαρχίαν τῇ κάτω βασιλείᾳ ἀποβαλλόμενος...

Сент. 24.

Ἀθλητικοῖς παλαίσμασι τὸν ἑχθρόν...

Сент. 25.

Τὸ καθαρὸν τῆς ἀγνείας σου χρῆμα... Тутъ же написано: Стουδίτου.

Окт. 2 дня.

Ὁ τῆς κακίας πρότερον ἀκριβῆς ὑπέρμαχος...

Окт. 3.

Ἐν ἱερεῦσι καὶ μάρτυσι διέπρεφας ὄσιε...
Надпись: Герману. Ἀνατολίου.

Окт. 7.

Δαυιτικῶς ἀνεβόων Σέργιος καὶ Βάχχος....
Надпись: Герману. Ἀνατολίου.

Окт. 10.

Τῇ φιλαδελφίᾳ ἡ ὁμονυμία συγκραθεῖσα...

Τῷ τῆς τριάδος φωτὶ... Объ эти стихиры въ рукописи 1292 года усвоены Герману патриарху, а въ рукоп. 1299 г. монаху Іоанну,

Окт. 25.

Μαθηταὶ καὶ ὁπαδοὶ γεγονότες...

Οἱ νοεροὶ τῆς ἐκκλησίας φωστήρες..

Окт. 26.

Εἰς τὰ ὑπερκόσμια σκηνώματα...

Ноября 1.

Ἰοτροὶ τῶν ἀσθενούντων...

Ἡ πηγὴ τῶν ἱαμάτων, ἓνα καὶ μόνον...

Ἀγάλλεται ὁ χορὸς τῶν ἀγίων...

Ἡ πενταφεγγὴς τῶν ἀθλητῶν λαμπάς...

Ноябр. 6.

Ἀρχιερατικὴν εὐλογίαν ἐνδυσάμενος...
Ὅσιν πατέρες δι' ἀρετῆς...

Ноябр. 13.

Γέγονας χρυσόσομος θεόπνευστος...
Ἐπρεπε τῇ βασιλίδι τῶν πόλεων...
Σάλπιγξ χρυσόφωνος...
Ὅσιν τρισμακάροι ἀγιώτατες...

Ноябр. 14.

Τὴν τῶν ἰχθύων ἀγραν...

Ноябр. 30.

Τὸν συνέμωνα Πέτρου...

Дек. 6.

Κληυονόμε θεοῦ, συγχληρονόμε...

Дек. 9.

Τὸ ἀπόρρητον τοῖς ἀγγέλοις...

Дек. 12.

Ἱεραρχῶν τὸ θεῖον χειρίδιον...
Ὅσιν πατέρες, ἱεράρχα δοῖδμε...

Дек. 13.

Ρητορικοῖς ἔπεσιν...
Τὸν ἐν τῇ θεῇ σοφίᾳ ἀναφανέντα...

Дек. 23.

Προεόρτιος σήμερον...
Κυριακὴ πρὸ τῆς χρυσοῦ γεννήσεως.
Τῶν προπατόρων τὸ σύστημα...
Δεῦτε, ἅπαντες πιστῶς πανηγυρίσωμεν...
Χαίρετε προφῆται τίμιοι...
Δανιὴλ ἀνὴρ ἐπιθυμιῶν...
Τῶν νομικῶν διδασμάτων ὁ σύλλογος...

Дек. 25.

Δεῦτε, ἀγαλλιασώμεθα τῷ Κυρίῳ...
Τοῦ Κυρίου Ἰησοῦ γεννηθέντος ἐκ τῆς...

Ἡ βασιλεία σου χριστέ ο θεός...

Τί σοι προσενέγκωμεν χριστέ...

Μέγα καὶ παράδοξον...

Σήμερον τίχτει ἡ παρθένος...

Εὐφρανέσθωσαν οἱ οὐρανοὶ... Надп: Ἰῶ μοναχοῦ. А въ рукописи 1292 г. Герману.

Ὁρῶσα σὲ ἡ κτίσις ἅπασα...

Χορεύουσιν ἄγγελοι...

Δόξα ἐν ὑψίστοις θεῷ...

Ὅτε καιρὸς τῆς ἐπὶ γῆς παρουσίας σου...

Σήμερον ἡ ἀόρατος φύσις...

Дек. 29.

Μισσητὴ τοῦ Ἠρώδου ἡ παιδοκτονία...

Январь 1.

Χριστὸν εἰσοικησάμενος ἐν τῇ ψυχῇ...

Μύρον ἐκκενωθέν ἐπὶ σὲ τῆς χάριτος...

Янв. 2.

Φαιδροτέρα ἡλίου γέγονεν...

Ἐτοιμάζου Ἰορδάνη ποταμέ...

Янв. 6.

Τὰ τῶν ἀγγέλων εὐαγγέλια ἐξίσαντο... Надп: Ἰῶ μοναχοῦ 1299 г.—Герману 1292 г.

Янв. 10.

Ὁ τῆς ὀρθῆς πίστεως γενναίως...

Янв. 18.

Πάλιν ἡμῖν ὁ χρυσοκόας...

Τὸ μέγα κλέος τῶν ἱερέων...

Ἡ μεγίστη τῆς ἀληθείας σάλπιγξ...

Χρυσοῦ τὸν ἱεράρχην...

Янв. 20.

Εὐθυμεῖτε, ἔλεγεν τοῖς γεννήτορσιν... Надп: Герману. Вузантіу.

Янв. 27.

Πάτερ χρυσόσομος...

Февр. 2.

Δέγε Συμεών· τίνα φέρων...

Σήμερον Συμεών ἐν ταῖς ἀγκάλαις...

Οὐπερ οἱ ἄνω λειτουργοί... В рукописи 1299 г. Ἰω μοναχοῦ. а в рукописи 1292 г. Γερμανοῦ.

Τὸν ἱερὸν ἢ ἱερὰ παρθένος...

Ὁ κτιστῆς οὐρανοῦ καὶ γῆς...

Ὁ παλαιὸς ἡμερῶν...

Мая 24.

Εἰς ὄρος ὑψηλὸν συμβολικῶς...

Юня 24.

Σταλάξατε τὰ ὄρη γλυκασμὸν...

Ἡ θεοσσήμαντος φωνή...

Κήρυξε γεγονός τοῦ ἀμνοῦ τοῦ θεοῦ...

Τὸν ἐκ προφήτου προφήτην...

Ἦλθεν ἢ φωνή τῆς χάριτος... Надпись: Ανατολίου. Γερμανοῦ.

Ὁ ἐθ' κοιτίας μητρὸς ἁγιασθεῖς...

Λύει τοῦ Ζαχαρίου τὴν σιωπὴν...

Σήμερον ἢ φωνή τοῦ Δόγου...

Ἀστὴρ ἀερέων πρόδρομε...

Юня 29.

Πέτρε κυρυφαίε τῶν ἐνδόξων...

Παῦλε εἶμα κυρίου.

Οἱ τῆς ἄνω Ἱερουσαλὴμ πολίται...

Юля 8.

Ἀθλοφόρε τοῦ χριστοῦ Προκόπιε...

Νεαρικτὴν ἁγὼν τὴν ἡλικίαν...

Ἐξέλαμψε σήμερον ἢ ἐνδοξος...

Юля 20.

Πνευματικοῖς ἄσμασι...

Юля 22.

Σταυρὸν ὡς ὄπλον κραταῖόν...

Юля 27.

Ἡ παμφαῆς τοῦ μάρτυρος μνήμη...

Авг. 15.

Δεῦτε ἅπαντα τὰ πέρατα τῆς γῆς...

Авг. 29.

Τί σὲ καλέσωμεν προφήτα, ἄγγελον...

Τῆς ἀποτμηθείσης κεφαλῆς τοῦ προδρόμου...

Σαββάτῳ τοῦ Δαζάρου.

Μέγα καὶ παράδοξον θαῦμα...

Τῇ ἀγίᾳ καὶ μεγάλῃ Πέμπτῃ.

Μεγάλῃς εὐεργεσίας...

Ὁ Πέτρος ἡυλαβεῖτο...

Σήμερον ὁ ἀπρόσιτος τῇ οὐσίᾳ...

Τῇ τετάρτῃ τῆς Μεσοπεντηκοστῆς...

Μεσούσης τῆς ἐορτῆς δοξάζομέν σου...

Стихиры Θεοδора и Иосифа Студитовъ

в рукописи 1299 года.

Окт. 20.

Τὸν νοερὸν φωστῆρα τῆς πίστεως Ἀρτέμιον...

Надпись: Στουδίτου. Ἰωάννου μοναχοῦ.

Окт. 22.

Ἀρχιερεῦ ὅσιε... Надпись в рукописи 1299

года, Ἰω. μοναχοῦ. А в рукописи 1292 г. Θεοδώρου Στουδίτου.

Окт. 30.

Ἀσματικὴν χορείαν... Надпись: Ἰω μοναχοῦ 1299 г. Στουδίτου 1292 г.

Ноября 8.

Τὴν αὐλὸν οὐσίαν τῶν νοερῶν δυνάμεων...

Надпись в рукописи 1299 г. τοῦ Στουδίτου.

Ноября 13.

Σὲ τὸν μέγαν ἀρχιερέα... Надп. Στουδίτου.
Εἵληφας ἱεράρχα τὴν ἀνωτάτῳ φιλοσοφίαν...
Надп. τοῦ αὐτοῦ.

Ноября 27.

Καρτερῶν ἐν ἀθλήσει μάρτυς Ἰάκωβε...
Надпись: Στουδίτου.
Ἐθαυμασώθης Ἰάκωβε ἐν ταῖς βασάνοις...
Надп. τοῦ αὐτοῦ.

Дек. 4.

Ἀθλητικὴν ὁδεύσασα ὁδὸν... Надпись: Ἰω.
μοναχοῦ. Στουδίτου.

Дек. 5.

Τῶν ὑπὲρ νοῦν ἀγαθῶν...

Дек. 11.

Τὸ ἐμπιστευθὲν σοὶ τάλαντον... Надпись: Στου-
δίτου.

Дек. 20.

Ὁ τῆς σερράς καὶ ἀδαμαντίνου σου... Надп.
Στουδίτου.

Στεῖχη ἐμφυχος καὶ ἐμπνους... Надпись: τοῦ
αὐτοῦ.

Дек. 22.

Τῆς ἀνασάσεως εἵληφας τὸ φῶς. Надпись:
Στουδίτου.

Τῆς ζωηφόρου ἀνασάσεως χριστοῦ... Надпись:
τοῦ αὐτοῦ.

Дек. 23.

Γενναῖοι μάρτυρες... Надпись: Στουδίτου

Дек. 27.

Στέφανος ἡ καλὴ ἀπαρχή... В рукописи
1299 года Ἰω μοναχοῦ. А в рукописи 1292 г.
Στουδίτου...

Янв. 14.

Ὅσοι πατέρες μελετήσαντες... Надпись: Θεο-
δώρου Στουδίτου. 1299 года.
Τὸν ἰσάγγελον βίον πολιτευσάμενοι...
Μακάριοι ἐσὲ ὅσοι καὶ μάρτυρες...

Янв. 17.

Ἀσκητικὸν γυμνάσιον συγ-
κροτήσας...

Τὸν ἐπὶ γῆς ἄγγελον, καὶ ἐν
οὐρανοῖς..

Ὅσιε πάτερ ἐκ βρέφους τὴν
ἀρετὴν..

Ὅσιε Ἀντόνιε...

Ὅσιε πάτερ τὴν φωνὴν τοῦ εὐαγγελίου..
Надпись в рукописи 1299 г. Στουδίτου. А
в рукописи 1292 года: Ἀντονίου Στουδίτου.

Τὸ κατ' εἰκόνα τηρήσας ἀλώβητον...

Янв. 20.

Ὁ χορωμένος τὸν νοῦν ἰγνώ-
σει θεία..

Τῶν ἐν τῷ βίῳ πραγμάτων..

Ἀφιερωθεὶς τῷ θεῷ..

Ἐλαμψαν τὰ καλὰ ἔργα σου...

Янв. 22.

Ὅσιε πάτερ νικητῆς..

Τῷ θεῷ προωρισμένος...

Февр. 11.

Βλαστήσας ἐν τῇ ἀσκήσει..

Февр. 13.

Χαίροις ἐντιμον καὶ πολυθάυμασον...

Πεποιχιλμένος σολὴν ἀγνείας...

Апрѣль 1.

Τὰ τῆς ψυχῆς θηρέυματα... Στουδίτου 1299 г.

Απρ. 23.

Πάντα τὰ ἔθνη κροτήσατε...
Τὸν νοερὸν ἀδάμαντα τῆς καρτερίας...

Ιουλ. 25.

Τὸν ὄντως ἔρωτα νομφευσμένη χριστὸν...

Τῇ ἀγ. καὶ μεγάλῃ ἔκτῃ.

Ἐκαστον μέλος τῆς ἀγίας σου..

Στιχηρὰ προσόμοια τῆς ἀγίας Τεσσαρακοστῆς
τὰ πάντα ποίημα τοῦ ἀγίου Θεοδώρου τοῦ Στου-
δίτου.

Ἐγκρατεία τὴν σάρκα... κ. τ. λ.

Οἱ ἀναβαθμοὶ εἰσὶ Θεοδώρου τοῦ Στουδίτου.
Ἐν τῷ θλίβεσθαι μὲ εἰσάκουσόν μου τῶν
ὀδυνῶν. κ. τ. λ. εἰς ὅλας τοὺς αἰῶνας.

Изъ Ватопедской рукописи 1292 года.

Στιχηρὰ προσόμοια φαλλόμενα τῇ ἀγίᾳ καὶ
μεγάλῃ τεσσαρακοστῇ. Ἦχος β. Ἰωσήφ τοῦ ποι-
ητοῦ καὶ Θεοδώρου τοῦ Στουδίτου.

Ἐγκρατεία τὴν σάρκα ταπεινῶσαι παντες σπου-
δάσωμεν...

Ἐμαυτὸν ἀπελπίζω...

Τοῦ Στουδίτου.

Τὸν τῆς νηρείας καιρὸν παιδρῶς...

Ἰωσήφ.

Πᾶσαν ἁμαρτίαν διεπραξάμην..

Ὁμβρους μοὶ παράσχου..

Στουδίτου.

Δεῦτε, προθύμως τὸ σέρρον ἔπλον.

и проч.

Отмѣчаю только Студитовы:

Τῆς ἐγκρατείας τὴν τρυφήν..

Ἀπόστολοι θείου τοῦ κόσμου θερμότατοι πρε-
σβευταί...

Всѣ прочіе, очень многіе

Іосифовы.

Стихиры Кипріяна Студита

въ Ватопедской рукописи 1299 г.

Сентября 1 дня.

Θαυμασὸς εἶ ὁ θεὸς καὶ θαυμασὰ τὰ...

Ὅσπερ πάτερ καλὴν ἐφεῦρες κλήμακα..

Θεία χάρις ἐπεώρισε ἐπὶ τῇ θήκῃ τῶν λει-
φάνων..

Надъ первою стихирою надписано: Κυπριανοῦ.

Ἰωάννου μονάχου. Надъ второю: Τοῦ αὐτοῦ.

Сент. 14-го.

Ἡ τῶν χειρῶν ἐναλλαγὴ τοῦ πατριάρχου..

Сентября 22.

Ἐκ βρέφους ἐγένου τῷ Κυρίῳ ἐρασῆς Φωκά.

Сент. 24.

Τὴν σὴν ὑπεράνθρωπον ἀθλησιν πρωτομάρ-
τυς...

Окт. 7.

Καθορῶσα πάλαι ἡ ἐκκλησία...

Ἡ τι καλὸν, ἡ τι τερπνὸν ἡ αὐτάδελφος
γνώμη...

Окт. 26.

Εὐφραίνου ἐν Κυρίῳ πόλις Θεσσαλονίκη...

Надпись: Κυπριανοῦ. Γεωργίου Σιναΐτου.

Ноября 1.

Αἱμάτων τοῖς χρόνοις τὸ σῶμα....

Δεῦτε, ἀγαλλιασώμεθα τῷ Κυρίῳ...

Ноябрь 8.

Τῶν νοερῶν δυνάμεων ἀρχισρατῆγαι...

Декабрь 6.

Ἐνατενίσας ἀκλινῶς τῷ ὄφει...

Дек. 23.

Εῤῥήτη προεορτάζει....

Κυριακῇ πρὸ τῆς Χριστοῦ γεννήσεως.

Βολίδες ἀσράπτοντες...

Ἰδοὺ καιρὸς ἤγγικε...

Βηθλεὲμ γῇ Ἰουδα...

Οἶκος τοῦ Εὐφραθᾶ..

Дек. 27.

Ἀθλοφορικὸν ζέφανον...

Τῷ βασιλεῖ καὶ δεσπότῃ τοῦ παντός...

Πρωτομάρτυς ἀπόστολε...

Πρῶτος ἐν μάρτυσιν ἐδείχθης...

Χαίροις ἐν κυρίῳ σεφανηφόρε Στέφανε...

Дек. 29.

Τῷ ἀχράντῳ σου τόκῳ χριστὲ ὁ θεός...

Εἰς τὰ ὦτα Κυρίου Σαβαώθ....

Янв. 28.

Ὡςπερ φοίνιξ Δαυιτικῶς...

Февраля 1 дня.

Ἰπερφρονήσας τῶν τίδε ..

Июля 8.

Αἶνος τῷ θεῷ ἐκ ρυπαρῶν.. Вь рукописи 1292 года,

Июля 17.

Ὡς ἐν πέτρᾳ σερραῖ τῆς ὁμολογίας.

Ἐν πόλει τοῦ θεοῦ ἡμῶν..

Μετά τῶν ἀνω ταγμάτων...

Κυριακῇ τῶν βαίων.

Ἐκ βαίων καὶ κλάδων..

Стихиры Византия

въ Ватопедской рукописи 1299 года.

Сентября 1-го дня.

Σὺ βασιλεῦ ὁ ὢν διαμένων εἰς τοὺς..

Ὁ πνεύματι ἁγίῳ συνηγμένος... Надъ этою стихирою надписано; Βυζαντίου. Ἀνατολίου.

Сентября 2 дня.

Νέον φυτὸν καθάπερ ἐλαίας τῇ τοῦ θεοῦ..

Δεῦτε, συμφώνως οἱ πιστοί...

Сент. 14-го.

Σήμερον ξύλον ἐφανερώθη..

Σταυρὲ τοῦ χριστοῦ χριστιανῶν ἡ ἐλπίς...

Сент. 16-го.

Σήμερον χοροὶ πατέρων, πανεύφημε, συναθροισθέντες..

Ἐτα στιхира надписана: Ἀνδρέου. Βυζαντίου...

• Сент. 17.

Πᾶσα γλῶσσα κινεῖσθω πρὸς εὐφημίαν...

Сент. 23.

Ἐκ σερευούσης σήμερον νηδύος καρπὸς προσευχῆς..

Сент. 24.

Ἀθλητικὸν σάδιον σήμερον πρόκειται, λαοί..

Надъ этою стихирою надписано: καὶ Ἀνατολίου.

Сент. 26.

Τὸν υἱὸν τῆς βροντῆς, τὸν θεμέλιον..

Сент. 27.

Πρὸ τοῦ τιμίου σεαυροῦ σου φοβερός ο ἰθάνατος...

Октябръ 1-го дня.

Τὸ σχεῦος τῆς ἐκλογῆς, τὸ μέγα δοχεῖον...

Надписано: Βυζαντίου. Ἀνατολίου.

Ἀθλοφορικὸν ἐνδιαίτημα.. Въ рукописи 1292 г. Ἰωάννης μοναχοῦ

Окт. 14.

Τὰ θύματα τὰ λογικά...

Окт. 26.

Σήμερον συγκαλεῖται ἡμᾶς τοῦ ἀθλοφόρου...

Ноябрь 1.

Σήμερον ἡ πενταυγῆς τῶν μαρτύρων... Надпись: Ἀντωνίου. Βυζαντίου.

Ноябрь. 6.

Ἀσκήσεως τὸ πέλαγος διαπλέων.

Ноябрь. 8.

Συγχάρητε ἡμῖν ἅπασαι αἱ τῶν ἀγγέλων... Οἱ ἄγγελοί σου χρισὲ τῷ θρόνῳ..

Ноябрь. 11.

Πάλιν ἡμῖν ἡ ἐτήσιος μνήμη.

Ноябрь. 14.

Καταλιπὼν τὰ ἐπὶ γῆς ἡκολούθησας...

Φιάλαι τῶν ἀρομάτων...

Οὐράνιος ἀνεδείχθης κρατῆρ...

Τοῦ μεγάλου Φίλιππε φωτός...

Ноябрь. 15.

Δεῦτε φιλομάρτυρες πάντες...

Ноябрь. 16.

Ζυγὸν λιπὼν ἀδικίας...

Καλοῦντι χρισῶ...

Ἐκπυθμένος καχίας ἐσχάτης...

Κροτήσωμεν ἐν ἁσμασι σήμερον...

Ноябрь. 17.

Ἱεροσῦνης τὴν φτῖφον...

Γρηγόρησις θεοῦ ἐδώθη σοὶ σωφὲ...

Εἰς βάθος θεωρίας ὑπελθὼν...

Τὸν περιβόητον ἐν θαύμασιν...

Декабрь 4.

Τὴν πανηγυρὴν σήμερον τῆς ἀθληφόρου...

Πατρίδα γένος ἡπαρξιν...

Дек. 6.

Κανόνα πίσεως καὶ εἰκόνα...

Πάτερ Νιθόλαε...

Πάτερ Νικόλαε, εἰ καὶ τὰ μύρα...

Πάτερ Νικόλαε, τοῦ παναγίου...

Дек. 13.

Τὴν πεντάριθμον χορείαν τῶν ἁγίων...

Κυριακῇ πρὸ τῆς χριστοῦ γεννήσεως.

Σπῆλαιον εὐπρεπίζου· ἡ ἀμνὰς γὰρ...

Σιωὼν πανηγύριζε Ἱερουσαλὴμ εὐφραίνου...

Ἀνόμευτε παρθένε· πόθεν ἤχεις...

Дек. 27.

Στέφανε ἐνδοξε... Въ рукописи 1299 г.

Ἰω μοναχοῦ. А въ рукописи 1292 г. Βυζαντίου.

Κυριακῇ μετὰ τὴν χϝ γέννησιν.

Μνήμην ἐπιτελοῦμεν Δαυῖδ...

Ἱερέων μνήμη καὶ βασιλέων κράτος...

Января 1.

ᾠ θεῖα καὶ ἱερά τῆς χριστοῦ...

Τὴν ἱερατικὴν σολὴν ἀμπεχόμενος...

Ἐξεχῆθη ἡ χάρις ἐν χεῖλεσιν...

Ὁ τὴν χάριν τῶν θαυμάτων...

Январ. 2.

Ἐν Ἰορδάνῃ ποταμῷ...

Ἐρχεται πρὸς τὸν Ἰορδάνην...

Ἀγαλλιάσθη ἡ ἔρημος τοῦ Ἰορδάνου...

Янв. 6.

Ἐπέκλινας χάραν...

Янв. 7.

Ὡς τοῦ πνεύματος ἐραστής...

Ἐνσαρχε λύχνε...

Ἄγγελος ἐκ σεραιτικῶν..

Янв. 9.

Τὰ τῶν ἀγγέλων σρατεύματα...

Янв. 16.

Σήμερον ἡμῖν ἡ κριπὶς τῆς ἐκκλησίας...

Πάλιν ἡμῖν ὁ θερμὸς προσάτης...

Февр. 11.

Ὡς καλὸς παιδοτρίβης...

Мартв 25.

Τῷ ἐκτῷ μηνὶ ὁ ἀρχιεράτης...

Апр. 23.

Σήμερον ἡ οἰκωμένη πᾶσα...

Мая 21.

Πλουσίων ὠρεῶν τὰ κρείττονα...

Мая 24.

Πάτερ ἀξιάγαγε τῆς ἐρήμου...

Юня 11.

Βαρνάβα πανεύφημε...

Ἀπόστολε τοῦ σωτῆρος...

Юня 14.

Εὐφρwsύνως σήμερον ἡ ἐκκλησία...

Ἀνὴρ ἀνέτειλεν εὐσεβείας...

Юня 21.

Τῆς ἀμωμῆτου πίσεως τὸ ἀκένωτον...

Δεῦτε φιλομάρτυρες, τὸν τοῦ χυ...

Юня 24.

Σήμερον τοῦ φωτός ὁ λύχνος...

Ἡ Ἑλιοαβὲτ συνέλαβε τὸν...

Юня 29.

Ἡ σοφία θεοῦ, ὁ συναϊδὸς λόγος...

Τοὺς τῆς εὐσεβείας ἀληθεῖς κήρυκας...

Εορτὴ χαρμόσυνος ἐπέλαμψε...

Ἡ πάνσεπτος τῶν ἀποστόλων ἐπεδήμησεν...

Ἵβρις καὶ διώκτης τῆς ἐκκλησίας...

Юня 2.

Φρένα καθάραντες καὶ νοῦν...

Юня 8.

Προκόπτων ἐν θεῷ..

Ἡ ἐκκλησία σήμερον σολισαμένη...

Юня 15.

Δεῦτε πῖσοι τοῖς ἐπαίνοις...

Юня 20.

Δεῦτε τῶν ὀρθοδόξων τὸ σῆρηγμα.

Τοὺς ἀχραίμονας καὶ παμφασίς φωστήρας ..

Юня 22.

Τῷ ἐκουσίως πτωχεύσαντι...

Δοξάζομέν σου χριστὲ τὴν πολλήν...

Ὁλβον λειποῦσα πατρικόν...

Юня 27.

Ἀγῶνα καλὸν ἡγωνίσω...

Σήμερον ἐξέλαμψε τοῦ ἀθλοφόρου...

Δεῦτε φιλομάρτυρες ὁμοφρόνως...

Ἐξέλαμψε σήμερον ἡ σεβάσμιος...

Μητρικὴν ἀγαπήσας εὐσέβειαν...

Августа 1.

Οἱ τοῦ νόμου φύλακες...

Авг. 6.

Παρέλαβεν ὁ χριστὸς...

Τὸν γνώφον τὸν νομικὸν ἢ φωτεινή...

Αβγ. 15.

Δεῦτε, ἀνυμνήσωμεν λαοὶ...
 Δαυιτικὴν ὁδὴν σήμερον...
 Ὅτε ἐξεδήμησας θεοτόκε παρθένε...
 Ὅτε ἡ μετὰστασις τοῦ ἀχράντου σου...

Αβγ. 22.

Φερωνόμωσ τὴν κλῆσιν δεξάμενος...

Ἀγία τεσσαρακοσὴ.

Τυροφαγ.

Ἐξεβλήθη Ἀδάμ τοῦ παραδείσου...
 Ὁ ἥλιος ἀκτῖνας ἔκρυψεν ἡ σελήνη...

Κυριακὴ γ.

Ζηλώσωμεν οἱ πιετοὶ τοῦ τελώνου...
 Παρὰ κυρίου τοῦ ταπεινώσαντος...
 Ὁ τῆς ἀληθείας ἐξέτασής...
 Τοῖς πάθεσι δουλώσας τῆς ψυχῆς...

Σαββάτῳ τοῦ Λαζάρου.

Κύριε πιεῶσαι θέλων τοῖς μαθηταῖς...
 Κύριε παραλαμβάνων τοὺς μαθητάς σου...
 Ἐπιστὰς τῷ μνήματι Λαζάρου...
 Καθὼς εἶπας κύριε τῇ Μάρθᾳ...

Κυριακὴ τῶν Βαῖων

Πρὸ ἕξ ἡμερῶν τοῦ Πάσχα...

Τῇ ἀγίᾳ καὶ μεγάλῃ τετάρτῃ
 Σήμερον ὁ χριστός...
 Προσῆλθε γυνὴ δυσώδης καὶ βεβορωμένη...

Τῇ ἀγ. καὶ μεγ. πέμπτῃ
 Γέννημα ἐχιδνῶν ἀληθῶς..

Τῇ ἀγ. καὶ μεγ. Ἑκτῇ.

Δύο καὶ πονηρὰ ἐποίησεν...
 Σταυρωθέντος σοῦ χριστέ...
 Σήμερον ὁ δεσπότης καὶ κύριος..

Стихиры Андрея Пира

въ Ватопедской рукописи 1299 года.

Сентября 1-го дня.

Αἱ πορεῖαι σου, ὁ θεός, αἱ πορεῖαι σου...

Сент. 20.

Τίς μὴ μαχαρίσῃ σοῦ τὸν πανόλβιον τρόπον....

Сент. 26.

Ποταμοὶ θεολογίας ἐκ τοῦ τιμίου σου σώματος...

Τὸ φυτὸν τῆς ἀγνείας, τὸ μύρον τῆς εὐωδίας...

Μαθητὰ τοῦ σωτῆρος περθένε καὶ θεολόγε...
 Ὡς τῶν ἀπορρήτων μυστηρίων αὐτόπτης...

Сент. 30.

{ Τίς ἐπαξίως τῶν ἀρετῶν σου διηγῆσεται τὰ..
 { Εἰς τὸν ἀδυτον γνόφον τοῦ ἀφράσου φωτός...

Объ эти стихиры въ рукописи 1299 года
 усвоены Сергію, а въ рукописи 1299 г. Анд-
 рею Пирю.

Окт. 6.

Τῶν ἄρματι τῶν ἀρετῶν ἐποχοῦμενος.. Над-
 ись: Ἀνδρέου Πυρροῦ. Θεοφανοῦς...

Ноября 1.

Φαιδρὰ καὶ ἐπίφωτος ἀνέτειλε...

Марта 9.

Τὴν λίμνην,, ὡς παράδεισον...
 Τὴν τετραδεκάριθμον χορείαν...
 Προφητικῶς μὲν ἐβόα...

ΙΟΥΝΗ 29.

Ποίοις εὐφημιῶν μίμωσιν...
Ποίοις ὕμνωδιῶν κάλλεσιν...
Ποίοις πνευματικοῖς ᾠμασιν...

ΑΥΓ. 15.

Ἐπρεπε τοῖς αὐτόπταις τοῦ Λόγου... Над-
пись въ рукописи 1299 г. Ἰω μοναχοῦ. А въ
рукописи 1292 года Ἀνδρέου Πηροῦ.

Ἀγία τεσσαρακοστή.

Κυριακὴ τῆς ἀποκρέω.

Ἐννοῶ τὴν ἡμέραν ἐκείνην καὶ τὴν ὥραν.
Ὡ ποία ὥρα τότε..
Προκαθαρῶμεν ἑαυτοὺς.
Λιχνευσάμενοι τὴν πρώτην..

Τῇ δευτέρᾳ τῆς Τηροφάγου.

Πάντα τὸν χρόνον ἡ νηστεία...
Διὰ νηστείας καθαρθῆναι...

Τῇ γ. τῆς τηροφάγου.

Ἀσμένως λαοὶ τὴν νηστείαν...
Περιχαρῶς δεξιόμεθα πιεῖν...

Τῇ δ. τῆς τηροφ.

Βρωμάτων νηστεύουσα ψυχὴ μου...
Ἀνέτειλε τό ἔαρ τῆς νηστείας...

Τῇ ε. τῆς τηροφ.

Ἐλαμψε τῆς ἐγκρατείας ἡ εὐπρέπεια...
Ὁ τοῦ Κυρίου σαυρὸς...
Πρὸ τοῦ σωτηρίου σαυροῦ...
Καθαρίσωμεν ἑαυτοὺς...
Οἱ μοι ὁ Αδάμ ἐν θρήνῳ...
Τὸ εἶδον τῶν ἀρετῶν..
Ἐφθασε καιρὸς ἡ τῶν πνευματικῶν.
Ἐλαμψεν ἡ χάρις σου Κύριε..
Ἐλήλυθεν ἡ νηστεία, ἡ μήτηρ...

Νηστεύσωμεν νηστείαν δεκτὴν...
Ἀρξώμεθα λαοὶ τῆς ἀμώμου...
Νηστείαν οὐκ ἀποχὴν βρωμάτων μόνον...
Νηστεία τῶν λογισμῶν τὰ πάθη...
Νηστεύοντες ἀδελφοὶ σωματικῶς...
Κύριε ἐμοὶ τῷ ἁμαρτολῷ...
Οἱ τοῦ Θεοῦ Πάσχα μετασχεῖν...
Τὸ τῇ νηστείας διάγγελμα...
Δεῦτε πιεῖτε, ἐπεργασώμεθα ἐν φωτί..

Κυριακὴ α.

Μωσῆς τῷ καιρῷ τῆς ἐγκρατείας..
Δεῦτε, ἐκκαθάρωμεν ἑαυτοὺς...
Θαυμαζὸν ὄπλον ἡ προσευχὴ καὶ νηστεία..
Τὴν πνευματικὴν νηστείαν...
Ἴνα τί ραθυμοῦσα ψυχὴ μου..
Ὁ σαρκὶ σαυρωθεὶς Κύριε..
Ὁ διὰ σαυροῦ σου Κύριε..
Τὴν πνευματικὴν ἀδελφοί...
Μετανοίας ὁ καιρὸς.
Μὴ νηστεύσαντες κατ' ἐντολὴν...

Τῇ β.

Ἡ παθοκτόνος νηστεία παροῦσα..
Νῦν καιρὸς εὐπρόσδεκτος...
Τοῖς ἐν σκότει ἁμαρτημάτων...
Χαλινούς ἀποπτύσας...
Τὸν χαλαιπὸν τῶν πταισμάτων μου...
Πάτερ ἀγαθὲ...
Ἡμαρτον· ὁμολογῶ σοὶ Κύριε...
Πατέρα σὲ τὸν χριστὴν...
Ἐν τιμῇ ὧν υἰότητος Πατρὸς ἀγαθοῦ..
Ἀσώτως διασπείρας τὸν πατρικόν..
Τῆς υἰοθεσίας ἐκπεσῶν...
Ἡ ἐν τῷ ξύλῳ τοῦ σαυροῦ..
Τῆς πατρικῆς δωρεᾶς..
Ἀσώτου δίκην ἀπέστην..

Τῇ, γ'.

Τὴν ὑψηλόφρωνα γνώμην...
 Ἀταινίσας τὸ ὄμμα εἰς οὐρανόν..
 Ἀρίστην ὁδὸν ὑφώσας χρισεῖ...
 Μεγαλορῆμων φαρισαῖος...
 Τοῦ μεγαλαύχου φαρισαίου..
 Νικῶν τὸν τελώνην τοῖς παραπτώμασι...
 Οἱ ἐν κριπτῷ ἀρετὰς ἐργαζόμενοι...
 Τῆς νηρείας τὴν ὁδόν..
 Μεσάσαντες τὸ πέλαγος τῆς ἐγκρατείας...
 Ἡ τῶν ἀγαθῶν πρόξενος νηρεία..

Κυριακὴ δ.

Δεῦτε, ἐργασώμεθα ἐν τῷ μουσικῷ...
 Ὁ τὸν ἀμπελῶνα φυτεύσας...
 Τῷ τοῖς λησαῖς περιπεσόντι...
 Ὡς ὁ περιπεσὼν εἰς τοὺς λησὰς...

Κυριακὴ ε'.

Οὐκ ἔστιν ἡ βασιλεία τοῦ θεοῦ..
 Θουμασὴ τοῦ σωτήρος..
 Μὴ καταδικάσης με χρισεῖ..
 Τῆς ψυχοβλαβοῦς πλεονεξίας..
 Ὁλησθηρὸς τοῖς παραπτώμασι..
 Πορφύραν αὐτοκρατορίας..
 Ὁ Ἰσραὴλ πορφύραν...
 Πλούσιος ἐν πάθεσιν...
 Δεῦτε πρὸ τέλους πάντες ἀδελφοί...
 Τοῦ πλουσίου τῆς ἀσυμπαθοῦς..
 Περιφρονήσασα ψυχὴ μου..
 Τὴν ψυχωφελῇ πληρώσαντες τεσσαρακοσὴν..

Κυριακὴ τῶν Βαῖων.

Δεῦτε, καὶ ἡμεῖς σήμερον...
 Τὴν σεπτὴν ἀνάσασιν τὴν σὴν..

V. Ἀμνημα,

то есть, незапамятные стихиры въ Ватопед-
 ской рукописи 1299 года.

Сентября 14-го дня.

Σήμερον τὸ σκήπτρον τοῦ βασιλέως.

Οκτ. 26.

Τρισαρισεὺ ἀντιλήπτορ ἡμῶν...

Ноябр. 11.

Ἡ τῆς πίσεως ἐπανθοῦσα ἀρετὴ...

Декабр. 10.

Ὅντως ἡ γλῶσσα σου...

Янв. 6.

Ορῶσα σὲ ἡ φύσις ἅπανα..
 Φωνὴ κυρίου ἐπὶ τῶν ὑδάτων...

Мартъ 9.

Ἐν ὥδαῖς ἀσμάτων...

Июля 5.

Τὸν τῆς ἀθανασίας ἐπώνυμον..
 Ὡς ἐνθεος ἡ ζωὴ σου καὶ πανίερον..
 Τῇ ἰσαγγέλῳ πολιτείᾳ..
 Σὺ τὸν χριστὸν ἀγάπήσας...
 Τὴν τοῦ κυρίου πτωχείαν ἐλόμενος...

Июля 27.

Ὁ πάντων ἐλεήμων Κύριος..

Июля 31.

Πῶς μὴ θαυμάσωμεν τῇ πολιτείᾳ σου...

Ἀγία τεσσαρακοσὴ.

Σαββάτῳ α'.

Δεῦτε φιλομάρτυρες πάντες..
 Τὴν θεοδώρητον χάριν..

Δῶρον θεοῦ ὑπέρτατον..
Θείων δωρεῶν ἐπόνυμόν σε...

Κυριακή α΄.

Ἡ χάρις ἐπέλαμψε τῆς ἀληθείας..
Οἱ ἐξ ἀσεβείας εἰς εὐσέβειαν προβάντες...

Τῇ ἁγ. καὶ μεγάλῃ ἑκτῇ.

Τὸν ἥλιον κρύφαντα τὰς ἰδίας.—Θτο—сти-
хира Вленинда.

Τῇ ἁγία καὶ μεγ. Κυριακῇ τοῦ Πάσχα.
Σήμερον σωτηρία τῷ Κόσμῳ..
Τῆς λαμπρᾶς καὶ ἐνδόξου..
Ἀναστάσεως ἡμέρα. Καρποφορήσωμεν...

Κυριακή Σαμαρίτειδος

Ἐπὶ τὴν πηγὴν ἐπέσης...

Ἐπὶ τὸ φρεᾶρ ὡς ἦλθεν..
Ὁ συνάναρχος καὶ συναΐδιος Υἱός..
κ. τ. λ.

Κυριακή τοῦ τυφλοῦ.
Ὁ τυφλὸς γεννηθεὶς..
καὶ τὰ λοιπά.

Κυριακή τῆς ἀναλήψεως
Ἀνελθὼν εἰς οὐρανούς..
κ. τ. λ.

Κυριακή τῶν ἁγ. Πατέρων.
Ἀποστολικῶν παραδόσεων..
κ. τ. λ.

Κυριακή τῶν ἁγ. πάντων.
Πίσεως συμφωνία..
κ. τ. λ.

Сочинители церковной музыки Греческой

Въ стихирахъ Есфигменскомъ и въ обо-
ихъ Ватопедскихъ, въ ирмолагахъ и минеяхъ,
какѣ я разсматривалъ въ восточныхъ мона-
стыряхъ, надъ словами стихиръ, ирмосовъ,
кондаковъ, надписаны греческія ноты. Замѣ-
тивъ это, я рѣшился узнать имена сочи-
нителей *церковной музыки греческой* ¹⁾, и со-
ставить перечень ихъ въ хронологическомъ по-
рядкѣ, но указаніямъ пѣвческихъ рукописей,
синаяскихъ, сіонскихъ и афонскихъ. Рѣши-
мость благая! Но весьма трудно выполнить

¹⁾ Я называю ихъ *пѣснотворцами* въ отличіе отъ *пѣснопевцовъ*, поющихъ въ церкви, и отъ *пѣснотворцевъ* сочинявшихъ слова стихиръ.

ее, потому что оныя рукописи съ *юдами* и
съ именами композиторовъ начинаются только
съ 13-го вѣка. А безъ годосчислительныхъ
рукописей и помышлять нельзя объ основа-
тельномъ и хронологическомъ изложеніи пред-
мета, о которомъ начата новая рѣчь моя. Это
самое выразилъ и преосвященный Филаретъ
черниговскій въ своемъ сочиненіи о пѣснопѣв-
цахъ греческой церкви (страница 418). Онъ,
по указаніямъ иностранныхъ писателей, Бар-
ровета, Герберта, Лямбеція, Алляція и Мон-
фокона, упомянулъ лишь о немногихъ пѣ-
снотворцахъ греческихъ, но время ихъ пока-
залъ неточно, сбивчиво. Я же, какъ незави-

симый отъ иностранныхъ писателей, буду точнѣе его, однако напередъ заявляю, что въ настоящее время, когда еще не все нотныя рукописи на востокѣ, и особенно въ лаврѣ авонской, рассмотрѣны мною, нѣтъ никакой возможности годосчислительно размѣстить *всѣхъ* пѣснотворцовъ греческихъ. Посему будемъ довольны и тѣми свѣдѣніями о нихъ, какія излагаются здѣсь въ порядкѣ временъ, одниъ точно, а другія *приблизительно*.

Точный перечень греческихъ пѣснотворцовъ съ указаніемъ времени ихъ жизни и музыкальных твореній, по рукописямъ синайскимъ и авонскимъ.

Въ первой половинѣ седьмаго вѣка Софроній патріархъ іерусалимскій для своихъ стихиръ на Рождество Христово, на Богоявленіе Господне, и на страсти Христовы, самъ сочинилъ и музыку свою. Его ноты я видѣлъ въ Ватопедской рукописи подъ названіемъ, Пападіхѣ, 1575 года. Тутъ поименованы 25 пѣснотворцовъ древнихъ и новыхъ, и прописаны музыкальныя творенія ихъ: послѣдній изъ нихъ 26-й показанъ оный Софроній.

Во второй половинѣ осьмаго вѣка преподобный Іоаннъ Дамаскинъ сочинялъ ноты для церковныхъ пѣснопѣній. Въ одной пѣвческой рукописи Синайскаго монастыря помѣщены его нотныя *кекратаріи*, т. е. Господи воззвахъ къ тебѣ, услыши мя, на всѣ 8 гласовъ: *κεκραγάρια κατ' ἤχον ἀγία ἐμελοποιήθησαν παρὰ τοῦ Ἰωάννου Δαμασκηνοῦ*; въ другой такой же рукописи Синайской на бумагѣ in 8° его *ме-*

ροῦβιχόν Іо. Δαμασχ., ὃ λέγεται Παλατινόν; въ Ватопедской нотной рукописи 1674 года херувимская; въ Синаеджуванійской рукописи 1309 года ирмологъ съ нотами Іоанна Дамаскина. *Εἰρμολόγιον περιέχον ἅπαντα ἀχολουθίαν. Μέλος Ἰωάννου μοναχοῦ τοῦ Δαμασκηνοῦ*. Этотъ нотный ирмологъ на пергаментѣ in 16° переписанъ Иринею дочерію Θεοδора Ἀγιοπετριτα съ собственноручной рукописи Іоанна Кукузеля Пападопула. Въ Синаеджуванійскомъ нотномъ Обиходѣ 1689 года я видѣлъ ноты Дамаскина на пѣснопѣніи: Нынѣ силы небесныя съ нами невидимо служатъ.

Во второй половинѣ десятаго вѣка и съ 886 года до 911-го Левъ мудрый сперва деспотъ, а потомъ царь, полагалъ ноты на нѣкоторыхъ сочиненныхъ имъ стихирахъ. Ноты его помѣщены въ вышеупомянутой рукописи 1575 г. Во дни сего царя жилъ Бтенасъ, старецъ даровитый и domesticъ (т. е. главный пѣвецъ) какой-то новой церкви. Онъ, по свидѣтельству царя Константина багрянороднаго, былъ такъ искусенъ въ пѣніи, какъ никто другой въ то время. (Однако мелодій его я не видалъ ни въ одной рукописи).

При Константинопольскомъ патріархѣ Теофилактѣ (933—956 год.) церковнымъ domesticомъ былъ Евѣимій Касни. «Онъ и пѣвчіе его научились сатанинскимъ оргіямъ, нечестивымъ воплямъ, пѣснямъ земнымъ». (Смотр. пр. Филар. Черниг. о пѣснопѣвцахъ, стр. 423).

— Въ первой половинѣ одиннадцатаго вѣка Варфоломей монахъ и настоятель Крипто-Ферратскаго монастыря въ Калабріи, которая тогда звалась малою Гречіею, и къ кото-

μελωδία Acta ss. ad 26 Septembr.). Онъ скончался около 1040 года. Ноты его я видѣлъ на стихирѣ 1-го сентября въ рукописи Синаеджуванійскаго подворья въ Каирѣ подъ названіемъ *Стихирарь на весь годъ*, написанный на бумагѣ въ малый листъ съ нотами въ царствованіе Іоанна Палеолога и супруги его Маріи.

Въ Аеонопандократорскомъ нотномъ стихирарѣ 1433 года, написанномъ рукою монаха Давида Редестина доместика великой, царской, обители Пандократора, на одномъ пѣснопѣніи надписано имя «Патріарха Іоанна». Всѣхъ патріарховъ съ именемъ Іоанна въ Константинополѣ до 1433 года было 14-ть. Который же изъ нихъ писалъ *мелодіи*? Вѣроятно Іоаннъ VIII-й Ксифилинъ, святительствовавшій съ 1064 года по 1075-й, мужъ мудрый и многихъ церковныхъ установленій отецъ: «ἀνὴρ σοφὸς καὶ πολλῶν ἐκκλησιαστικῶν συνταγμάτων καὶ λόγων πατήρ. (Κατάλογος τῶν πατριαρχῶν ὑπὸ Μαθα. 1837).

Въ томъ же стихирарѣ 1433 года въ числѣ 56-ти пѣснотворцовъ поименованъ Христофоръ Мустакъ. Но кто онъ и когда жилъ? Въ 12-мъ *вѣкѣ* извѣстенъ былъ патрицій и анеупать (проконсулъ) Митиленскій Христофоръ. Онъ писалъ анакреонтическія пѣсни духовнаго содержанія ¹⁾. Въ имѣющемся у меня греческомъ «Часословѣ великомъ», напечатанномъ въ Венеціи въ 1800 году, помѣщенъ его мѣсяцесловъ *съ стихахъ*. Итакъ сему церковному пѣнту можно усвоить и тѣ *нотныя* пѣнія, кои видѣлъ я въ помянутомъ стихирарѣ 1433 года, и въ пѣвческихъ учебникахъ Синайской обители.

скій монахъ Теокистъ писалъ минеи съ нотами. Время своей жизни и мѣсто подвиговъ своихъ онъ самъ показалъ въ послѣсловіи одной рукописи своей, которая нынѣ хранится въ парижской королевской библиотекѣ. По словамъ Монфокона, эта очень древняя рукопись содержитъ въ себѣ минею ноябрьскую. Въ концѣ ея приписано: «конченъ сей мѣсяцъ ноябрь въ 9 день іюня при царѣ Іоаннѣ Комнинѣ Порфирогенитѣ въ 6635—1127 году, въ 5-й индиктѣ». За симъ слѣдуютъ стихи, въ которыхъ Теокистъ повѣдалъ, что онъ, не будучи краснописцомъ, предпринялъ трудъ писанья только изъ повиновенія своему настоятелю Максиму, и что книга его принадлежитъ монастырю Предтеченскому, что близъ Аѳіева водоема ¹⁾. Она—божій даръ, а трудъ Теокиста». Монфоконъ мало что сказалъ о содержаніи ноябрьской минеи, писанной этимъ монахомъ; посему неизвѣстно мнѣ: надписаны ли въ ней на стихирахъ сочинители ихъ и пѣснотворцы.

Въ *тринадцатомъ вѣкѣ* музыку для церковныхъ пѣснопѣній сочинялъ греческій царь Іоаннъ Ватацъ (1222—1255 г.). Его мелодія помѣщена въ Аеонопандократорскомъ стихирарѣ 1433 года съ прописаніемъ, βασιλέως του βατάντζη.

Въ 1299 году 16 декабря, когда индиктъ былъ 11-й, монахъ Данилъ Ахрада своею ру-

¹⁾ Предтеченскій монастырь близъ водоема, устроеннаго вельможею Аѳіемъ, былъ одинъ изъ знаменитыхъ монастырей въ Константинополѣ. Герлахъ въ 1578 году писалъ Крузю, что храмъ сей обители и въ его время еще украшенъ былъ мраморомъ, но уже обращенъ въ мечеть.

кою написалъ нотный стихирарь на пергаментѣ въ листъ съ именами всѣхъ стихирарныхъ нѣнтовъ. Въ этой рукописи, которую я выше назвалъ Аеоноватопедскимъ яхонтомъ, онъ сдѣлалъ слѣдующую замѣтку у девятаго числа мѣсяца іюля: † Τοῦ ὁσίου πατρὸς ἡμῶν Φωτίου κτήτορος μονῆς τοῦ Ἀχαρνίου. Στιχοῖρ. Ἡ φαίδρα τοῦ θεοφόρου μνήμη Φωτίου. Ποίημα κυρίου Δημητρίου ἱεροδιακόνου καὶ μεγάλου διχονόμου μητροπόλεως Θεσσαλονίκης, οὗ τὸ ἐπώνυμον Βεάσχος. μετέθεν δὲ παρ' ἐμοῦ Δανιὴλ ἀμαρτολοῦ τάχα μοναχοῦ τοῦ Ἀχράδης: то есть, преподобнаго отца нашего Фотія ктитора обители Ахапнія. Стихиря: *Святлая память богоноснаго Фотія*: эта стихира есть твореніе господина Дмитрія іеродіакона и великаго эконома митрополіи Солунской, которому прозваніе Беаскосъ, а мелодія ея сочинена мною Данииломъ грѣшнымъ *таха* монахомъ Ахради. И такъ сей монахъ былъ не только краспописецъ, но и пѣснотворецъ, композиторъ 13 вѣка. Ежели въ 1299 году ему было 40 лѣтъ отъ роду; то онъ родился въ 1259-е лѣто Господне. Вѣчная память сему труженику, сохранившему для насъ имена стихираристовъ.

Современникъ Даниїла Ахрады былъ знаменитый пѣснотворецъ и учитель знаменитѣйшихъ пѣвцовъ Іоанна Кукузеля и Ксена Борови, Іоаннъ Гликисъ. А что онъ училъ церковному пѣнію обѣ эти знаменитости, писавшіе свои мелодіи въ XIV вѣкѣ,—это наглядно доказываетъ помѣщенная въ третьемъ приложеніи къ сей книгѣ картинка, которую я нашелъ въ нотномъ Анеологіонѣ Аеоно-кутлумушскаго монастыря, писанномъ въ концѣ XIV столѣтія, и отподобилъ чрезъ прозрачную бумагу. Смотрите ее. Тутъ Іоаннъ Гликисъ сидитъ гораздо выше своихъ молодыхъ

учениковъ; Коронія и Кукузеля, и обѣими руками своими, поднятymi къверху, приучаетъ ихъ къ мѣрному пѣнію. Персты у него сложены такъ, какъ тогда слагали ихъ регенты пѣвчихъ. Для насъ смѣнно перстосложеніе лѣвой руки его; но оно выразительно внушаетъ ученикамъ, что они должны твердо помнить *ключевую* ноту, которая задаетъ тонъ всей мелодіи. На колѣнахъ его прямолинейно лежитъ крестыль съ подписью "Ісѡн. Онъ означаетъ главный, ключевой, тонъ изучаемой мелодіи, который всѣмъ хоромъ пѣвчихъ поется *унисонно*, такъ что хоръ не столько поетъ, сколько гудеть, голоса одну ноту и ни мало не повышая и не понижая ее. У ногъ Гликія сидятъ оба молодые ученика его, сирава Кукузель, а слѣва Борови, сложивъ персты десницъ своихъ такъ, какъ они сложены у учителя, а въ шуйцахъ держа нотныя раскрытыя книжки. У всѣхъ трехъ на головахъ шапочки—кораблики. Такую шапочку и я осмѣлѣннѣй носилъ, когда дома учился церковному пѣнію. Тогда мнѣ называли ее корабликомъ: такъ я называю ее и теперь. По обѣ стороны головы Гликія надписи гласить: *Іоаннъ Гликисъ протопсалтъ учитъ Коронія и Кукузеля*. А позади этихъ учениковъ написано, у перваго справа, *Іоаннъ маиистръ Кукузеллисъ острый дѣѡς*, у втораго, *Ксеносъ Корони протопсалтъ*. Такъ какъ мелодіи Іоанна Кукузеля найдены мною въ рукописи 1309 года,—о чемъ будетъ говорено ниже; то и приходится заявить положительно, что учитель его Гликисъ пѣлъ и сочинялъ свои пѣснопѣнія во второй половинѣ 13 вѣка. Послушаемъ, какъ онъ вываляется въ рукописяхъ, и узнаемъ: какія мелодіи сочинялъ этотъ соловей. Въ одной Синайской нотной рукописи онъ названъ *учителемъ учителей*, διδάσκαλος διδασκάλων.

Въ Аеонопандократорскихъ нотныхъ *стихи-
рахъ* добротласныхъ, *Στιχηρὰ χαλοφωνικά*,
1433 года, помѣщены его мелодіи стихирар-
ныя, а въ Синайскихъ нотныхъ обиходахъ,
1437 года — мелодіи Амаѣнств Богоматери,
1689 г. — мелодіи одиннадцати утреннихъ пѣ-
нопѣній Льва мудраго, и въ фалтихѣ на бу-
магѣ in 8° — *Достойно есть яко воис-
тину*.

Ученикъ Іоанна Глинія Іоаннъ Кукузель
славился своимъ голосомъ, мастерскимъ пѣ-
ніемъ и своими художественными композиці-
ми въ первой половинѣ четырнадцатаго
вѣка. Въ Синае-Джуванійскомъ нотномъ оби-
ходѣ 1689 года онъ названъ *удивительнѣй-
шимъ учителемъ учителей*, *δαμασιώτατος*
διδάσκαλος τῶν διδασκάλων. Въ другихъ нот-
ныхъ книгахъ, Синайскихъ и Аеоносскихъ,
помѣщено весьма много мелодій его и принад-
лежавшій ему ирмологъ съ нотами Іоанна Да-
маскина.

Εἰρμολόγιον περιέχον ἅπαντα ἀκολουθίαν.
Μέλος Ἰωάννου μοναχοῦ τοῦ Δαμασκηνοῦ.

Архѣ.

Соῦ η̅ ϛ̅ ρ̅ ο̅ πα̅ τοῦ Χ̅ ο̅ β̅ ε̅ ζ̅ ι̅ α̅.

+ Χεῖρ Ἰω̅ Παπαδόπα τοῦ Κουκουζέλη

+ Σὺν θεῷ ἀγίῳ ἐπληρώθη τὸ παρὼν с̅іс̅
εἰρμολόγιον διὰ χειρὸς Εἰρήνης ἀμαρτωλῆς
θυγατρὸς Θεοδόρου τοῦ ἀγιοπετρίτου καὶ χαλ-
λιγράφου. *Εται ζω̅ ι̅ ζ̅.

+ Τῷ ἔχοντι καὶ γράφαντι Χρισ̅ ε̅ μου σώσον.
Αμήν.

Ирмологъ, содержащій все послѣдованіе.
Мелодіи Іоанна монаха Дамаскина.

Начало: Твоя побѣдительная десница...

+ *Рука Іоанна Пападопа Кукузеля...*

+ *Съ Богомъ святымъ конченъ настоя-
щій Ирмологъ рукою Ирины ирѣшницы, до-*

чери Θεοδора агіопетрита и краснописца,
въ лѣто 6817-е (1309).

+ *Имлющаю (сей ирмологъ) и написав-
шаю ея Христе мой спаси. Аминь.*

Всѣ эти приписки даютъ намъ знать вотъ
что:

1) Ранѣе 1309 г. Іоаннъ Кукузель Попа-
дона (въ другихъ рукописяхъ Попадопуло,
т. е. поповичъ) своею рукою переписалъ для
себя древній Ирмологъ съ нотами Іоанна Да-
маскина, переписалъ, — полагаю — какъ учеб-
никъ, по которому онъ изучалъ музыку сего
Дамаскина.

2) Кукузелиевъ же собственноручный Ирмо-
логъ этотъ въ 1309 году перебѣлила на пер-
гаминахъ in 16° Ирина Θεοδоровνα Агіопетри-
тисса. Дай же ей Господи царство небесное
за то, что она сохранила намъ такую наидрев-
нѣйшую драгоценность, какова ирмологійная
мелодія Дамаскина, переписанная Іоанномъ
Кукузелемъ.

Въ 1332 году іеромонахъ и домостіеъ Ан-
тоній Ксепъ Парепидимъ собственноручно на-
писалъ на бумагѣ in 4° нотный Ирмологъ. Въ
этой рукописи, хранящейся въ библіотекѣ Си-
найской обители, между прочимъ, помѣщены
теорія знаковь пѣнія и образцовыя мелодіи
Кукузеля, Лампадарія, Букумы и Никодима
Петропула. Такъ какъ подобныя мелодіи по-
мѣщались въ пѣвческихъ сборникахъ еще при
жизни сочинителей ихъ: что дѣлалъ вышепо-
мянутый Ахрада, помѣстившій съ стихирарѣ
свою мелодію, и что дѣлается и въ наше вре-
мя; то можно полагать съ достовѣрностію, что
Іоаннъ Кукузель въ 1332 году уже славился
своими образцовыми произведеніями такъ, что
ихъ переписывали многіе и многіе домо-
стіи.

Въ Аеонопандократорской рукописи 1433 го-

да подь названіемъ *Στιχηρὰ καλοφωνικά*, помѣщены нѣкоторыя стихирарныя мелодіи Кукузеля Іоанна.

Въ Ватопедской нотной рукописи, содержащей анаграмматизмы и кратиматы разныхъ пѣснотворцовъ, и писанной на бумагѣ in 8° іеромонахомъ Маркомъ изъ обители Ксанеопуловъ въ 1434 году, встроены слѣдующія мелодіи Іоанна Кукузеля:

— *Μαθήματα ἀναγραμματισμένα*. то. то. то.

— *Κράτῃμα σημαντήριον*: *задержка* ¹⁾ съ звуками похожими на звуки желѣзнаго клепала, которыми монахи на Аѳонѣ сзываются въ церковь. Такое клепало есть не что иное, какъ желѣзный тонкій полуобручъ, въ который ударяють желѣзнымъ молоточкомъ, и такъ извлекають изъ него тонкіе звуки.

— *Τὰ ροδάκινα κρατήματα*, *Αβρεα βεῖ τα βερεεεεα*: *Задержки сладкія, какъ персики*.

— *Κράτῃμα πολεμικόν*: *Задержка военная*.

— *Κράτῃμα ὀρφανόν*: *Задержка сиротская*.

— *Κράτῃμα δισχολόν*: *Задержка трудная*.

— *Κράτῃμα τὸ λεγόμενον βιόλα. πλαγίος δ*: *Задержка подь названіемъ скрипка на гласъ 8 й, то есть пѣніе похожее на звуки скрипки*.

— *Κράτῃμα ἐθνικόν*: *Задержка народная*. Въ срединѣ сей мелодіи прописано ΠΕΡΣΙΚΟΝ. Это значить, что доместикъ отъ напѣва еоническаго (греческаго) вдругъ переходитъ къ напѣву персидскому.

— *Κράτῃμα λεγόμενον χορός*: *Задержка подь названіемъ хоръ*.

— *Κράτῃμα λεγόμενον τροχός*: *Задержка*

на первый гласъ, и вдругъ, однако мало чувствительно для слуха, начинается пѣть на пятый гласъ, а послѣ этого гласа поетъ на второй гласъ, и такимъ образомъ *колеситъ*. Такое пѣніе я слышалъ въ 1858 году въ монастырѣ Аѳеокутлумушскомъ въ часы всеобщаго бдѣнія. Тогда мѣстный іеродіаконъ Аверкій пріятнымъ теноромъ, не въ ность, пѣлъ *Славу*, и отъ одного гласа *колесилъ* до другаго гласа такъ искусно, что только мое музыкальное ухо могло уловить такіе переходы, или переливы тоновъ разногласныхъ.

— *Κράτῃμα τὸ λεγόμενον φθορικόν*: *Задержка подь названіемъ нарушительная*. Въ ней доместикъ поетъ напริมѣръ на третій гласъ, и вдругъ нарушаетъ его и начинается пѣть осьмымъ гласомъ: *πλαγίος Τετάρτου μετὰ τῆς φθορᾶς τοῦ τρίτου*.

— *Κράτῃμα τὸ λεγόμενον τοῦ βασιλέως*: *Задержка подь названіемъ царская*. Такое названіе даетъ разумѣть, что кратиматы были пѣты въ царскомъ дворцѣ.

Въ Синайской нотной рукописи 1437 года я видѣлъ положенный на ноты Іоанномъ Кукузелемъ абаѳистъ Богоматери.

Въ Синасджувантийскомъ нотномъ стихирарѣ, писанномъ при жизни царя Іоанна Палеолога (1425—1448 г.) надъ стихирами 8-го и 26-го сентября надписаны Кукузелиевы ноты съ прибавками: *Ποίημα τοῦ Βασίλειου. ἐκαλλωπίσθη δὲ παρὰ τοῦ μαϊσόρος. — Παλαιὸν ἐκαλλωπίσθη παρὰ τοῦ μαϊσόρος*. Изъ этихъ прибавокъ видно, что Васіотъ жилъ ранѣе Кукузеля, усовершенствоваго мелодію его на 8-е сентября, и что Ку-

отца Аванасія Аѳонскаго: *Περικυκλοῦντες τὴν λάρνακα* ¹⁾.

Въ нотномъ обиходѣ, писанномъ рукою Бозмы Аѳоно-Иверита въ 1689 году и хранящемся въ библиотекѣ Синаеджуванійской, содержатся двѣ мелодіи Іоанна Кукузеля на слова Псалтири:

1) Ἀνοίξαντός σου τὴν χεῖρα—Отверзшу тебѣ руку всяческая исполнятся благодати.

2) Δουλεύσατε τῷ Κυρίῳ... Работайте Господеву со страхомъ.

Въ нѣсколькихъ нотныхъ учебникахъ (*Μαθηματάρια*) Синайскаго монастыря, на которыхъ не выставлены годы ихъ появленія, я видѣлъ слѣдующія мелодіи Кукузеля:

— *Κράτῃμα ὀργανικόν: Задержка органныя.* Она—безъ словъ. Тутъ одинъ ноты. Это—урокъ для пѣвчихъ въ родѣ нашихъ гаммъ, кои поются безъ словъ для упражненія голосовъ въ вѣрности пѣнія.

— *Κράτῃμα σαλευόμενον Ἰωάννου Κουκουζέλη Παπαδοπούλου: задержка парывистая* Іоанна Кукузеля Пападопула.

— *Τοῦ αὐτοῦ μαῖστορος λόγος μονόπνου, τὸ. τὸ. τὸ... Сего же мастера урокъ, поемый въ одинъ духъ.* Тутъ словъ нѣтъ. Пѣвецъ произноситъ только, то. то. то....

— *Κρατήματα τοῦ βαρέως ἤχου: Задержки гласа тяжелаго, по нашему, шестаго.*

— Ἀλλάγματα εἰς τὸν μέγαν ἑσπερινὸν Ἰω. Κουκουζ. τοῦ μαῖστορος: *Алламаты на великую вечерню...*

— Ἀξιὸν εἶναι, *Достойно есть.*

Въ Синайской рукописи на бумагѣ in 4°, подъ названіемъ, *Στιχηρὰ χαλοφωνικά συναναγραμματομοῖς*, помѣщенъ нотный анаграмматизмъ Кукузеля на 25-е марта мѣсяца.

¹⁾ Эта рукопись есть первая для меня свѣдѣтельница тому, что въ началѣ 15-го вѣка Аванасій Аѳонскій уже былъ почитаемъ и восхваляемъ, какъ святой.

Перечисливъ столь многія мелодіи Кукузеля, считаю не излишнимъ замѣтить, что въ рукописяхъ онъ титулуется больше *мастеромъ*, а иногда съ прибавкою другаго прозванія его, Попадопуло. Эта прибавка, признаюсь, смущала меня. Всякій разъ, какъ я видѣлъ ее, мнѣ представлялся вопросъ: не два ли Кукузеля были съ именемъ Іоанна, и не тѣмъ ли они отличались, что одинъ слылъ какъ мастеръ, *μαῖστωρ*, а другой, какъ Попадопуло? Не умѣлъ я и не умѣю уговорить этотъ вопросъ. Его рѣшатъ будущіе паломники и труженики пѣвческой науки. А мнѣ есть о комъ говорить положительно и приблизительно въ правдѣ. На очереди у меня соученикъ Кукузеля Ксеносъ Корони. Въ нотныхъ рукописяхъ онъ называется первопѣвцомъ свѣтѣйшей великой церкви Божіей (св. Софій) удивительнымъ и обильнѣйшимъ, *προτοφάλτης, θαυμαστός καὶ πλουσιώτατος*, а мелодіи усвоены ему слѣдующія:

Въ рукописяхъ съ годами:

— 1433 г. Нотныя стихиры

— 1434 г. *Μαθήματα, μεταξὺ τῶν οποίων ἔχει καὶ ἐν ἐπιγεγραμμένον Ἀειδονάτον: Уроки, изъ которыхъ одинъ надписывается соловьинымъ.*

— 1437 г. Нотный акаенствъ Богоматери;

— 1425—1448 г. Нотная стихира на 24-е октября во славу преподобнаго отца Аванасія патріарха Константинопольскаго. Этотъ патріархъ святительствовалъ съ 1299 по 1293 г. А такъ какъ въ первой половинѣ 14-го вѣка онъ уже внесенъ былъ въ святцы, значить: Константинопольская церковь признала его за святаго вскорѣ послѣ кончины его. Въ древнія времена канонизація святыхъ не откладывалась на долгое время, какъ это дѣлается у насъ.

— 1689 г. Мелодію Есеноса Корони, помещенную въ рукописи съ этимъ годомъ, я отиѣтилъ въ своемъ каталогѣ, но словъ ея не записалъ.

Въ Синайскихъ рукописяхъ безъ годовъ:

— Φαλτικὴ на бумагѣ in 8° съ нотами и словами. Тутъ Δόξα πατρὶ... εἰς μεγίστας νύκτας, Χερουβικόν, Ἀξιὸν ἐσὶν, τοῦ Κορωνῆ: *Слава Отцу и Сыну и Св. Духу... на всеобщую бдѣнію, Херувимская и Достойно есть*, — господина Корони.

— Φαλτικῆς ἀνθολογία на бумагѣ in 8°. Тутъ—Короніевы Аллагматы на великую вечерню.

— Στιχηρὰ χαλοφωνικὰ σὺν ἀναγραμματισμοῖς на бумагѣ in 8°. — Тутъ замѣчательная нотная, учительская претрудная метода стихираря, сочиненная Короніемъ: διδασκαλικὴ καὶ δυσκολικὴ μέθοδος τοῦ στιχηρaris ποιηθεῖσα τῷ Κορωνῇ.

— Στιχηράριον ὅλου ἐνιαυτοῦ на бумагѣ въ четвертую долю большаго листа.— Тутъ помещены стихирныя ноты Короніевы.

Φαλτικῆς μαθηματάριον на бумагѣ in 4°. Тутъ однѣ ноты. Словъ нѣтъ. Въ концѣ есть особое отдѣленіе подъ названіемъ: Κράτηματα ἐκλεχτὰ πάνυ ὠραία καὶ ὠφέλιμα κατ' ἤχον. Ποιήματα διαφόρων ποιητῶν: *Задержки отборныя, прекрасныя и полезныя, на гласъ; творенія разныхъ пѣтцовъ*. Въ этомъ отдѣленіи я видѣлъ Короніевы задержки:

— Περσικόν, Персидскаго напѣва;

— Τερέντισμα, λεγόμενον αἰδῶνι πάνυ γλυκύτατον, то. то. то. те. ре. ре. те. ре. ре. *Терентисма, называемая Соловей, наисладчайшая*, то. то. то. те. ре. ре. ре.

— Φαλτικῆς ἀνθολογία на бумагѣ in

Братима третьяго гласа, твореніе Корони; кромѣ сего тутъ же помещены слѣдующія задержки сего же пѣснотворца:

— Κράτηματα ααλεούμενα, *Задержки порысистыя*.

— Κράτηματα ροδόκινα, καθὼς ἐνομάσθη παρὰ τοῦ βασιλέως: *Задержки сладкія какъ Персики*; такъ называлъ ихъ царь.—Значить: эти мелодіи Корони пѣлъ въ царскомъ дворцѣ.

— Κράτημα λεγόμενον τὸ Ἰδονάτο: *Задержка называемая Идонато*, т. е. увеселеніе.

— Κράτημα δύσκολον καὶ δεμένον: *Задержка трудная и союзная*, λιβато.

— Κράτημα τοῦ βαρέως ἤχου: *Задержка на гласъ шестой*,

— Τοῦ Κορωνῆ Τετράφωνος: *Короніевъ четвероимасникъ*. Это названіе понимайте такъ, что сія мелодія положена не на четыре голоса, а на одинъ, но съ четырьмя перебивками его изъ гласа въ гласъ, о чемъ я говорилъ выше, изъясняя пѣвческое колесо.

Въ этой же рукописи (Φαλτικῆς ἤχηματάριον) помещены Братимы гласа осьмага разныхъ пѣснотворцовъ древнихъ и новыхъ; и въ семь отдѣлѣ замѣчено о господинѣ Корони: Ἰδοὺ Κορωνῆς ἐφθάσε λαμπρότερος τυγχάνειν, ὅπερ τῶν ἄλλων πέφυκε ἐνδοξότερος ἐν τούτοις. Τοῦ μαχαριωτάτου ἡ μνήμη Κορωνῆ. Λαμπρότερον, ἐνδοξότερον, ἐντεχνότερον. Ἐνταῦθα νῦν στήθησάτο παντα. То есть: вотъ Корони успѣлъ сдѣлаться наизнатнѣйшимъ (пѣснотворцомъ). Всѣхъ онъ славнѣе въ этихъ мелодіяхъ (8-го гласа). Блаженнѣйшему Коронию вѣчная память. Нѣтъ мелодіи лучше, славнѣе, художественнѣе. Здѣсь теперь да умоленуть

съ знаменитымъ Бороніемъ или другое, отличное отъ него: твердо не знаю, хотя одна надпись въ нотномъ стихирарѣ 1433 года, тоу *ἐν μοναχοῖς Κυρίου. Ἀγαθῶνος τοῦ Κορώνη*, нудитъ меня замѣтить, что Агаѳонъ и Борони омонашившіи есть одно и то же лице.

Въ четырнадцатомъ вѣкѣ, кромѣ Іоанна Букузеля и Есеноса Борони, процвѣтали и другіе пѣснотворцы, которыхъ мелодіи вошли въ нотные сборники. Познакомимся и съ ними.

Θεοδύτης монахъ, въ мірѣ Θοма Θικара, родомъ изъ Солуны, при царѣ Андроникѣ младшемъ (1324—1341 г.) магистръ и придворный риторъ, принявшій монашество на Аѳонѣ, составлялъ мелодіи для церковныхъ пѣснопѣній.

— Въ Аѳеопандократорской нотной рукописи 1433 года, помѣщены его мелодіи стихирныя;

— Въ Аѳеоватопедскихъ рукописяхъ: 1434 года

— *Μάθημα* — пѣвческое ученіе; 1575 г. *Αλληλουία*; 1780 г. *Χερουвимскія*.

Григорій Букузель, современникъ Константинопольскаго патріарха Филофея, прославился, около 1362 года, пѣснію Богоматери: «О тебѣ радуется, благодатная, всякая тварь»

Ιωσαφάτης Букузель младшій на ноты положилъ Ирмологъ около 1390 года (Историч. обзоръ пѣснопѣвцевъ. Пр. Филарета черниговскаго, стран. 418. издан. 2-е). Видно, что семейство Букузелей все было пѣвческое. Такъ въ мои кievскіе дни въ хорѣ моемъ пѣли одинъ послѣ другаго, три родные брата Левитскіе, Сампсонъ, Ананія и Андрей, два родные брата Богацскіе,

вселенскаго патріарха Маттея (1395—1410 г.). Ему въ двухъ Ватопедскихъ манускриптахъ, писанныхъ въ одинъ и тотъ же годъ 1434-й ¹⁾, усвоены слѣдующія мелодіи:

— Въ первой; 1) *Μαθήματα ἀναγραμματισμένα*, 2) *Μάθημα ἐπιγεγραμμένον ἐθνικόν*.

— Во второй: 1) *Θεοτόκια κατ' ἤχους μελισθέντα παρὰ Κυρίου Ιωάννου Λαμπαδαρίου τοῦ Κλαδά εἰς τὸν ἤχον ἀνα δύο: ἤχος ᾱ*. Всемирную славу... 2) *Τετράφωνον, ἤχος ᾱ*. Се исполнился Исаино пророченіе... Во всей этой мелодіи красными нотами указаны переходы изъ одного гласа въ другой, напримѣръ: *Πά παλιῦ*. Итакъ тетрафонъ не четырьмя голосами поется, а однимъ, но такъ, что послѣ тоновъ перваго гласа вдругъ слышатся тоны пятаго гласа, который называется *Πλαγίος πρωτοῦ*, и стенографически пишется такъ *Πά*, а тоны пятаго гласа вдругъ замѣняются въ тоны перваго, или другаго какаго либо гласа. 3) *Κράτῃμα Περσικόν*.

Въ Ватопедской рукописи 1674 года на бумагѣ, подъ названіемъ *παπαδική*. *Ἐκκλησιαστικὰ ᾠσματα τοῦ ἐναυτοῦ ἀντι τῶν κανόνων καὶ ἰδιωματικόν* помѣщено славословіе *Ἰω Λαμπαдарія Κλαδύ*.

— Въ Ватопедскомъ манускриптѣ 1755 года я видѣлъ нотный Аѳаеистъ Богоматери, звукованный снѣгъ *Λαμπαдаріемъ*, который тутъ названъ удивительнѣйшимъ, наилучшимъ учителемъ, *θαυμασιώτατος καὶ ἀριστος διδάσκαλος*. А въ Іерусалимосвятогробскомъ пѣвческомъ Сборникѣ, о которомъ рѣчь впереди, замѣчено, что «Іоаннъ Лампадарій Κλαδά сочинилъ нотъ... по возможности дрѣв-

ἐμοῦ Ἰω. Λαμπαδαρίου τοῦ Κλαδά, μιμουμένη κατὰ τὸ δυνατόν τὸν παλαιὸν ἀκάθισον».

— Въ одномъ безгодовомъ манускриптѣ Синайскомъ прописано: Στίχος ἐγκομιασικὸς εἰς τὴν θεοτόχον ποιηθεὶς παρὰ Λαμπαδαρίου διζήτησεως τοῦ πατριάρχου Κωνσταντινουπόλεως Ματθαίου.

Въ пятнадцатомъ столѣтїи Іеромонахъ Григорїй Алліатъ родомъ изъ Константинополя, монахъ Аеоно-Есфигменскій, собственноручно написалъ въ 1437 году на бумагѣ въ четвертую долю большого листа потную книгу подъ названіемъ: Κοντάκια καὶ Ἀκάθισος ὕμνος—кондаки и акаѣстное пѣніе. Эта книга его находится въ библіотекѣ Синайской обители. Но онъ былъ не только краснописецъ, но и пѣснотворецъ. Я видѣлъ его терентисму, рекомую Псалтирь, въ Синайскомъ пѣвческомъ учебникѣ, въ которомъ словъ нѣтъ, а одиѣ ноты, и его мелодїи въ рукописяхъ Ватопедскихъ 1674 г. и 1780 года. Тутъ прибавлено новое прозваніе его, то Буни, то Бун.

Маркъ Евгениѣ, учитель краснорѣчія и мѡтѣ Ефесскїй митрополитъ, знаменитый защитникъ православїа въ Флорентинскомъ Соборѣ епископовъ восточныхъ и западныхъ, почившїй о Господѣ въ 1452 году, былъ и пѣснотворецъ. Одна мелодїа его помѣщена въ Ватопедской музыкальной книгѣ 1780 года, называемой Πατάδικη. Μουσικὸν βιβλίον.

Маркъ митрополитъ коринѡскїй сочинялъ свои мелодїи. Левкїенъ въ своемъ христіанскомъ Востокѣ помѣстилъ коротенькое житїе его, изъ котораго видно, что сей митрополитъ святительствовалъ ранѣе 1454 года. А мелодїи его я видѣлъ въ рукописяхъ, Ватопедской 1575 года, въ Синаеджуванїйской 1689 г. (Κοινο-

NB. Le Quien. Oriens christianus. T. II, pag. 165.—Georgius Phranza Lib. 2. hist. cap. 19. ad annum mundi 6962, Christi 1454. meminit Marci metropolitae Corinthi, narrat que se Corinthum venisse augusti 30, ut triremes apud Euripum soluturus inde pergeret. Pium bonum que Marcum Corinthi episcopum, inquit, qui in aula nostra natus, et nobis cum familiariter versatus erat, atque ab injusta noverca vexatus, a parentibus meis non mediocria solatia expertus, aduersissimis que casibus patriam fugiens, in Xanthopulorum monasterium secesserat, ubi vitam laudabilem egit, sepultum inveni.

Димитрій Редестинъ, въ монашествѣ Давидъ, domesticъ великой царской обители Вседержителя Христа (Παυτοκράτορος) въ 1433 году своею рукою написалъ нотный Стихирарь съ анаграмматизмами на весь годъ, и тутъ на мелодїяхъ прописалъ имена и прозванїа сочинителей ихъ, не забывъ и себя. Мелодїю его Κοινοῦκὸν—Причастенъ я видѣлъ въ Синаеджуванїйской рукописи 1689 года съ надписью: Δημητρίου τοῦ Ραιδεστινοῦ, τοῦ μετονομασθέντος Δαβὶδ μοναχοῦ Διμιτρίя Редестина, переименованнаго въ монашествѣ Давидомъ.

NB. Замѣьте, что и послѣ Димитрія—Давида Редестина позднѣйшіе родственники его, Михаилъ и Антонїй Редестины же, были пѣвчіе, хотя и не композиторы. Первому принадлежала малая нотная книга, Μικρὸν Βιβλίον μουσικῆς, въ 1738 году, а послѣ него досталась второму въ 1762 году. Эта книга хранится въ библіотекѣ монастыря Аеонопандокторскаго. Тутъ я видѣлъ ее и отмѣтилъ для себя приписки на ней о принадлежности ея Михаилу и Антонїю Редестинамъ въ показанные годы. А ранѣе ихъ жилъ Георгїй Реле-

Въ шестнадцатомъ столѣтїи занимались сочиненіемъ нотныхъ мелодій игуменъ Аѳонской Лавры св. Аѳанасія Аѳаніи, который живъ былъ въ 1564 году ¹⁾, и Константинопольскій патріархъ Теофанъ Барки, разумѣется до патріаршества, которымъ онъ правилъ не болѣе 6 мѣсяцовъ въ 1594 года. Первому усвоены въ нотныхъ рукописяхъ Ватопедскихъ 1575, 1674 г. и 1780 г. *Херувимская*, а въ рукописи Синаеджуванійской 1689 г. такъ же *Херувимская*: второму же — *Херувимская* и *Краткая Еѳоникон* въ Ватопедскомъ нотномъ Обиходѣ, который писалъ іерей Баласій въ 1674 году, и *Херувимская* же — въ Ватопедской нотной рукописи 1780 года.

Въ семнадцатомъ вѣкѣ Наѳананъ митрополитъ Никейскій, родомъ Бритининъ, современникъ вселенскаго патріарха Аѳанасія Пателларія, трижды восходившаго на патріаршій престолъ въ 1633-мъ, 1634-мъ и 1651 годахъ, сочинилъ нотный Коѳониконъ — *Причастіе*, видѣнный мною въ Синаеджуванійской рукописи 1689 года, и *Мѣθημα* — *Урокъ нотный*, помѣщенный въ Ватопедской рукописи 1780 года.

NB. Le Quien, Oriens christianus. T. I, pag. 65^o. Dositheus Hierosolymitanus lib. 2. de patr. Hieros. cap. 2. patr. 7. inter Gracos qui nupere seculo doctrina claruerunt, Nathanaelem Niceae metropolitam decimo sexto loco memorat, eumque Athanasii Patellarii Constantinopolitani, Nectarii Hierosolymitani et Nicephori Alexandrini patriarcharum gentilem familiaremque fuisse ait, adeoque patria Cretensem.

Современники Наѳананга, Упатїи наставники новаго Хрисафія, Протопсалта, и сей Хрисафи,

¹⁾ Смотри у меня Сборникъ Аѳонскихъ надписей. Тутъ показанъ этотъ годъ строительной дѣятельности сего игумена.

писали свои мелодїи, первый Причастны Коѳониконъ, второй по просьбѣ Іерусалимскаго патріарха Нектарія *Μέθημα κονωρικόν εις τὸ Πάσχα*, а по доброй волѣ своей сочинилъ *Ἐγκώμιον* — похвальное пѣніе сему же патріарху. Обѣ эти мелодїи его помѣщены въ Ватопедской рукописи 1674 года. Тоῦ νέου κυρίου χρυσάφι Протофалта *Μέθημα κονωρικόν εις τὸ Πάσχα. ἐκοιήθη δὲ δι' αἰτήσεως τοῦ μακαριωτάτου πατριάρχου τῆς ἁγίας πόλεως Ἱερουσαλὴμ Νεκταρίου.*

А Причастны Упатїи и Хрисафіи я видѣлъ въ Ватопедской же рукописи 1780 года.

— Въ одно время съ Хрисафонъ жили, пѣли и пѣсни слагали Мануилъ Лампадарїи и ученикъ его монахъ Герасимъ ^{*)}. (Извлечено изъ Іерусалимсвятогробской нѣвческой рукописи).

Баласій священникъ и номофилакъ великой церкви Христовой въ Константинополѣ въ 1674 году 10-го ноября своею рукою написалъ нотную книгу подъ названіемъ, Παπαδὶ κῆ. Ἐκκλησιαστικὰ ᾠσματα τοῦ ἐνιαυτοῦ ἀνευ τῶν κανόνων καὶ τῶν Ἱδιωρέων: то есть, *Попоска. Церковныя пѣсни на цѣлый годъ безъ каноновъ и самогласныхъ*; написалъ по просьбѣ золотыхъ дѣлъ мастера господина Параскева урещенца Ошноскаго. (εἰληθε τέλος ἡ παρούσα ᾠσατομνηρρυτόφθογος βιβλος ἐν ἔτη 1674 νοεμβρίῳ δεκάτῃ διὰ συνδρομῆς καὶ ἐξόδου τοῦ ἐντιμωτάτου Κυρίου Παρασκευά τοῦ χρυσωχοῦ, ὑπάρχοντος γέννημα καὶ θρέμμα τῆς περιφήμου πόλεως Συνόπης. Ἐγράφη δὲ διὰ χειρὸς κάμου τοῦ ἐυτελοῦς καὶ ἐλαχίστου καὶ ἀμαθοῦς καὶ ἀμαρτωλοῦ τε ὡς πᾶν Μπαλάση ιερέως καὶ νομοφύλακος τῆς μεγάλης

^{*)} Позднѣе сего Лампадарїи жилъ композиторъ Геронимъ Трагудисти, ученикъ дидаскала и магистра Константина іерея Флаки. Оба эти имена я видѣлъ въ Маениматріѣ, котораго годъ не прописанъ.

τοῦ Χριστοῦ ἐκκλησίας). Но онъ былъ и пѣснотворецъ. Его мелодіи Ἑυλογητός Κύριος, Πολυέλεον. Πάσα πνοή, Δοξολογία. Χερουβιμόν, я видѣлъ въ Синаеджуванійской рукописи 1689 года.

№8. А въ Ватопедскихъ рукописяхъ 1674 и 1780 г. помѣщены мелодіи Баласія и Неофиланка Солунскаго. Можно думать, что этотъ Баласій былъ родственникъ Баласія Кой-отантинопольскаго.

Германъ епископъ Неопатрскій, учитель Козма Асене-Иверита, написавшаго нотный обиходъ въ 1689 году (sic), не много раньше сего года положилъ на ноты *Славословіе великое и Херусимскую*. А ученикъ его Козма внесъ объ эти мелодіи въ обиходъ свой въ 1689 году. Обиходъ же этотъ я видѣлъ въ библіотекѣ Синаеджуванійскаго подворья въ Канѣ.

Въ семъ же обиходѣ Козма Иверитъ помѣстилъ свои мелодіи, именно Πάσα πνοή καὶ Δοξολογία, *Всѣмъ дыханіе и Славословіе*, и нотный *Привѣстель* земляка своего Даміана іеромонаха Ватопедскаго: Δαμιανὸς ἱερομονάχου Βατοπαίδινοῦ τῆς ἡμετέρας φυγῆς τοῦ Κοιμητοῦ. А въ Ватопедской рукописи 1780 года я видѣлъ нотные Ирмосы сего Даміана.

Въ 1689 году на престолѣ всероссійскій взошелъ Петръ 1-й. Ему въ Константинополѣ сочинилъ нотный *полжаронизмозъ* т. е. многолѣтіе тамошній пѣснотворецъ Храли іеромонахъ и Сакелларій, а улучшилъ это пѣснопѣніе Петръ Берекетъ. Сія мелодія Берекета помѣщена въ моей нотной Палеографіи на листѣ 34-мъ. А здѣсь я передаю замѣчательныя слова этой пѣсни.

нераздѣльная, едино Божество, покры, сохрани и спаси отъ напастей царя богомудраго и величайшаго самодержца всея Россіи Петра присно августѣйшаго, провозвѣстника благочестія, сына августа Алексія, побѣдителя, побѣдоносца и царей славу, даруй Ему побѣду надъ врагами, и царствія небеснаго сподоби молитвами Пречистыхъ и всѣхъ святыхъ».

Продолжительный финалъ сего многолѣтія, воспѣваемый звуками, то—то—то—ре—ри—ре—те—ре—ре—, ри—то—рем—те—ре—рем—долженъ быть весьма торжественъ, какъ финалъ надеждъ восточныхъ христіанъ на православнаго царя русскаго.

Въ осинадцатомъ вѣкѣ мелодіи писалъ вселенскій патріархъ Аѳанасій V-й, святитель-ствовавшій только одинъ годъ и четыре мѣсяца (между 1710 и 1712 г.). Въ Ватопедской рукописи 1780 года помѣщены его нотные Ирмосы и похвала господаю Валахія: Φῆμι ἐς τὸν αὐθέντην Βλαχίας ')

Въ этой же рукописи упомянутъ пѣснотворецъ и протопсалтъ великой церкви въ Константинополѣ, Данилъ: Δανιὴλ ὁ τότε πρῶτο φάλτης τῆς μεγάλης ἐκκλησίας. Нарѣчіе ὁ τότε я отношу къ 1780 году, въ который написана музыкальная книга, Поповна, Παπαδική, μουσικὸν βιβλίον.

Новѣйшіе, извѣстные мнѣ, пѣснотворцы и упростили старинныхъ, мудреныхъ, нотъ греческихъ были: Петръ Ламнадарій, іерей и пѣвецъ Константинопольской церкви, прозываемый *Пелопонесецъ*, потому что родился въ

Дампадарій и Хрисанъ, цареградскіе же пѣвцы. Изъ нихъ первый около 1770 года упростилъ пѣніе *Триоди*, а второй и наконецъ третій въ 1818 году придумали новую методу церковнаго пѣнія, облегчили изученіе старинныхъ нотъ такъ, что до нихъ ученики пѣли больше наизусть, чѣмъ по нотамъ, а съ ихъ легкой руки стали пѣть по нотамъ, какъ поемъ мы, и наконецъ послали въ Парижъ ученика своего Асанасія Самириса съ тѣмъ, чтобы онъ въ тамошнихъ словолитныхъ изготавилъ упрощенныя нѣм ноты и начекалъ бы нотную *Триодъ*. Богатые греки, жившіе въ Парижѣ, дали свои деньги на это дорого стоившее предпріятіе. Въ 1821 году напечатана была первая часть *Триоди*, и послана въ Константинополь. Не тогда вспыхнуло возстаніе Грековъ противъ Турковъ. А это бѣдствіе остановило печатаніе второй части названной церковной книги. Однако упрощенная метода пѣнія принялась на Востокѣ. Въ Иерусалимѣ первый издалъ ее въ употребленіе дѣлопроизводитель тамошняго патриарха и Свѣода его монахъ Аѳоній, воспитатель нынѣшняго антиохійскаго патриарха Іеродея. Этого Аѳонія я лично зналъ съ 1843 года. А ученикъ его Стефанъ, игуменъ греческаго подворья въ Палестинскомъ городѣ Рамлѣ, въ 1851 году въ одинъ досужій вечеръ училъ меня пѣть по новѣйшей нотной азбукѣ, начиная съ нижней ноты ПА до верхней ПА, и написалъ мнѣ эту азбуку въ видѣ лѣстницы, съ осьмью ступеньками, поименовавъ у первой ступеньки ПА, у второй ВΟΥ, у 3-й ГА, потомъ ΔΙ, ΚΕ, ΖΩ, ΝΗ, ΠΑ. Послѣ этого урока тогда я заснулъ крепко, утромъ же всталъ здорово и отправился

Кончить мой точный перечетъ греческихъ пѣснотворцовъ. Съ большимъ трудомъ я составилъ его. Не разъ утомляло меня это дѣло. Оно облегчить труды будущихъ изслѣдователей греческаго пѣнія церковнаго; да и мнѣ самому теперь легче начать и кончить новое пѣснопѣвческое занятіе; я разумѣю

Приблизительный къ художественной правдѣ перечетъ греческихъ пѣснотворцовъ, о которыхъ точно неизвѣстно: когда они жили и составляли церковныя мелодіи.

Этотъ перечетъ я составилъ по сподручнымъ мнѣ нотнымъ рукописямъ съ годами, употреблая вотъ нѣкіе приемы: 1) если въ этихъ рукописяхъ отмѣчено, что мелодіи господина А. улучшены господиномъ Б., то первый старше второго; 2) если тамъ сказано, что В. училъ пѣнію Г. то В. немного старше Г.; 3) если за всѣмъ этимъ остается неизвѣстнымъ, когда жили такіе и такіе пѣснотворцы, то я размѣщаю ихъ по рукописямъ съ годами; наконецъ 4) принимаю въ соображеніе свидѣнія, почерпнутыя не изъ нотныхъ источниковъ.

— Никифоръ Каллистъ Ксанеопулъ, сынъ Каллиста Ксанеопула, посвятившій свою церковную исторію государю Андронику старшему (+ 1327 г.) и трудившійся во дни царя Іоанна Кантакузина (до 1350 г.) написалъ стихотворный перечень знаменитыхъ пѣснопѣвцовъ:

Вотъ пѣвцы божественныхъ пѣсней:

Духовная лира—Бозма чудный;

Новый Орфей—Дамаска даръ;

Θεόδωρ и Ιωσήφ Студиты;

Πατριάρχης οὐρανὸν ὕμνουν.

Георгій, Левъ, Маркъ, Кассіа.

И Теофанъ пріятная свирѣль;

1) Изъ всѣхъ этихъ пѣснописцовъ, уже известныхъ намъ, Маркъ, монахъ Палестинской лавры св. Саввы, еконо́мъ Константинопольской церкви св. Софіи и потомъ епископъ города Отранта въ Италійской Калабріи, былъ современникъ царя Льва мудраго, которому предсказалъ въ 901 году продолженіе жизни на десять лѣтъ; что и сбылось. Онъ написалъ тропари въ дополненіе къ четверонѣсницу св. Козмы Маѣмскаго въ великую субботу и такъ называемые въ церковномъ уставѣ нашѣмъ Марковы столбцы (Филарета Черниговскаго, Обзоръ пѣснопѣвцевъ, 1864 г. стр. 375—377). Этимъ Маркомъ сочинено *Μαθῆμα*, помѣщенное въ Ватопедской рукописи 1434 года: *Βαβλίου μαοστικόν, Μαθηματάριον*. Правда, тутъ онъ названъ іеромонахомъ, а не монахомъ, и не епископомъ; но тутъ же упомянутъ и другой Маркъ іеромонахъ съ прибавкою: «изъ обители Ксанеопулея». Посему этого втораго Марка нельзя смѣшивать съ первымъ, и подъ первымъ приходится разумѣть древняго Марка, пѣснотворца девятаго вѣка, современнаго царю Льву мудрому. Что касается до его іеромонашества, то онъ до посвященія въ санъ епископа несомнѣнно былъ іеромонахомъ.

2) Въ концѣ XII вѣка; по словамъ пр. Филарета Черниговскаго, писали мелодіи Мануилъ Хрисафи и ученикъ его Георгій, уроженецъ съ острова Родоса. Въ Ватопедской рукописи 1575 года есть херувимская господина Хрисафія.

номъ на бумагѣ въ малый листъ съ нотами при царѣ Іоаннѣ Палеологѣ и супругѣ его Маріи (1425—1448 г.).

Въ Филарето-Черниговскомъ обзорѣ пѣснопѣвцевъ —

4) Герасимъ Ксанеопуль отнесенъ въ XII вѣкъ. — Мелодію его я видѣлъ въ Ватопедской рукописи 1674 года.

По указаніямъ же нотныхъ рукописей, именно, Ватопедскаго стихираря 1292 года, Синайскаго Ирмолога 1332 года и Аеоноутлумунской *анеологии поповскаго искусства* XIV вѣка; писанной на хлопчатой бумагѣ in 8°, пѣснотворцы ставятся по старшинству въ слѣдующемъ порядкѣ: 5) Латринъ, 6) Теодоръ Катакалонъ, 7) Михаилъ Анеотъ и 8) Кампани; оба старше Іоанна Гликія, 9) Никифоръ Ионикъ; упомянутый въ стихирарѣ 1292 года 1), 10) Клеоа и 11) Васиотъ, оба ранѣе Іоанна Букузеля, 12) Манура и 13) Даласинъ, оба ранѣе Кондонетрія, 14) Кондонетри и 15) сынъ его Михаилъ, упомянутые въ рукописи 1292 года, 16) Кукума и 17) Никодимъ Петропуль, неименованные въ Ирмологѣ 1332 года, 18) Михаилъ Влеммидъ, о которомъ рѣчь будетъ послѣ, 19) Яціани Теодоръ Глава, 20) Халивурри, 21) Димитрій Докіанъ, 22) Цанцепуль, 23) Мануилъ Агалдіанъ, 24) Амаріанъ, 25) Григорій Гликевскъ, 26) Корнилій монахъ, 27) Панареть, 28) Григорій domesticкъ, 29) Солунскій domesticкъ Патрики, 30) Фока Лаосинактъ протопсалтъ, потомъ митрополитъ Филаделфійскій, 31) Аеоанасій монахъ, 32) Мистаконъ іерей Матеей Панареть, 33) Фардинули,

34) Лонгинъ монахъ святоговецъ, 35) Солунскій протопсалтъ Мануилъ Плагитъ. Всѣ эти пѣснотворцы, начиная съ 19-го по 35-й включительно, именованы въ Кутлумушской Ангелогіи XIV вѣка.

Въ нотной рукописи Аеонопандократорскаго монастыря 1433 года (*Στιχηρὰ καλοφωνικά καὶ ἀναρχαρισματικά*) помѣщены пѣснотворцы: 36) Есирось, 37) Макропулъ, 38) Іоаннъ Сгуропулъ діаконь, 39) Мануилъ Аргиропулъ (магистръ) 40) Амбелокипіотисъ, 41) Андрей Сигиръ, 42) Гавра, 43) Есенофонъ, 44) Мануилъ Оивей, 45) Агаѳонъ монахъ, 46) Михаилъ іерей орфанотрофъ ¹⁾; 47) Доместикъ Мануилъ Перифимъ, 48) Іерей Спанось, 49) Галліанъ, 50) Теофилактъ Аргиропулъ, 51) Герасимъ іеромонахъ, 52) Михаилъ Пропала іерей, 53) Ферентари, 54) Доместикъ Мосхіанъ, 55) Димитрій Редестинъ, 56) Андріоменъ. Всѣ они жили ранѣе 1433 года.

Въ Ватопедской рукописи 1434 года показаны не поименованные въ раннихъ рукописяхъ пѣснотворцы: 57) Константинь Магула доместикъ, 58) Паада христіанка, 59) Симеонъ Псирици Лаосипактъ великой церкви цареградской ²⁾, 60) Леонъ Алимпіатисъ ³⁾ и 61) Маркъ іеромонахъ изъ обителя Есанеопуловъ (если онъ не одно лице съ Маркомъ епископомъ Коринѳскимъ, который, по свидѣтельству Византійскаго историка Френци, подвизался и умеръ въ названной обители ранѣе 1454 года).

Въ Синаеджуванійской рукописи времени царя Іоанна Палеолога и супруги его Маріи

¹⁾ Отецъ пѣснослагательницы Паады Михаилъ положилъ на ноты стихирь: *Γενεθλίον τελοῦμένον... Ἀθανάσι τοῦ χοιμήτου...*

²⁾ Положилъ на ноты стихирю въ недѣлю всѣхъ святыхъ: *Ἀγγέλαι ἐν οὐρανοῖς.* (Іерусалимсвятогробская рукопись).

³⁾ Положилъ на ноты стихирю св. страстей: *ὅτε τοῦ σαυροῦ.* (Изъ Іерусалимсвятогробской пѣвческой рукописи).

(1425—1448 г.) упоминаются непоказанные въ предшествовавшихъ рукописяхъ пѣснотворцы: 62) Меркурій Лаосипактъ, 63) Нифонъ монахъ Сгуропулъ, 64) Софроній іеромонахъ Кафа, 65) Филанеропинъ протопсалтъ, 66) Іоаннъ Ласкаръ, 67) Георгій Плусіадинъ, 68) Іоаннъ Плусіадинъ іерей, 69) Карвунариотъ, 70) Алимпіотъ, 71) Димитрій Аргитъ, 72) Николай Лимнинъ, 73) Іоаннъ Суріа, 74) Аліріали, 75) Димитрій Синадилъ іерей, 76) Досвѣй монахъ святоговецъ, 77) Ласкаръ Сирпагакъ, 78) Псирица христіанка.

Въ Ватопедской рукописи 1575 года встрѣчаются непоименованные выше пѣснотворцы: 79) Гавріилъ Есанеопулъ, 80) Мануилъ діаконь и Номофилакъ *τοῦ δασί*, 81) Мануилъ Лампадарій, 82) Солонъ, 83) Мануилъ риторъ великой церкви Константинопольской.

Въ Ватопедской же рукописи 1674 года помѣщены слѣдующіе пѣснотворцы: 84) Баласій номофилакъ Солунскій, 85) Геннадій изъ Анхіала, 86) Мануилъ Гази, 87) Георгій Редестинъ протопсалтъ великой церкви цареградской, 88) Лалуцій, 89) Мельхиседекъ Редестинъ, 90) Мануилъ Влатиръ изъ Солуня, 91) Герасимъ монахъ, 92) Панкратій іеромонахъ, доместикъ Иверскаго монастыря, 93) Папсій іеромонахъ, 94) Арсеній іеромонахъ, 95) Аванасій іеромонахъ Иверитъ, 96) Сиропулъ, 97) Климентъ Лесбосецъ, 98) Давидъ Редестинъ, 99) Георгій Панаретъ, 100) Іоасафъ новый Кукузель.

Въ Синаеджуванійской рукописи 1689 года показаны слѣдующіе, выше непоименованные, пѣснотворцы: 101) Аванасій іеромонахъ Θεσσαλιεὺς, 102) Митрофанъ іеромонахъ, 103) Гавріилъ епископъ Аѳонскаго городка Іериссо, 104) Арсеній микросъ, оуъ же и Арсеніанъ, 105) Георгій протопсалтъ Ганскій (*Γάνου χοῖ*

Хѳра), 106 Малахія монахъ, 107) Аѳанасій митрополитъ Тирновскій.

Въ рукописи Ватопедской, послѣдней съ годомъ 1780, поименованы пѣснотворцы: 108) Аркадій монахъ, 109) Стилианъ іерей, 110) Лукасъ Лаосинантисъ, 111) Михаилъ Фокаевъ, 112) Климиъ іеромонахъ святогорець, родомъ съ острова Митилини, 113) Петръ Константинополь, 114) Аѳинаосъ, 115) Теодоръ іеромонахъ, 116) Герасимъ іеромонахъ, 117) Лукасъ Сиропулосъ, 118) Іоаннъ протопсалтъ Ураниотисъ, 119) Михаилъ іерей Букуласъ, 120) Ласкарисъ Пигонитисъ, 121) Мелетій Синантъ, 122) Петръ Гликисъ.

Большаго труда стоило мнѣ приобрѣтеніе вѣрныхъ свѣдѣній какъ о стихирарныхъ пѣняхъ и ихъ поэзи, такъ и о пѣснотворцахъ. Я трудился какъ рудокопъ, ищущій дорогихъ камней; но чѣмъ болѣе трудился, тѣмъ болѣе желалъ выучиться пѣть по мудренымъ знаменіямъ греческимъ, дабы эти знаменія переложить на обычные у насъ италіанскія или церковнообиходныя ноты. Однако усиленные занятія въ книгохранилищахъ и архивахъ восточныхъ монастырей отвлекали меня отъ изученія греческаго пѣнія, такъ что и напрасно возилъ съ собою растраванный для нотъ листы. Когда же время ученыхъ занятій моихъ на Востокѣ уже приближалось къ желанному концу (1861 г.); тогда подслужилось мнѣ счастье, то счастье, которое выражается поговоркою, — *на ловца и заяръ блуждаютъ*, -- и неожиданно на книжной полкѣ Синаеджуванійскаго подворья въ Каирѣ указало мнѣ пѣвческія рукописи одного и того же содержанія, въ которыхъ греческія пѣснопѣнія переложены на наши партесныя, или, какъ я

сказалъ выше, церковнообиходныя ноты. Эта нечаянная находка обрадовала меня такъ, что все существо мое въиграло; и я, будучи одинъ въ библиотекѣ, ликовалъ отъ радости, какъ Богоотецъ Давидъ предъ сѣннымъ ковчегомъ, развертывалъ находку свою тамъ-сямъ, и пѣлъ по нотамъ ея. Оказалась церковная музыка, чисто греческая, которую я многократно слыхалъ въ греческихъ церквахъ. Счастливая находка эта приобрѣтена мною. Разсмотрѣвъ ее, я не пашелъ въ ней никакой приписки о времени и мѣстѣ происхожденія ея: но судя по свѣжести ея и по очертанію партесныхъ нотъ, догадывался, что переложеніе греческихъ пѣснопѣній на наши ноты сдѣлано было въ концѣ прошлаго столѣтія въ богоспасаемомъ Кіевѣ, гдѣ находится принадлежащій Синаю монастырь Екатерининскій. По всей вѣроятности, обучавшійся тогда въ Кіевской духовной Академіи іеромонахъ Константиій, въпослѣдствіи архіепископъ Синайскій и патріархъ вселенскій, по просьбѣ академическихъ наставниковъ, сдѣлалъ переложеніе о которомъ идетъ рѣчь. Но какъ бы то ни было, а теперь греческая церковная музыка—не тайна для меня; и я желающихъ узнать и понять ее сообщаю въ третьемъ приложеніи къ настоящей книгѣ моей нѣсколько пѣснопѣній, именно: 1) *Господи воззвахъ*.... на гласы первый и пятый, 2) *Въ чермнѣмъ мори*.... 3) *Дѣва днесъ пресущественнаю раждаетъ*... 4) *Достойно естъ яко воистину блажити тя*... 5) *Херувимскую* Баласія на гласъ первый съ те. ри. ре-ри. ре (эта терентизма поется во время переноса даровъ чрезъ всю церковь), 6) *Херувимскую* Хрисаѳіа на гласъ третій, и 7) урокъ (*μαδῦμα*) Баласія въ родѣ пѣвческой гаммы. По всѣмъ этимъ нотамъ поетъ лишь одинъ хорошій голосъ, теноръ или альтъ, а весь хоръ

только гудеть, не произнося словъ, и голоса одну *ключевую* ноту.

Слава Богу! Теперь и пѣть умѣемъ мы по гречески, и хорошо поймемъ: какое *изрядное осмогласіе*, и какое *трисоставное сладкогласованіе* и самое *краснѣе демественное пѣніе* принесено было въ Кіевъ при великомъ князѣ Ярославѣ Владиміровичѣ въ 1051 году. *Изрядное осмогласіе*, это — пѣніе всего, что поется въ церкви, на восемь гласовъ; *трисоставное сладкогласованіе*, это — сочиненіе мелодій,

соотвѣтствующихъ тремъ составамъ, или способностямъ нашей души, уму, сердечному чувству и волѣ; *демественное пѣніе*, это — пѣніе домостіека т. е. главного пѣвца, обладающаго самымъ лучшимъ голосомъ, пѣніе съ многочисленными хоромъ, голосащими одну *ключевую* ноту. Замѣчательно, что я снустья 814 лѣтъ послѣ 1051 года, возобновилъ въ Кіевѣ то пѣніе, которое при Ярославѣ введено было греческими пѣвцами, пришедшими туда изъ Константинополя.

Печатныя и рукописныя сочиненія грековъ о музыкѣ.

Многіе изъ Грековъ, до рождества Христова и послѣ, писали сочиненія о любимой ими музыкѣ: но изъ числа такихъ сочиненій немногія дошли до насъ въ рукописяхъ, и съ нихъ напечатапы. Онѣ никогда не были переводимы порусски, да и рѣдко кому у насъ пзвѣстны даже по названіямъ. Посему я считаю не лишнимъ представить здѣсь хоть списокъ этихъ сочиненій, какъ печатныхъ, такъ и рукописныхъ; а если кто захочетъ переводить ихъ по русски, тому совѣтую не приниматься за это дѣло, не выучившись пѣнію у грековъ, и не понимая смысла техническихъ словъ пѣвченскихъ, *трохосъ*, *фвора*, *неана*, *неннена*, и проч. и проч.

1. Αριστοξένου ἈΡΜΟΝΙΚΩΝ.. ΣΤΟΙΧΕΙΩΝ βιβλία τρία.

Ἀρχή.—Τῆς περὶ μέλους ἐπιστήμης, πολυμεροῦς οὐσῆς, καὶ διηρημένης εἰς πλείους ἰδέ-

ας, μίαν τινὰ αὐτῶν ὑπολαβεῖν δεῖ, τὴν ἀρμονικὴν καλουμένην...

Аристовсепъ, сынъ музыканта Мисзія, родился въ Италіанскомъ городѣ Тарентѣ за 380 лѣтъ до рождества Христова, и учился сперва у отца своего и у Лампрія Ернерея, потомъ у Пиеагорейца Ксенофила, наконецъ у Аристотеля, и былъ философъ и музыкантъ. По словамъ Свида, онъ написалъ 453 книги. Но до насъ дошли только три выше поименованныя, «о стихіяхъ гармоническихъ».

2. Εὐκλείδου ΕΙΣΑΓΩΓὴ ΑΡΜΟΝΙΚΗ.

Ἀρχή.—Ἀρμονικὴ ἐστὶν ἐπιστήμη θεωρητικὴ τῆς τοῦ ἡρμωσμένου φύσεως.

Сей Евклидъ, родомъ изъ Александріи, живъ за 300 лѣтъ до Рождества Христова. Его сочиненію подъ названіемъ, Введеніе гармоническое, есть наилучшее твореніе въ этомъ родѣ.

3. Αριστείδου Κοϊντιλιάνου ΠΕΡΙ ΜΟΥΣΙΚΗΣ βιβλία τρία.

Ἀρχή.—Ἀεὶ μὲν ἐμοὶ θαυμάζειν ἐπείσιν, ὧ τιμώτατοί μοι ἐταῖροι ..

Аристидъ Квинтилианъ, сочинившій три книги о музыкѣ, былъ современникъ знаменитаго писателя Плутарха (100 г. по Р. X.).

4. Νικομάχου Γερασσηνοῦ Πυθαγορικοῦ ΑΡΜΟΝΙΚΗΣ ΕΓΧΕΙΡΙΔΙΟΝ. Βιβλία δύο.

Ἀρχή.—Εἰ καὶ πολὺχους καθ' ἑαυτὸν, καὶ δυσσερίληπτος ἐπὶ συμπερανθῆναι ὑπομνήματι, παρὰ τοῖς ἀρμονικοῖς τοιχείοις διαστημάτων τε καὶ σχέσεων ὑπάρχει λόγος...

Никомасъ Пифагореецъ изъ за-Иорданскаго города Геразы написалъ двѣ книги подъ заглавiемъ: «Ручная книга гармонiи»: а жилъ онъ во второй половинѣ второго вѣка христiанскаго:

5. Αλυπίου ΕΙΣΑΓΩΓΗ ΜΟΥΣΙΚΗ.

Ἀρχή.—Τῆς μουσικῆς ἐκ τριῶν τῶν συνεκτικωτάτων ἐπιστημῶν τελειομένης, Ἀρμονικῆς, Ρυθμικῆς, Μετρικῆς...

Алипiй, сочинитель книги, названной имъ «Введение музыкальное», родился въ Египетской Александрии около 360 года по Р. X., былъ очень малъ ростомъ, но съ умомъ тонкаго софиста, умеръ же въ глубокой старости на своей родинѣ. (Essai sur la musique ancienne et moderne. T. III. pag. 133—134.—Paris. 1780).

6. Γαυδεντίου φιλοσόφου ΑΡΜΟΝΙΚΗ ΕΙΣΑΓΩΓΗ.

Ἀρχή. Αἰεὶ δὴ ξυνετοῖσι, θυρὰς δ' ἐπίθεσθε βέβηλοι.

Гавдентiй философъ, какъ видно изъ его Введения гармоническаго, въ музыкѣ былъ послѣдователь вышеупомянутаго Аристоксена; а

жилъ послѣ Алипiя, о которомъ дважды упоминалъ въ своемъ Введенiи. Имѣ правится начало его сочиненiя. «*Неучамъ я не пою. Скверные, ступайте вонъ*». Подобнымъ образомъ высказался св. Iустинъ мученикъ въ своемъ Увѣщанiи грекамъ:

Φθέξομαι οἷς θέμις ἐστὶ θυρὰς δ' ἐπιδέσθε βέβηλοι.

Я буду говорить тѣмъ, въ комъ есть правдивость: скверные же ступайте вонъ!

7. Βαχχείου τοῦ γέροντος ΕΙΣΑΓΩΓΗ ΤΕΧΝΗΣ ΜΟΥΣΙΚΗΣ.

Ἀρχή. Μουσικὴ τί ἐστίν;

Εἰδησις μέλους, καὶ τῶν περὶ μέλος συμβαινόντων.

Μουσικός δὲ τίς;

Ὁ εἰδὼς τὰ κατὰ τὰς μελωδίας συμβαίνοντα.

Неизвѣстно: когда жилъ Βαχχiй старецъ, написавшiй Введение въ музыкальное искусство рѣчью не сплошною, а вопрошающею и отвѣчающею.

Всѣ эти сочиненiя о греческой музыкѣ уцелены примѣчанiями и напечатаны въ Амстердамѣ Маркомъ Мейбомiемъ. Antiquae Musicae auctores septem graece et latine Marcus Meibomius restituit ac notis explicavit. Amstelodami. Apud Ludovicum Elzevirium. сж сс LII. Еще есть печатный трактатъ о музыкальной гармонiи, написанный грекомъ Мануиломъ Бриэннiемъ въ 14-мъ вѣкѣ. Но я не читалъ его. Manuelis Bryennii Harmonica. Libri tres. apud Joh Wallis Opera mathem. T. III. fol. 389 et 405).

Изъ новѣйшихъ сочиненiй о греческой музыкѣ, напечатанныхъ въ нашъ вѣкъ, пока имѣ известны только два, именно:

— Πανδέκτη τῆς ἱερᾶς ἐκκλησιαστικῆς ὑμ-

νοδίας εἰς ὅλον ἐνιαυτὸν, ἐκδοθεῖσα ὑπὸ Ἰωάννου Λαμπαδαρίου καὶ Στεφάνου δομεστίκου τῆς τοῦ Χριστοῦ μεγάλης ἐκκλησίας, περιέχων ὅλα τὰ μαθήματα τῆς ἱερᾶς λειτουργίας. Ἐν Κωνσταντινούπολει. 1851.

— Θεωρητικὴ καὶ πρακτικὴ ἐκκλησιαστικὴ ΜΟΥΣΙΚΗ συνταχθεῖσα κατὰ μὲν τὸ πρῶτον παρὰ τοῦ αἰοιδίμου διδασκάλου ΧΡΥΣΑΝΘΟΥ ἐνὸς τῶν τριῶν τῆς νέας μεθόδου ἐφευρετῶν. ἀντιγραφείσα δὲ τὸ δεύτερον καὶ τρίτον παρὰ τῶν ἄλλων δύο Γρηγορίου πρωτοφάλτου τῆς μεγάλης ἐκκλησίας, καὶ Χουρμουζίου χαρτοφύλακος ἐπὶ τὸ συντομότερον, ὡσαύτως καὶ τετάρτον παρὰ Θεοδώρου Φωκαέως, καὶ διαφόροις τύποις ἐκδοθεῖσα, Ἦδη δὲ τὸ πέμπτον καὶ αὐθις συνταχθεῖσα, καὶ ὅσον οἶοντε ἐπὶ τὸ μεθοδικώτερον καὶ ἐξηγηματικώτερον μετενεχθεῖσα παρὰ τοῦ ἐκδότου Μαργαρίτου III. Χ. Δροβιανίτου πρὸς χρῆσιν τῶν μαθηματευόντων νῦν πρῶτον τύποις ἐκδίδεται, δαπάνη τοῦ αὐτοῦ. Ἐν Γαλατᾷ πέραν τῆς Κωνσταντινουπόλεως. 1851.

Въ первомъ сочиненіи, изданномъ Іоанномъ Лампадаріемъ въ 1851 году, я вычиталъ вотъ что: Въ 1649 году одинъ Венеціанецъ, по имени Іаковъ, по прозванію Варваръ, на островѣ Критѣ спрашивалъ тамошняго перваго пѣвца Димитрія Тамію: почему въ восточной церкви поется те — ре — ре. Тамія не зналъ, что отвѣчать ему, и предложилъ сей вопросъ іеромонаху Герасиму Блаху и критянину. А этотъ написалъ разсужденіе о спросномъ предметѣ, и въ немъ между прочимъ сказалъ, что, по ученію символическаго богословія, те — ре — ре означаетъ непостижимость божества: κατὰ τὴν συμβολικὴν θεολογίαν, ἡ τε — ρε — ρε σημαίνει τὴν ἀπρόληπτον φύσιν τοῦ Θεοῦ.

однимъ изъ трехъ изобрѣтателей новой metody пѣнія, именно Хрисанѳомъ, я сосчиталъ, что на одномъ Аѳонѣ купили его 118 монаховъ; значить: тамъ охотно принята была новая, легкая, метода церковнаго пѣнія. Аѳонцы способны въ усовершенности; и имъ никакой философъ не скажетъ: «Неучамъ я не пою; сиверные ступайте вонъ».

Рукописныя разсужденія греческихъ писателей о церковной музыкѣ отыскиваемы были мною во всѣхъ восточныхъ библіотекахъ, но нашлись только пять ¹⁾, какъ то:

1) О музыкѣ разсужденіе Георгія Пахимера, родившагося въ Никее въ 1242 году, и дожившаго до 1340 года, помѣщенное въ философіи его, написанной на хлопчатой бумагѣ въ XIV вѣкѣ и хранящейся въ библіотекѣ монастыря Аѳоноверскаго.

2) Толкованіе пѣвческихъ знаменій, сочиненное мудрѣйшимъ Кур Михаломъ Влемидомъ: Тῶν σημαδίων ἐρμηνεία ποιηθεῖσα παρὰ τοῦ σοφωτάτου Κυρ Μιχαὴλ τοῦ Βλεμύδου: Листокъ на пергаментѣ XIII вѣка, написанный стенографически, и пришитый въ стихирарю 1365 года въ библіотекѣ Синайскаго монастыря.

3) Сборникъ, въ которомъ содержатся—

— Іоанна Дамаскина вопросы и отвѣты о пѣвческомъ искусствѣ: Τοῦ ὁσίου πατρὸς ἡμῶν Ἰω. Δαμασκηνοῦ ἐρωταποκρίσεις τῆς παπαδικῆς τέχνης περὶ σημαδίων, καὶ τόνων, καὶ φωνῶν, καὶ πνευμάτων, καὶ κρατημάτων, καὶ παραλλαγῶν, καὶ ὅσα ἐν παπαδικῇ τέχνῃ διαλαμβάνουσιν.

— Ἑρμηνεία ἐτέρα Εὐμανουὴλ Χρυσαφου.

— Τοῦ αὐτοῦ περὶ φθορῶν, κ. τ. λ.

Этотъ сборникъ на лощеной бумагѣ въ листъ, написанный красивымъ и четкимъ почеркомъ въ XVII вѣкѣ, подаренъ мнѣ Ватопедскими старцами.

4) Такой же сборникъ, и въ немъ—

— Іоанна Дамаскина вопросы и отвѣты о пѣвческомъ искусствѣ;

— Іеромонаха Гавріила весьма полезное изъясненіе этимологій пѣвческихъ знаменій и много другого другаго необходимаго:

Τοῦ σοφωτάτου ἐν ἱερομονάχοις κυροῦ Γαβριὴλ ἐξηγήσεις πάντο ὠφέλιμος περὶ τοῦ τί ἐστὶ φαλτικὴ, καὶ περὶ τῆς ἐτυμολογίας τῶν σημάδιων ταύτης καὶ ἐτέρων πολλῶν χρησίμων καὶ ἀναγκαίων.

— Мануила Лампадарія и Хрисафа о пѣвческомъ искусствѣ: Μανουὴλ τοῦ Λαμπαδαρίου περὶ τῶν ἐνθεωρουμένων τῇ φαλτικῇ τέχνῃ, καὶ ὡς προνοῦσι κακῶς τινες περὶ αὐτῶν.

Этотъ сборникъ находится въ библіотекѣ Іерусалимо-святогробской. Тамъ я перебралъ его для себя весь сполна 9 іюля 1860 года, когда магометане рѣзали Дамасскихъ христіанъ, и когда жизнь наша была въ опасности у подножія Голгофы. А написанъ сборникъ сей на лощеной бумагѣ въ осьмую долю листа въ XVII вѣкѣ почеркомъ хорошимъ и четкимъ.

5) Пѣвческій Сборникъ, писанный на такой же бумагѣ въ четвертую долю листа въ первой половинѣ нашего вѣка, и пріобрѣтенный мною на Аѳонѣ; и въ немъ статьи:

— Житіе магистра пѣнія Іоанна Кукузеля;

— Вопросы и отвѣты о пѣвческой хиромоніи.

— Толкованіе Мануила Хрисафа: что такое φθορα, и для чего она полагается и пр. Ἑρμηνεία κυροῦ Μανουὴλ τοῦ Χρυσαφὸς περὶ τοῦ τί ἐστὶ φθορά, καὶ διὰ τί τίθεται, καὶ εἰς πόσον ἤχον καταλήγει μία ἐκάστη τῶν φθορῶν.

— Ирмологъ, положенный на ноты музыкаловеснѣйшимъ первопѣвцомъ Петромъ Византіемъ: Εἰρμολόγιον συντομον, ποιηθὲν παρὰ τοῦ μουσικολογιωτάτου κυρ Πέτρου πρωτοφάκτου τοῦ Βυζαντίου. Сей Ирмологъ написанъ хорошимъ и четкимъ почеркомъ; а ноты надъ словами положены отчетливо и даже красиво.

Перечисливъ всѣ эти рукописи, считаю не излишнимъ оцѣнить ихъ и кое что выписать изъ нихъ.

Коротенькое разсужденіе Пахимера о музыкѣ ничѣмъ особеннымъ не замѣчательно. Введенное въ составъ философін, оно заключаетъ въ себѣ лишь общія понятія о тонахъ и нолутонахъ, о гармоніи и рнемѣ. Любопытно прочесть его, какъ философскую статейку; но по прочтеніи ея не получаешь надлежащаго и широкаго понятія о греческой музыкѣ.

Толкованіе пѣвческихъ знаменій Миканла Влемида занимательно. Посему я передаю его въ русскомъ переводѣ, помѣстивъ греческій подлинникъ въ четвертомъ приложеніи къ сей книгѣ моей.

— Ἰσὼν знаменуетъ св. Троицу. Какъ она есть Тріединица, и ни Отецъ, ни Сынъ, ни Духъ святой, по существу божества, не больше другъ друга: такъ и Ἰσὼν поется ровно, безъ повышенія и пониженія голоса, съ поджатыми перстами ¹⁾.

— Ολίγον знаменуетъ десницу Госпо-

сѣть по правую сторону кораблеца, и найдете...

Оаѣа знаменуетъ острѣя конѣя, или, какъ бы острымъ гвоздемъ подражаетъ.

Петасти означаетъ десницу Господа, сказавшаго разслабленному: возьми одръ твой и ходи.

Кѣѣсма знаменуетъ облако, пріосѣ- нившее Господа во время преображенія его, а перстами иѣѣца означаются Христосъ, Моисей и Илія.

Диалі означаетъ десницу Господа, учащаго Іудеевъ, и глаголющаго имъ: глаголю, яже азъ глаголю, не отъ себе глаголю, но пославый мя Отець... Показалъ же Онъ имъ тремя поднятыми перстами Божество свое, а двумя поджатыми—человѣчество свое.

Кратимокатѣвасма означаетъ снисхождение къ намъ Бога, который, сошедши съ неба и воплотившись отъ святой Дѣвы, сдѣлался человѣкомъ, во гробъ же сошедши воскресилъ умершихъ, но отеческихъ иѣдръ не оставлялъ.

Паракантѣи означаетъ огонь, разведенный у моря Тиверіадскаго, и призывъ Христа: идите, объѣдайте...

Паракѣлесма знаменуетъ жезлъ Моисея, превращенный въ змія.

Петастон означаетъ руку ангела, сказавшаго пастырямъ: идите въ Вифлеемъ, и найдете младенца повитаго пеленами. Сей есть Христосъ Богъ нашъ.

Кратима знаменуетъ руку крестителя, говорящаго: Се, агнецъ божій...

Апѣдерма представляетъ видъ скнѣмъ свидѣнія.

Варѣа представляетъ видъ человѣка, идущаго пожити и идущаго вверхъ по пути своему. Такъ, нѣкоторые изъ грамматиковъ

говорятъ, что человѣкъ идущій прямо походить на удареніе острое надъ словомъ, а сидящій верхомъ на конѣ походить на удареніе обложенное.

Ксирѣн клѣзма знаменуетъ десницу Господа, благословившаго пять хлѣбовъ и насытившаго пять тысячъ людей.

Антикѣномма означаетъ лодочную сѣть и уду, которую Петръ пустилъ въ море, и поймалъ статиръ.

Апострофъ знаменуетъ дары Іоакима и Анны, возвращающихся изъ храма послѣ молитвы о безчадіи ихъ.

Елафрѣн означаетъ десницу Господа, преломившаго хлѣбъ и преподававшего онъ ученикамъ.

Вѣѣстон знаменуетъ лѣстницу Іакова, которую онъ видѣлъ во снѣ т. е. Пресвятую Богородицу.

Горгѣн означаетъ десницу Іоанна крестителя, радующагося душою и помагающаго рукою, когда крестилъ онъ Христа. Тоже означаютъ и Тромикон и Цакзма. — Вотъ тебѣ иносказаніе духовное.

Прошу знать, что самыя знаменія дѣѣчскія не помѣщены въ греческомъ подлинникѣ Власиіада. Я занялъ ихъ изъ Филареточерниговскаго обзора пѣснопѣѣѣѣѣѣ ради уясненія предмета. Замѣчательна іероглифическая рисовка этихъ знаменій ежели не всѣхъ, то нѣкоторыхъ, соотвѣтствующая иносказательному смыслу, какой придается имъ. Смотрите, на примѣръ, на *Кратимокатѣвасму*: эта иносказательная молнія въ самомъ дѣлѣ представляетъ сошествіе Бога къ людямъ въ образѣ Христа. Смотрите на *Паракалезму*, на *Ксироклазму*, на *Антикѣному*, на *Апострофъ*, *Елафрѣнъ* и *Горгѣнъ*: въ первой вы видите приподнявшагося и полусвѣтившагося змія, во второй ручную вѣсть

съ двумя пальцами, въ третьей—уду, пущенную въ воду; а *Апострофъ* поставленъ такъ, что указываетъ вамъ что-то возвращеніе назадъ, *Елафронъ* же и *Горгонъ* напоминаютъ руку, дѣлающую свое дѣло, *Параклитики* походить на пылъ огня.

Но откуда у грековъ такая пѣвческая іероглифичность? Не удивляйтесь, ежели я скажу вамъ, что она занесена къ нимъ изъ іероглифаго Египта, древле основавшаго среди ихъ нѣсколько селитъ своихъ. Это слово мое есть новость изъ новостей. Но оно вѣрно и всякаго пріятія достойно. Вотъ вамъ и доказательство въ сравнительной таблицѣ грекопѣвческихъ знаменій и демотическихъ буквъ египетскихъ:

Буквы демотическія.	Названія грекопѣвческихъ знаменій.	Эти знаменія.
Ⲁ	Їсон	Ⲁ
Ⲁ	Омігон	Ⲁ
Ⲁ	Оаіа	Ⲁ
Ⲁ	Кѣфизма	Ⲁ
Ⲁ	Петасті	Ⲁ
Ⲁ	Апѡстрофъ	Ⲁ
Ⲁ	Елафронъ	Ⲁ
Ⲁ	Горгонъ	Ⲁ
Ⲁ	Хоревма	Ⲁ
Ⲁ	Паракалессма	Ⲁ
Ⲁ	Антикенома	Ⲁ
Ⲁ	Псиѡистонъ	Ⲁ
Ⲁ	Кратима	Ⲁ

а знаменія пѣвческія весьма походятъ на демотическія буквы египетскія. *Грекамъ саятъ возсіалъ не только изъ Финикіи, но и изъ Египта.* Ожидали ли вы, что эта давно извѣстная историческая правда подтверждается грекопѣвческими знаменіями?

Не ожидали. Позвольте же занять ваше вниманіе и другою старинкою въ родѣ Влеминдовой. Въ одиннадцатомъ вѣкѣ италіанскій монахъ Гвидонъ Аренцій выдумалъ новое названіе нотъ, ут, ре, ми, фа, соль, ля си, до, и эту *Сольмизацію* выразилъ въ слѣдующихъ стихахъ св. Іоанну предтечѣ:

UT queant laxis

RE sonare fibris

Mlra gestorum

FAmuli tuorum

SOLve pollutis

LABiis reatum

Sancte Johannes!

Пытался я перевести эти стихи по русски съ удержаніемъ акростиха; но опытъ мой не удался. Посему я въ одно прекрасное утро замѣнилъ ихъ своимъ сочиненіемъ. Вотъ оно.

УТреннюю къ тебѣ, Боже.

РЕчи пророковъ воспѣваю.

МИлости твоя умоляю:

ФАраона злаго отъ меня ты отжени

СОЛнечнымъ свѣтомъ твоимъ.

ЛЯмку его тяжелую сними

СИлою твоею отыми и

ДО вѣка, на всѣ вѣки.

Пріятно знать новости. Но не устаешь ли тотъ, кто сообщаетъ ихъ? И не позволительно ли ему сократить свои длинныя рѣчи о нихъ

Съ вашего позволенія говорю лишь нѣсколь-
ко словъ о прочихъ нѣвческихъ рукописныхъ
сборникахъ. Всѣ три они одинаковаго содер-
жанія. Рѣчь въ нихъ идетъ о тонахъ, полу-
тонахъ, гармоніяхъ, гласахъ. Гласъ первый,
Дорійскій, ниже цѣлымъ тономъ втораго гласа
Іонійскаго; а выше втораго гласа такъ же цѣ-
лымъ тономъ гласъ третій Фригійскій; четвер-
тый же гласъ Лидійскій еще выше тономъ.
Что касается до остальныхъ четырехъ гласовъ,
то они у грековъ — не самостоятельны, а по-
бочны (κλάριοι), косвенны, унылы, и называ-
ются, Иподорійскій, Ипоіонійскій, Ипофригій-
скій, Иполидійскій. Умалчиваю о прочемъ, и
сообщаю только одніѣ историческія и нѣвче-
скія замѣтки, усмотрѣнныя мною въ сборни-
кахъ.

— Флавіанъ блаженнѣйшій архіепископъ Ан-
тіохійскій установилъ, чтобы въ церкви пѣли
два хора, правый и лѣвый. Тò δὺο χορὸς
φάλλειν Φλαβιανὸς ὁ μετχαριώτατος ἀρχιεπί-
σκοπος Ἀντιοχείας παρέδωκεν, ὡς ἐνάρμοσον
καὶ ὡς αἰεδαλῇ ποιῶν τὴν μελωδίαν, μικρὸν
ἀπ'ἀλλήλων τοὺς φάλλοντας διαστήας...

— Іоаннъ Дамаскинъ видѣлъ старинныя
стихиры съ нотами. Слѣдовательно не онъ, пер-
вый, ввелъ нѣніе, по нотамъ. Вотъ слова его:
ἀρχαιότεροι ἔγραφον Ἰσὸν, καὶ ἐπάνω αὐτοῦ
ᾠξίαυ—древнѣйшіе писали Ἰсон, и надъ нимъ
Оксию.

— Ноты, или нѣвческія знаменія ввелъ въ
употребленіе св. Іоаннъ Златоустый, а ему
подражали св. Козма піитъ и Дамаскинъ.
Ἐκάθησαν οἱ ἅγιοι, ὁ τε Ἰωάννης Δαμασκη-
νὸς, καὶ πρὸ τοῦτου ὁ χρυσόστομος Ἰωάννης,
καὶ ἅγιος Κοσμάς ὁ ποιητής, καὶ ἐποίησαν
τόνους καὶ σημάδια πρὸς δόξαν θεοῦ....

— Анеотъ, первый, положилъ на ноты ака-
оистъ Богоматери; ему подражалъ въ этомъ

Іоаннъ Гликисъ; а обоимъ имъ подражалъ Ионикъ,
какъ учителямъ своимъ; тоже дѣлали и бла-
годатный Кукузель и Іоаннъ Лампадарій.
Τῶν οἰκῶν πρῶτος ποιητὴς ὁ Ἀνεώτης ὁ πῆρξες,
καὶ δεύτερος ὁ Γλυκὺς τὸν Ἀνεώτην μιμού-
μενος, ἔπειτα τρίτος ὁ Ἠθικὸς ὀνομαζόμενος,
ὡς διδασκάλους ἐπόμενος τοῖς προειρημένοις
δυσὶ, καὶ μετὰ πάντας αὐτοὺς ὁ χαριτώνυμος
Κουκουζέλης, ὅς ἐι καὶ μέγας τῷ ὄντι διδάσ-
καλος ἦν, καὶ οὐδενὶ τῶν πρὸ αὐτοῦ παραχω-
ρεῖν εἶχε τῆς ἐπισήμης. ἔπετο δ' ὁμῶς κατ'
ἶχνος αὐτοῖς, καὶ οὐδέν τι τῶν ἐκείνοις δοξίν-
των καὶ δοκιμασθέντων καλῶς, δεῖν ὤετο και-
νοτομεῖν. Ὁ δὲ Λαμπαδάριος Ἰωάννης τούτων
ὕψερος ὢν, καὶ κατ' οὐδέν ἐλαττούμενος τῶν
προτέρων, καὶ αὐταῖς λέξεσι γράφων ἰδίᾳ χειρὶ,
ἔφη μιμεῖσθαι κατὰ τὸ δυνατόν τὸν παλαιὸν
ἀκάθισον καὶ δοκ. ἡσχύνετο γράφων οὕτως.
εἰ μὴ μᾶλλον καὶ ἐσεμνύνετο, καὶ τοῖς λοιποῖς
ὡσπερ ἐνομοθέτει διὰ τοῦ κατ' αὐτὸν ὑποδείγ-
ματος, τοῦ τῶν παλαιότερων ζήλου μηδόλως
ἐξίσασθαι.

— По словамъ Іоанна Глики были — жили
четыре мастера металлическихъ дѣлъ, Доря-
нинъ, Лидянинъ, Фригіецъ и Миссолыдянинъ.
Однажды они сдѣлали трубочки, одинъ золо-
тую и глиняную закаленную огнемъ, другой
серебряную и деревянную, третій мѣдную и
свинцовую, и четвертый оловянную и желѣз-
ную, всего восемь трубочекъ, и соединивши
ихъ, выставили противъ вѣтра. Тогда изъ зо-
лотой трубочки послышался тонъ перваго гла-
са, а изъ глиняной пятаго, и тотъ названъ
былъ Дорійскимъ, а этотъ Иподорійскимъ; изъ
серебрянной трубочки отзывался тонъ вто-
раго гласа, изъ деревянной же шестаго, и оба
получили названія, Фригійскій и Инофригій-
скій; изъ мѣдной трубочки вышелъ тонъ треть-
яго гласа, а изъ свинцовой — седьмаго, и оба

наименованы, Лидійскимъ и Иполидійскимъ; изъ оловянной трубочки зазвучалъ тонъ четвертаго гласа, а изъ желѣзной—осьмаго, и оба названы Миксолидійскимъ и Ипомиксолидійскимъ. Такимъ образомъ узнаны были и вошли въ употребленіе восемь гласовъ. Τέσσαρες ὄντες τὴν τέχνην μεταλικοί, ὁ, τε Δωριος, καὶ Λύδιος, καὶ Φρύγιος, καὶ Μεξολύδιος καὶ μιὰ κατασκευάσαντες σωλίνους, ὁ μὲν χρυσοῦν καὶ ἐκ πηλοῦ διὰ τοῦ πυρός, καὶ ὁ μὲν ἀργυροῦν καὶ ἐκ τοῦ ξύλου, ὁ δὲ χαλκοῦν καὶ μολύβδινον, καὶ ὁ ἕτερος κασιτέρινον καὶ σιδηροῦν, καὶ εἴσαντες αὐτὰ κατὰ τοῦ ἀνέμου, ἐξῆλθεν ἐκ τοῦ χρυσοῦ ὁ Πρώτος καὶ ἐκ τοῦ πηλοῦ ὁ πλάγιος αὐτοῦ, διὰ τοῦτο Δωριος ὠνομάσθη, καὶ Ὑποδωριος ὁ αὐτοῦ πλάγιος. Ὁ δεῦτερος ἐκ τοῦ ἀργυροῦ, καὶ ὁ τούτῳ πλάγιος ἐκ τοῦ ξύλου, καὶ διὰ τοῦτο ὠνομάσθη Φρύγιος, καὶ ὁ αὐτοῦ πλάγιος Ὑποφρύγιος. Καὶ ὁ τρίτος ἐκ τοῦ χαλκοῦ, καὶ ὁ πλάγιος αὐτοῦ ἐκ τοῦ μολύβδου· καὶ διὰ τοῦτο ὠνομάσθη Λύδιος, καὶ ὁ αὐτοῦ πλάγιος Ὑπολύδιος· ὁ τέταρτος ἐκ τοῦ κασιτέρου, καὶ ὁ πλάγιος αὐτοῦ ἐκ τοῦ σιδή-

ρου· καὶ διὰ τοῦτο ὠνομάσθη Μεξολύδιος, καὶ ὁ αὐτοῦ πλάγιος Ὑπομειξολύδιος. Καὶ οὕτως ἐτελέσθησαν οἱ ὀκτώ ἤχοι.

— Вотъ значеніе словъ, ἀνα. καὶ ἄнес, кон пишутся у нотъ въ началѣ умиленной мелодіи: ω ἄνα, о царю неба и земли, καὶ εἰ ἄнес ослаби и остави прегрѣшенія мои, да по достоинству военому и прославлю царство твое.

— Надписываемое у нотъ неанω значить: услажденіе Νεανω ἐρμηνεύεται ἡδονή.

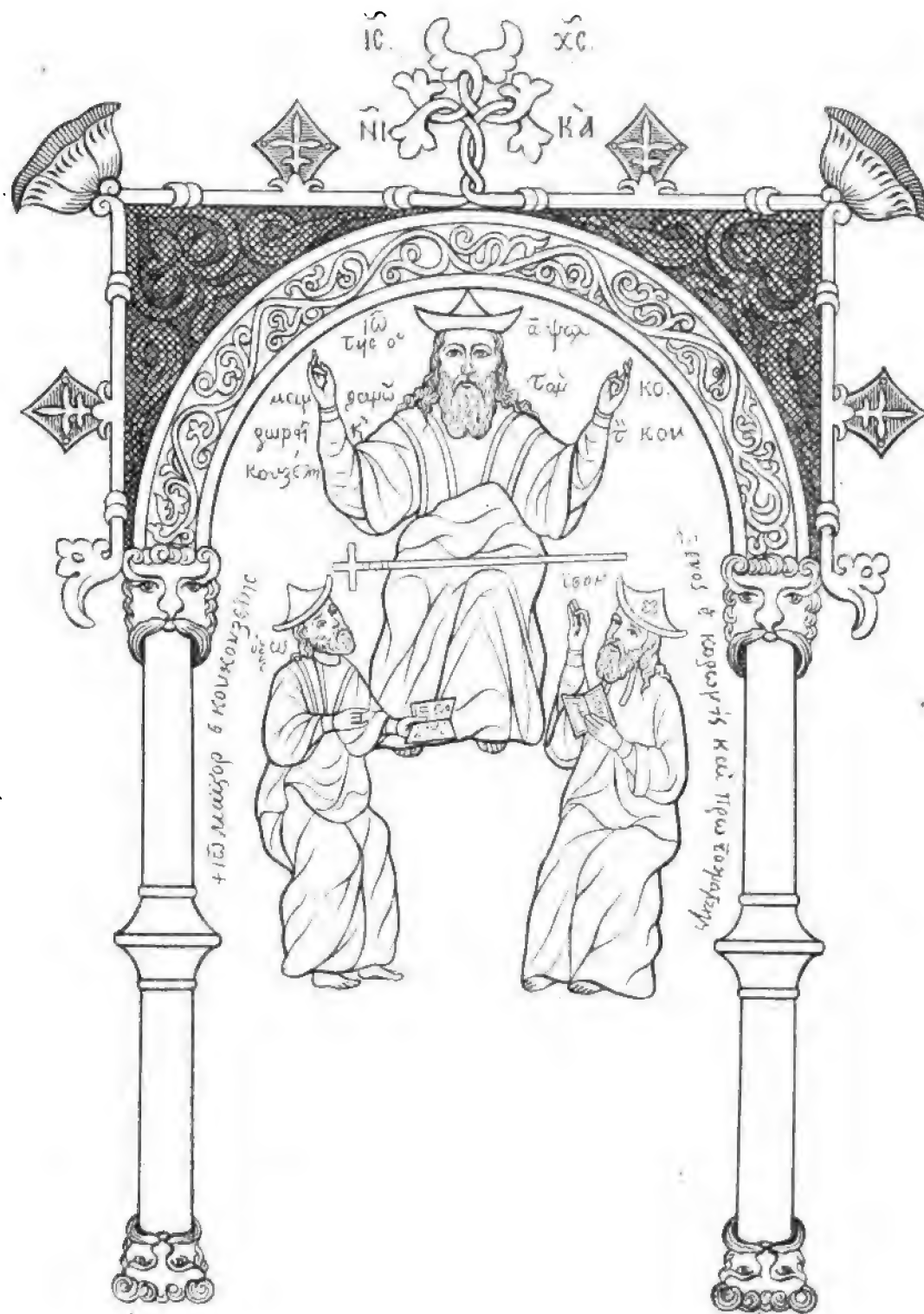
— Ηανά у персовъ азизин, означаетъ переходъ отъ третьяго гласа въ пятый. Συμπλεκόμενος ὁ τρίτος ἤχος μετὰ τοῦ πλαγίου ἃ γίνεταί Αζιζίν, ὃ λέγεται συμπλοκή.

— Φθορά есть ввезанное нарушеніе того гласа, который поется, и переходъ отъ него въ другой гласъ. Φθορά ἐστὶ, τὸ παρ' ἐλπίδα φθεῖρειν μέλος τοῦ φαλλομένου ἤχου, καὶ ποιεῖν ἄλλο μέλος....

Пиша всѣ эти строки я сознаю, что похожу на пѣвца, поющаго глухимъ. Лучше же мнѣ оставить ихъ безъ мелодій и начать говорить кому либо другому о другихъ предметахъ.



Приложеніє третіє.



Господи воззвахъ къ тебѣ, услыши мя.

ГЛАСЪ ПЕРВЫЙ.

а на не

The musical score consists of eleven staves of music. The first staff begins with the lyrics 'а на не' (a na ne) under the first three notes. The music is written in a single melodic line on a five-line staff. The notation includes various note values (quarter, eighth, and sixteenth notes), rests, and bar lines. The key signature is one flat (B-flat), and the time signature is 4/4. The melody is characterized by its stepwise motion and occasional leaps, typical of traditional Russian church music. The score concludes with a final cadence on the eleventh staff.



Господи воззвахъ къ тебѣ, услыши мя.

ГЛАСЪ ПЯТЫЙ.





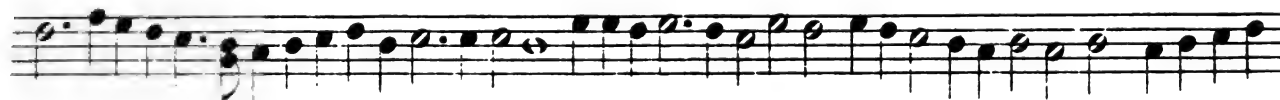
Догматикъ 5^{го} гласа: Въ черниѣмъ мори...





-99-
Херувимская Валасія.
ГЛАСЪ ПЕРВЫЙ.





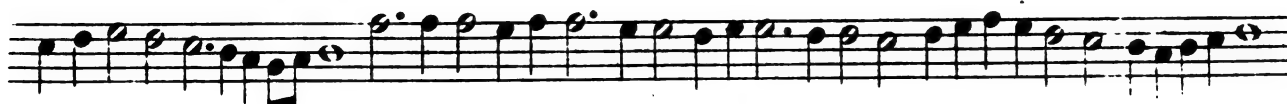
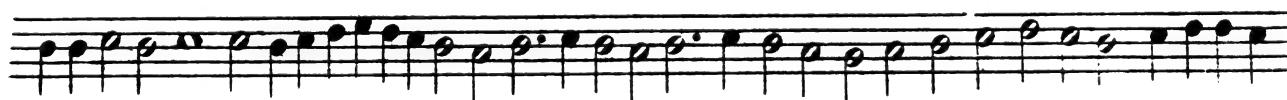




103
Херувимская Хрисафа.
ГЛАСЪ ТРЕТІЙ.









- 107 -
Достойно есть яко во истину блажити тя.

АЛТО.

Не торопясь.

А ксі - он є - стинъ ос а ли фось ма ка ри зин єс

staccato тин єс о то *staccato* кон тин а и ма ка ри стон

кэ па на мо ми тон

кэ ми те ра ту єс у и мон

f тин *p* ти мі *f* о те *p* ран тон хє *f* ру

вимъ кэ єн до ксо те ран

staccato а син кри *ligato* тос тон се ра фим тин

f а *p* ді *f* а *p* фео *f* рос *p* єс он ло гон *f* те

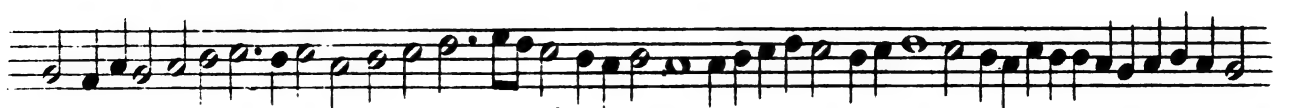
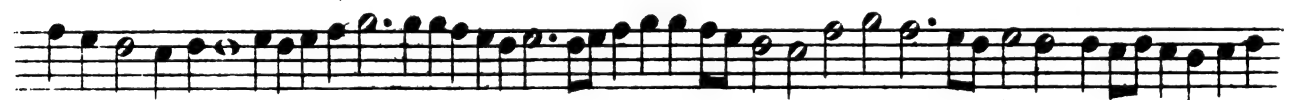
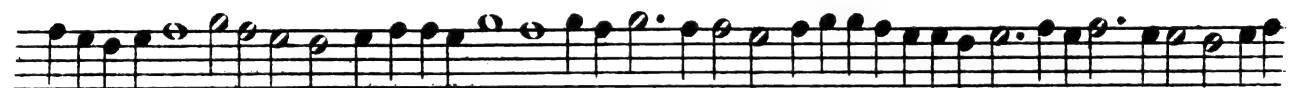
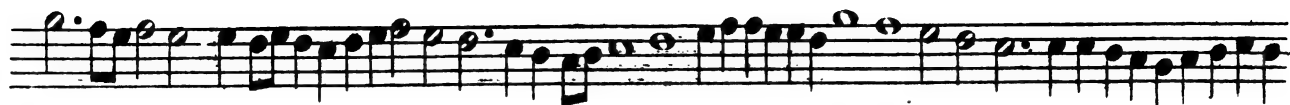
кү сан тин он тос єс о то кон

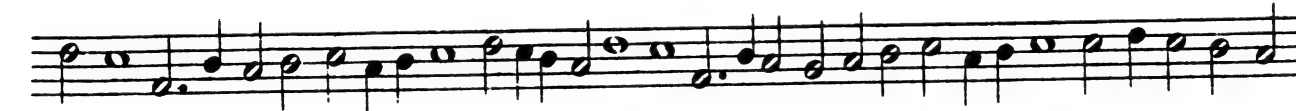
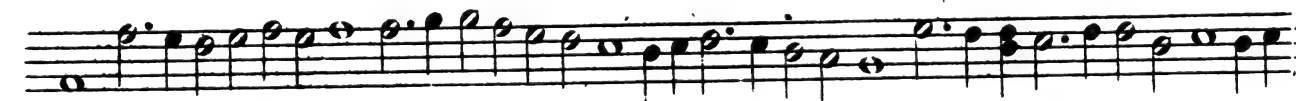
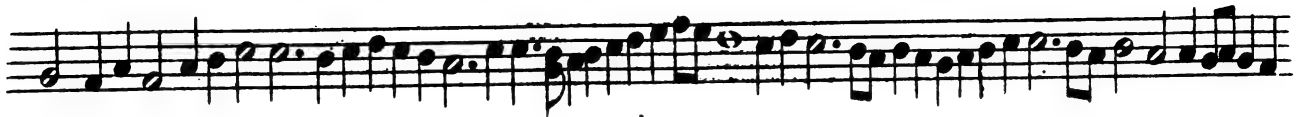
єс ме га ли по мєнъ

Пѣвческое упражненіе Баласія.











ΠΡΙΛΟЖЕНІЕ ЧЕТВЕРТОЕ.

† Αρχή σὺν θεῷ τῶν σημαδίων ἐρμηνευομένων. ποιηθὲν παρὰ τοῦ σοφωτάτου κυρ Μιχαήλ τοῦ Βλεμύδου.

Ἑρώτησις.—Τὸ ἴσον εἰς τίνος τύπον χειρονομεῖται;

Ἀπόκρισις.—Ἐἰς τύπον τῆς ἁγίας Τριάδος. καθὼς ἐστὶν ἡ ἁγία τριάς, τὰ τρία ἓν καὶ οὔτε ὁ πατὴρ μείζον κατὰ τὴν τῆς θεότητος οὐσίαν. οὔτε ὁ υἱός. οὔτε τὸ ἅγιον πνεῦμα. οὕτως φωνεῖται καὶ τὸ ἴσον, συγκειμένων καὶ τῶν δακτύλων.

Ἑρώτησις.—Τὸ, Ὀλίγον, εἰς τύπον τίνος χειρονομεῖται;

Ἀπόκρισις.—Ἐἰς τύπον χειρονομεῖται τῆς χειρὸς τοῦ Κυρίου εἰπόντος τοῖς μαθηταῖς. βάλλετε εἰς τὰ δεξιὰ μέρη τοῦ πλοίου τὸ δίχτυον, καὶ ἐυρήσετε.

Ἑρώτησις.—Τὰ, Ὁξεῖα, εἰς τύπον τίνος χειρονομεῖται;

Ἀπόκρισις.—Ἐἰς τύπον τῶν ὀξέων δοράτων, ἢ ὡς τοὺς ὀξεῖς ἥλους μιμᾶσθαι.

Ἑρώτησις.—Ἡ Πετασθὴ εἰς τύπον τίνος χειρονομεῖται;

Ἀπόκρισις.—Ἐἰς τύπον τῆς χειρὸς τοῦ Κυρίου εἰπόντος πρὸς παράλυτον. ἄρον σου τὸν κράββατον καὶ περιπάτει.

Ἑρώτησις.—Τὸ Κούφισμα εἰς τύπον τίνος χειρονομεῖται;

Ἀπόκρισις.—Ἐἰς τύπον τῆς νεφέλης. τῆς ἐπισκiasάσης τὸν Κύριον εἰς τὴν μεταμόρφωσιν. καὶ θυκνύει διὰ τῶν δακτύλων τοὺς τρεῖς. τὸν Χριστὸν τὸν μωυσῆν. καὶ τὸν ἥλιον.

Ἑρώτησις.—Ἡ Διπλῇ τί τύπον δεικνύει;

Ἀπόκρισις.—ὑποδεικνύει τὴν χεῖρα τοῦ Κυρίου διδάσκοντος τοὺς Ἰουδαίους· καὶ λέγων αὐτοῖς· τὰ ρήματα ἃ ἐγὼ λαλῶ, ἀφ' ἐμαυτοῦ οὐ λαλῶ· ἀλλ' ὁ πέμψας με πατὴρ. ἐδείκνυει τοὺς μὲν τρεῖς δακτύλους τοὺς ἱσαμένους, τὴν θεότητα· τοὺς δὲ κυφοῦς τὴν ἀνθρωπότητα.

Ἑρώτησις.—Τὸ Κρατημοκατάβασμα τι τύπον δεικνύει;

Ἀπόκρισις.—Τύπον δεικνύει τῆς πρὸς ἡμᾶς συγκαταβάσεως τοῦ θεοῦ· ὥς κατελθὼν ἀπ' οὐρανοῦ καὶ σαρκωθεὶς ἐκ τῆς ἁγίας παρθένου γέγονεν ἄνθρωπος. καὶ κατελθὼν εἰς τάφον, ἀνέστησεν τοὺς τεθνεώτας. καὶ τῶν κόλπων τῶν πατρικῶν οὐχ' ὑπελείφθη.

Ἑρώτησις.—Ἡ Παρακλητικὴ, τί τύπον δεικνύει;

Ἀπόκρισις.—Δεικνύει τὴν ἀνθρακίαν τὴν ἐν τῇ θαλάσῃ τιβεριάδος. καὶ τὴν τοῦ Χριστοῦ κλῆσιν. ἡγουν. τὸ, δεῦτε ἀριστήσατε.

Ἑρώτησις.—Τὸ Παρακάλεσμα τί δεικνύει;

Ἀπόκρισις.—Δεικνύει τὴν ῥάβδον τοῦ Μωυσέως, τὴν γεγονυῖαν ὄφιν

Ἑρώτησις.—Τὸ Πεταστὸν τί δεικνύει;

Απόκρισις. — Δεικνύει τὴν χεῖρα τοῦ ἀγγέλου εἰπόντος τοὺς ποιμένας· διέλθατε ἐν τῇ Βηθλεὲμ, καὶ εὐρήσητε παῖδα ἐσπαργανωμένον. οὗτος ἐστὶ χριστός ὁ θεός ἡμῶν.

Ἑρώτησις. — Τὸ Κράτημα τί τύπον δεικνύει;

Απόκρισις. — Δεικνύει τὴν χεῖρα τοῦ βαπτιστοῦ· διὰ τοῦ κρατήματος καὶ λέγοντος· ἰδοὺ ὁ ἀμνὸς τοῦ θεοῦ.

Ἑρώτησις. — Τὸ Ἀπόδερμα τί τύπον δεικνύει;

Απόκρισις. — Τύπον δεικνύει τῆς σκηνῆς τοῦ μαρτυρίου.

Ἑρώτησις. — Ἡ Βαρεῖα εἰς τύπον τίνος χειρονομεῖται;

Απόκρισις. — Ἐἰς τύπον τῶν τὰ φόρβαια ζητούντων καὶ ὁδὸν ἀνιόντων. καθὼς οἵτινες τῶν γραμματέων φάσκοντες. ὅτι ἄνθρωπος περιπατῶν κυφὸς μιμᾶται τὴν ὀξείαν, καὶ οἰνιοχευτικός μιμᾶται τὴν περισπομένην.

Ἑρώτησις. — Τὸ Κύλισμα εἰς τίνος τύπον χειρονομεῖται;

Απόκρισις. — Δεικνύει τὸν ἥλιον τὸν πορευόμενον ἀπὸ τῆς ἐσῆς μέχρι δυσμῶν.

Ἑρώτησις. — Τὸ, ξηρὸν Κλάσμα εἰς τυπον τίνος χειρονομεῖται;

Απόκρισις. — Ἐἰς τύπον τῆς χειρὸς τοῦ Κυρίου. εὐλογήσαντος τοὺς πέντε ἄρτους, καὶ πεντάχισχίλια χορτάσαντος.

Ἑρώτησις. — Τὸ Αντικένωμα εἰς τύπον τίνος χειρονομεῖται;

Απόκρισις. — Δεικνύει τοῦ πλοίου τὸ δίκτυον

καὶ τοῦ ἀγκύρου τοῦ βαλλόντος Πέτρου εἰς τὴν θάλασσαν καὶ εὗρε τὸν σατῆρα.

Ἑρώτησις. — Ἀπόστροφος τί δεικνύει;

Απόκρισις. — Δεικνύει τὰ δῶρα τοῦ Ἰωακείμ καὶ τῆς Ἀννης ἀποστρέφοντες ἀπὸ τοῦ ναοῦ διὰ τὴν ἀτεχνίαν αὐτῶν.

Ἑρώτησις. — Τὸ, Ἐλαφρόν, τί δεικνύει;

Απόκρισις. — Δεικνύει τὸν τύπον τῆς χειρὸς τοῦ Κυρίου κλάσαντος ἄρτον καὶ ἐπιδίδοντος τοὺς μαθητάς.

Ἑρώτησις. — Τὸ Ψιφισὸν τί δεικνύει;

Απόκρισις. — Τὴν κλίμακα τοῦ Ἰακώβ ἣν ἐθεάσατο, ἤγουν τὴν ὑπεραγίαν θεοτόκον.

Ἑρώτησις. — Τὸ, Γοργόν, τί δεικνύει;

Απόκρισις. — Τύπον δεικνύει τῆς χειρὸς Ἰωάννου βαπτιστοῦ. τοῦ χαίροντος τῇ φυγῇ καὶ νέμοντος τῇ χειρὶ, ὅτε τὸν χριστὸν ἐβάπτισεν. Ὁμοίως καὶ Τρομικόν καὶ τὸ Τζάκισμα.... στιγμή ἐστίν. Τοῦτο δ' ἐξω σοι ὑπ.... τον καὶ πνευματικόν.

Ἑρώτησις. — Πόσα ἡμίτονα;

Απόκρισις. — Ἑπτὰ.

Ἑρώτησις. — Διὰ τί λέγονται ἡμίτονα;

Απόκρισις. — Διότι ἐπιτελοῦσιν ἀκραίως τὴν τοῦ τόνου ἐπίβασιν.

Ἑρώτησις. — Πόσα πνεύματα;

Απόκρισις. — Τέσσαρα.

Ἑρώτησις. — Καὶ ποῖα δὲ ταῦτα;

Απόκρισις. — ...ὕψλης καὶ χαμηλῆς.

Все. Нѣтъ ни продолженія, ни конца. Потеряны. Жаль.



ПРИЛОЖЕНІЕ ПЯТОЕ.

Святыи Діонисій Ареопагитъ и творенія его.

Нѣкоторые ученые богословы заподозрили подлинность твореній Діонисія Ареопагита, и приписываютъ ихъ Діонисію епископу Александрійскому. Я же ни мало не сомнѣваюсь въ подлинности твореній его и утверждаю ее многими доказательствами, предварительно повѣдавъ краткое житіе сего богоноснаго мужа.

Діонисій, о которомъ начинается рѣчь, родился во Фракіи, ¹⁾ по инымъ въ Аѳинахъ, отъ богатыхъ родителей, язычниковъ, въ девятое лѣто отъ воплощенія Бога Слова, по расчисленію моему, а учился въ знаменитомъ городѣ Аѳинахъ, и тутъ усвоилъ философію Платона, которая замѣтна въ его книгѣ. По окончаніи ученія онъ отправился въ Египетъ вмѣстѣ съ другомъ своимъ Аполлофаномъ для научнаго усовершенствованія у тамошнихъ жрецовъ, и въ городѣ Иліополѣ вмѣстѣ съ нимъ днемъ видѣлъ затмѣніе необыкновенное, чрезвычайное, какому не надлежало быть тогда. Это случилось въ часы распятія Христова, ознаменованнаго мракомъ среди бѣлаго дня. Апол-

ланинъ богатый и извѣстный умомъ и мудростію, признанъ былъ совѣтникомъ тамошняго Ареопага (высшаго судилища), въ которомъ за сѣдалъ наставникъ его въ наукахъ, Іерофей. Этотъ Іерофей гдѣ-то, по не въ Аѳинахъ, встрѣтился съ св. апостоломъ Павломъ, и былъ обращенъ имъ ко Христу, крестившись же и глубоко изучивъ христіанскую вѣру, внушилъ ее и товарищу своему, Діонисію, но еще не крестилъ его до прихода св. Павла въ Аѳины. Уже сей апостолъ такъ сказать доучилъ Діонисія вмѣстѣ съ другими ²⁾ и крестилъ его и ихъ чрезъ посредство Іерофея, рукоположеннаго имъ въ епископа: каковой санъ со временемъ получилъ отъ Павла и Діонисій. Это послѣдовало въ 53-мъ году христіанскомъ, когда Діонисію было уже за сорокъ лѣтъ ³⁾. Въ 57 году преставилась Богоматерь. При погребеніи Ея, кромѣ апостоловъ, находился и Діонисій съ Іерофеемъ. Пстомъ оба они возвратились въ Аѳины. Отсюда Діонисій ѣздилъ на островъ Критъ, и тутъ гостилъ у нѣкоего Карна, не-

изъ этихъ видѣній его, рассказанное самимъ Діонисіемъ въ письмѣ къ Димофилу Озераневу. «Однажды Карпъ весьма опечалился тѣмъ, что одинъ язычникъ похитилъ у церкви и обратилъ къ идолопоклонству нѣкоего новаго христіанина вскорѣ послѣ крещенія его. Ему (Карпу) надлежало бы съ любовію молиться за обоихъ ихъ и просить у Бога помощи на то, чтобы обратить язычника ко Христу, а уклонившагося христіанина возвратить на прежній путь прямой; надлежало бы во всю жизнь увѣщавать ихъ, пока наконецъ разсѣялись бы всѣ сомнѣнія ихъ, и сами они утвердились бы въ истинномъ Богопознаніи послѣ законной и спасительной епитиміи за прошлое безразсудство. Но такъ какъ прежде не случалось ему видѣть уклоненіе христіанина отъ Христа, то имъ возобладало самое горькое негодованіе. Тогда была ночь; Карпъ легъ спать и заснулъ подѣ влияніемъ сего негоднаго чувствованія. Но у него былъ навѣкъ пробуждаться ночью для молитвы; и онъ въ свой часъ пробудился отъ тяжелаго сна, всталъ съ постели въ полномъ смущеніи и началъ молиться Богу, но подѣ влияніемъ прежняго негодованія и возмутительной мысли о томъ, что нечестивые люди недостойны жить долго и преуспѣвать во многомъ, сталъ просить Бога, чтобы Онъ своею молніею испепелилъ обоихъ грѣшниковъ въ одно мгновеніе. Какъ только были произнесены имъ эти слова, вдругъ показалось ему, что домъ, въ которомъ онъ находился, сперва колебался, а потомъ раздѣлился на двое во всю высоту свою; чрезъ раздвоенную же кровлю сталъ сходить съ неба пламень, блестящій

смотря на небо, восхищался этимъ дивомъ и изумлялся; потомъ, взглянувъ внизъ, увидѣлъ, сквозъ разсѣвшуюся землю, широкую и мрачную бездну, и на краю ея — обоихъ проклятыхъ имъ грѣшниковъ. Тутъ они трепетали отъ страха и едва держались на ногахъ, боясь упасть въ эту бездну; оттуда же страшные змѣи подползли къ нимъ и обвились вокругъ ногъ ихъ, и то сдавливали ихъ, то грызли зубами своими, то гладили хвостами своими, всячески пытаясь низринуть грѣшниковъ въ бездну. Притомъ и люди присоединились къ этимъ змѣямъ, дабы за одно съ ними сгубить несчастную двоицу. Наконецъ настали минуты, въ кои оба эти грѣшника уже готовились броситься въ зіяющую бездну, то вольно съ отчаянія, то невольно отъ страха и отъ обаянія зла. Въ эти самыя минуты Карпъ тѣшился симъ зрѣлищемъ такъ, что забылъ и небесное явленіе, сердился и негодовалъ, что нескоро гибнуть оба грѣшника, и даже самъ пытался столкнуть ихъ въ бездну, но тщетно, и потому гнѣвался вдвое болѣе, и проклиналъ ихъ. Наконецъ въ немъ блеснула мысль еще разъ спросить объ этомъ небо. Онъ устремилъ туда взоры свои. А тамъ явленіе продолжалось: только Іисусъ казался уже сострадательнымъ. И что же? Онъ всталъ съ престола своего, сошелъ къ несчастнымъ, и подалъ имъ руку помощи; да и ангелы пришли къ нимъ и поддерживали. А Господь обратился къ Карпу и сказалъ ему: «Поднимай руку твою и бей меня; ибо Я готовъ еще разъ умереть за спасеніе челоѣковъ, и Мнѣ было бы пріятно, если бы еще разъ могли распять Меня невиннаго. По-

дѣніе! Читая стройный рассказъ о немъ, знаешь, что Карпу въ свѣтѣ явился Тотъ Самый любящій Иисусъ, Который во свѣтѣ же явился и Савлу, и что явленіе это было въ вѣкѣ апостольскій, когда исполнялось пророчество Іоанна: «и будетъ въ послѣдніа дни, глаголетъ Господь, излію отъ духа Моего на всяку плоть, и прорекутъ сынове ваши и дщери ваши: и юноши ваши *видѣнія* узрять, и старцы ваши *сонія* видятъ (Глав. 2-я). Люблю я книгу современнаго апостоламъ Ареопагита, и съ любовію къ нему самому оповѣщаю конецъ житія его. У него было немало знаемыхъ, священныхъ, мужей. Одни изъ нихъ получали отъ него письма, именно, Гай и Димофилъ оба Ѳерапевты, принявшіе христіанство, Поликарпъ и Титъ іерархи, Сопатръ іерей, Дороеей литургъ, т. е. діакопъ, Іоаннъ Богословъ и Евангелистъ, а о другихъ, какъ то о Тимоѳеѣ сопресвитерѣ, Карпѣ, Климентѣ, онъ упомянулъ въ своихъ богословскихъ сочиненіяхъ. Древніе толкователи этихъ сочиненій, Максимъ, Пахимерь и другіе писатели, признавали всѣ поименованныя лица за мужей апостольскихъ, и имена ихъ отыскивали въ Посланіяхъ апостоловъ и въ Дѣяніяхъ ихъ. Но я затрудняюсь повторять ихъ мнѣнія, потому что онѣ—*предположительны*, и потому что въ письмахъ и твореніяхъ самого Ареопагита нѣтъ и намековъ на то, напимѣръ, что Тимоѳей и Поликарпъ были епископы *Ефесскіе*, а Титъ святительствовалъ на островѣ *Критъ*, что Гай былъ или тотъ страннопріимникъ, къ которому Іоаннъ Богословъ написалъ свое третье посланіе, или, по мнѣнію другихъ, ученѣйшій пресвитеръ Римской папѣи славящійся въ

нимъ Филона, находились во всѣхъ мѣстахъ Римской имперіи, и наипаче въ Египтъ и Палестинѣ: Ѳерапевтами признавать ихъ должны и мы и твердо помнить, что еще въ вѣкѣ апостольскій эти іудейскіе монахи принимали христіанскую вѣру, и что никакихъ другихъ монаховъ, кромѣ этихъ, тогда не было *). Тимоѳею Діонисій Ареопагитъ посвятилъ свое сочиненіе о *Божескихъ именахъ*. Сей Тимоѳей, по увѣренію древнѣйшаго христіанскаго лѣтописца 4-го вѣка, именно, Флавія Луція Декстера, современнаго блаженному Іерониму, былъ ученикъ названнаго Ареопагита и проповѣдовалъ евангеліе въ Испаніи, собственное же имя его было Маркеллъ, а Тимоѳеемъ онъ нарѣченъ былъ въ ознаменованіе превосходныхъ дарованій его, заставлявшихъ всѣхъ и cadaго воздавать *честь Богу* и нарицать Маркелла *Тимоѳеемъ* (τιμὴ Θεοῦ) т. е. *честью Бога*.⁵⁾ Это сказаніе Декстера объясняетъ намъ многое и устраняетъ сильныя возраженія протестантскихъ богослововъ, не признающихъ подлинности твореній Ареопагита. Но объ этомъ рѣчь впереди. А теперь я, не обинуясь, говорю, что и прочія лица, которымъ писалъ Діонисій, какъ то Сопатръ, Дороеей, Поликарпъ, Титъ, жили и трудились не на Востокѣ, а на Западѣ, кто въ Испаніи, кто въ Галліи, кто въ Иллиріи, и священствовали не безъ философіи, подобно наставнику своему Ареопагиту: изъ восточныхъ только одинъ Іоаннъ Богословъ во время заточенія своего на островѣ Патмосѣ, слѣдовательно въ 81 или 82, или 83 году, получилъ отъ него посла-

* Б. М. — о. Іоаннъ Златоустый говоритъ, что во время

ніе, въ которомъ предсказывалось ему скорое освобожденіе. Полагаю, что Діонисій, живя въ Парижѣ, предвидѣлъ конецъ царствованія гонителя христіанъ Дометіана, и наступленіе лучшаго для нихъ времени, и потому утѣшалъ Іоанна Богослова, заточеннаго этимъ Дометіаномъ, и предрекалъ сему святому заточнику, что онъ *какъ солнце евангелія не погаснетъ*. Эти слова внушаютъ намъ, что Ареопагиту уже извѣстно было евангеліе Іоанна, *написанное имъ на Патмосѣ, а изданное уже въ Ефесѣ*. Діонисій, во время протекшее между 67 и 77 годами, переселился изъ Аѳинъ въ Парижъ, по пути же туда заходилъ къ Римскому епископу Клименту, рукоположенному св. апостоломъ Петромъ. Сопутствовали ему сотрудники его въ проповѣданіи евангелія Рустикъ и Елевверій. Въ Парижѣ Діонисій написалъ сочиненіе свое объ *именахъ Божескихъ* во время Домитіанова гоненія на христіанъ. Это видно изъ слѣдующихъ словъ его въ четвертомъ параграфѣ седьмой главы о сихъ *Именахъ*: «*въ каждый день поучающіе насъ мудрости Божественной умираютъ за истину*». Да и самъ онъ 87-лѣтній, вмѣстѣ съ Рустикомъ и Елевверіемъ замученъ былъ въ 96 году отъ Рождества Христова. Память ихъ празднуется 3 октября *).

Блаженный Діонисій, по тѣлесному виду, былъ роста средняго, сухощавъ, бѣлъ съ примѣсю желтизны; носъ имѣлъ приплюснутый, брови высокія, глаза впалыя, уши большія; всегда задумчивый, онъ былъ сѣдъ, густоволосъ; борода у него была умѣренная, рѣдко-волосная; чрево пемного выдавалось впередъ; ручные пальцы были длинные. (ἐκ τῶν Εὐπίου τοῦ

Послѣ этихъ мѣсяцословныхъ свѣдѣній о св. Діонисіи Ареопагитѣ предлагаю свое разсужденіе о дошедшихъ до насъ книжныхъ твореніяхъ его, предпославъ нѣсколько замѣчаній, округляющихъ сіе разсужденіе.

Діонисій большую часть жизни своей провелъ въ Аѳинахъ еще тогда, когда этотъ городъ, бывшій усерднымъ, но несчастливымъ, сторонникомъ сперва Помпея, потомъ Брута и Кассія, и наконецъ Марка Антонія, еще не былъ провинціальнымъ городомъ римской имперіи, и сохранялъ свою древнюю свободу и свое прежнее управленіе. Уже императоръ Веспасіанъ *раньше* 70 года по Р. Х. наложилъ иго на Аѳиняны и на прочихъ грековъ, которые въ то время не любили повиноваться кому либо, а быть свободными не умѣли. Но до Веспасіана, въ молодые годы Діонисія, у нихъ еще свѣтился отблескъ прежней самостоятельности и древняго величія. Тогда въ Аѳинахъ существовалъ тотъ мудрый, правдивый и строгій Ареопагъ, который Цицеронъ приравнивалъ къ Провидѣнію Божію *). Тогда тамъ всѣ боги, не только олимпійскіе, но и чужестранные и даже невѣдомые, имѣли свои жертвенники; посему-то апостолъ Павелъ называлъ Аѳиняны *набожными*, **) а одинъ изъ современныхъ поэтовъ сказалъ, что въ Аѳинахъ скорѣй найдешь бога, нежели человека. Но при всемъ этомъ и философія царилъ тамъ безотчетно, такъ что всѣ древнія философскія ученія имѣли своихъ послѣдователей: находились тамъ и эпикурейцы, обозвавшіе апостола Павла *спермолотомъ*, ***) т. е. пустословомъ, перипатетики и платоники. Діонисій Ареопа-

гитъ до обращенія своего въ христіанство былъ платоникъ, что ясно отразилось въ его сочиненіи *объ именахъ Божіихъ*, гдѣ онъ, подобно Платону, разсуждалъ объ идеяхъ Бога, какъ о первообразахъ, или, образчикахъ бытій созданныхъ. Кромѣ философовъ, во дни Ареопегита, въ Аѳинахъ жили еерапевты, такіе же, какіе находились близъ города Александріи въ Египтѣ, т. е. рабы Божіи, проводившіе жизнь благочестивую. Одни изъ нихъ еще не увѣровали во Христа, а другіе увѣровали въ Него. О первыхъ мы уже знаемъ отъ современнаго Діонисію Ареопегиту Филона, что они находились во всей вселенной, ¹⁾ слѣдовательно и въ Аѳинахъ, и содержали свое особенное ученіе: а изъ числа вторыхъ Ареопегиту извѣстны были Гай и Димофилъ; да и самъ онъ и учитель его Іероеей были еерапевты. Это ясно видно въ твореніяхъ Діонисія, сличеннаго съ Филономъ, хорошо знавшимъ еерапевтовъ.

«Филонъ повѣдалъ, что Александрійскіе еерапевты, оставивъ всѣ житейскія заботы, общинно жили въ монастыряхъ, и старались быть непорочными служителями Бога». — И Діонисій тоже сказалъ о христіанскихъ еерапевтахъ въ Аѳинахъ. Выслушаемъ его. «Между всѣми христіанами (изъ мірянъ) самый высшій разрядъ составляютъ *монахи*, которые бодренно стараются быть чистыми внонѣ, а дѣлаютъ свои дѣла съ совершенною святостію. Посему наши *благочестивые учителя*, придавая снмъ людямъ святыхъ нарицаній сообразно съ ихъ качествами, называли ихъ то еерапевтами за ихъ искреннее Богопочитаніе, то *монахами* за ихъ отчужденіе отъ міра и стремленіе къ единенію съ Богомъ». Изъ это-

го сказанія Діонисія видно, что во дни сего апостольскаго мужа въ Аѳинахъ были монахи, не такіе, какъ Антоній, Пахомій, Иларіонъ, а такіе, которые, будучи не женаты и одиноки, и живя благочестиво и дѣвственно, причислялись къ сонму мірянъ, но считались выше ихъ, а ниже пресвитеровъ и діаконовъ. Это — аскеты; это — подвижники, которыхъ мы, обыкновенно, называемъ *рабами Божіими, праведниками*, даже монахами, хотя и знаемъ, что они живутъ въ мірѣ и носятъ мірскія одежды.

«Иудейскіе еерапевты, по Филону, толковали св. Писаніе иносказательно»: и Діонисій Ареопегитъ толковалъ оное такъ же. Вотъ вамъ образчикъ его толкованія читаемой въ церквахъ притчи: *Премудрость созда себѣ домъ, и утверди столповъ седмъ*. «Священное Писаніе указываетъ намъ Премудрость благую и превосходящую всякую мудрость, подающую таинственную чашу и священное питіе послѣ того, какъ она громкимъ голосомъ добродушно пригласила къ себѣ гостей, имѣющихъ нужду въ ней, и угостила ихъ сытными снѣдками. Гости находятъ у ней питательныя брашна и сладкія питія: а изъ чаши ея льется токъ ея родительскихъ благодѣяній. Эта чаша своею круглотою и шириною отверстія своего знаменуетъ Провидѣніе Божіе, Которое Своею заботливостію безразлично объемлетъ всѣ творенія, и Которое не имѣетъ ни начала, ни конца. Хоть Оно и все объемлетъ, но пребываетъ въ Себѣ Самомъ и сохраняетъ свое постоянное тождество и совершенную неизмѣняемость подобно тому, какъ чаша неизмѣнно удерживаетъ одинъ и тотъ же видъ свой. Когда говорится, что премудрость создала себѣ домъ, въ которомъ приготовила снѣди, питье и чашу; то снмъ дается разумѣть всѣмъ,

¹⁾ Смотри мое первое путешествіе по Аѳону. Ч. II, отд. 1 стр. 181—185, п слѣд.

умѣющимъ разсуждать о предметахъ Божественныхъ, что Провиденческія попеченія происходятъ отъ того верховнаго Зидителя, Который тваримъ даетъ и бытіе и счастье, и Который присущъ всему, и объемлетъ все».

Иудейскіе ѡераневты, по Филону, сочиняли и пѣли свои гимны во славу Божию: и современные Ареопагиту Аѳинскіе христіане дѣлали тоже самое. Гимны имъ сочинялъ епископъ ихъ Іерофеей, наставникъ Діонисія, тотъ самый, который присутствовалъ при погребеніи Богоматери въ Іерусалимѣ, и тамъ пѣлъ свои вдохновенныя пѣснопѣнія. Знаменитый ученикъ его сохранилъ и передалъ намъ нѣкоторые гимны сего апостольскаго мужа, къ сожалѣнію, въ прозѣ. Перевожу ихъ по русски.

«Любовь, чья бы она ни была, Божія, ангельская, человѣческая — разумная, животная — инстинктивная, есть та сила, которая устанавливаетъ и поддерживаетъ ладъ между существами, склоняетъ высшія изъ нихъ заботиться о низшихъ, располагаетъ равныхъ къ союзу братскому, а низшихъ побуждаетъ соединяться съ высшими и наитучшими».

«Есть любовь двойная: любовь душъ человѣческихъ и духовъ ангельскихъ. А надъ ними господствуетъ непостижимая и неизмѣримо высшая Причина всякой любви. Къ ней единодушно стремится любовь всѣхъ существъ по свойственному ихъ природѣ тяготѣнію туда».

«Возводя сін разные потоки любви къ единственному источнику, мы говоримъ, что существуетъ единая, несложная и самодвижущаяся Сила. Которая устанавливаетъ единеніе и

наковое движеніе, и такимъ образомъ вращаясь въ одномъ кругѣ вѣчномъ». (De nom. divin. c. IV. §§. 15. 16. 17).

Какъ Іудейскіе ѡераневты, по свидѣтельству Филона, весьма любили ангеловъ, и даже ангельскія имена давали другъ другу; такъ и Іерофеей и Діонисій имѣли и выражали особенную любовь къ этимъ чистѣйшимъ духамъ: зная, что оба они до крещенія своего принадлежали къ сонму ѡераневтовъ. Іерофеей говорилъ о себѣ, что онъ по своему воспѣлъ, *ἡμῖν οἰκεῖωσ' ὁμνῶνται*, *любовь чистыхъ умовъ* (т. е. ангеловъ) и разныя степени ея ¹⁾. Діонисій написалъ превосходный трактатъ о девяти чинахъ ангельскихъ, и тутъ (Сар. XIII § 4) высказался Тимофею, что «его любовь къ святымъ ангеламъ выиграла бы, еслибы получила наилучшее рѣшеніе вопроса о Серафимѣ, очистившемъ уста пророка Исаіи». (Hierarch. coel. c. XIII. § 4).

Въ сочиненіяхъ Діонисія встрѣчаются такіе мысли и выраженія, кои внушаютъ, что онъ былъ ѡераневтъ христіанскій, опытный въ аскетической созерцательной жизни. Напримѣръ:

Чѣмъ начинается исполненіе заповѣдей?

Божественнымъ возрожденіемъ души, и *образованіемъ въ ней тѣхъ навыковъ*, которые располагаютъ ее исполнять священныя наставленія». (Hierarch. Eccles. c. II. § 1). «Цѣль всѣхъ таинствъ (христіанскихъ) есть замѣна множественности нашихъ пожеланій и влеченій единичностію стремленія всей души къ одному Божественному совершенству, и дарованіе Божіе подобнаго единства способностямъ нашимъ

διαίρεσιν θεωρεῖται συμπτῶσαι τὴν πρὸς τὸ ἐν κοινῶνίαν καὶ ἐνωσιν ὁραῖται).

«Душа наша имѣетъ тройкое движеніе, *кру-
говое, многоповоротное, и прямо, κυκλική,
ἐλικοειδής, ἢ κατ' ἐνθεῖαν*. Первое бываетъ
тогда, когда она покидаетъ предметы внѣш-
ніе и сосредоточивается въ себѣ самой, когда
вращаетъ всѣ умственныя способности свои
около однихъ и тѣхъ же высшихъ идей,
дабы, будучи заключена въ одномъ кругѣ, не
могла заблуждаться, и когда, при такомъ са-
моосвобожденіи отъ всего внѣшняго, при та-
кой внутренней сосредоточенности, и при та-
комъ объединеніи себя самой, соединяется съ
Силами (ангелами) дивно союзными, и имъ
позволяетъ вести себя къ Тому Прекрасному
и Доброму, Который есть единъ, всегда тож-
ественъ, и не имѣетъ ни начала, ни конца.
Движеніе души многоповоротное бываетъ тогда,
когда она, по своей удѣльной способности,
добываетъ себѣ вѣдѣніе о Божественномъ не
посредствомъ созерцанія, а съ помощію умо-
заключеній и *наведеній* сложныхъ и неизбежно
многихъ. Наконецъ движеніе ея бываетъ *прямо*,
когда она обращается къ предметамъ внѣш-
нимъ, и отъ нихъ какъ отъ символовъ раз-
нородныхъ и многочисленныхъ, возвышается
до созерцаній упрощенныхъ и объединенныхъ
(de diu nomin. c. IV, § 9).

«Человѣкъ, который не заботится о своей
плоти болѣе, нежели сколько можно заботиться
о поддержаніи ея, и который, будучи храмомъ
Духа святаго, всѣми силами старается упо-
добляться Ему, такой человѣкъ никогда не бу-
детъ смущаемъ приманками и устрашеніями
дьявольскими: напротивъ осмѣетъ ихъ, ото-
бьетъ *ихъ нападеніе*, отгонитъ ихъ побѣдо-
носно, и, недоступною страстямъ силою сво-
его мужества освободитъ своихъ братій отъ на-

вожденія духовъ злыхъ (Hierarch. Eccl. c. III.
§ 7).

Такъ и такъ и такъ могъ говорить только
аскетъ, самоосвободившійся отъ всего внѣш-
няго, умерщвлявшій плоть свою, долго упраж-
нявшійся въ исполненіи заповѣдей и *привык-*
ший исполнять ихъ, любящій и умѣющій со-
средоточиваться въ себѣ самомъ, уравнивши-
вать всѣ свои силы душевныя, союзить ихъ,
и при полномъ равновѣсіи и содружествѣ ихъ
стремиться ко всему *истинному, доброму и
прекрасному*, наблюдающій за разными движе-
ніями и влеченіями души, и умѣющій различать
эти движенія, и называть ихъ особыми именами.

Діонисій Ареопагитъ былъ христіанскій ас-
кетъ и вмѣстѣ богословъ, слушавшій тѣхъ *бла-
гочестивыхъ учителей* Аѳинскихъ, которые
подобныхъ ему подвижниковъ называли то ое-
раневтами, то монахами. О такихъ учителяхъ,
объ ученикахъ ихъ и о преподаваемомъ въ
Аѳинахъ богословіи онъ упомянулъ нѣсколько
разъ. Выслушаемъ эти упоминанія его.

«Имена, усвоенныя Богу, мы объяснили
буквально и не такъ возвышенно, какъ уи-
снили бы ихъ ангелы, изъ которыхъ послѣд-
ній превосходитъ богослововъ церкви, и даже
не такъ, какъ эти богословы и ученики ихъ,
а просто и скромно... Ταύτας ἡμεῖς τὰς θεο-
νομίας οὐχ' ὑψηλότερως, ἀλλὰ κατὰ τὸ γράμμα
ἀποδεδώκαμεν ταπεινότερως, μὴ μὲν τῶν
ἀγγέλων, ὁ γὰρ τούτων κατώτατος μέζων πάν-
των τῶν ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ θεολόγων εἰς, μὴ
μόνον τῶν θεολόγων, ὥντε συνοπαδῶν, διορεῖ
μαθητῶν.. ἀλλὰ καὶ αὐτῶν τῶν ὁμοταγῶν
ἡμῖν. (De diu. nomin. c. XIII. § 4).

«По ученію богословія, ὡς ἡ θεολογία φη-
σιν, всѣ въ Бозѣ почившіе не мертвы, а отъ
смерти представились въ жизнь Божественную.
(Hierarch. eccl c. III, § 9).

«Если должно вѣрить премудрому и истиннѣйшему богословію, то Божественное открывается каждому разуму, по мѣрѣ понятливости его. De пом. div. с. I. § 1. 'Εἰ δὲ τῇ πανσόφῳ καὶ ἀληθεστάτῃ θεολογίᾳ πείθεσθαι, κατὰ τὴν ἀναλόγιαν ἐκάστου νοῶν ἀνακαλύπτται τὰ θεῖα).

«Ты найдешь *многихъ богослововъ*, которые учатъ, что Богъ невидимъ и непостижимъ, и что напрасно сталъ бы кто нибудь измѣрять эту бездну, не зная стези, ведущей въ таинственные и непредѣльные глубины ея». (De пом. div. с. I. § 2).

«Образцы твореній, предсуществующіе въ Богѣ, богословіе называетъ предопредѣленіями, Божественными и благими хотѣніями, кои творятъ бытія». (De div. помин. с. V, § 8).

«Богословіе усвоило девять названій всѣмъ различнымъ существамъ ангельскимъ, и нашъ Божественный таинноводитель (ап. Павелъ) раздѣлилъ ихъ на три чина, изъ которыхъ въ каждомъ состоятъ три разряда.... По ученію *нашихъ славныхъ наставниковъ* сии три разряда составляютъ одну и ту же іерархію»...

Діонисій Ареопагитъ сохранилъ намъ имена нѣкоторыхъ *наставниковъ, богослововъ, благодѣтельныхъ учителей*, и сообщилъ часть ихъ ученій. Такъ 1) Божественный Вареоламей говорилъ, «что въ краткости Богословія заключается великая обширность, какъ въ маломъ объемѣ евангелія содержится большое обиліе. Theol. myst. с. I. § 3. ὁ θεῖος Βαρθολομαῖος φησὶ καὶ πολλὴν τὴν θεολογίαν εἶναι καὶ ἐλαγίστην. καὶ τὸ εὐαγγέλιον πλατὺ

ἱερός Ἰούδος ἀφθεγγέειαν καλεῖ, καὶ ἐπὶ πάσαν γυγνώσχομένην πρόοδον, ἀκίνησιάν... Такія выраженія отзываются школою.

3) Философъ Климентъ училъ, что образцы твореній въ Богѣ суть все то, что есть наилучшее въ твореніяхъ. (De пом. div. с. V. § 9). Сего Климента Ареопагитъ называлъ только философомъ. Философомъ должны признавать его и мы, и отнюдь не смѣшивать ни съ Климентомъ пресвитеромъ Александріискимъ, ни съ Климентомъ папою Римскимъ, какъ это дѣлаютъ другіе. Въ Афинахъ былъ учитель философіи Климентъ, известный Діонисію Ареопагиту: вотъ и все, что мы должны говорить о немъ съ присовокупленіемъ, что онъ мыслилъ, какъ Платонъ. Иначе, умные и справедливые критики уличатъ насъ въ произвольномъ толкованіи словъ Ареопагита.

4) Героеей первый епископъ Аѳинскій былъ учитель Діонисіи Ареопагита. Часть его ученія передана намъ этимъ ученикомъ его. Излагаю ее.

— «Первое движеніе души къ предметамъ Божественнымъ есть любовь къ Богу, первый же толчекъ ея къ исполненію заповѣдей Божіихъ есть неизглаголанное возрожденіе, которое вносить въ наше существо основу Божественную». (Hierarch. Escl. с. II. § 1).

— «Героеей, преславный учитель нашъ, говорилъ, что Евхаристія есть таинство изъ таинствъ». (Ibidem. с. III).

— «Героеей, нашъ преславный учитель, въ своихъ элементахъ Богословія (κατὰ τὰς θεολογικὰς ἀπλοῦς συνειδήσεις) высказываетъ таинство.

узналъ ихъ и усвоилъ себѣ посредство на-
ученія сердца. Чтобы дать хотя краткое по-
нѣтіе о нѣкоторыхъ созерцаніяхъ сего могучаго
ума, излагаю то, что онъ въ вышеназванномъ
твореніи своемъ сказалъ о Иисусѣ Христѣ :

**Извлеченіе изъ элементовъ Богословія бла-
женнаго Іероося.**

Ἡ πάντων αἰτία, καὶ **Божество** Иисуса
ἀποπληρωτική, τοῦ Ἰη- **Христа** есть причина
σοῦ θεότης. **и осуществленіе** всего.

Ἡ τὰ μέρη τῇ ὁλό- **Оно** держитъ пред-
τῃ συμφωνῶν διασώ- **меты** въ гармониче-
ζουσα, καὶ οὔτε μέρος **ской совокупности,**
οὔτε ὅλον οὐσία· καὶ **не будучи Само ни**
ὅλον καὶ μέρος, ὡς πᾶν **цѣлое, ни часть: од-**
καὶ μέρος καὶ ὅλον ἐν **наково Оно есть и цѣ-**
ἑαυτῇ συνειληφύα καὶ **лое и часть, потому**
υπερέχουσα καὶ προέχου- **что отъ вѣчности со-**
σα. **держитъ въ Себѣ цѣ-**
лое и части, какъ до-
стояніе Свое.

Τελεία μὲν ἔστιν ἐν **Оно** есть податель
τοῖς ἀτελείαις, ὡς теле- **частицы** совершен-
τάρχης· ἀτελής δὲ ἐν **ства бытіямъ несо-**
τοῖς τελείοις, ὡς ὑπερ- **вершеннымъ, а въ**
τελής καὶ προτέλειος. **совершеннѣйшихъ су-**
ществахъ имѣтъ пол-
наго совершенства его,
потому что Оно пре-
совершенно и суще-
ствуетъ прежде вся-
каго совершенства.

Εἶδος εἰδοποιὸν ἐν **Какъ первоначаль-**
τοῖς ἀνειδέοις, ὡς εἰ- **ный Образецъ, Оно**
δεάρχης ἀνειδέος ἐν τοῖς **даетъ образъ (видъ)**
εἶδεσιν, ὡς ὑπὲρ εἶ- **тому, что не имѣетъ**
δος. **его: а въ томъ, что**
уже имѣетъ свой об-

Οὐσία ταῖς ὅλαις οὐ- **сѣіаіς ἀχράντως ἐπιβα-**
σίαις ἀχράντως ἐπιβα- **τεύουσα, καὶ ὑπερούσι-**
τεύουσα, καὶ ὑπερούσι- **ος, ἀπάσης οὐσίας ἐξη-**
ος, ἀπάσης οὐσίας ἐξη- **ρημένη.**

Τὰς ὅλας ἀρχὰς καὶ **Тὰς ὅλας ἀρχὰς καὶ**
τάξεις ἀφορίζουσα, καὶ **τάξεις ἀφορίζουσα, καὶ**
πάσης ἀρχῆς καὶ ταξε- **πάσης ἀρχῆς καὶ ταξε-**
ως ὑπεριδρυμένη. **ως ὑπεριδρυμένη.**

Καὶ μέτρον ἐστὶ τῶν **Καὶ μέτρον ἐστὶ τῶν**
ὄντων, καὶ αἰῶν καὶ **ὄντων, καὶ αἰῶν καὶ**
ὑπὲρ αἰῶνα καὶ πρὸ αἰ- **ὑπὲρ αἰῶνα καὶ πρὸ αἰ-**
ῶνος. **ῶνος.**

Πλήρης ἐν τοῖς ἐν- **Πλήρης ἐν τοῖς ἐν-**
δεέσιν· ὑπερπλήρης ἐν **δεέσιν· ὑπερπλήρης ἐν**
τοῖς πλήρεσιν. **τοῖς πλήρεσιν.**

Ἄρρητος, ἀφθεγχτος, **Ἄρρητος, ἀφθεγχτος,**
ὑπὲρ νοῦν, ὑπὲρ ζώην, **ὑπὲρ νοῦν, ὑπὲρ ζώην,**
ὑπὲρ οὐσίαν· ὑπερφύως **ὑπὲρ οὐσίαν· ὑπερφύως**
ἔχει τὸ ὑπερφύες, ὑπε- **ἔχει τὸ ὑπερφύες, ὑπε-**
ρουσίως τὸ ὑπερούσιον. **ρουσίως τὸ ὑπερούσιον.**

Ἄθεν ἐπεὶ καὶ ἕως

разъ не видать Его
(Божества), потому
что оно превосходитъ
всякаго образа.

Какъ сущность все-
объемлющая, Оно при-
суще всѣмъ суще-
ствамъ, не теряя своей
чистоты; а будучи
пресущественно, Оно
не зависитъ отъ вся-
кой существенности.

Оно опредѣляетъ
всѣ начала и поряд-
ки, но само стоитъ
выше всякаго начала
и порядка.

Оно вѣчно продол-
жаетъ бытія су-
ществъ, а Само неиз-
мѣняется временемъ,
какъ предвѣчное.

Оно пополняетъ не
достаточное, будучи
неизмѣримо полнѣе
того, что полно.

Неизрѣченное, не-
изъяснимое, превы-
шающее умъ, несрав-
нимое съ жизнью,
съ существенностію
(тварей), Оно сверхъ-
естественно имѣетъ
въ себѣ то, что есть
сверхъестественно, и
пресущественно об-
ладаетъ пресущест-
венностію.

Итакъ, послѣду

φύσεως ἡμῶν ὑπὸ φι-
λανθρωπίας ἐλήλυθε,
καὶ ἀληθῶς οὐσιώθη,
καὶ ἀνὴρ ὁ ὑπέρθεος
ἐχυρίματισεν — (ἴλεω δὲ
εἶη τὰ πρὸς ἡμῶν τὰ
ὑπὲρ νοῦν καὶ λόγον
ὁμνούμενα) — καὶ τού-
τοις ἔχει τὸ ὑπερφύε-
ς καὶ ὑπαρούσιον, οὐ μό-
νον ἢ ἀναλλοίωτος ἡμῖν
καὶ ἀσυγχύτως κακοι-
κώνηκε, μηδὲν πεπον-
θὼς εἰς τὸ ὑπερπλήρες
αὐτοῦ, πρὸς τῆς ἀφθέγ-
χτου κενώσεως· ἀλλ' ὁ,
τι καὶ τὸ πάντων και-
νῶν καινίσατον, ἐν τοῖς
φυσικοῖς ἡμῶν ὑπερ-
φυῆς ἦν, ἐν τοῖς κατ'
οὐσίαν ὑπαρούσιος, πάν-
τα τὰ ἡμῶν ἐξ ἡμῶν
ὑπὲρ ἡμᾶς ὑπερέχων.

(De nomin. divin.
С. II. § 9. 10).

Господь, по челове-
колюбію Своему, сниз-
шелъ даже до есте-
ства нашего, и дѣй-
ствительно воплотил-
ся, и, будучи Пре-
божественъ, сталъ че-
ловѣкомъ — (да прив-
лекутъ къ намъ Бо-
жію милость сіи хва-
ленія, въ коихъ мы
воспѣваемъ то, что
выше ума и слова); —
то и въ человѣчности
своей удержалъ свою
сверхъестественность
и пресуществованность,
такъ что не только
пріобщился намъ безъ
измѣненія, или смѣ-
шенія (двухъ естествъ
Своихъ), ничего не
утративъ изъ неиз-
мѣримой полноты Сво-
ей по причинѣ сего
неизглаголаннаго уни-
чиженія, но, — что
новѣе всѣхъ новос-
тей, — остался сверхъ-
естественъ въ нашемъ
естествѣ и пресуще-
ственъ въ нашей су-
щественности, въ пре-
восходной степени
имѣя все наше отъ
насъ и паче насъ».

Замѣчательно, что Діонисій отличалъ Бого-
словіе отъ св. Писанія, говоря: *занялъ ли Іерофей*
отъ священныхъ Богослововъ, или открылъ въ

Писаніи. Явно, что въ его время въ Аѳинахъ
существовала богословская школа, въ которой
преподавались уроки и сочинялись системы.
Іерофеей сочинилъ элементы Богословія. Но еще
замѣчательнѣе языкъ, какимъ написаны были
сіи элементы. Это — языкъ философскій, от-
влеченный, сжатый, трудно понимаемый, похо-
жій на языкъ почти современнаго Іерофеею зна-
менитаго писателя Плутарха *). Неудивительно
же что ни Іерофеевы, ни Діонисіевы сочиненія,
написанныя такимъ языкомъ, не имѣли хода
между многими и многими первенствующими
христіанами, которымъ нужна была простая пи-
ща духовная. Но послушаемъ, что и что еще
сказалъ Діонисій объ Іерофееѣ.

«Такъ какъ мой знаменитый учитель Іеро-
феей составилъ удивительные «Элементы Бо-
гословія», то я долженъ ли былъ писать на-
стоящее богословіе (объ именахъ Божіихъ) и
другія книги, какъ будто бы элементы оныя
были недостаточны? Дѣйствительно, если бы
онъ захотѣлъ по порядку *продолжать* изло-
женіе всѣхъ предметовъ богословія, и въ от-
дѣльныхъ трактатахъ раскрыть всю полноту
сей науки, я и не вообразилъ бы, что могу
говорить о тѣхъ же предметахъ съ большимъ
глубокомысліемъ, нежели онъ, не предпринялъ
бы лишняго труда потворять его собственныя
разсужденія, а паче всего не поступилъ бы
зазорно съ своимъ учителемъ и другомъ, ко-
торому нослѣ Павла обязанъ я посвященіемъ
въ знанію Божественныхъ предметовъ, не по-
хитилъ бы у него славы его умозрѣній и воз-
вышенныхъ наставленій. Но такъ какъ онъ
излагалъ богословіе пресвитерски, *πρεσβυτηκῶς*,
и главныя положенія выражалъ такъ, что подъ

*) Смотри разсужденіе его о Богѣ въ моей Исторіи Аео-
на изыческаго I. стран. 72.

однимъ рѣченіемъ подразумѣвались многіе предметы, то мы всѣ, какъ наставники душъ, еще новичковъ въ совершенствѣ, мы получили повелѣніе уяснить и развить языкомъ, болѣе соотвѣтственнымъ нашимъ силамъ, глубокія и снатыя идеи сего могучаго ума. Даже ты самъ (Тимоеей) многократно сообщалъ мнѣ подобный совѣтъ, и назадъ отсылалъ книгу его, какъ превышающую обыкновенное разумѣніе. Да и я смотрю на нее, какъ на руководство для умовъ зрѣлыхъ, какъ на второе писаніе, продолжающее Писанія Богопомазаныхъ апостоловъ, и думаю, что ее надобно предоставить лишь выспреннымъ умамъ. Что касается до меня, то я, по способности моей, передамъ Божественныя тайны тому, кто подобенъ мнѣ. Ибо если твердая пища годна только для совершенныхъ, то каково должно быть совершенство у того, кто даетъ ее другимъ? Итакъ, я былъ правъ, когда говорилъ, что весьма зрѣлый умъ нуженъ для того, чтобы распознавать духовный смыслъ въ Св. Писаніи, а сообщеніе первоначальныхъ познаній приличествуетъ учителямъ и ученикамъ менѣе способнымъ». (De nomin. div. C. III, § 2). По прочтеніи сего отрывка *утверждается* въ душѣ понятіе о томъ, что въ Аѳинахъ была богословская школа, въ которой Іероеей преподавалъ и письменно изложилъ элементы богословія, и велѣлъ ученикамъ своимъ, и особенно Діонисію, передать ихъ языкомъ болѣе простымъ, болѣе понятнымъ для всѣхъ, у кого умъ не выспренный. Іероеевы богословскіе элементы были кратки, снаты, глубоко-мысленны, мало кому понятны, да и полнаго богословія въ нихъ не было.

Іероеей говорилъ и проповѣди «Когда надлежало бесѣдовать съ народомъ и толпѣ внушать святость нашихъ вѣрованій, тогда онъ

превосходилъ большую часть нашихъ учителей своимъ постоянствомъ въ семъ благочестивомъ трудѣ, здравомысліемъ, силою доказательствъ и достоинствомъ своихъ проповѣдей, такъ, что мы были обливаемы блескомъ сего лучезарнаго солнца». (De nom. div. C. III. § 3).

Сей наставникъ Діонисія объяснялъ ему то мѣсто въ пророчествѣ Исаіи (гл. 6-я), гдѣ сказано, что Серафимъ прикоснулся къ устамъ сего пророка и очистилъ его. Это объясненіе Діонисій предложилъ ученику своему Тимоею, присовокупивъ вотъ что: «Послѣ сего я предоставляю твоему разсужденію и твоему знанію, или принять толкованіе Іероеея, какъ болѣе складное и точное, или собственнымъ твоимъ изслѣдованіемъ открыть что либо, болѣе согласное съ истиною, или наконецъ при помощи благодати подающаго свѣтъ Бога, и при посредствѣ ангеловъ, передающихъ намъ свѣтъ Его, найти другое лучшее рѣшеніе вопроса о Серафимскомъ очищеніи Исаіи. Въ послѣднемъ случаѣ сообщи мнѣ свое открытіе. Ибо моя любовь къ святымъ ангеламъ вытѣрала бы, еслибъ получила наилучшій отвѣтъ на сей вопросъ. (Hierarch. coelest. C. XIII, § 4). 5) Діонисій въ своемъ сочиненіи о церковной іерархіи назвалъ Тимоею священнѣйшимъ изъ всѣхъ священныхъ чадъ. Значить: сей Тимоеей былъ не тотъ, въ которому ап. Павелъ написалъ посланіе, а другой младшій, ученикъ Діонисія, но уже посвященный въ церковный санъ. Ему, между прочимъ, Ареопагитъ совѣтовалъ вотъ что: «Неосторожно всѣмъ не открывай предметовъ святыхъ: напротивъ, имѣй ихъ въ величайшемъ уваженіи, и почти Божьи таинства чистотою понятій, закрывая ихъ покровомъ непроницаемымъ для профановъ, и только святымъ (т. е. христіанамъ) давай

узнавать ихъ подъ освѣщеніемъ священнымъ *). Изъ этихъ словъ видно, что и Тимофей былъ толковникъ, учитель, богословъ. О немъ жалѣлъ Діонисій, если онъ уѣхалъ (куда-то) не прочитавши «*Символическаго богословія* его». Epistol. 9, § 1, ad. Episcop. Titum.). 6) Въ сонму богослововъ, извѣстныхъ Діонисію, принадлежалъ Титъ епископъ. Ему, какъ богослову, и письмо написано было Ареопагитомъ богословское, ученое, отзывающееся на направленіемъ тогдашней въ Аѳинахъ богословской школы. Въ этомъ письмѣ Діонисій, между прочимъ, высказалъ, что аллегорическій языкъ Св. Писанія порождастъ въ невѣждахъ мысли грубыя, и что есть два *богословія*, одно *таинственное*, а другое *общедоступное*. Такъ говорить можно было только съ ученымъ мужемъ, который умѣлъ богословствовать и толковать Св. Писаніе буквально и многосказательно.

7) Тимофей, Титъ, Поликарпъ епископъ (отнюдь не Смирнскій), которому Діонисій написалъ посланіе, уличавшее товарища его по Аѳинской школѣ Аполлофана въ невѣріи въ попятность солнца во дни іудейскаго царя Езекии, и въ сверхъестественное затмѣніе солнца же въ часы распятія Христа, всѣ эти три святителя, какъ сдается, не были еерепевты. А Гай и Димифилъ, съ которыми переписывался Ареопагитъ, названы имъ еерепевтами. Переписка его съ ними и съ іереемъ Сосипатромъ и Дороеемъ діакономъ доказываетъ, что и эти четыре мужа были ученые.

Кромѣ всѣхъ помѣнованныхъ богослововъ

Симонъ училъ, что воскресеніе тѣлъ — не въ законномъ порядкѣ природы, а Елима возражалъ: если Богъ всемогущъ, то какъ же апостолъ Павелъ сказалъ, что Богъ отречься отъ себя *не можетъ*? (2 Тимое. 2, 13).

Перваго Діонисій упрекнулъ, что онъ хоть и почитаетъ себя мудрымъ, но не понимаетъ даже того, что здравый смыслъ никогда не прибѣгнетъ къ доказательствамъ, основаннымъ на *опытѣ нашихъ чувствъ*, дабы оспаривать дѣйствія Бога, недостигаемаго чувствами *). Елима же отвѣчалъ вотъ какъ: «Отречься отъ себя самого значить отказаться отъ истины. А истина есть существованіе, бытіе, и отказаться отъ нея значить отказаться отъ существованія. Если же истина есть существованіе, и отречься отъ нея тоже, что отречься отъ существованія, то Богъ не можетъ отречься отъ существованія Своего, потому что Онъ не есть *ничто*» **). Богословская школа въ многоученыхъ Аѳинахъ, изъ которой вышелъ Діонисій Ареопагитъ, была школа еллектической съ направленіемъ мистическимъ. Это доказываютъ всѣ сочиненія сего апостольскаго мужа, о которыхъ начинается особая рѣчь моя.

Изъ числа сочиненій его нѣкоторыя утрачены, а нѣкоторыя дошли до насъ.

Утрачены: 1) *Богословскія наставленія*, θεολογικαὶ ἐποταυώσεις, 2) *книга о праведномъ судѣ Божиѣмъ*, περὶ δικαίου καὶ θείου δικαιοτηρίου, 3) *Богословіе символическое*, Συμβολικὴ θεολογία, 4) *Трактатъ о предметахъ духовныхъ и мистическихъ* Πασ-

жову, 6) *ученіе о душѣ*, Τὰ περὶ ψυχῆς. Однако содержаніе всѣхъ этихъ сочиненій, *отчасти*, показано въ тѣхъ твореніяхъ Ареопагита, кои дошли до насъ. Такъ, *въ книгѣ богословскихъ наставленій* говорено было «что невозможно ни понять, ни выразить, что такое сие единое (Божество), сие пресущественное, самоблагое, сія троичная Единица, Единобожественная и единоблагая *). «Въ этой же книгѣ многими свидѣтельствами изъ слова Божія доказано, что общія всему Боже-
«ству наименованія суть, *по преимуществу*, «верховная благодѣтельность, преемственность, пре-
«существенность, надъ жизнями жизнь, выс-
«чайшая премудрость; *по творчеству* — бла-
«годѣтельность, красота, бытіе, животворность, «мудрость; *по преподанію же дарованій* — «причина всѣхъ благъ». Различія же въ Бо-
жествѣ суть пресущественная особность у От-
ца, у Сына и Духа, ихъ непреложность и не-
слиянность (такъ что ни Отецъ Сыномъ или
Духомъ Святымъ, ни сынъ Отцомъ быть не мо-
гутъ). Но и еще есть особенная различность:
это всесовершенное и неизмѣняемое бытіе Ин-
суса со всѣми таинствами человечества
Его **). Въ тѣхъ же богословскихъ наставле-
ніяхъ мы (Діонисій) изложили: въ какомъ
смыслѣ Божественное и благое естество назы-
вается единымъ, и въ какомъ — троичнымъ;
что такое въ немъ — Отчество и Сыновство;
что значить именованіе Духъ Святой; какъ
изъ невещественнаго и недѣлимаго блага про-
изошли добрые и свѣтлые духи, и какъ они
не отдѣляются отъ своего начала и удержи-
ваютъ свое *личное* тождество; какъ пресуще-
ственный Инсусъ дѣйствительно вочеловѣчился,

и прочее извлеченное изъ словесъ Божіихъ» *).
Въ этой же книгѣ:

«Что сказать о томъ мирѣ, который далъ
намъ Христосъ по человеколюбію Своему? Имѣя
этотъ миръ, мы не только перестали враж-
довагъ съ собою, съ нашими братьями и
со святыми ангелами, но напротивъ, въ со-
обществѣ съ ними, и по мѣрѣ нашихъ силъ,
совершаемъ дѣла Божіи при помощи Инсуса;
дѣющаго вся во всѣхъ, и подающаго намъ
миръ неизлагоданный, и отъ вѣчности предо-
предѣленный, и съ Собою примиряющаго насъ
Духомъ Святымъ, и въ Немъ и чрезъ Него
съ Отцемъ. Впрочемъ объ этихъ дивныхъ да-
рованіяхъ мы достаточно говорили въ нашихъ
богословскихъ наставленіяхъ, основываясь на
Св. Писаніи» **).

Въ книгѣ о праведномъ судѣ Божіемъ Діо-
нисій опровергнулъ тѣхъ безразсудныхъ софи-
стовъ, которые дерзали обвинять Бога въ не-
справедливости и обманѣ (De div. nom. C. IV. § 35).

Въ Богословіи символическомъ Ареопагитъ
толковалъ: что и что значать усвояемыя Богу,
очи, уши, волосы, лице, руки, плечи, мыш-
цы, крылья, хребетъ, ноги, вѣнецъ, престолъ,
чаша, и проч. ***).

Въ Трактатѣ о предметахъ духовныхъ и
чувственныхъ пространно было говорено о раз-
личіи іерархій, ангельской и человѣческой; на-
примѣръ: ангелы познаютъ Бога и дѣйствія
Его такъ, какъ имъ свойственно познавать,
κατὰ τὸ αὐτοῦ θεμελίον, (т. е. созерцательно,
безъ помощи чувственныхъ представленій), а
мы только при посредствѣ вещественныхъ об-
разовъ возвышаемся до пониманія предметовъ

*) De nom. div. C. 1, § 5.

**) Ibidem. C. 11, § 3, § 7.

*) Theologia mystica. C. 111.

**) De div nom C. XI. § 5.

***) De div nom. C. I. § 8. Mystic theologia. C. III.

Божественныхъ. Вѣроятно говоря: къ одной цѣли стремятся всѣ богоподобныя существа (ангелы и человѣки); но не всѣ одинаково достигаютъ ее, а каждое по способности своей, какая удѣлена съ вѣсовъ Божіихъ, ἅλλ, ὅς ἐχαστὸ τὰ θεῖα ζυγὰ διανέμει κατ' ἀξίαν τὴν ἀποκλήρωσιν. Но объ этомъ пространнѣе говорено въ *Трактатъ о предметахъ духовныхъ и чувственныхъ*. — (Hierarch. Escl. C. I. § 2).

Въ Трактатѣ о гимнахъ божественныхъ, между прочимъ, объяснены священныя пѣснопѣнія ангеловъ: *да будетъ благословенна слава Бога въ мѣстѣ святомъ, въ которомъ Онъ обитаетъ* (Езекіил. 3, 12). *Святъ, святъ, святъ Господь Савваоѣ: вся земля наполнена славою Его* (Исаи 6, 3)—Hierarch. Celest. C. VII § 4).

Въ ученіи о душѣ, между прочимъ, исчислены были всѣ блага, кои она получаетъ отъ Бога, какъ то, безсмертіе, разумъ, подобіе ангеламъ, участіе въ озареніяхъ свѣше, уподобленіе Богу, блаженство, καὶ ὅσα ἄλλα πρὸς ἡμῶν ἐν τοῖς περὶ ψυχῆς ἀπηρίθμηται. (De div. nom. C. IV, § 2).

Жаль, что всѣ эти сочиненія Ареопагита утратились: не то, мы имѣли бы полное понятіе какъ о познаніяхъ, такъ и о силѣ сего могучаго ума. Но будемъ довольны и тѣми твореніями его, кои уцѣлѣли и общезвѣстны. Эти творенія суть слѣдующія: 1) объ именахъ Божіихъ; 2) отъ іерархіи небесной; 3) объ іерархіи церковной; 4) богословіе таинственное; и 5) десять писемъ, къ Гаю, Димофилу, Сосипатру, Дороею, Поликарпу, Титу и св. Іоанну Евангелисту.

Такъ какъ у насъ не многіе знакомы съ

церкви православной, испоконъ вѣковъ признававшей подлинность дошедшихъ до насъ твореній сего апостольскаго мужа, изучилъ ихъ съ особеннымъ вниманіемъ въ греческомъ подлинникѣ, и убѣдившись въ важности ихъ и полюбивъ необыкновенный геній Ареопагита, излагаю здѣсь богословское ученіе его систематически, но кратко, а предварительно словами его высказываю тѣ побужденія, кои понудили сего святителя писать Богословскія сочиненія.

«Мы убѣждены, что не должно пренебрегать знаніемъ священнымъ, которое каждый можетъ приобретать съ помощію благодати Божіей. Убѣжденіе же это порождено въ насъ, съ одной стороны, естественнымъ желаніемъ ангеловъ и душъ созерцать сверхъестественное, а съ другой, наказомъ Божественныхъ чинахъ, коимъ, въ одно и тоже время, и воспрещено по одному любопытству испытывать тайны, превышающія разумѣніе наше (Екклес. 3, 22, или Сирах.) и повѣлено изучать по возможности и передавать другимъ все то, что намъ дозволено и полезно знать, какъ говоритъ апостолъ: «что ты слышалъ отъ меня, то передай вѣрнымъ людямъ:» по симъ побужденіямъ, ни трудность, ни страхъ, не отвратятъ насъ отъ изслѣдованія предметовъ Божественныхъ по мѣрѣ силъ нашихъ. Бромъ сего, намъ не хочется безъ помощи оставить и тѣхъ, которые еще не могутъ подняться на большую высоту, нежели на какой стоимъ мы сами. Посему мы рѣшились писать; и спѣшимъ не новыя рѣшенія предлагать смѣло, а только раскрывать и уяснять пространнѣе то, что божественный Іерооѣй высказалъ кратко и сжато» (De div. nomin. C. III, § 3).

онъ признавалъ Богодуховеннымъ и непогрѣшимымъ. Въ одномъ мѣстѣ кратко, но точно, изложено имъ содержаніе сего Писанія. Что видно въ богодуховенныхъ книгахъ? спрашивалъ онъ, и отвѣчалъ:

Видѣнь Богъ творецъ и попечитель о всемъ мірѣ.

Видны церковныя и гражданскія уставы Моисея.

Завоеваніе обѣтованной земли и надѣлы ея избранному народу.

Благоразуміе Судей.

Мудрость царей и святость первосвященниковъ.

Любомудріе тѣхъ древнихъ мужей, которыхъ не колебали разныя и многія случайности жизни.

Святые наставленія, дающія вѣрное направленіе нашимъ дѣламъ.

Пѣснопѣнія.

Превосходное изображеніе Божественной любви.

Пророческія вѣщанія о будущемъ.

Чудныя дѣла Богочеловѣка.

Ученіе и уставы св. апостоловъ.

Разумѣя книги:

Бытіе.

Исходъ, Левитъ, Числъ, Второзаконіе.

Исуса Навина:

Судей.

Четыре книги Царствъ, двѣ книги Паралипоменонъ, Ездры, Неемїи и двѣ Маккавеевъ.

Іовъ.

Притчи, Еккліастіа, Сирахъ и Премудрость Соломона.

Псалтирь.

Пѣснь пѣсней.

Всѣ пророчества.

Четыре Евангелія и Дѣянія св. апостоловъ.

Апостольскія посланія.

И таинственныя видѣнія Апокалипсисъ. Божественнаго и возлюбленнаго ученика (Іоанна).

Это изложеніе содержанія книгъ св. Писанія есть вмѣстѣ и перечесть ихъ, перечесть самый старшій по времени. Уже послѣ него слѣдуютъ перечеты, или списки ихъ, такъ называемыя, Мураторіевъ, Мелитоновъ, и прочіе. Читая и пересчитывая творенія Діонисія, я на особомъ листѣ отмѣчалъ число цитатовъ его изъ ветхаго и новаго Завѣта. Оказалось, что изъ перваго завѣта имъ приведены *сто три* цитата, (больше изъ Псалтири—24, изъ пророчества Данїила—11-ть, Исаїи—9, и Езекиїи—8, и изъ книгъ Бытія и Исхода по 7-ми), а изъ втораго завѣта—*девяносто три* (изъ четырехъ Евангелій 39, изъ апостольскихъ Дѣяній и Посланій—46, и изъ апокалипсиса—8) *). Оказалось и то, что Ареопагитъ имѣлъ подъ руками Посланія и Павла къ Титу, и второе Петра, и первое Іоанна, и Іакова и Іуды непредателя. Въ его книгѣ *объ именахъ Божіихъ* много цитатовъ изъ евангелія Іоанна. А такъ какъ это евангеліе издано было въ Ефесѣ, при помощи Гая страннопримника, въ 86 году отъ Рождества Христова; то и приходится заключить, что Ареопагитъ писалъ оную книгу уже послѣ указаннаго года.

По словамъ Его: «ветхозавѣтное Писаніе предсказало жизнь Спасителя, а новозавѣтное благовѣствовало ее; то изображало истину символически, а это показало ее явно; пророчества ветхозавѣтныя оправдавы событіями новозавѣтными, а слова Бога въ завѣтѣ первомъ осуществлены дѣйствіями въ завѣтѣ второмъ».

Весьма замѣчательно, что св. Діонисій *написаніе* книги *Премудрости Соломона* усво-

*) Извините меня, если найдете большее число цитатовъ

илъ не царю Соломону, а пѣкому безвѣстному мужу, и назвалъ ее *введеніемъ въ слово Божіе*, или что то же, въ священное Писаніе*). И *въ введеніи* въ слова (Божіи) усмотришь ты *нѣкого*, говорящаго о «Премудрости Божественной: *любитель былъ я красоты ея*». (Премудрости Соломон. гл. 8, ст. 2).

Какъ же понимать такое названіе и такую оцѣнку сей книги, изъ которой отрывки читаются въ нашей церкви наравнѣ съ чтеніями изъ всѣхъ книгъ ветхозавѣтныхъ? Я понимаю сіе такъ. Въ богословской школѣ еераспевтовъ іудейскихъ и христіанскихъ книга Премудрости Соломона, сочиненная кѣмъ-то изъ учителей равнѣ появленія христіанства читаема и изучаема была учениками прежде, нежели дозволялось имъ чптать св. Писаніе, и потому называлась *введеніемъ въ слово Божіе*. Въ самомъ дѣлѣ, эта книга въ первыхъ строкахъ своихъ внушала: какъ новичку въ Богопознаніи надобно приобрѣтати Божественную мудрость. *Мудрствуйте о Господь въ блаотыни, и въ простотѣ сердца възыщите его... Стротивая помышленія отлучаютъ отъ Бога... Въ злохудожну душу не ввидетъ премудрость, ниже обитаетъ въ тѣлеси повинныѣмъ ирѣху. Святыи бо Духъ отыметъ отъ помышленій неразумныхъ* (Гл. 1).

Ареопагитъ въ сочиненія свои вносилъ тексты св. Писанія изъ греческаго перевода его, сдѣланнаго 70-ю толковниками, но четыре раза сослался и на толкованія *знатоковъ еврейскаго языка*: каковыя ссылки доказываютъ, что самъ онъ не зналъ по еврейски.

1) Святое имя Серафимъ, по толкованію еврейстовъ, значитъ, *возжигатель*, или, *со-*

жигатель, а Херувимъ—*многовъдѣніе*, *либо ливень мудрости*: τὴν μὲν ἁγίαν τῶν Σεραφίμ ὀνομασίαν οἱ τὰ Εβραίων εἰδότες, ἢ τὸ Ἐμπρησᾶς ἐμφάνειν, ἢ τὸ Θερμαίνοντες, τὴν δὲ τῶν χερουβίμ, Πλήθος γνώσεως, ἢ χάριν σοφίας. Hierarch. coelest. C. VII. § 1.

2) Божественные Серафимы въ богословіи согласно съ толкователями еврейскихъ словъ, называются *возжигателями и сожигателями*: (Eccles. Hierar. C. IV. § 10).

3) Священная пѣснь богодухновенныхъ пророковъ (аллилуія) какъ толкуютъ ее еврейсты, значитъ: *хваление Бога*, или *хвалите Господа*: τὸ ἱερὸν τῆς τῶν θεολήπτων προφητῶν ἐπιπνοίας μελωδία, φασὶν οἱ τὰ Εβραίων εἰδότες, τὸ αἶνος θεοῦ δηλοῦν, ἢ τὸ. Αἰνεῖτε τὸν Κύριον. (Eccles. Hierarch. c. IV. § 12).

4) Слово, *Гел-гелъ*, въ пророчествѣ Езекиіа, гл. 10 ст. 13, есть еврейское, и значитъ: *перевороты, и откровения*: Γέλ Γέλ ἐμφάνει τοῦτο κατὰ ἐβραϊκὴν φωνήν, ἀνακλισμοὺς καὶ ἀνακαλύψεις. (Hierarch. Celest, C. XV. § 9).

Кромѣ священнаго Писанія св. Діонисій разсужденія свои подтверждалъ преданіями апостоловъ и іерарховъ церкви. Въ сочиненіяхъ его многократно упоминается о такихъ преданіяхъ. Поставляю на видъ нѣкоторые изъ нихъ.

Наименованія, усвояемыя Богу, какъ то, несложный, единичный, Троица, причина всего сущаго, премудрость, красота, вѣчный, пресущественный, воспринявшій въ чпстасъ свою наше естество безъ измѣненія и сліянія Божества и чловѣчества, и прочія наименованія, кои излагаются во всякомъ богословіи, то въ видѣ ученія, то въ видѣ гимна, подарило намъ *тайное преданіе* богонаученныхъ вождей нашихъ. Ихъ же *іераршескія преданія* прикрыв-

*) De div. nomin., c. IV, § 12. Καὶ ἐν ταῖς Προεισχωματικαῖς τῶν λογίων, εὐρησας τινὰ λεγόντα περὶ τῆς θείας σοφίας ἐραστὴς ἐγενόμην τοῦ κάλλους αὐτῆς. Sapientiae.

вають простое и безтѣлесное, пресущественное, безобразное, однимъ умомъ постигаемое, прикрываютъ разнообразными эмблемами, занятыми изъ природы вещественной⁷⁾.

По священническому преданію *духи* перваго чина ангельскаго очищаютъ, просвѣщаютъ и усовершенствуютъ духовъ менѣе совершенныхъ, которые при посредствѣ первыхъ познають пресущественное начало всего существующаго и, по своей способности, воспринимають очищеніе, просвѣщеніе и усовершеніе⁸⁾.

«Преданіе объ ангелѣ, укрѣплявшемъ Христа въ саду Геосиманскомъ, было сообщено чрезъ евангелиста Луку (гл. 22, ст. 53) апостоломъ Павломъ⁹⁾.

Современные Ареопагиту совершители таинствъ, *ἱερωτάται*, крестіанъ младенцовъ, при участіи крестныхъ отцовъ, по преданію *начальному* (апостольскому)¹⁰⁾.

Въ послѣдніе годы Ареопагита, когда онъ писалъ свои сочиненія, уже существовалъ *уставъ совершенія святѣйшихъ службъ*, *ἡ τῶν ἁγιοτάτων τελετῶν θεσμοθεσία*. По этому уставу тогда въ католической церкви совершались службы освященія мѣра и алтарнаго престола. Та и другая служба составлена была главами іерархій по Божественному наученію *θεοπαράδοτος*. Эти главные іерархи освященное мѣро признавали равносильнымъ таинству Евхаристіи¹¹⁾. Но кто они? Апостолы, Петръ, Іаковъ, Іоаннъ учившій о *помазаніи отъ святаго*? Ареопагитъ не называлъ ихъ по именамъ, но нарицалъ ихъ главами, вождами іерархій, *καθηγέμενος ἱεραρχίας*, и этимъ самымъ нарицаніемъ далъ намъ знать, что уставъ святѣйшихъ таинствъ составленъ былъ апостолами. Они, въ теченіи сорока дней, слушали: что и что говорилъ имъ воскресшій учитель и Господь ихъ о царствіи Божіемъ, т. е. о цер-

кви: и по Его повелѣнію учредили *церковь*, *то есть общество вѣрующихъ въ Него*, учредили съ *ученіемъ, богослуженіемъ и іерархією*.

Знаменитый наставникъ Діонисій Іерофей объ Евхаристіи сказалъ, что она есть таинство изъ таинствъ, а Діонисій этотъ что написалъ о ней, то написалъ, основываясь на словѣ Божіемъ и на *ученіи богонаученныхъ іерарховъ*¹²⁾. Читайте со вниманіемъ всю третью главу въ его церковной іерархії, вы узнаете и убѣдитесь, что во дни Ареопагита въ Аѳинахъ и вездѣ, гдѣ находился онъ, божественная литургія, или что тоже Евхаристія, совершалась по чину первенствующей церкви Іерусалимской, составленному св. Іаковомъ братомъ Господнимъ, хотя Діонисій и не произнесъ имени сего перваго литургиста. Его книга о небесной іерархії начинается словами, занятыми изъ литургіи апостола Іакова: всякое даяніе благо и всякъ даръ совершенъ свыше есть сходящій отъ Отца свѣтовъ.

Ареопагиту извѣстно было дошедшее до него преданіе *богонаученныхъ наставниковъ о моленіи за умершихъ*¹³⁾.

Во время сего апостольскаго мужа *священное преданіе* воспрещало епископамъ письменно объяснять нехристіанамъ тѣ священныя изрѣченія, коими призывалась сила Божія при совершеніи таинствъ¹⁴⁾.

Достаточно сказано мною о преданіяхъ, извѣстныхъ Ареопагиту: пора изложить догматическое ученіе его, и оповѣстить то величайшее вліяніе на умы, какое оно имѣло на Востокъ и Западъ.

Ученіе о Боѣ.

«О пресущественномъ и непроницаемомъ Божествѣ отнюдь не должно ни мыслить, ни говорить что либо, кромѣ того, что намъ Богомъ

же возведено въ священномъ Писаніи. Но и твари говорятъ о Богѣ; великолѣпный порядокъ во вселенной, который установилъ Богъ и въ которомъ видны отпечатлѣнія идей Божескихъ, доводитъ насъ естественнымъ путемъ до существа верховнаго, сколько позволяютъ наши силы. ¹⁵⁾.

«Богъ есть сый, сущій, и существуетъ не какъ другія бытія, а въ Себѣ Самомъ заключаетъ всю полноту бытія несложнаго, безконечнаго, вѣчнаго. ¹⁶⁾.

«Богъ, существуя Самъ въ Себѣ Самомъ совершенно, ни на что, ни въ чемъ, нисколько, не походить, но будучи отличенъ и неизмѣнимъ отъ всѣхъ (другихъ) бытій, Самъ въ Себѣ существуетъ и пребываетъ вѣчно одинъ и тотъ же, всегда равенъ Себѣ Самому и нисколько не выступаетъ изъ Себя Самого и не оставляетъ Своей основы и неподвижной обители Своей. ¹⁷⁾.

«Богъ есть одинъ, но въ трехъ «лицахъ» Отецъ, Сынъ и Духъ Святый. Одно у нихъ божественное существо, и одинъ общій Божеству ихъ свойства, именно, *по преимуществу*, верховная благодѣтельность, пребожественность, пресущественность, самобытная жизнь, высочайшая премудрость; *по творчеству* любовь, красота, бытійность, животворность, мудрость; *по преподаванію дарованій* ущедреніе всѣми благами. А различія въ Божествѣ суть пресущественная особность у Отца, у Сына и Духа, ихъ непреложность и неслиянность, (такъ что ни Отецъ не можетъ быть Сыномъ, или Духомъ, ни сии не могутъ быть Отцомъ). Но и еще есть особенная различность: это—всесовершенное и неизмѣняемое существованіе Іисуса со всѣми таинственностями челоуѣчества Его. ¹⁸⁾.

жества, и какъ бы цвѣты, или пресущественные свѣты: что мы узнали изъ священныхъ Писаній. А какъ это дѣйствуется въ Божествѣ, сего ни изрѣчь, ни понять невозможно. ¹⁹⁾.

«О власти Божества, Богородительнаго и Сынновнаго, надъ всѣми бытіями говорится въ богословіи (т. е. въ словѣ Божіемъ) такъ часто, что и пересказать нельзя. *Тутъ Отецъ, тутъ и Сынъ прославляется, какъ Господь; но и Духъ есть Господь*. Слово Божіе всему Божеству усвоить и красоту, и мудрость, и свѣтъ, и Богородительство и творчество, и все, чѣмъ только величается Богоначаліе, усвоить общно, когда говорить: «*все отъ Бога*»: и *частично* (второму Лицу Троицы), когда глаголетъ: «*все изъ Него, Имъ и для Него создано*»: (Римл. XI. 36). И третьему Лицу: *послещи Духа Твоего, и созиждутся* (Псал. 103, 30). Кратко сказать: Само Богоначальное Слово вѣщаетъ: *Азъ и Отецъ едино есма: вса елика имать Отецъ, моя суть.... вса моя твоя суть, и твоя моя* (Іоан. X. 30, XVII, IV). И опять: слово Божіе все, что причастствуетъ Отцу и Сыну, усвоить Богоначальному Духу, яко единосущному и сопричастному съ Ними, какъ то, совершеніе дѣла Божественныхъ, достопоклоняемость, источникъ и неизсякаемое творчество, и раздаяніе даровъ, пристойныхъ существамъ добрымъ. И я думаю, что ни кто изъ тѣхъ, которые съ неспорченнымъ смысломъ изучали слово Божіе, не станетъ противорѣчить тому, что все, причастствующее Божеству, вполне причастствуетъ всему Богоначалію ²⁰⁾. (т. е. всемъ тремъ Богоначальнымъ Лицамъ св. Троицы). Но я думаю, что надобно еще разъ поговорить о общ-

Наши священнослужители богословского предания, (учения) общностями въ Божествѣ (едино—троичномъ) называютъ сокровенныя и самородныя основы, *υπερδιδόσκεις*, того Божескаго существованія, котораго ни изрѣчь, ни понять нельзя, а различіями—происхожденія и проявленія Богоначалія; затѣмъ, согласно съ словомъ Божиимъ, показываютъ особенности рѣченной общности, и особливныя общности и различности самаго различія (въ Троицѣ). Напримѣръ: у всей св. Троицы общности суть пресущественное бытіе, пребожественное Божество, преблагая благодать, и при всей особности (каждаго Лица) тождество и единство; вся Троица неизрѣченна и вмѣстѣ многоименна, непостижима и понимаема; все она творить и все перемѣняетъ, а Сама выше всякаго творенія и перемѣнъ; Ея изначальныя Упостаси пребываютъ одна въ другой, если можно такъ выразиться, пребываютъ такъ, что дѣйствительными остаются всецѣлое единство ихъ и вмѣстѣ несліянность нисколько. Такъ, (если представить примѣръ осязательный и сподручный) въ одномъ и томъ же домѣ, освѣщенномъ свѣтильниками, свѣты соединяются и цѣлкомъ блистаютъ одинъ въ другомъ, не смѣшиваясь однако и не лишаясь своего собственного существованія, соединяясь съ удержаніемъ своего различія, и различаясь при всемъ взаимномъ единеніи своемъ. Дѣйствительно изъ сіяній, какія струятся отъ этихъ свѣтильниковъ, составляется, какъ мы видимъ, одно цѣлое сіяніе въ домѣ, одинъ нераздѣльный свѣтъ; и никто, какъ мнѣ сдается, въ воздухѣ, содержащемъ всѣ сіянія, не можетъ отличить свѣта такого, или такого свѣтильника отъ свѣта другихъ сіяній, потому что всѣ онѣ соединены вкупѣ, хотя и не смѣшаны. Когда бы кто изъ дома вынесъ одинъ свѣтильникъ,

тогда съ нимъ унеслось бы и сіяніе его; но оно не взяло бы съ собою нисколько части другихъ сіяній, точно такъ же, какъ не оставило бы и имъ своего собственного блеска.

Различаются между собою истинныя Упостаси не только тѣмъ, что каждая изъ нихъ, какъ я сказалъ выше, въ совершенномъ взаимномъ единеніи съ другими Упостасями, сохраняетъ свое *особное* существованіе, но и тѣмъ, что пресущественное Богородительство не повторяется каждою Упостасію; напротивъ, одинъ Отецъ есть источникъ пресущественнаго Божества, и Онъ не есть Сынъ и Сынъ не есть Отецъ, такъ какъ каждая Упостась сохраняетъ свои особныя свойства (Отецъ—нерожденность, Сынъ—рожденность, Духъ—исхожденіе отъ Отца). Вотъ каковы общности и различія въ Божескомъ естествѣ!

Но и еще есть общности и одно различіе у св. Троицы; *общности*, это—преподаванія существамъ бытія, жизни, мудрости и другихъ даровъ благодати неистощимой, хотя и щедро изливающейся на тварь, и допущенія ихъ къ причастію—къ союзу съ Божествомъ, хотя и не сливающему ихъ съ Нимъ, но дѣйствительному, подобно тому, какъ въ кругѣ линіи идутъ отъ краевъ его къ средоточію, но не составляютъ его самого, не будучи центромъ, или подобно тому какъ безчисленные отпечатки одной и той же печати отъ нея получаютъ свой цѣльный видъ, но ничего не заимствуютъ изъ сущности ея (мѣдной, стальной, каменной). *Различіе*, это—истинное воплощеніе пресущественнаго Слова ради нашего спасенія по милосердію Его къ намъ, и заимствованіе изъ нашего естества, всего того, что составляетъ оное (т. е. души и тѣла), воплощеніе Бога Слова, Который одинъ совершилъ дѣла и пострадалъ, какъ Богочеловѣкъ, такъ что въ

нихъ и въ страданіи никакъ не участвовали ни Отецъ, ни Духъ Святой, развѣ кто сказалъ бы, что оба Они желали нашего спасенія по благодати Своей и по любви къ человѣкамъ, и не были чужды тѣмъ Божественнымъ дѣйствіямъ, кои совершилъ ради насъ неизмѣняемый и непреложный, яко Богъ—Слово».

«Такъ мы (Ареопагитъ) обобщаемъ и различаемъ въ нашемъ разсужденіи все то, что есть общее и различное въ Божествѣ ²¹⁾».

Сколько православны разсужденія св. Діонисія о св. Троицѣ, столько же православны и мысли его о происхожденіи всѣхъ существъ. Кому желательно узнать эти мысли, тому напередъ надобно ознакомиться съ значеніемъ тѣхъ словъ, кои употреблялъ Ареопагитъ, когда говорилъ объ ономъ происхожденіи. Каково же значеніе ихъ?

Ареопагитъ словамъ *ὄν* *сущее*, *бытіе*, *ζωή* *жизнь*, *παράδειγμα*—*образчики*, *πρόδος*—*происхождение*, *ἔδρα*—*спланище*, *ἀρχαὶ* *тѣхъ* *ἐν* *зачатки въ существахъ*, придавалъ слѣдующія значенія:

Значеніе слова, *ὄν* *бытіе* отлично отъ значенія слова *ζωή* *жизнь*. Бытіе есть основа, на которой зиждется жизнь. Оно есть исходная точка развитія жизни. Камень, металлъ, уголь, и вообще всякое вещество, простѣйшее и неподвижное, имѣетъ бытіе, но не живетъ, потому что не развивается, не движется. Растѣніе, животное, человѣкъ, ангелъ, имѣютъ не только бытіе, но и жизнь, потому что развиваются, движутся, чувствуютъ, мыслятъ, совершенствуются. Кратко сказать: бытіе есть

существо въ умѣ Бога, или предумышленія Его о нихъ.

Прѣодос не есть изліяніе существъ изъ божества, подобное изліянію потока изъ родника его, не есть и явленіе ихъ, похожее на появленіе цвѣтовъ изъ дерева: нѣтъ, *πρόδος* есть переходъ предумышленій Бога о существахъ въ бытіе и въ жизнь, -- переходъ, совершаемый всемогуществомъ и премудростію Его.

Ἔδρα—это не вѣчноприсущая Богу матерія, выдуманная Платономъ, и не основа бытія Бога (не Grund—existenz у Шеллинга), въ которой Онъ выращаетъ всѣ существа, какъ вырастаютъ растѣнія изъ дна Краснаго моря: нѣтъ, *ἔδρα* у Ареопагита есть умъ, какъ *ἐμψυχή* предумышленій Бога о существахъ и о законахъ развитія ихъ, и вмѣстѣ всемогущая сила, дающая имъ бытіе, жизнь, законы и гармонію.

Ἀρχαὶ *тѣхъ ἐν*—это въ существахъ зачатки развитія; это—способности жить, сочетаться съ подобными бытіями, и становиться въ порядокъ, въ строй, въ ладъ съ ними.

Διμιουργός—это дѣлатель, производитель, зиждитель гармоніи всѣхъ существъ, законовъ ихъ бытія и развитія, и красотъ ихъ *разнообразныхъ*.

Замѣчательно, что Діонисій не называлъ Бога ни творцемъ *ποιητής* ни создателемъ *κτιστής*, а усвоялъ Ему осуществленія, животворенія, *δωσιώσεως*, *ζωοποιήσεως*, и выражался, что Онъ *произвелъ παρήγαγε*, *поставилъ, составилъ бытія, προέπεσχε*, *ὁπεσχε*, и поддерживаетъ ихъ силою Своею всемогущею.

Всѣ такіа выраженія Ареопагита ввѣщаютъ

что предумышленія Его о существахъ, или ихъ образчики въ умѣ Его, перешли въ бытіи-ность и жизнь. Но пусть говорятъ объ этомъ предметѣ самъ Ареопагитъ. А я позволю себѣ присовокупить къ его словамъ свои примѣчанія, гдѣ надобно.

Богъ благъ по существу своему и, какъ сущее благо, распространяетъ благодѣтельность свою на всѣ бытія. Богъ наше солнце, не думанно, не намѣренно, а естественно освѣщаетъ все, что только можетъ принять свѣтъ его по природѣ своей, такъ и Самоблаго изливаетъ лучи благодѣтельности Своей на всѣ существа, смотря по ихъ восприимчивости. Посредствомъ лучей Самоблага состоялись, *ὁπότερα*, всѣ умныя и мыслящія существа и силы и энергіи; посредствомъ ихъ всѣ онѣ существуютъ и жизнь имѣютъ неоскудѣвающую и неизмѣняющуюся, будучи изъяты отъ тлѣнія и смерти, матеріальности и рожденія, и далеки отъ переменъ непостоянныхъ, текущихъ, и влѣющихся туда и сюда. Но кромѣ этихъ священныхъ и святыхъ Умовъ, и разумныя души съ благами ихъ существуютъ по преобладающей благодѣтели (Божіей), имѣютъ жизнь дѣйствительную и безсмертную, и стремясь къ ангельской жизни, могутъ при помощи ангеловъ, какъ добрыхъ вождей, возмочь къ Богу начальнику всѣхъ благъ, и отъ Него получать озаренія по мѣрѣ силъ своихъ.... Если же надобно говорить и о бессловесныхъ душахъ, или животныхъ, кои вѣдутъ борозды, по землѣ ходятъ и ползаютъ, въ водахъ плаваютъ, и въ нихъ и на сушѣ движутся, и подъ землею кроются, и, кратко сказать, имѣютъ чувствующую душу, или жизнь, то и они всѣ тою же благодѣтію животворятся и одушевляются. Да и всѣ растѣнія отъ Ней же получаютъ жизнь питающуюся и развивающуюся, и всякое существо без-

душное и безжизненное Ею же снабжено бытіемъ... Даже самое небытіе, если позволено выразиться такъ, рвется къ этой благодѣтели, дабы посредствомъ Ея получить бытіи-ность. (Но пополнимъ пропускъ). Эта же благодѣтель произвела и небеса и ихъ предѣлы, и ихъ существенность, не увеличивающуюся и уменьшающуюся и нисколько неизмѣняющуюся, и, если можно выразиться такъ, неслышимыя движенія небесъ въ необъятномъ пространствѣ, и звѣздный порядокъ и красоту свѣтовъ» ²²)...

Но какъ Богъ сотворилъ все это?

Богу отъ вѣчности присущи образцы всѣхъ бытій; и эти бытія Онъ производитъ такъ, что онѣ исходятъ отъ существа Его, *οὐσίας παράυτι κατὰ τὴν ἀπὸ 'οὐσίας ἑκβάσιν*. Подъ образцами же мы разумѣемъ помышленія о бытіяхъ творческія, отъ вѣчности предсуществующія въ Богѣ. А Богословіе (т. е. св. Писанію) называетъ ихъ, предопредѣленіями, божественными и благими хотѣніями, кои намѣчаютъ и творятъ бытія. По нимъ-то Пресущественный предопредѣлилъ, намѣтилъ и произвелъ всѣ бытія» ²³).

Примѣчаніе. О предсуществованіи всѣхъ бытій (ангеловъ, душъ, и прочихъ созданій) въ умѣ Божіемъ до *творенія ихъ* св. Діонисій упомянулъ шесть разъ, если не болѣе ²⁴). Это значитъ, что дума его о предвѣчныхъ образчикахъ всѣхъ твореній до *перехода* ихъ въ *бытіи-ность*, была дума зрѣлая, постоянная, неизмѣнная. Сію думу имѣю и я. Ареопагитъ занялъ ее не изъ одной философіи Платона, а изъ св. Писанія, изъ котораго и приведены имъ слѣдующія мѣста: (Даніил. гл. 13, ст. 42). Богъ вѣчный, и сокроуенныхъ вѣдатель, *вѣдаеть еся прежде бытія ихъ*. (Исход.). Скинія свидѣтельства устроена была по *образцу*, показанному Богомъ.

«Отображенія и подобія образцовъ (предпомышленій) Бога замѣтны въ томъ устройствѣ всѣхъ бытій, которое Онъ предначерталъ»²⁵⁾.

Какимъ же образомъ предвѣчные образцы всего существующаго первыми и переходятъ въ бытіиность? Какъ совершился и совершается актъ творенія? На эти вопросы нѣтъ прямого отвѣта въ сочиненіяхъ Ареопагита, да и не возможно отвѣчать, потому что актъ творенія, или переходъ предпомышленій Бога о существахъ въ бытіиность, есть тайна неистощимая и неизрѣченная. Однако частица сей тайны открыта любомудреннымъ ученикомъ св. апостола Павла. Въ умопредставленіи его *ὁὐσία*—существо Бога есть какъ бы основа тріединной личности Его. Отъ сего существа заимствуютъ всѣ бытія свое существованіе и зачатки, *αρχαί*, способностей своихъ. Но какъ это совершается? А вотъ какъ. Изъ онаго существа во вѣѣшность рѣютъ силы всемогущества Божія, и изъ ничего творятъ бытія живыя, вѣковѣчно одинаковыя (эиръ, свѣтъ, камень) и вѣковѣчно развивающіяся (ангелы, души, растѣнія), творятъ ихъ по предвѣчнымъ предпомышленіямъ, или образцамъ личнаго, премудраго, Бога. Такое рѣяніе во вѣѣшность изъ существа Божія, *ἐκβασις ἀπὸ θεοῦ*, и такая дѣятельность всемогущества и есть актъ творенія. Но послушаемъ самого Ареопагита²⁶⁾.

α) «Сый (Сущій Богъ) есть пресущественный виновникъ всего существующаго по возможности и зиждитель, *δημιουργός*, бытія безличнаго и личнаго.... Отъ сего Сущаго—и время, и бытіе, и рожденіе и рождаемое, и все дѣйствительное въ существахъ, и все въ нихъ. Сущаго и не сущаго. Ибо Онъ (Богъ)

Онъ есть бытіе бытій, и не только всѣ существа, но и самое бытіе ихъ—отъ Существа предвѣчнаго.—«Повторительно скажемъ, что у всѣхъ существъ бытіе—отъ Исконнесущаго... И все заимствуется отъ Него. Ни отъ одного бытія Онъ не отступаетъ. Но Самъ Онъ существуетъ прежде всѣхъ бытій; и все въ Немъ состоялось. Просте сказать: что только существуетъ, то существуетъ въ Исконнесущемъ, и въ Немъ мыслится и держится».

β) «А прежде всѣхъ заимовъ отъ Него бываетъ заимъ бытія. Заимствованное же бытіе старше и жизни и мудрости и уподобленія Богу. Чѣмъ бы ни были одарены существа, но прежде всѣхъ даровъ они получаютъ въ подарокъ бытіе. γ) Да и всѣ существенныя качества бытій суть заимы отъ существа самобытнаго. Посему достолично Богъ воспѣвается прежде всего, какъ живящій бытіе, такъ какъ бытіе есть даръ Его самый первый изъ всѣхъ даровъ. Ибо Онъ, отъ личности имѣя въ Себѣ Самомъ всю полноту предвѣчнаго и пресущественнаго бытія, прежде всего поставилъ дѣйствительное бытіе, и это бытіе положилъ въ основу всякой личности существующей *). Даже всѣ зачатки (способности, качества) въ бытіяхъ существуютъ не иначе, какъ приобщаясь къ сему бытію. Прежде всего существуютъ бытія, а потомъ зачатки въ нихъ. И чтобы ты ни видѣлъ въ существахъ, своеобразную ли жизнь въ живущихъ, какъ имъ живется, своеобразное ли уподобленіе кому либо, насколько онѣ могутъ уподобляться (подражать), своеобразное ли единеніе съ иными по мѣрѣ ихъ способ-

ности къ единенію, своеобразную ли стройность по мѣрѣ ихъ способности становиться въ строй съ другими существами, и зачатки ли чего либо другаго, въ такомъ или такомъ родѣ, или съ общеродными особенностями, или съ многими задатками: ты усмотришь, что всѣ эти своеобразности (своеособенности, удѣльные качества, или способности), уславливаются бытіемъ, и имъ, какъ основою, поддерживаются»...

б) «Такъ какъ верховная Самоблагость производить дѣйствительное бытіе, какъ первый даръ, то и прославляется прежде всего за этотъ даръ, предваряющій прочіе дары. Отъ сей благодати происходятъ и ею существуютъ и дѣйствительное бытіе, и зачатки въ бытіяхъ, и всѣ бытія, и все, что живетъ кажимъ бы то ни было образомъ, существуютъ разрозненно, и сблизительно, и соединенно. Такъ, въ единицѣ заключаются всѣ числа слитно; и она въ себѣ самой содержитъ всякое число единично; и всякое число вѣдрено въ единицу, а насколько выдѣляется изъ нея, настолько отличается и размножается. Такъ, въ центрѣ всѣ радіусы круга сосредоточены въ одной точкѣ; и эта точка, недѣлимая, содержитъ въ себѣ самой всѣ радіусы, соединенные другъ съ другомъ и съ нею, какъ съ началомъ, отъ котораго они и идутъ и расходятся. Радіусы, вполнѣ сжученные, слитые въ центрѣ, отдаляясь отъ него мало, мало отдаляются и другъ отъ дружки, отдаляясь же болѣе, болѣе удаляются и одинъ отъ другаго; и вообще, насколько они ближе къ центру, настолько соединены и съ нимъ и другъ съ другомъ, и на какое разстояніе отдаляются отъ него, на такое и другъ отъ дружки».

§ 7. «Но и во всемъ естествѣ всѣхъ существъ всѣ условія бытія каждаго естества

основаны въ одно неслитное единство: такъ, въ единичной душѣ совокуплены многія силы, поддерживающія все тѣло. Посему позволительно, при помощи такихъ примѣровъ, хотя и недостаточныхъ, воссоздать въ Виновику всего, и все видѣть въ Немъ очами духовными, видѣть даже взаимныя противоположности въ связи и единствѣ. Ибо Онъ есть начало бытій, отъ котораго все — и бытіе общее и всѣ бытія частныя, и всякое начало, всякій конецъ, всякая жизнь, всякое безсмертіе, всякая мудрость, всякій порядокъ, всякая сила, всякое самосохраненіе, всякое основаніе, всякое распредѣленіе, всякое мышленіе, всякое чувство, всякій навыкъ, всякій покой, всякое движеніе, всякое единеніе, всякая крѣпость, всякій ладъ, всякое согласіе, всякая разность, всякое ограниченіе и все прочее, чѣмъ только характеризуются всѣ бытія».

в) § 8. Отъ сего Самаго Виновика всего — и умныя сущности боговидныхъ ангеловъ, и сущности душъ, и естества міровыя (солнцы, звѣзды) и все существующее случайно, или зависимо отъ чего либо другаго, и все мыслимое. Да, всесвятые и наидревнѣйшія Силы (небесныя), дѣйствительно существующія и поставленныя, такъ сказать, у самаго чертога пресущественной Троицы, у Ней и въ Ней получаютъ и бытіе и стремленіе къ Богоподобію, а послѣ нихъ тоже, но меньше, занимаютъ Силы, ниже ихъ стоящія, а еще меньше — Силы чина ангельскаго, послѣдняго, но насъ превосходящаго. Равнымъ образомъ и души и всѣ прочія существа отъ Предвѣчносущаго имѣютъ и бытіе свое и блага его, и въ Немъ существуютъ и добре существуютъ, и отъ Него начинаются, и въ Немъ держатся, и къ Нему устремляются. Наилучшее бытіе Онъ удѣляетъ наилучшимъ существамъ, кои въ словѣ Божиѣмъ вѣчными

называются: вообще же, бытіе есть дѣяніе всѣхъ существъ. Повторяю, что *дѣйствительное бытіе отъ Предвѣчносущаго. Отъ него оно, но не въ бытіи этомъ Самъ Онъ*; къ Нему приобщается оно, но самъ Онъ отличенъ отъ него *). Онъ есть и время бытія, и начало, и мѣра его, *существова прежде* всякой сущности и бытія и времени, и будучи творческимъ началомъ и серединою и концемъ всего: Посему то слово Божіе о Предвѣчносущемъ выражается многосторонне смотря по бытіямъ, и вѣрно говорить, что Онъ былъ, и есть и будетъ, и сталъ, и стоитъ, и станетъ. Такія выраженія всякому мыслящему богоприлично доказываютъ, что Богъ существуетъ пресущественно, и есть виновникъ повсемѣстныхъ бытій. И дѣйствительно, нельзя сказать о Немъ, что Онъ есть то или то, а сіе и сіе не есть, тамъ присущъ, а здѣсь его нѣтъ: напротивъ *Онъ—Все, какъ виновникъ всею, и въ Себѣ Самомъ отъ вѣчности содержитъ начала и предѣлы всѣхъ бытій, однако и выше всею, какъ пресущественно существующій прежде всею.* Посему все ему заразъ усвоится и не усвоится: Онъ видимъ и не видимъ, веледѣиенъ и безъ веледѣіа, отъ вѣчности заключаетъ въ себѣ начала и середины и предѣлы бытій неслитно съ Собою, и какъ единая и простая всему причина на все изливаетъ чистый свѣтъ бытія. Ибо если наше солнце, будучи само едино и изливая единовидный свѣтъ на чувственные существа многія и различныя, возобновляетъ и питаетъ ихъ, хранить и усовершенствуетъ, дѣлитъ и соединяетъ, согрѣваетъ и оплодотворяетъ, возвращаетъ и измѣняетъ,

того же солнца, которое при своемъ *единствѣ*, до проявленія оныхъ дѣйствій своихъ, заключаетъ въ себѣ столько производительныхъ силъ; то коими паче надобно допустить, что у Бога, какъ творца солнца и всего прочаго, *предвѣчно существуютъ всѣ образчики бытій, и что Онъ производитъ существа, такъ что онъ рѣшитъ изъ существа Ею: καὶ οὐσίας παράγει χάτὰ τὴν ἀπὸ οὐσίας ἑχθασιν.*

с) «Богъ есть могущество такое, что отъ вѣчности въ Себѣ Самомъ имѣетъ всю силу въ преизбытѣ, и всякой другой силы есть податель, и все производитъ силою постоянно одинаковою и неограниченною. Онъ всемогущъ не только такъ, что всякую силу сообщаетъ, но и такъ, что превосходитъ всякое могущество существующее и возможное, и можетъ безконечно творить безконечное число новыхъ могуществъ, и сколько бы ни произвелъ ихъ, вѣчно сохраняетъ въ Себѣ все творчество неисчислимое... Такая безконечная передача могущества Божія проникаетъ во всѣ бытія; и изъ нихъ нѣтъ ни одного, которое было бы лишено какой нибудь силы: напротивъ, всякое существо имѣетъ свою силу, или разумную, или чувственную, или жизненную, или бытійную. Да и самое бытіе, если позволено такъ сказать, получаетъ силу существовать отъ могущества пресущественнаго... Мы прославляемъ Бога, какъ всемогущаго, какъ блаженнаго и независимаго Владыку, обладающаго вѣками и полнотою бытія, такъ что Онъ, по пресущественному могуществу Своему, отъ вѣчности заключаетъ въ Себѣ всѣ бытія (какъ

Прочитавши во всѣхъ этихъ классическихъ строкахъ Ареопагита вотъ такія выраженія, — *все замѣстается отъ Бога... Богъ есть Все... все бытія Онъ производитъ изъ Существа своего*, — не думайте, что сей первый отецъ церкви былъ пантеистъ. Нѣтъ, онъ не былъ всебожникъ. У него Богъ есть существо совершенно отличное отъ произведеннаго имъ міра. Вотъ вышеизложенныя рѣчи его о семъ предметѣ: *Богъ существуетъ прежде всѣхъ бытій: всякое дѣйствительное бытіе — отъ Предвѣчносущаго; отъ Него оно, но не Самъ Онъ отъ сею бытія; въ Немъ оно, но не въ бытіи этомъ Самъ Онъ; къ Нему приобщается оно, но Самъ Онъ отличенъ отъ него: Онъ — все, однако и выше всего, какъ пресущественно существующій прежде всего. Не подобно думать, что существа, такъ называемыя вѣчныя, совѣчны Богу, существующему прежде всѣхъ вѣковъ: $\chi\rho\iota\ \sigma\delta\chi\ \alpha\pi\lambda\omega\varsigma\ \sigma\upsilon\nu\alpha\iota\delta\iota\alpha\ \Theta\epsilon\phi\,,\ \tau\omega\ \pi\rho\theta\ \alpha\iota\omega\nu\omicron\varsigma,\ \sigma\iota\epsilon\sigma\theta\alpha\iota\ \tau\alpha\ \alpha\iota\omega\nu\iota\alpha\ \lambda\epsilon\gamma\omicron\mu\epsilon\nu\alpha$. С. X. § 3.*

Ареопагитъ — не всебожникъ. А его мысли о происхожденіи міра и всего, что въ немъ есть и будетъ, превосходны, удобопріемлемы, достояваемы. Повторяю ихъ кратко.

а. Богу отъ вѣчности присущи образцы всѣхъ бытій.

в. Эти образцы суть предумышленія Его о бытіяхъ.

г. По нимъ Онъ все предопредѣлилъ, намѣтилъ и произвелъ.

д. А произвелъ всемогуществомъ Своимъ и премудростію Своею такъ, что бытія являются, не какъ призраки, а какъ дѣйствительности, и являются потому, что изъ существа Его рлѣютъ во вѣчность, не самыя бытія, а только энергіи всемогущества Его, и тво-

рятъ все, что имъ велитъ творить премудрость Божія.

е. Прежде всего творится бытіе, какъ первый подарокъ всѣмъ существамъ, высшимъ и низшимъ;

з. Ангеламъ, человѣкамъ, животнымъ и растѣніямъ, кромѣ бытія, дарятся еще *зачатки жизни*, т. е. способности развиваться и совершенствоваться.

NB. Ареопагитъ не однажды и не дважды высказалъ, что первое рѣшеніе изъ существа Божія есть бытіе, но не пояснилъ: что это за бытіе. Позвольте же мнѣ пополнить его. По моему мнѣнію бытіе, какъ даръ общій всѣмъ существамъ, даже бездушнымъ (яхонту, глиня) въ ангелахъ есть нѣкій свѣтъ болѣе духовный, чѣмъ тотъ, который свѣтитъ намъ, а въ нашихъ душахъ такой же свѣтъ, но менѣе совершенный, въ прочихъ же созданіяхъ — теплота, влага, электричество, магнетизмъ, со всѣми взаимными сочетаніями ихъ. Ученіе о томъ, что бытіе есть основа жизни и ея развитій, должно быть принято въ составъ богословской науки. Оно уясняетъ, чтобы вы думали? А вотъ что. Бытіе Богомъ дано мнѣ, тебѣ и всѣмъ людямъ, а жить свято, или порочно зависитъ отъ Порфирія, Θεодора, Маріи, Маргариты. Неронъ — отъ Бога, а его безразсудства и жестокости отъ него самого. Фотію Богъ подарилъ жизнь и таланты: а приумножилъ ихъ самъ онъ.

з. Богъ есть существо единичное, несложное, но производитъ многое и разнообразное. Такъ, сѣмя въ единичности своей замыкаетъ корни, стволъ, вѣтви, листья, цвѣты, плоды. Такъ, душа въ одинаковомъ тождествѣ своемъ заключаетъ многія способности, сознаніе, воображеніе, память, разсудокъ, умъ, волю. Такъ, одинъ и тотъ же голосъ слышится въ тыся-

чахъ ушей и производить разныя чувствованія. Такъ, единое пространство дробится на точки, а время на минуты.

и. «Предвѣчносущій есть начало и конецъ бытій: начало, потому что сотворилъ ихъ, а конецъ, потому что онѣ созданы для него. 27).

Таково ученіе Ареопагита о твореніи міра! Познакомимся теперь съ ученіемъ его объ ангелахъ. Вотъ оно вкратцѣ.

De divin. nomin. C. IV, § 1. «Богъ благо по существу своему, и какъ сущее Благо распространяетъ благодѣтельность свою на всѣ бытія. Какъ наше солнце не думанно, не намѣренно, а естественно освѣщаетъ все, что только можетъ принять свѣтъ его по природѣ своей: такъ и Самоблаго изливаетъ лучи благодѣтельности Своей на всѣ существа, смотря по ихъ воспримчивости. Посредствомъ лучей Самоблага состоялись, *ὡπερ-εστὶν*, всѣ умныя и мыслящія Существа и Силы (ангелы); посредствомъ Ихъ онѣ существуютъ и жизнь имѣютъ неоскудѣвающую и неизмѣняющуюся, будучи изъяты отъ тлѣнія и смерти, матеріальности и рожденія, и далеки отъ перемѣнъ непостоянныхъ, текущихъ и влающихъ туда и сюда».

«Умопредставляются же они какъ существа безтѣлесныя и невещественныя, а мыслятъ какъ Умы выпрепнѣйшіе, знаютъ качества бытій, и что узнаютъ, то сообщаютъ другъ другу. Божія благодѣтельность есть и обитель ихъ, и утвержденіе, и укрѣпленіе и охрана, и горнъ всѣхъ благъ, *ἐς τὰ τῶν ἀγαθῶν*. Ее любятъ они, потому что отъ нея получаютъ бытіе свое блаженное. Ей уподобляются они, сколько могутъ и оттого добры».

Ibidem C. V. § 8. Всѣхъ ангеловъ Аде-

разилъ, что они сотворены Богомъ ранѣе всѣхъ созданий Его, и весьма близки къ Нему.

Αἱ παναγία καὶ πρεσβύταται δυνάμεις ὄντως δοῦσαι, καὶ οἷον ἐν προθόροις τῆς ὑπερουσίου Τριᾶδος ἰδρυμέναι, πρὸς αὐτῆς καὶ ἐν αὐτῇ καὶ τὸ εἶναι καὶ τὸ θεοειδὲς εἶναι ἔχουσι.

Ibidem C. IV. § 2. «Божіею благодѣтностію данъ имъ прекрасный зракъ, выражающій сію благодѣтельность сокровенную: Она предназначила ихъ быть ангелами, то есть, *вспѣвниками Божьему молчанію*, и свѣтами, уясняющими волю Сущаго во свѣтѣ неприступномъ.

Ἐκ θείας ἀγαθότητος καὶ τὸ ἀγαθοειδὲς δοῦναι (δυνάμει) ἐδωρήθη, καὶ τὸ ἐκφαίνειν ἐν ἑαυταῖς τὴν χρυσίαν ἀγαθότητα, καὶ εἶναι ἀγγέλους ὡς περ ἐξαγγελτικὰς τῆς θείας σιγῆς. καὶ οἷον φῶτα φανὰ τοῦ ἐν ἀδύτοις ΟΝΤΟΣ Ἑρμηνευτικὰ προβεβλημένας.

Всѣхъ чиновъ ангельскихъ девять, именно: Серафимы, Херувимы, Престола, Господства, Силы, Власти, Начальства, Архангелы и Ангелы, и всѣ они составляютъ одну іерархію небесную. Самые названія ихъ выражаютъ ихъ внутреннія свойства и достоинства.

Серафимы, какъ *святъ и жаръ*, пламенно любятъ Бога, ясно зрямаго ими, и пламенемъ любви этой зажигаютъ и другихъ духовъ;

Херувимы обладаютъ *вѣдѣніемъ и мудростію*, и прочимъ духамъ сообщаютъ ихъ;

Престола всѣми силами своими соединены съ Всевышнимъ; и ихъ совершенная покорность ему служить примѣромъ для прочихъ духовъ;

Господства ненасытимо желаютъ служить Господу, и сами себя и низшихъ духовъ уподобляютъ Ему;

Силы неустаннымъ лбомъ соприкасаются Неб-

*Власти въ нерушимомъ порядкѣ свыше при-
емиютъ свѣтъ духовный, и обладая собою, къ
тому же самообладанію склоняютъ и прочихъ
духовъ;*

*Начальства, имѣя даръ управленія, имѣя
сами вѣрны верховному Правителю, такъ и въ
подчиненныхъ имъ духахъ поддерживаютъ ту же
вѣрность;*

*Архангелы составляютъ средину между свя-
тѣйшими Начальствами и святыми ангелами,
и наравнѣ съ первыми совершенно преданы Бо-
гу и любятъ уподобляться Ему, а ангеловъ,
непримѣтно для нихъ, держать въ взаимномъ
союзѣ своею мудрою властію, и виѣсть съ ни-
ми посылаются на служеніе человѣкамъ, и
возвѣщаютъ имъ волю Божию.*

*Ангелы суть служебные духи, посылаемые
Богомъ на служеніе всѣмъ хотящимъ наслѣдо-
вать спасеніе.*

*Самые высшіе изъ этихъ Чиновъ называ-
ются ангелами, потому что имѣютъ всѣ спо-
собности и качества низшаго Чина ангеловъ,
тогда какъ сіи послѣдніе не имѣютъ дарова-
ній, удѣленныхъ Богомъ Чинамъ первостепен-
нымъ. Hierarch. coelest. C. V.*

*«Премудрость Божія постановила общій за-
конъ, по которому Божественныя откровенія
передаются второстепеннымъ Чинамъ ангель-
скимъ не иначе, какъ чрезъ посредство Чи-
новъ первыхъ. Такое ученіе вы многократно
встрѣтите у богослововъ (т. е. у свящ. пи-
сателей). Такъ у пророка Захаріи (гл. 2-я)
высшему ангелу на встрѣчу выходитъ ангелъ
низшій, и тотъ предвѣщаетъ сему: *плодовито
населится Иерусалимъ отъ множества че-
ловѣковъ.*—Такъ, другой Богословъ, именно
пророкъ Іезекіиль (гл. 9, 10 и слѣд.) объ-
являетъ, что преславный Богъ, сѣдѣющій на
Херувимахъ, далъ святой законъ такой: «во*

*время отеческаго наказанія Израилю, должен-
ствующаго исправить его, невинные будутъ
отдѣлены отъ виновныхъ». Этотъ законъ былъ
открытъ первому Херувиму, котораго чресла
препоясаны сафиромъ и который одѣтъ въ
волнистое одѣяніе первосвященническое. Въ
тоже время херувимъ этотъ получилъ повелѣ-
ніе передать сей законъ другимъ ангеламъ,
вооруженнымъ сѣкирами. Ему самому объяв-
лено было, чтобы онъ прошелъ по всему Іеру-
салиму и положилъ бы знакъ на челѣ людей
не виновныхъ, а онимъ ангеламъ сказано:
*идите за нимъ по городу, и поражайте, не
смыкая очей своихъ, но ко всѣмъ тѣмъ,
у которыхъ на чель есть знакъ, не при-
ближайтесь.*—Подобнымъ образомъ у пророка
Іезекііля (гл. 10) одинъ изъ херувимовъ бе-
ретъ огонь изъ средины огня херувимскаго, и
передаетъ его ангелу, одѣтому въ хитонъ свя-
щенный.—Вотъ примѣръ, который усвоить
должна наша церковная іерархія, дабы имѣть
порядокъ ангельскій и возводить насъ къ пре-
существенному Началу всякаго священнонача-
лія». Hierarch. Coelest. C. VIII.*

*Первые три Чина, Серафимы, Херувимы и
Престолы, суть духи созерцательные; но они
постигаютъ истины не при посредствѣ чув-
ственныхъ символовъ, или какого-либо свя-
щеннаго писанія, а вотъ такъ: ихъ проника-
етъ и наполняетъ свѣтъ, превосходящій вся-
кое духовное познаніе; и они, сколько доступ-
но естеству ихъ, видятъ пресущественную и
Трисѣтельную Красоту, которая есть творче-
ское начало всякой красоты, а такъ же удо-
стоиваются общенія съ Іисусомъ, и, буду-
чи близки къ Нему, отъ Него, какъ отъ
перваго источника, непосредственно приѣмлютъ
его Богодѣйственныя просвѣщенія и, по свѣ-
ше дарованному имъ Богоподобію, подражаютъ*

Его божественнымъ совершенствамъ и чело-
вѣколюбивымъ добродѣтелямъ ²⁹⁾.

Ангелы, по свидѣтельству слова Божія, зна-
ютъ чувственные предметы на землѣ не по-
средствомъ чувствъ, а по свойству и силѣ
своего Богоподобнаго ума ³⁰⁾; да и прочія по-
знанія получаютъ не посредствомъ *наведеній*
(*inductio*) и *умозаключеній*, а просто, духов-
но ³¹⁾, (подобно тому, какъ мы сразу узна-
емъ хорошаго человѣка, не испытавши и даже
не выдавши его прежде, узнаемъ какимъ-то
особеннымъ простымъ чутьемъ).

«Всѣ вообще чины ангельскіе имѣютъ тро-
якое движеніе, *круговое*, *прямое*, и *мною-
поворотное* (винтообразное). Первое есть без-
остановочное тяготѣніе ихъ къ вѣчнымъ оза-
реніямъ Прекраснаго и Добраго; второе движе-
ніе есть попеченіе ихъ о духахъ соподчинен-
ныхъ и прямодушное управленіе ими; третье
бываетъ, когда они въ одно и тоже время и
заботятся о такихъ духахъ, и въ одномъ и
томъ же состояніи своемъ держатся, и неук-
лонно вращаются около Прекраснаго и Добраго;
яко виновника вѣчной тождественности состоя-
нія ихъ ³²⁾».

Число всѣхъ ангеловъ неисчислимо (Дан. гл. 7).

«Виды, въ какихъ они описываются въ
священныхъ книгахъ, знаменательны.

Они представляются, какъ пламень огнен-
ный, какъ огненные колеса, вообще, какъ
огонь. Этимъ выражается ихъ стремительность,
съ какою они уподобляются Богу, котораго
эмблемою служить огонь, чистый и очищаю-
щій, всюду проникающій и все согревающій.

— Ангеламъ усвоится видъ человѣка, по-
тому что человѣкъ, какъ они, одаренъ разу-
момъ и вперяетъ взоръ свой въ небо, а пря-
мою и стройною осанкою своею выражаетъ
способность повелѣвать.

— Очи у ангеловъ означаютъ ихъ совер-
паніе вѣчныхъ таинъ, нездри — ихъ необман-
чивое какъ ощущеніе духовнаго благоуханія, такъ
и неблагоговія, слухъ — ихъ дивное умѣніе
внимать Божьему вдохновенію, рѣсницы и бро-
ви — ихъ вѣрность, съ какою они хранятъ
приобрѣтенныя ими познанія, юность — ихъ пол-
ное жизни безсмертіе, плечи, мышцы и руки
означаютъ ихъ крѣпкую силу и неустанную
дѣятельность, грудь — ихъ мужественную ус-
тойчивость въ несокрушимой добродѣтели. О
прочихъ эмблемахъ и о значеніяхъ ихъ читай
въ 15-й главѣ небесной Іерархіи Ареопагита.
А я спѣшу передать его ученіе о человѣче-
ской душѣ, напередъ изъявивъ сожалѣніе о
потерѣ отдѣльнаго сочиненія его о семъ наи-
важнѣйшемъ предметѣ.

Сей любомудренный отецъ церкви въ дошед-
шихъ до насъ сочиненіяхъ его не выразилъ
категорически мнѣнія своего о происхожденіи
нашей души, т. е., ни о предсуществованіи ея
въ небѣ (*praeexistentia*), ни о твореніи ея
Богомъ во время образованія нашего тѣла въ
утробѣ матери, ни о зачатіи ея посредствомъ
какого-то отдѣленія ея отъ душъ отца и ма-
тери (*per traducem*). Но изъ нижеслѣдующихъ
рѣчей его достаточно видно, что она со всѣми
способностями своими является въ каждомъ
изъ насъ, какъ рѣзаніе, произведеніе, твореніе
всемощной и премудрой благодати Божіей.

De divin. nom. С. IV. § 2. Послѣ святыхъ
Умовъ (ангеловъ) души съ ихъ благами су-
ществуютъ по преблагой благодати Бога, имѣ-
ютъ разумъ и бытіе дѣйствительное, жизнен-
ное и не гибнущее, и могутъ съ помощію ан-
геловъ, какъ добрыхъ вождей, возноситься къ
Начальнику всѣхъ благъ, и сподобляться ис-
тѣлающихъ отъ Него озареній, по мѣрѣ силъ
своихъ».

Ibidem. С. IV. § 9. «Душа наша имѣтъ тройное движеніе, *круговое, мноюповоротное и епрямъ*. Первое бываетъ тогда, когда она покидаетъ предметы виѣшніе и сосредоточивается въ себѣ самой... и проч. (Смотри выше).

Не много сказано о душѣ. Пространіе изложено ученіе о Провидѣніи Божиѣмъ.

«Такъ какъ Богъ, яко дѣйствительная благодѣтель, Самъ, имѣя бытіе, произвелъ всѣ бытія; то слѣдуетъ восхвалять Его Провидѣніе, этотъ источникъ всѣхъ благъ, показавъ всѣ дѣйствія Его. Оно существуетъ, а потому существуетъ и вселенная, и Имъ она держится, и все въ Немъ тяготеетъ; существа разумныя признають Его, существа, ниже ихъ стоящія, чувствуютъ Его, а остальные бытія проявляютъ Его движеніемъ своей жизненности, или пригодностію бытія своего» ²¹).

«Богъ называется Вседержитель, потому что Онъ есть вседержительная основа, *ѣдра*, всѣхъ бытій. Онъ содержитъ и объемлетъ ихъ, основываетъ и ставитъ, скрѣпляетъ и все въ основѣ Своей дѣлаетъ нерушимымъ. Онъ все производитъ изъ нея, какъ изъ вседержительнаго корня, и все въ нее, какъ во вседержавшую глубь, возвращаетъ и содержитъ тутъ. Во всеобъемлющей основѣ Его всѣ бытія соединены самымъ наилучшимъ и твердымъ союзомъ; и Онъ не допускаетъ ихъ выйти изъ нея и погибнуть внѣ сего наисовершеннаго виѣстимлища ихъ. Вседержителемъ зовется Богъ еще и потому, что царитъ надъ всѣмъ и всѣмъ управляетъ съ полною независимостію, а еще и потому, что всѣмъ *бытіямъ Онъ желаете лемъ и всѣми любимъ, и все охотно несутъ Ему иго, и знаютъ и чувствуютъ сладкое творчество божественной, вседержавной и неизмѣнной любви Его*» ²²).

«Премудрость Божія есть и начало, и производительная причина, и совершенствованіе, и охраненіе и ограниченіе всякой мудрости и всякаго ума, и разума, и всякаго чувствованія. Но какъ же Богъ, который *превыше* всякой мудрости, прославляется какъ мудрость, умъ, разумъ, вѣдѣніе? Какъ Онъ понимаетъ что-либо разумѣваемое, когда у Него нѣтъ такого мышленія, какъ наше? Какъ онъ знаетъ предметы чувственные, когда Онъ выше міра чувственнаго? А слово Божіе, вѣдь, говоритъ, что Онъ знаетъ все, и ничто не отдалено отъ Его вѣдѣнія. Но, какъ я многократно повторялъ, Божественное надобно понимать богопристойно. Посему, когда говорится, что въ Богѣ нѣтъ ни умозаклученій, ни чувствованій, тогда подразумѣвается, что то и другое въ Немъ есть въ превосходной степени... Умъ Божій все объемлетъ особеннымъ вѣдѣніемъ Своимъ, отъ вѣчности имѣя сіе вѣдѣніе, какъ Причина всего: такъ, Онъ зналъ ангеловъ до созданія ихъ, и уже потомъ произвелъ ихъ, зналъ и всѣ другія бытія *внутри Себя* и, позвольте сказать, отъ самой вѣчности зналъ ихъ и осуществилъ. Это, — я полагаю — внушаетъ намъ и слово Божіе, говоря: *«свѣдѣй вся прежде бытія ихъ»* (Даніил. 13, 42). Притомъ умъ Божій познаетъ бытія не но нимъ самимъ, а по Себѣ Самому: въ Себѣ, какъ въ Причинѣ всего, Онъ отъ вѣчности имѣлъ и содержалъ какъ познаніе о всемъ, такъ и осуществованіе всего... Себя самую знаетъ Божія мудрость, и потому знаетъ все прочее, и не только знаетъ, но и производитъ невещественно бытія вещественныя, недѣлимодѣлимыя, единично — многія... У Бога нѣтъ двухъ раздѣльныхъ познаній, такъ, что Онъ особенно знаетъ Себя Самого, и особенно всѣ бытія: напротивъ, Онъ, какъ Причина всего

существующаго, зная Себя, знаетъ и то, что произведено Имъ. Ему извѣстны всѣ бытія, потому что Онъ видитъ ихъ въ Себѣ Самомъ, а не потому что изучаетъ ихъ» ³⁴).

«Богъ есть справедливость, потому что всѣмъ бытіямъ, смотря по достоинству ихъ, раздѣляетъ и надлежащую соразмѣрность, и красоту, и благочиніе, и благоприличіе, а такъ же и каждому бытію назначаетъ дѣятельность и мѣсто по опредѣленію наисправедливѣйшему, предоставляя всѣмъ удѣльную свободную самодѣятельность. Да, справедливость Божественная все ставитъ въ должныхъ границахъ, и все поддерживаетъ безъ смѣшенія и смятенія, и всѣмъ существамъ даруетъ то, что каждому изъ нихъ надобно по достоинству. А если это вѣрно, то всѣ тѣ, которые порицаютъ Божескую справедливость, сами ошибочно учиняютъ вопіющую несправедливость. Ибо, по приговору ихъ, Богъ долженъ бы былъ давать безсмертіе смертнымъ, совершенство несовершеннымъ, неволю свободнымъ, постоянство измѣняющимся, ерѣпость слабымъ, вѣчность временнымъ, движеніе недвижущимся по природѣ своей, вѣчное продолженіе временнымъ наслажденіямъ; однимъ словомъ, они желали бы, чтобъ всѣ существа были не таковы, каковы теперь. Но надлежитъ знать, что Божеская справедливость потому и есть справедливость истинная, что всѣмъ бытіямъ раздѣляетъ, что нужно, смотря по состоянію каждаго изъ нихъ, и каждое удерживаетъ въ такомъ порядкѣ, какому соотвѣтствуютъ силы его ³⁵». «Теперь прославимъ согласными хвалами Божескій миръ, это первоначало всякаго лада во вселенной. Онъ—то соединяетъ всѣ бытія, поражаетъ и

ихъ къ полному единству, а взвѣсивая взаимныя сопротивленія ихъ, ставитъ ихъ въ стройное сожительство. Приобщаясь къ миру Божескому наистарѣйшія, сочетавающія, Силы (ангельскія) ладятъ какъ сами съ собою и другъ съ другомъ, и бываютъ едино съ Верховнымъ виновникомъ всеобщаго лада, такъ и подчиненныхъ имъ духовъ объединяютъ другъ съ другомъ, и съ Единымъ Начальникомъ и Виновникомъ всеобщей гармоніи, Который, однаково относясь ко всѣмъ бытіямъ, всѣхъ ихъ, раздѣльныхъ, соединяетъ какъ нѣкими нерушимыми путями, опредѣляетъ, упрочиваетъ и не допускаетъ, чтобы онѣ, разорвавшись, разнывались въ разрозненной безконечности, въ безпорядкѣ, безъ остановки, безъ Бога, въ борьбѣ съ собою, и въ полномъ смѣшеніи другъ съ другомъ... и проч. и проч... ³⁶).

«Но да будетъ позволено богоприлично воспѣть и движенія Бога недвижимаго. Его движеніе *прямо* (въ даль) есть не что иное, какъ неуклончивое рѣяніе энергій Его, и зачатіе всѣхъ бытій; движеніе *многоповоротное* это — успособленіе дальнѣйшаго распложенія ихъ съ сбереженіемъ плодородности; движеніе *круговое*, это—тождественное поддержаніе среднѣ и окончностей, переплетающихся взаимно, и возвращеніе къ Богу пронешедшихъ отъ Него бытій ³⁷».

Съ ученіемъ о Богѣ и Провидѣніи Его у Ареопагита тѣсно соединено ученіе о молитвѣ. — *«Богъ,—говорятъ уста сего первоучителя церкви,—царитъ надъ всѣмъ, и всѣмъ управляетъ съ полною независимостію; кромѣ сего Онъ всѣмъ бытіямъ желателенъ и всѣмъ любимъ, и всѣ охотно несутъ Его иго.*

если такъ, если воѣмъ бытіемъ Онъ желателенъ, и если самое небытіе напрашивается у Него побыть да пожить; то мы, существа разумныя, чѣмъ мы выразимъ, что Онъ желателенъ намъ? Прославленіемъ Его? Благодареніемъ Ему за все? Преданностію Ему? Да! Больше ничѣмъ. А славословіе, благодареніе и порученіе себя самихъ Его премудрой и святой волѣ и есть молитва. Ты молишься Богу? Это значитъ, что Онъ тебѣ желателенъ, тобою любимъ. Ты не молишься Ему? Это значитъ, что ты въ средѣ всѣхъ прочихъ существъ, знающихъ и чувствующихъ благость Его, ты выродокъ.

«Святая Троица, по словамъ Ареопагита, присуща воѣмъ бытіемъ: но онѣ не воѣ близки къ ней. А когда мы призываемъ Ее молитвами святыми, умомъ безмятежнымъ и сердцемъ готовымъ къ единенію съ Нею, тогда и бываемъ присущи Ей... Молитвами своими мы самихъ себя приближаемъ къ воспріятію Божественныхъ и благотворныхъ озареній, подобно тому, какъ еслибы съ неба спустилась къ намъ многосвѣтлая дѣлѣ, и если бы мы ухватились за нее руками своими, то намъ казалось бы, что мы притягиваемъ Ее къ себѣ, тогда какъ на самомъ-то дѣлѣ мы по Ней поднимаемся къ свѣтозарному сіянію неба... »)

Сущность Божества, все создавшаго и воѣмъ управляющаго, по ученію Ареопагита, есть благость. А если такъ, то откуда въ мірѣ зло? Что такое оно? «И въ комъ существуетъ? И какъ благій Богъ восхотѣлъ произвести его, а восхотѣвши, какъ могъ это сдѣлать? Если же зло произошло отъ другой причины, то кто виновникъ его, кромѣ Благаго? Притомъ почему Провидѣніе Божіе не пренатస్తుуетъ зарожденію зла, или почему не уничтожаетъ его?

И отчего тварь любить больше зло, чѣмъ добро?» De div. nom. С. IV. § 18).

«Вотъ что скажетъ иной сомнѣвающийся. Но мы попросимъ его всмотрѣться въ истину». (Ibidem. § 19). Далѣе св. Діонисій пространно рассуждаетъ о злѣ. Эти рассужденія его я излагаю здѣсь кратко его же словами.

1) «Всѣ бытія происходятъ отъ Блага (Бога): ни одно изъ нихъ не порождено зломъ. Слѣдовательно, нѣтъ зла, какъ особаго начала чего либо существующаго. Будь оно, какъ такое начало: оно уничтожило бы само себя. А если оно существуетъ, то потому только, что *привисаетъ къ какому нибудь благу; и такою привискою держится*». De div. nom. С. IV §. 19. 'Εἰ τὰ ὄντα πάντα ἐκ τ' ἀγαθοῦ (φύσις γὰρ τῷ ἀγαθῷ τὸ παράγειν καὶ σῶζειν, τῷ δὲ κακῷ τὸ φθείρειν καὶ ἀπολύειν), οὐδὲν ἐκ τῶν ὄντων ἐκ τοῦ κακοῦ· καὶ οὐδὲ αὐτὸ ἔσαι τὸ κακόν, ἔπερ καὶ ἑαυτῷ κακόν εἴη. Καὶ εἰμὴ τοῦτο, οὐ πάντῃ κακόν τὸ κακόν, ἀλλ' ἔχει τινὰ τ' ἀγαθοῦ, καθ' ἣν ὁλως ἐκί, μοίραν).

2) «Благо тамъ, гдѣ оно существуетъ въ превосходной степени, производитъ благо совершенное, безъ примѣси зла, благо всецѣлое: а гдѣ оно не превосходно, тамъ и произведеніе его не совершенно, съ примѣсью зла, *которое есть не что иное, какъ оскуденіе блага*. И такъ зло не есть особая существенность. Впрочемъ и благо бываетъ на столько совершенно, или не совершенно, на сколько оно близко къ Благу верховному, или далеко отъ Него. Ибо всесовершенная Благость, изливающаяся на воѣ бытія, сообщается не однимъ высшимъ существамъ, окружающимъ ее, но распространяется и на низшія бытія, будучи присуща однимъ всецѣло, а другимъ не вполне, инымъ же отчасти, смотря потому, какъ важ-

дое изъ нихъ можетъ усвоивать ее. Въ самомъ дѣлѣ, одни изъ нихъ полнымъ благомъ обладаютъ, а другія болѣе или менѣе лишены полноты его; инымъ подарена наименьшая доля блага, а въ нѣкоторыхъ ощутительно малое эхо его. Ибо еслибы благо было присуще каждому бытію не соразмѣрно съ его способностями, то самыя близкія къ Богу и наистарѣйшія существа были бы равны послѣднимъ. Какъ же можно было бы распределить благо по ровну, когда не всѣ бытія одинаково способны принимать его сполна?...

Если надобно высказать истину смѣло, то я высказываю, что и все то, что враждебно благу, его силою существуетъ и враждовать можетъ. А еще лучше и короче изрѣку вотъ что: всѣ предметы, покуда они *существуютъ*, хороши и отъ блага имѣютъ свое начало, а какъ только утрачиваютъ благо, не хороши, да и бытіе имѣютъ не прочное... Такъ наприкладъ: невоздержный человѣкъ лишень части блага по причинѣ своего неразумнаго похотѣнія и какъ таковой, походить на тѣнь, а не на существо, да и гоняется за тѣнями: но за то имѣетъ иную часть блага, такъ какъ въ немъ еще сохраняется остатокъ дружбы и лада съ тѣмъ, что существуетъ около него. Равнымъ образомъ, во гнѣвѣ есть нѣчто доброе, какъ то порывъ и желаніе исправить худое и направить оное къ добру. Такъ же и тотъ, кто ведетъ жизнь разгульную, которая ему нравится, имѣетъ нѣчто доброе, именно, желательную способность, желаніе жить и избирать жизнь, которая ему улыбается. Наконецъ, если ты отнимешь у бытій ихъ добрыя качества, хотя бы и не многія, то снмъ уничтожишь и бытіе, и жизнь, и желанія, и движенія, и останешься съ небытіемъ. — Если поврежденное бытіе продолжается, то должно

приписывать это не силѣ зла, а силѣ присущаго въ немъ *несовершенному* блага. Такъ, болѣзнь есть нарушеніе лада силъ тѣлесныхъ, но не всего: иначе, и болѣзнь не могла бы состояться: если же она является и дѣлится, то поддержку себѣ находитъ въ остаткѣ онаго лада силъ. Стало быть: все то, въ чемъ нѣтъ блага, не существуетъ ни само по себѣ, ни въ другихъ бытіяхъ, а то, въ чемъ есть и благо и вмѣстѣ зло, существуетъ само по себѣ и въ другихъ бытіяхъ потому только, что въ немъ есть часть блага... (Ibid. С. IV. § 20).

3) «Нѣтъ зла въ бытіяхъ. Ибо если всѣ бытія происходятъ отъ блага, и если оно во всѣхъ ихъ находится, то или нѣтъ въ нихъ зла, или оно существуетъ въ самомъ благѣ. Но въ благѣ нѣтъ его, какъ нѣтъ холода въ огнѣ, и то, что превращаетъ зло въ добро, не можетъ быть признаваемо злымъ. А если зло есть въ самомъ благѣ, то какъ это возможно? Скажутъ, что зло проистекаетъ изъ добра? Но это неважно и невозможно. Ибо доброе дерево, какъ говоритъ Истина въ св. Писаніи, не можетъ приносить плоды худые, и наоборотъ (Матѣ. 7, 18). Если же зло не происходитъ отъ добра, то у него должно быть другое начало, другая причина. Либо зло отъ добра, либо добро отъ зла. А если это не возможно, то у добра свое особое начало, и у зла своя особая начальная причина. Ибо двойственность не можетъ быть началомъ чего либо: напротивъ, единичность есть начало двойственности. А никто же не станетъ утверждать, что отъ одной и той же вещи могутъ происходить два предмета совершенно противные, и что одно и то же начало, вмѣсто того, чтобы быть простымъ и единичнымъ, можетъ быть сложнымъ, двойственнымъ, противорѣчающимъ себѣ самому и измѣнчивымъ.

Да нельзя допустить и двухъ противныхъ началъ бытій, кои, съ одной стороны, ладятъ между собою и сообща упривляютъ всѣмъ, а съ другой стороны, воюютъ. Ибо коль скоро допустится это, Богъ перестанетъ быть независимымъ и свободнымъ отъ запинанія, ежели только есть что либо такое, что могло бы противиться Ему; притомъ все было бы въ безпорядкѣ и въ непрестанной борьбѣ. Однако верховная Благость всѣмъ бытіямъ и существамъ сообщаетъ содружество, и Сама есть миръ, и священными богословами прославляется, какъ подательница мира. Посему-то всѣ добрыя бытія любятъ, и составляютъ общую гармонію, какъ потомки одной и той же жизни, направленные къ единому благу, спокойно и единично совершающіе свои движенія, и служащіе другъ другу взаимною опорой. Такимъ образомъ не въ Богѣ зло, и оно не имѣетъ ничего общаго съ Нимъ. И не отъ Бога зло; ибо или не благъ Онъ, или благъ и хорошія производятъ бытія, не нѣкоторыя, а всѣ, не иногда, а всегда: иначе, то, что въ Немъ есть самое Божественное, то есть творчество, было бы непостоянно и переменчиво. И дѣйствительно, благость въ Богѣ есть или вѣчная сущность естества Его, или заимствуется отъ кого либо; но по первому понятію о ней Богъ не можетъ творить зла; иначе измѣнится сущность Его; а по второму понятію, иногда Онъ будетъ благъ, а иногда не будетъ имѣть благодти: что нелѣпо. Итакъ зло не отъ Бога и не въ Богѣ, ни естественно, ни случайно» Ibidem C. IV. § 21).

4) «Нѣтъ зла въ неразумныхъ животныхъ. Въ самомъ дѣлѣ, отнимите у нихъ ярость, жадность и другія свойства, кои называютъ вы худыми, тогда какъ онѣ нисколько не худы, потому что естественны: у васъ левъ не былъ

бы левъ, коль скоро вы лишили бы его силы и ярости; песь пересталъ бы стеречь васъ, ласкаться къ домашнимъ и отгонять чужихъ, если бы сдѣлался ласковымъ ко всѣмъ. Итакъ быть вѣрнымъ своей природѣ не есть зло: напротивъ, природа портится тогда, когда ослабляются и теряются ея естественныя свойства, силы и дѣятельность. Притомъ, если все рождающееся совершенствуется со временемъ, то несовершенство еще не есть неестественность, (аномалія въ природѣ)». Ibidem C. IV. § 25.

5) «Нѣтъ зла въ природѣ, разумѣваемой во всей совокупности ея. Ибо ежели всѣ бытія въ ней существуютъ по законамъ естественнымъ, то ничего въ ней нѣтъ такого, что ей вредило бы, хотя у отдѣльныхъ бытій (взятыхъ по одиночѣ) одному естественно то, что другому не естественно». Ibidem § 26.

6) «Нѣтъ зла въ тѣлахъ. Ибо безобразіе есть только недостатокъ красоты, а болѣзнь — безпорядокъ; и въ томъ и другомъ нѣтъ полнаго зла, а есть только *уменьшенное* добро: иначе, погибло бы тѣло, если бы въ немъ исчезло *все*, — красота, видъ, строй. А что тѣло невинно въ порочности души, это доказываютъ бѣсы, у которыхъ тѣла нѣтъ. Зло во всѣхъ существахъ, какъ то въ духахъ, душахъ и тѣлахъ, состоитъ въ оскуденіи и утратѣ хорошихъ свойствъ». Ibid. § 27.

7) Не вѣрно и *пресловутое* (τὸ πολὺθρῶλον) мнѣніе, что зло кроется въ *матеріи*, ἐν ὕλῃ. Ибо и она способна воспринимать изящество, благолѣпіе, обликъ (форму). А если она не имѣетъ такой способности, и сама въ себѣ безкачественна и не можетъ обличиваться; то какъ станетъ производить что либо (напримѣръ, зло), когда не можетъ находиться даже и въ страдательномъ состояніи? Опять,

какимъ образомъ матерія была бы зло? Если она никакъ не существуетъ, то ни хороша, ни худа: а если существуетъ какимъ бы то ни было образомъ, существа же всё происходитъ отъ Блага, то и она отъ того же Блага произошла. Если же такъ, то или благо творить зло, или зло, какъ порожденіе блага, есть благо, или зло творить благо, или благо не хорошо, потому что выходитъ отъ зла: или существуютъ два противоположныя начала, и сами зависятъ отъ иного, единого, верховнаго Начала. Если же говорятъ, что матерія необходима для полноты всего міра; то какъ же она—зло? Ибо необходимость не есть зло. И какъ Благій производить что нибудь изъ зла? Или какъ зло можетъ стремиться къ благу, которому оно противоположно? Какъ матерія, если она зло, рождаетъ и питаетъ бытія? Ибо зло, какъ зло, ни рождаетъ, ни питаетъ, ни творитъ, ни сохраняетъ что либо. А если бы сказали, что она хоть и не ухудшаетъ души, но увлекаетъ ихъ къ злу, то вѣрно ли это? Ибо многія изъ нихъ любятъ доброе. А могли ли бы онѣ любить то, если бы матерія увлекала ихъ къ злу? Итакъ зло въ душахъ не отъ матеріи. Оно — отъ ложнаго направленія ихъ дѣятельности. А если присовокупляютъ и то, что души необходимо подчиняются вліяніямъ матеріи, отъ которой онѣ отчасти зависятъ; то я спрашиваю въ свою очередь: почему зло необходимо? или какъ необходимое есть зло?» Ibid C. IV. § 28.

8) Нѣтъ зла въ ангелахъ. Ибо если благообразный ангелъ возвѣщаетъ Божественную благость, если онъ заимствованно обладаетъ тѣмъ, что въ Богѣ естественно, обладаетъ какъ вѣстникъ Божій, то онъ самъ образъ Божій, а не матерія, и не можетъ имѣть въ себѣ зла.

щее въ себя (если позволено такъ сказать) всю красоту Божественной благости, и отражающее ее, безмолвную въ скровахъ ея. Посему зла нѣтъ въ ангелахъ. Но не злы ли они, когда наказываютъ согрѣшающихъ? Не злы, какъ не злы вразумители виновныхъ, и священники, устраняющіе недостойныхъ отъ Божественныхъ Таинствъ. Да и не наказаніе худо, а поведеніе достойное наказанія, не устраниеніе отъ святыни, а житіе непренодбное, нечистое и удаляющее отъ благодати». Ibidem. § 22.

9) «Но и бѣсы злы не естественно. Ибо если бы они были таковы по естеству своему, то не отъ благаго Бога произошли бы, и не явились бы въ дѣйствицѣ существъ, да и какъ бы перестали быть добрыми, еслибъ злы были естественно и вѣчно? Притомъ, для кого они злы, для себя самихъ, или для другихъ? Ежели для себя, то уничтожились бы: и ежели для другихъ, то какъ они вредятъ, или что повреждаютъ? существо, или силы его; или энергіи? Ежели существо, то, во-первыхъ, это возможно было бы развѣ тогда, когда бы само существо переименовалось, ибо демоны повреждаютъ только то, что удобно для порчи, а не существо, которое не переименовывается; во-вторыхъ, бѣсовская порча не у всякаго бываетъ, и нельзя считать ее всеобщимъ зломъ; затѣмъ, не существо бытій повреждается, а разстроивается въ нихъ ладъ и соразмѣрность силъ нарушеніемъ естественнаго закона. Однако и разстройство это бываетъ не полное; ибо если бы оно было полное, то уничтожило бы и бытіе и себя съ нимъ. А если такъ, то тутъ видно не зло разрушительное, а только повреждающее благо: ибо по себѣ не можетъ имѣть зла».

кто нибудь — какъ злы бѣсы, когда они сотворены Богомъ? Вѣдь благость Его производить и ставить только благія бытія! Отвѣчаемъ: бѣсы называются злыми не потому, что такими сотворены (ибо они отъ благаго Бога произшли и имѣли естество наилучшее), а потому что не таковы, каковы быть должны, ибо, какъ сказано въ словѣ Божіемъ, *не сохранили своего достоинства* (Пуд. 1. 6). Чѣмъ же выразилась злость ихъ? тѣмъ, что они перестали любить и дѣлать доброе. Къ тому же: если бы демоны были злы по естеству, то были бы таковы всегда. А они не всегда были злы: значить, злы не по естеству, а потому, что въ нихъ оскудѣли благія качества ангеловъ. Наконецъ, они не вовсе лишены блага; ибо существуютъ, живутъ, умствуютъ, и желаютъ: злыми же называются, потому что разслабѣла первоначальная энергія естества ихъ. Итакъ зло въ нихъ есть развращеніе, уклоненіе отъ обязанностей ихъ, тщетность ихъ замысловъ, и упадокъ той первобытной силы, которая поддерживала въ нихъ совершенство. Еще къ тому же: что злое въ бѣсахъ! Слѣпая ярость? Безумная жадность? Разнузданная фантазія? Пусть будетъ такъ. Однако ярость, жадность, фантазія не суть зло, ни въ комъ, ни сами по себѣ. Напротивъ, въ иныхъ животныхъ отсутствіе сихъ проявленій есть несовершенство, иногда вредное для нихъ, тогда какъ въ другихъ существахъ онѣ составляютъ поддержку ихъ бытія. Итакъ, въ бѣсовскомъ родѣ злость не естественна, а злѣ пріобрѣтена. Въ немъ не утратилось все данное ему благо, но самъ онъ уклонился отъ него. Повторяемъ, что данные бѣсамъ ангельскія дарованія не утратились, но цѣлы и замѣтны; только они не признаютъ ихъ, потому что заслѣпили свои силы, способныя видѣть

благо. Они существуютъ? Это значить, что они произошли отъ благаго Бога, и могутъ быть названы даже нехудыми въ томъ смыслѣ, что желаютъ себѣ всего хорошаго, желаютъ существовать, жить, мыслить, понимать другія бытія, а злыми они называются, потому что потеряли свое достоинство и тѣ блага, кои имѣли до паденія своего. Да и въ самомъ дѣлѣ они злы, потому что не таковы, какими были въ началѣ, и потому что *любятъ зло, любя то, чему не надлежитъ быть*. Ibidem § 23.

10) «А души кто называлъ бы злыми? Если онѣ дружатся съ худыми людьми обдуманно, дабы спасти ихъ, то въ этомъ нѣтъ зла, а есть добро, которое, какъ отблескъ благости Бога улучшаетъ самое зло. Если же сами онѣ развращаются, то сіе бываетъ отъ того, что онѣ перестаютъ любить и дѣлать добро, и, будучи слабы и подвержены увлеченіямъ, измѣняютъ своему назначенію. Такъ мы окружающій насъ воздухъ называемъ мрачнымъ, когда не озаряетъ его солнечный свѣтъ: но самый свѣтъ существуетъ и готовъ освѣтить мракъ. Итакъ ни въ демонахъ, ни въ насъ зло не гнѣздится, какъ *присущность*, а есть оно, какъ недостатокъ и отсутствіе благъ, кои мы должны бы имѣть». Ibidem. С. IV. § 24.

11) «Богъ позади зла видитъ добро. Предъ Нимъ причины, производящія зло, суть силы способныя дѣлать добро». Οἶδεὺς ὁ θεὸς τὸ κακὸν ἢ ἀγαθόν, καὶ παρ' αὐτῷ αἱ αἰτίαι τοῦ κακοῦ δυνάμεις εἰσὶν ἀγαθοποιοί. Ibid. С. IV. § 30.

12) Какъ существуетъ зло, когда есть Провидѣніе Божіе?—Зло, какъ зло, не есть существенность, и не присуще бытіямъ *). При-

*) Оно есть случайность, исправимая.

томъ ни одно бытіе не устранено отъ Провидѣнія Божія, да и зло не существуетъ безъ примѣся добра. А если такъ, если зло есть только недостатокъ добра, и если ни одно бытіе не лишено добрыхъ качествъ; то ихъ-то и видитъ Провидѣніе Божіе, и въ случаяхъ, когда приключится какое-либо зло, по любви Своей пользуется имъ для блага же бытій, общаго и частнаго. Посему мы не одобряемъ напраслиннаго слова тѣхъ многихъ, которые говорятъ, что Провидѣніе должно бы насильно увлекать насъ къ добродѣтели. Ибо не свойственно ему насилловать природу. Оно, сохраняя сущность бытій, заботится о свободныхъ, какъ о свободныхъ, о цѣлой вселенной и о частяхъ ея, принимая во вниманіе свободу, цѣлость, частности». Ibid. С. IV. § 33.

Отъ ученія Ареопагита о злѣ перейдемъ къ ученію его о спасеніи человѣка Богочеловѣкомъ Христомъ.

«Богъ есть причина, и начало, и сущность и жизнь всего. Онъ зоветъ къ себѣ и возставляетъ отпавшихъ отъ Него; возобновляетъ образъ Божій въ тѣхъ, которые исказили его; утверждаетъ колеблемыхъ вѣтромъ нечистыхъ страстей, а устойчивыхъ въ добрѣ сохраняетъ. Онъ руководитъ тѣхъ, которые стремятся къ Нему. Онъ есть озареніе просвѣщаемыхъ, усовершеніе совершенствуемыхъ, богоподобность богоносныхъ, упрощеніе простыхъ и объединеніе объединяющихъ свои силы духовныя».... De div. nom. С. I § 3.

Богъ человѣколюбивъ; ибо одна изъ Упостасей Божества дѣйствительно приобщилась къ намъ, принявъ и присоединивъ къ себѣ человѣческое естество.—Неизглаголанное соединеніе! Посредствомъ его Иисусъ сталъ сугубъ (естествомъ, но не упостасію). Вѣчный вос-

принялъ проявленіе временное, пресущественно Высшій всякаго естества вошелъ въ наше естество, сохранивъ свои свойства непреложно и неслиянно». Ibid. С. I. § 4.

«Созданіе Иисуса изъ нашего естества не можетъ быть изрѣчено никакимъ словомъ; и ни чей умъ, даже умъ первѣйшаго ангела, не способенъ понять это. Ученіе о воплощеніи Его мы приняли, какъ таинственное; но не знаемъ: какъ Онъ созданъ изъ дѣвственныхъ кровей противно закону природы, и какъ немокрыми стопами, имѣвшими тѣлесную тяжесть, ходилъ по топкой и волнуемой водѣ, и какъ совершались всѣ прочія проявленія Богомужнаго естества Иисуса». Ibid. С. II, § 9.

«Иисусъ Христосъ былъ не человѣкъ, но и не то, чтобы не былъ человѣкъ. Онъ родился отъ человѣка, но безконечно превосходитъ человѣковъ. Онъ Божественныя дѣла не какъ Богъ совершалъ, и человѣческія, не какъ человѣкъ, но какъ *Богъ и человѣкъ*, являя нѣкое новое для насъ *Богомужное* дѣйствіе». (Изъ письма Ареопагита къ Гаію).

«Что сказать о томъ мирѣ, который далъ намъ Иисусъ Христосъ по любви своей къ намъ? Получивъ его, мы уже не во враждѣ ни съ собою, ни съ братьями нашими, ни съ св. ангелами: напротивъ, находясь въ сообществѣ съ ними, мы, по мѣрѣ силъ нашихъ, совершаемъ дѣла святыя съ помощію Иисуса, Который *дѣйствуетъ вся во всѣхъ*, и зидаетъ въ насъ миръ неизглаголаный, примиря насъ съ собою, во св. Духѣ, и съ Отцемъ.—De div. nom. С. XI. § 5.

«Иисусъ, этотъ божественный и верховный Умъ, этотъ Началоположникъ всякой іерархіи, святости и совершенства, озаряетъ своимъ свѣтомъ блаженнѣйшихъ и высшихъ насъ ду-

ховъ: Онъ же, ввѣдливъ въ насъ любовь, увлекающую насъ къ Нему и къ дѣламъ добрымъ, останавливаетъ нашу многообразную разсѣянность, и, направляя желанія и силы наши къ единому на потребу, т. е. къ жизни богоугодной, даруетъ намъ божественную силу *священства* и утверждаетъ насъ въ этомъ благодатномъ и многоплодномъ служеніи, такъ что мы, съ одной стороны, приближаемся къ ангеламъ, стараясь, подобно имъ, устоять въ непоколебимой святости, а съ другой можемъ получать отъ Іисуса свѣтъ и вѣдѣніе предметовъ таинственныхъ, и другимъ сообщать оное, сами совершенствоваться и другихъ руководить къ совершенству». Eccles, Hierarchia C. I. § 1.

Начало священной іерархіи есть св. Троица, такъ какъ Она же есть источникъ жизни всѣхъ бытій; Ею онѣ существуютъ и совершенствуются... Цѣль же учрежденія сей іерархіи есть питаніе въ насъ любви къ Богу и къ предметамъ божественнымъ, любви не земной и устремленной въ одну сторону, а прежде всего—отклоненіе насъ отъ того, что противно сей любви, а такъ же—вѣдѣніе священныхъ истинъ, и наконецъ—къ единству приведеніе нашихъ безъсоюзныхъ силъ духовныхъ посредствомъ приобщенія нашей упрощенной души къ единому Богу, и питаніе ея созерцательностію обоготворяющею». Ibidem. C. I. § 3.

«Основаніемъ нашей іерархіи служить слово Божіе, подъ которымъ разумѣемъ мы не только все то, что наши вдохновенные священнослужители передали въ священномъ Писаніи и въ своихъ богословскихъ твореніяхъ, но и то, что они сообщали своимъ ученикамъ внушеніемъ духовнымъ, т. е. отъ ума уму, посредствомъ

вами символическими, потому что не всякій святъ, и не всѣмъ дано знать тайны царства Божія (Марк. 4, 11.—) Ibid. C. I. § 4.

«Цѣль нашей іерархіи, какъ выше сказано, есть уподобленіе насъ Богу и соединеніе съ Нимъ. А соединеніе это начинается возрожденіемъ насъ въ купѣли св. крещенія, которое совершается такъ:

Уставъ.

Желающій сподобиться св. крещенія отыскиваетъ какого либо христіанина, упрашиваетъ его идти съ нимъ къ іерарху, и, общавшись исполнять все, что будетъ заповѣдано ему, умоляетъ его быть руководителемъ ему въ жизни.

Іерархъ съ радостію принимаетъ обоихъ ихъ, какъ пастырь, возлагающій на рамена свои отысканную овцу, и, умственно возблагодаривъ Бога съ поклоненіемъ Ему тѣлеснымъ, восхваляетъ Его, какъ Началоположника всякаго добра, призывающаго призванныхъ и спасающаго спасаемыхъ.

Потомъ въ святое мѣсто сзываетъ все священство свое, дабы оно содѣйствовало спасенію сего человѣка, и сперва поетъ пѣснь, составленную изъ словъ св. Писанія, а потомъ, поцѣловавъ св. трапезу, подходитъ къ оному человѣку, и спрашиваетъ его: чего онъ желаетъ.

Этотъ, по наставленію воспріемника своего (*διδάσκαλος*), обвиняетъ себя въ прежнемъ безбожіи (*ἀθεότητι*), въ невѣдѣніи истиннаго добра, и въ бездѣйственности духовной жизни, и проситъ іерарха привести его къ Богу и сподобить святой благодати. Тогда іерархъ внушаетъ ему, что Богъ, какъ существо чистѣйшее и всесовершенное, хочетъ, чтобы онъ предалъ-

вила христiанскаго жителства, и спрашиваетъ: такъ ли онъ будетъ жить: а послѣ отвѣта утвердительнаго, возлагаетъ свою руку на голову его, крестить ее и велитъ священникамъ записать имена ищущаго крещенiя и воспрiемника его.

По внесенiи ихъ въ списокъ, iерархъ начинаетъ священныя молитвословія. Когда вся Церковь вмѣстѣ съ ними кончитъ ихъ, тогда діаконы распоясываютъ его и раздѣваютъ, а iерархъ ставитъ его лицомъ къ западу, протягиваетъ руки его противъ этой страны тьмы, и велитъ ему дунуть на сатану трижды и столько же разъ произнести слова отрицанiя отъ него, затѣмъ обращаетъ его къ востоку и велитъ Ему возвести очи и руки къ небу, предать себя Христу и исполнять всѣ священныя заповѣди, преподанныя Богомъ.

За симъ слѣдуетъ исповѣданіе вѣры. Iерархъ произноситъ оное трижды, а оглашенный повторяетъ. Потомъ читаются молитвы съ возложенiемъ рукъ на готовимаго ко крещенiю; діаконы же окончательно раздѣваютъ его, а iерей приносятъ святыи елей помазанiя. Помазуютъ его, сперва iерархъ трижды, а послѣ него iерей. Между тѣмъ iерархъ отходитъ къ купѣли, этой матери усыновленiя, освящаетъ въ ней воду святыми молитвами и троекратнымъ влiянiемъ всесвятаго мiра, трижды поетъ пѣснь, вдохновенную Духомъ святымъ, просвѣщавшимъ пророковъ, и повелѣваетъ привести оглашеннаго. Одинъ изъ iереевъ провозглашаетъ имя воспрiемника и его самаго. Сей, подведенный къ спасительной купѣли, вручается iерарху, стоящему на возвышенiи. Тутъ снова провозглашается имя оглашеннаго. Потомъ iерархъ крестить его, погружая трижды въ воду, и трижды поднимая его изъ нея, и призывая тройственную Упостась Божества. Iерей при-

емнику и руководителю, всѣ вмѣстѣ облачаютъ его въ бѣлую одежду, какъ знаменіе обновленiя, и еще разъ подводятъ къ iерарху, который, запечатлѣвъ его богодѣйственнымъ мiромъ, объявляетъ, что онъ достоинъ впредь принимать святую Евхаристію. (Ecclesi. Hierarchia L. II.

Теорiя.

Таковы обряды при совершенiи божественнаго возрожденiя. Но вотъ и смыслъ ихъ! (Отсюда и передаю Ареопажита весьма кратко).

Духовное возрожденіе предваряется въ ищущемъ его сознанiемъ своего духовнаго невѣдѣнiя, своей нравственной нечистоты, своего безсилія, и желанiемъ вступить въ царство Христова, царство свѣта, благодати и благодѣланiя. Какъ это сознаніе, такъ и это желаніе открываются воспрiемнику, безъ котораго дверь сего царства не можетъ быть отворена.

Вошедшій чрезъ эту дверь, послѣ молитвъ и наученiя, 1) печатается знакомъ креста и 2) вносится вмѣстѣ съ воспрiемникомъ въ списокъ христiанъ. Это значитъ, 1) что онъ уже признанъ достойнымъ состоять въ обществѣ избранниковъ Христа и получить наслѣдіе небесное, и 2) что при руководствѣ воспрiемника своего неуклонно и твердо пойдетъ тѣмъ путемъ, какой указанъ Богомъ.

Его предъ крещенiемъ раздѣваютъ, ставятъ лицомъ къ западу, заставляютъ дуть на сатану, и потомъ обращаютъ лицомъ къ востоку. Это значитъ, что въ немъ не должны совмѣщаться двѣ противоположности, т. е. прежняя тьма и нечистота, и новое просвѣщеніе и чистое житіе, напротивъ онъ долженъ отдунуть отъ себя все прежнее зло, отрѣчься отъ всѣхъ дѣлъ сатанинскихъ, препятствующихъ освященiю, и приближаться къ Востоку—свыше, т. е.

Іерархъ и священники помазываютъ нѣмощаго креститься священнымъ елеемъ въ знаменіе того, что онъ какъ воинъ Христовъ, долженъ поражать и побѣждать все злое.

Троескратнымъ погруженіемъ въ воду напоминаютъ ему тридневное пребываніе Іисуса во гробѣ и воскресеніе Его, а также умирание для грѣха и обновленіе жизни духовной, которой не будетъ конца.

На крещеннаго надѣваютъ бѣлую одежду въ знакъ очищенія его отъ прежней грѣховности и начатія новаго житія безгрѣшнаго и святаго.

Наконецъ миропомазаніемъ сообщаются ему дарованія св. Духа (Eccles. Hierarch. С. II).

Всѣ таинства св. церкви союзятъ безсоюзныя способности нашей души и приближаютъ ее къ Богу, а святая Евхаристія соединяетъ ее съ Нимъ. Совершается же она такъ:

У с т а в ъ.

«Іерархъ, кончивъ молитву предъ святымъ престоломъ, кадитъ сперва его, потомъ всю церковь, и, возвратившись на прежнее мѣсто свое, начинаетъ псалмопѣніе, а іерей и діаконы подпѣваютъ ему. Послѣ сего *литурги* (діаконы) читаютъ св. Писаніе По. окончаніи чтеній его удаляются изъ церкви *оглашенные, еретики* (христіане, переставшіе жить свято и попавшіе во власть бѣсовъ) и *кающіеся*, а изъ діаконѣвъ одни становятся у запертыхъ дверей церкви, другіе же исполняютъ какое либо другое дѣло свое, между тѣмъ первые между ними *выѣстъ* съ священниками приносятъ и полагаютъ на св. престолѣ священный чаша —

рархъ произноситъ молитву, и изрекаетъ *миръ всѣмъ*. Тогда всѣ лобызаютъ другъ друга, и читаются имена, написанныя на священныхъ диптихахъ. (Это помянники въ видѣ складней). Затѣмъ іерархъ, умывши свои руки, становится у середины святой трапезы, и окруженный священниками и первыми діаконами, прославляетъ святыхъ дѣла Божіи, освящаетъ Дары, показываетъ ихъ народу, самъ приобщается и прочихъ приобщаетъ св. Тинъ, а по причащеніи произноситъ благодарственную молитву».

Теорія.

«Іерархъ кадитъ св. престолъ и всю церковь, и возвращается на прежнее мѣсто. Такъ, Богъ благодатно нисходитъ къ своимъ тварямъ, расточаетъ имъ щедроты своей благодати, но Самъ *встаетъ въ состояніи вѣчною и совершенною тождества Своего*».

«Псалмопѣніе, прославляющее дѣла и глаголы Бога и восхваляющее рѣчи и дѣянія святыхъ угодниковъ Его, располагаетъ вѣрующихъ къ теплымъ и единодушнымъ молитвамъ и къ достойному принятію святыхъ Тинъ церкви».

«Чтеніе ветхаго и новаго завѣта весьма поучительно. Ветхій завѣтъ предсказываетъ Христа. Новый повѣствуетъ о Немъ. Въ томъ и другомъ завѣтѣ вѣщаетъ одинъ и тотъ же Духъ Божій. Слыша преобразованія и пророчества, умудряешься. Слыша заповѣди и наравоученія, поучаешься добродѣтели».

«Удаленіе оглашенныхъ изъ собранія вѣрующихъ послѣ чтенія св. Писанія есть правильное распоряженіе нашей *іерархіи*. ~~дѣла~~

такъ сказать, находятся еще въ нѣдрахъ наставниковъ ихъ. Посему имъ дозволяется только слушать слово Божіе, а присутствовать при совершеніи св. Таинъ возбраняется».

«Энергумены и кающіеся—нечисты, но выше оглашенныхъ, потому что уже освящены таинствами, и только мятутся подъ игомъ похотей плоти и недуговъ ума. А такъ какъ св. Евхаристія преподается только тому, кто чистъ и святъ (Святая святыхъ); то отъ нея и отлучаются енергумены и кающіеся, какъ нечистые».

По удаленіи всѣхъ этихъ людей священнослужитель и благочестивые хрістіане съ глубочайшимъ благоговѣніемъ *прославляютъ* верховнаго Виповника и Раздателя всякаго блага, Боторый установилъ спасительныя Таинства, освящающія и боготѣбляющія всякаго, принимающаго ихъ. Это *прославленіе* одни называютъ пѣснословіемъ, ὕμνολογία, другіе знаменемъ религій σύμβολον θρησκείας, а иные іерархическою Евхаристіею, т. е. благодареніемъ за всѣ дары и благодѣянія Бога: последнее названіе, по мнѣнію Ареопагита, правильнѣе. Въ самомъ дѣлѣ,—говоритъ сей богословъ,—всѣ дѣла Божія, касающіяся насъ, прославляются при совершеніи Евхаристіи: тогда возвыщается, что *Богъ далъ намъ бытіе и жизнь, и все, что только божественно въ насъ, создалъ по образу своихъ красотъ неизлагоданныхъ, зная же духовную нищету нашу, въ которую мы впали по нашей винѣ, воззвалъ насъ возродительною благо-*

гословеніи покрывается, и бываетъ взаимное цѣлованіе и чтеніе именъ, вписанныхъ въ диктихи. Обрядъ цѣлованія внушаетъ намъ, что мы должны быть единомысленны и жить въ мирѣ другъ съ другомъ. А чтеніе *диктиховъ* есть какъ бы похвала тѣмъ, которые настойчиво сохранили себя чистыми и святыми; оно и насъ побуждаетъ подражать ихъ житію, и поддерживаетъ въ насъ упованіе, что и мы, по примѣру ихъ, сподобимся того блаженнаго состоянія, того божественнаго покоя, коимъ они наслаждаются. Ибо эти герои, по ученію богословія, не мертвы, а живы ¹⁾. Еще замѣтьте, что имена вѣрующихъ вносятся въ священные списки не для напоминанія ихъ Богу, но для увѣренія насъ въ томъ, что *Господь знаетъ сущихъ Своихъ* ²⁾, и что *честна предъ Господомъ смерть преподобныхъ Его* ³⁾ Наконецъ вѣдайте и то, что имена святыхъ полагаются на св. престолѣ тогда, когда ставятся на немъ и священные символы (хлѣбъ и вино), подъ которыми скрывается и преподается Христосъ, дабы показать, что эти Святые соединены съ Нимъ союзомъ неразрывнымъ».

«По прочтеніи диктиховъ, Іерархъ и священники омываютъ персты свои *предъ св. трапезою*. Этимъ означаетъ, что духовное очищеніе ихъ совершается предъ лицемъ Самого Иисуса Христа, Боторый знаетъ самыя тайныя мысли наши, и со всею строгостію нелицеприятно судить все житіе наше».

«Послѣ омовенія возглашается канонъ Евхаристіи, который у Ареопагита названъ λόγιον τῶν ἁγίων ἱεραρχῶν (с. III & 11) т. е.

какъ и въ нашихъ литургiяхъ. Во дни Ареопажита, какъ и въ наше время, слушащiй литургiю воспоминалъ о грѣхопаденiи въ рай и о нагубныхъ послѣдствiяхъ его, о милосердiи Божиѣмъ къ падшему человѣку, о воплощенiи Сына Божiя ради спасенiя его, и объ установленiи Имъ Св. Причащенiя, вспомянувъ же все это, просилъ Бога о томъ, *чтобы Онъ сподобилъ его быть достойнымъ сего священнодѣйствiя, посредствомъ котораго человекъ подражаетъ Богу* (творя тѣло и кровь Христову), и совершить Божественныя тайны, подобно тому, какъ совершилъ ихъ Самъ Христосъ, и раздать ихъ чистымъ ¹⁾).

Замѣчательно у Ареопажита объясненiе обряда самаго причащенiя вѣрующихъ. «Иерархъ раскрываетъ Св. Дары, до сей минуты скрытые отъ взоровъ, и дробитъ ихъ. Этимъ онъ даетъ знать, что Господь Иисусъ Христосъ, податель жизни духовной, *явившись изъ скрова своего Божества*, ἐκ τοῦ κατὰ τὸ Θεῖου χροφίου, по человѣколюбію своему, дѣлается вполне подобнымъ намъ безъ поглощенiя человеческого естества и безъ измѣненiя своего Божества, и по человѣколюбію своему призываетъ человѣческій родъ быть причастниками какъ Его Самого, такъ и богатствъ Его, только бы мы соединились съ Нимъ, подражая божественной жизни Его». Ibid с. III, § 13.

«Такъ совершается таинство Евхаристiи. Но есть другое подобное установленiе священное,

которое учителя наши называютъ освященiемъ мѣра. Посмотримъ, какъ оно совершается и каково iераршеское ученiе о немъ».

Уставъ.

«При совершенiи сего таинства также, какъ и при совершенiи Евхаристiи, некрещенные устраняются послѣ кажденiя всего храма и послѣ пѣнія псалмовъ и чтенiя слова Божiя. Потомъ iерархъ беретъ мѣро, ставитъ его на св. престолъ, покрываетъ двѣнадцатью крылами, тогда какъ всѣ предстоящiе преподобнымъ голосомъ поютъ священный гимнъ богодуховенныхъ пророковъ, и читаетъ освятительную молитву». Ibid. с. IV. initium.

Теорiя.

«Иерархъ наполняетъ оуміагомъ весь храмъ, и возвращается на свое прежнее мѣсто. Такимъ обрядомъ онъ внушаетъ, что божественные дары сообщаются всѣмъ святымъ, соразмѣрно съ достоинствами ихъ, сообщаются однако такъ, что не уменьшаются, а внутри Божества остаются во всей силѣ своей». Eccl. Hierarchy. с. IV, § 3.

«Пѣснопѣнія и чтенiя св. Писанiй готовятъ некрещенныхъ къ живоносному усыновленiю, въ *энергуменахъ* производятъ спасительный переворотъ, а тѣхъ, которые не по человѣчески стремятся къ злу, освобождаютъ отъ устрашенiй и обольщенiй демонскихъ, каждому же указываютъ высоту добродѣтели и Божественное совершенство, и не только указываютъ, но и утверждаютъ въ добрѣ; тѣхъ же,

¹⁾ Ἔκτα τῆς θεωρητικῆς ταύτης ἱεροουργίας ἀξιὸς αὐτοὺς γενέσθαι

«Св. Муро составляется изъ смѣшенія разныхъ благовонныхъ маселъ. Такой составъ его означаетъ, ὁποῦράφει, Исуса, какъ обильнѣйшій источникъ благоуханій Божественныхъ, кои отъ Него струятся въ душу и наполняютъ ее радостями». Ibid. с. IV, § 4.

«Двѣнадцать крыльевъ, закрывающихъ муро, означаютъ ликъ Серафимовъ, обогащенныхъ духовными дарами, сладостно созерцающихъ Господа, и немолчными устами воспѣвающихъ: *святъ, святъ, святъ*». Ibid. § 5,

«Закрытость св. Мюра внушаетъ, что благочестивые люди должны скрывать свою святость и благоуханіе своихъ душъ, кои видитъ Богъ». Ibid. С. IV. § 1.

«Что касается до гимна вдохновенныхъ пророковъ, аллилуіа, то онъ по толкованію еврейстовъ, значитъ, *хвалите Бога*». Ibidem § 12.

«Тому, кто возрожденъ св. крещеніемъ, посредствомъ муропомазанія даруется причастіе св. Духа. Ibid. с. IV. § 11. Ἀλλὰ μὴν καὶ αὐτῷ τῷ телеσθέντι τὴν ἱερωτάτην τῆς θεογενεσίας τελετήν, τὴν τοῦ θεαρχικοῦ Πνεύματος ἐπιφοίτησιν ἢ τοῦ Μύρου δωρεῖται τελειωτικὴν χρίσιν.

«Святымъ муромъ освящается Божій жертвенникъ (св. престолъ) во храмѣ. Глубоко значеніе сего обряда. Этотъ жертвенникъ есть эмблема самаго І. Христа. Какъ Исусъ, этотъ Божественный жертвенникъ, приносящій Богу наши души, самъ святъ и освящаетъ вѣрующихъ въ него, такъ и храмовый жертвенникъ долженъ быть святъ, т. е. освященъ, потому что на немъ имѣютъ быть освящаемы всѣ

годатно, помазуется св. муромъ». Ibidem § 12. »).

«Такъ совершается освященіе мюра. Послѣ сего таинства изложимъ ученіе о священствѣ и о трехъ степеняхъ его». Ibid С. V.

Уставъ.

«Приведенный къ посвященію въ іерарха преклоняетъ оба колѣна предъ святымъ престоломъ. Тутъ на голову его возлагаются Богопреданныя словеса (св. Писаніе), а посвящающій его іерархъ кладетъ на нее свою десницу и читаетъ святыя молитвы».

«Посвящаемый въ санъ іерея такъ же преклоняетъ оба колѣна предъ св. престоломъ. Іерархъ возлагаетъ свою десницу на голову его и произноситъ св. молитвы».

«Литургъ (діаконъ) преклоняетъ одно колѣно предъ престоломъ. Іерархъ возлагаетъ свою десницу на голову его, и произноситъ св. молитвы».

«Каждого же изъ нихъ іерархъ печатлѣтъ крестнымъ знаменіемъ. Провозглашаются имена ихъ, и бываетъ взаимное цѣлованіе такъ, что іерархъ и все священство привѣтствуютъ такимъ образомъ рукоположенныхъ».

Теорія.

«Преклоненіе колѣнъ предъ св. престоломъ внушаетъ, что всѣ рукополагаемые въ духовный санъ должны посвящать Богу всю свою жизнь, и всѣ свои способности душевныя». С. V. § 2.

«Возложеніе руки іерарха на головы посвя-

тельство имъ, какъ благочестивымъ чадамъ, сообщающее имъ силу для благоговѣйнаго исполненія духовныхъ обязанностей ихъ, и отдающее отъ нихъ силу вражію. Этотъ же обрядъ поучаетъ ихъ совершать всѣ священныя дѣйствія предъ лицомъ Бога, какъ руководителя ихъ на всѣхъ путяхъ ихъ». § 3.

«Печатлѣніе крестомъ означаетъ полное умерщвленіе чувственныхъ похотѣній и житіе Богу подражающее. Оно напоминаетъ такъ же и то, что духовнымъ лицамъ надобно безпрестанно имѣть въ виду божественную жизнь Іисуса во плоти, потерпѣвшаго даже крестную смерть, хотя онъ былъ и безгрѣшенъ, и знаменующаго всѣхъ живущихъ по Его примѣру печатію своей безгрѣшности». § 4.

«Іерархъ провозглашаетъ имена рукополагаемыхъ и степени ихъ священства. Сей обрядъ показываетъ, что рукополагающій, какъ боголюбецъ, есть провозвѣстникъ избранія Божія, и что онъ не по своей милости призываетъ кого либо принять санъ священный, а по вдохновенію свыше дѣлаетъ это. Такъ и Самъ Господь предоставилъ Отцу Своему и Духу святому возвестить апостоловъ въ санъ іераршескій, когда сказалъ имъ: *не отлучайтесь изъ Іерусалима, но ждите обѣщаннаго отъ Отца, о чемъ вы слышали отъ Меня, что вы чрезъ нѣсколько дней будете крещены Духомъ святымъ*. (Дѣян. 1, 4. 5.) Такъ поступилъ и верховный апостолъ Петръ вмѣстѣ съ равною ему іерархическою десятирицею, когда избраніе новаго апостола на мѣсто Іуды предателя предоставилъ волѣ Бога. (Дѣян. 1, 24). На мѣсто его избранъ былъ Матѣй *по жребію*, то есть по нѣкому особенному указанію свыше». § 5.

«Цѣлованіе, которымъ оканчивается по священіе, выражаетъ, что благочестивая душа

приготовленная къ священству упражненіемъ въ добродѣтеляхъ духовнаго сана, и призванная къ нему Божиимъ призваніемъ, возделана и любезна всѣмъ прочимъ членамъ іерархіи, и что сама она, имѣя красоту богоподобную, любитъ подобныя ей и любящія ее души». § 6.

«На голову посвящаемаго въ санъ епископскій полагается слово Божіе въ знаменіе того, что онъ не только самъ разумѣетъ это слово, но и другимъ изъясняетъ оное». § 7.

«Діаконы суть очистители душъ, готовящихся ко крещенію; священники—просвѣтители; наставники ихъ епископы — усовершенители ихъ». § 8.

«Епископъ имѣетъ власть рукополагать діаконѣвъ и іереевъ, освящать миро и св. престолъ во храмѣ. (Статья 5).

«Таковы три чина церковные, и таково ихъ служеніе. Поговоримъ теперь о трехъ особенныхъ ликахъ, состоящихъ подъ руководствомъ этихъ чиновъ. С. VI.

«Первый ликъ составляютъ тѣ, которыхъ діаконъ приготовляетъ къ возрожденію посредствомъ чтенія имъ слова Божія, а такъ же и тѣ, которыхъ удерживаетъ страхъ подъ игомъ вражнимъ, и которыхъ ободряетъ однако это же слово, равно и усиливающіеся оставить дурныя навѣки и упражняться въ благочестіи, наконецъ обратившіеся къ благочестію, но еще не имѣющіе твердой добродѣтели и святости». Статья 1.

«Второй ликъ составляетъ людъ святой, который прошелъ путь полного очищенія и удостоился участвовать въ совершеніи таинствъ и принимать ихъ». Статья II.

«Третій ликъ, самый высшій, составляютъ монахи, которые мужественно стараются быть вполне чистыми и совершать всѣ дѣла свои

свито. О духовномъ совершенствѣ ихъ особенно заботятся іерархи. Ихъ-то наши благочестивые наставники называли то *оерапевтами*, по причинѣ ихъ искренняго служенія Богу (*δερᾶπου* — служитель), то *монахами*, принявъ во вниманіе ихъ *одиночную* жизнь и стремленіе къ единому на потребу, т. е. къ святости и къ самоусовершенствованію въ боголюбіи. Они, по священному уставу, сподобляются особенной благодати, когда надъ ними произносится освятительная молитва, но не іерархами, посвящающими только діаконѣ и іереѣвъ, а преподобными священниками» (Статья III).

Уставъ посвященія монашескаго.

Іерей, стоя предъ св. трапезою, произноситъ моленіе о монашествѣ, а принимающій оное не преклоняетъ ни обоихъ колѣнъ, какъ священникъ, ни одного колѣна, какъ діаконъ, но стоитъ, пока читается ему оное моленіе. По окончаніи его, іерей подходитъ къ посвящаемому и прежде всего спрашиваетъ его: отрывается ли онъ отъ всѣхъ развлеченій міра и отъ выдумокъ его: потомъ толкуетъ ему, что такое житіе совершенное, и внушаетъ, что онъ долженъ стоять выше степени святости посредственной; выслушавъ же общаніе его жить такъ, печатлѣтъ его знаменіемъ креста, остригаетъ волосы его, призывая Тріипостасное Божество, снимаетъ съ него мірскую одежду, и облачаетъ въ иную, цѣлуетъ его и допускаетъ къ причастію св. Тайнъ».

Теорія.

1. «Непреклоненіе колѣнъ и невозложеніе

для собственнаго спасенія въ уединеніи, и что монахъ долженъ быть руководимъ священникомъ, какъ послушный ученикъ».

2. «Отреченіе отъ мірской жизни и отъ выдумокъ ея даетъ понятіе о высокомъ совершенствѣ монашеской философіи, знающей и соблюдающей заповѣди, кои соединяютъ человека съ Богомъ. Ибо монахи, какъ я сказалъ, составляютъ ликъ самый высшій. Посему многое, что дѣлается мірянами безъ зазрѣнія совѣсти, воспрещено монахамъ, такъ какъ они должны избѣгать всего, что только двоитъ душу между міромъ и Богомъ, и благочестиво сосредоточиваться въ себѣ самихъ, и такъ какъ имъ подобаетъ сообразовать житіе свое съ житіемъ іереѣвъ, съ которыми у нихъ много сходства, и къ которымъ они ближе, чѣмъ къ другимъ лицамъ».

3. «Крестное знаменіе, какъ уже сказано нами, означаетъ полное умерщвленіе всѣхъ чувственныхъ похотѣній, а остриженіе волосъ — чистоту и простоту жизни, не знающую искусственныхъ прикрасъ, — подъ коими скрывается безобразіе душевное, и любящую скромность добродѣтели».

4. «Отложеніе прежней одежды и принятіе новой знаменуетъ переходъ монаха отъ житія праведнаго къ житію совершеннѣйшему, преподобному, а взаимнымъ цѣлованіемъ выражается святое общеніе богоподобныхъ душъ и любовь ихъ, увеселяющаяся взаимнымъ согласіемъ».

«Послѣ всѣхъ этихъ уставовъ считаю необходимымъ поговорить о обрядахъ при погребеніи умершихъ». Сар. VII.

ному, полагаетъ его на одрѣ предъ св. престоломъ, и начинаетъ моленіе Богу и благодареніе, а если онъ былъ монахъ, или изъ лика св. люда, то полагаетъ его на одрѣ у входа въ то отдѣленіе храма, въ которомъ становится честное священство (стало быть, среди церкви), и возглашаетъ молитву благодаренія. Потомъ діаконы читаютъ содержащіяся въ св. Писаніи непреложныя обѣщанія воскресенія нашего, и умиленно поютъ псаломскія мѣстныя, возвѣщающія тотъ же догматъ и въ томъ же смыслѣ. Затѣмъ первый изъ діаконовъ удаляетъ оглашенныхъ, провозглашаетъ имена давно усопшихъ и ими новопреставившагося, и приглашаетъ вѣрныхъ просить ему у Бога блаженнаго упокоенія во Христѣ. Наконецъ подходитъ къ покойному іерархъ Божій, читаетъ надъ нимъ молитву, и лобызаетъ его, а послѣ него цѣлуютъ его всѣ присутствующіе, по окончаніи же цѣлованія льетъ на усопшаго елей, и сотворивъ молитву за всѣхъ живыхъ, полагаетъ тѣло въ честномъ мѣстѣ, гдѣ лежатъ и другія тѣла священническія.

Теорія.

1. «Іерархъ не бессмысленно вноситъ и ставитъ усопшаго подлѣ тѣхъ, которые имѣли равное съ нимъ достоинство. Этимъ онъ даетъ знать, что всякій, по воскресеніи въ нами — бытіе, получитъ такой жребій, какой заслужилъ въ настоящей жизни: кто здѣсь проводилъ жизнь святую и, по возможности, богоподобную, тотъ въ будущемъ вѣкѣ сподобится блаженнѣйшаго покоя, а кто хоть и праведно жилъ, но не богоподобно, тотъ получитъ воздаяніе, соответствующее дѣламъ его. Вотъ за сіе-то правосудіе іерархъ благодаритъ Бога, и въ молитвѣ своей прославляетъ досто-

помянутое всемогущество Его, сокрушившее тиранскую державу» (смерти и діавола).

2. «Пѣніе и чтеніе Божіихъ обѣтованій напоминаютъ тѣ блаженнѣйшія обители, въ кои будутъ введены на вѣки всѣ жившіе богоугодно, да и живыхъ располагаютъ къ наилучшему житію».

3. «Кромѣ оглашенныхъ допускаются къ отпѣванію усопшихъ всѣ прочіе вѣрующіе, даже и впавшіе въ тяжкіе грѣхи, и вотъ почему. Они тогда припоминаютъ себѣ безвѣстность часа смертнаго, награды, обѣщанныя святымъ въ словѣ Божіемъ, и безсмертныя мученія, ожидающія нечестивыхъ. А можетъ быть, полезно имъ будетъ выслушать и провозглашеніе имени скончавшагося въ благочестіи и причисляемаго къ лику святыхъ: тогда, можетъ статься, и въ нихъ возгорится желаніе сподобиться такой же славы».

4. «Въ молитвѣ, которую читаетъ іерархъ надъ усопшимъ, испрашивается „ему у Бога прощеніе всѣхъ прегрѣшеній, кои онъ одѣлалъ по немощи человеческой, и упокоеніе его въ лошѣ Авраама, и Исаака и Іакова, гдѣ нѣтъ ни болѣзни, ни печали, ни воздыханія».

(Далѣе слѣдуетъ разсужденіе о молитвѣ за умершихъ).

8. «По окончаніи молитвы льется масло на усопшаго. Это значитъ, что онъ, какъ воинъ Христовъ, посредствомъ миропомазанія начавшій свои подвиги святыя, кончилъ ихъ достойно».

9. «Наконецъ іерархъ помѣщаетъ тѣло въ честномъ мѣстѣ (ἐν οἷῳ τιμῇ) подлѣ другихъ подобоосвященныхъ тѣлъ; и это потому, что усопшій душою и тѣломъ былъ святъ, и потому что тѣло, такъ же какъ и душа, достойно почести, такъ какъ оно вмѣстѣ съ нею подвижалось вѣрно».

(Далѣе слѣдуетъ ученіе Ареопагита о пре-

щеніи младенцовъ, какъ объ учрежденіи апостольскомъ).

Наконецъ выслушаемъ ученіе сего апостольскаго богослова о загробной участи нашей.

«Когда мы будемъ неразрунимы и бессмертны, и когда Христосъ сподобитъ насъ вѣчнаго блаженства, тогда мы, по увѣренію слова Божія, *всѣмъ съ Господамъ будемъ* (Солун. 4, 17), тогда увидимъ обоженное челоуѣчество Его, а Онъ будетъ озарять насъ своимъ свѣтомъ, какъ озарилъ учениковъ своихъ въ минуты своего Божественнаго преображенія. Тогда познавательныя озаренія Его отразятся въ безстрастной и невещественной душѣ нашей; и она въ сладчайшемъ единеніи съ Нимъ будетъ пресыщаться лучами сего дивнаго Солнца, какъ пресыщаются ими пренебесныя Умы (ангелы). Ибо мы, какъ гласитъ слово Истины, будемъ подобны ангеламъ, когда станемъ сынами воскресенія» (Дув. 20, 36). *De divin. помін. С. I. § 4.*

«Всего удивительнѣе то, что Богъ обѣщался даровать вѣчную жизнь не однѣмъ душамъ нашимъ, но и тѣламъ. Такой даръ древность сочла бы противуестественнымъ, а ты, я и друзья истины, мы признаемъ его Божественнымъ и отнюдь не противнымъ природѣ, только не той, которую мы видимъ, а природѣ всемогущей, или естеству Бога живаго, Которому все возможно». *Рибет. С. VI. § 2.*

«Тѣ, которые проводили жизнь святую, вѣря истиннымъ обѣтованіямъ Господа, подтвержденнымъ Его собственнымъ воскресеніемъ, идутъ съ твердымъ упованіемъ и съ великою радостію, идутъ къ предѣлу своей жизни, какъ къ концу своихъ благочестивыхъ подвиговъ въ полной увѣренности, что послѣ всеобщаго воскресенія они въ полномъ составѣ своемъ будутъ жить и блаженствовать вѣчно. Дѣйствительно, ихъ святая души, кои въ настоящей жизни еще

могутъ колебаться между зломъ и добромъ, въ будущемъ пакибытіи уже не испытаютъ такого колебанія. А чистыя тѣла ихъ, какъ товарищи и сподвижники на пути бытія, сподобятся славы воскресенія и раздѣлятъ съ спутниками своими блаженство вѣчное». *Hietatch. Eccles. С. VII. § 1.*

«Истинно слово, возиѣстившее, *яко ни око не видѣ, ни ухо не слыша и на сердце челоуѣка не азыде, еже уготовалъ Богъ любящимъ Его* (Кор. 2, 9). А подъ локотъ блаженныхъ патріарховъ (Авраама, Исаака и Іакова) и прочихъ святыхъ, я думаю, надобно разумѣть тѣ Божіи и блаженныя обители, въ кои принимаются всѣ Богоподобныя души, дабы тутъ наслаждались онѣ полнымъ блаженствомъ вѣчнымъ». *Ibid. § 5.*

Кончено мое изложеніе богословія св. Діонисія Ареопагита. О превосходствѣ его скажу я свое мнѣніе въ другомъ мѣстѣ. А здѣсь доказываю подлинность дошедшихъ до насъ твореній сего апостольскаго, но философствующаго, отца церкви.

«Доказательство первое есть многовѣковая увѣренность христіанскихъ писателей въ томъ, что Діонисій Ареопагитъ, ученикъ св. апостола Павла, написалъ сочиненія объ іерархіи небесной и церковной и объ именахъ Божескихъ. Послушаемъ, что и что говорили о немъ эти писатели, или что заимствовали изъ его сочиненій.

Діонисій Ареопагитъ писалъ свои сочиненія послѣ изданія евангелія Іоанна въ Ефесѣ, во время протекшее между годами 87-мъ и 96-мъ, и писалъ не для простолюдиновъ, не могшихъ и понимать его, а для нѣсколькихъ друзей своихъ, которые и по смерти его не издали *въ свѣтъ* твореній его посредствомъ книгопродавцовъ. Посему то во *второмъ свѣтъ* хри-

отіаноскомъ мало кому извѣстны были эти творенія. Во второе десятилѣтіе сего вѣка зналъ и читалъ ихъ св. *Ипполитъ* Богоносецъ, епископъ Антиохійскій († 117 г.). Разверните посланіе его къ Траллианамъ, вы замѣтите, что онъ говорилъ о небесной іерархіи языкомъ Ареопагита *), говорилъ *кратко*, слѣдовательно сокращалъ *пространное* разсужденіе сего ученика небожественнаго Павла о небожителяхъ. Въ Строматахъ Климента Александрійскаго († 210 г.), родившагося и воспитаннаго въ Аѳинахъ, и въ сочиненіяхъ Ареопагита замѣтно сходство мыслей, выраженій и приемовъ разсужденія. Вотъ оно, напримѣръ. Въ книгѣ Діонисія объ именахъ Божескихъ, гл. III, читается, что мы, молясь Богу, не Его привлекаемъ къ себѣ, а сами привлекаемся къ Нему, подобно тому, какъ корабль, привязанный къ морской скалѣ, не ее притягиваетъ къ себѣ, а самъ притягивается къ ней. Это же самое подобіе выражено и въ 4-й книгѣ «Строматовъ» Климента, хотя и другими словами, но съ полнымъ удержаніемъ одного и того же смысла **). Ареопагитъ въ книгѣ о небесной іерархіи и въ сочиненіи объ именахъ Божескихъ писалъ, что мы гораздо лучше знаемъ, что *Богъ есть ни то, ни то*, а вовсе не вѣдаемъ, *что такое Онъ*: тоже самое высказалъ и Климентъ въ 5-й книгѣ Строматовъ: *ad intelligentiam Omnipotentis utcumque pervenimus, non id quod est, sed id quod non est cognoscentes*. Эти и нѣкоторые другія сходства доказываютъ, что Діонисій и Климентъ вышли изъ одной школы, и что второй читалъ перваго.

Въ *третьемъ* вѣкѣ знаменитый Оригенъ въ одной изъ бесѣдъ своихъ (Homil. I in quaedam № 1. Iosa) по имени называлъ Діонисія Ареопагита и передалъ слова его, кои дѣйствительно читаются въ его книгѣ о небесной

іерархіи: *въ Богъ мы, какъ гласитъ слово Божіе, живемъ, движемся и существуемъ; и Онъ, какъ говоритъ великій Діонисій Ареопагитъ, есть пресущество и Божественность*. Всѣ эти слова Діонисія перевелъ по латинѣ Руфинъ, писатель четвертаго вѣка: *in ipso enim, ut os loquitur divinum, vivimus, movemur et sumus, et, ut ait magnus Dionysius Areopagita, esse omnium est superessentia et divinitas*. Руфинъ не сомнѣвался въ подлинности указанной бесѣды Оригена; иначе, не сталъ бы переводить ее. А если такъ, то во дни Оригена и Руфина уже извѣстны были ученымъ творенія Ареопагита, и усвоены были именно ему, а не кому либо другому. Ему усваивалъ ихъ современникъ Оригена Діонисій, епископъ александрійскій. Онъ даже писалъ примѣчанія на книги сего тезоименита своего. Это мы знаемъ отъ антиохійскаго патріарха Анастасія, мужа святаго, ревнителя вѣры и писателя *).

Въ *четвертомъ* вѣкѣ, кромѣ Руфина, вспоминали и читали Діонисія Ареопагита, св. Аванасій Александрійскій, Григорій Назіанзенъ, Іоаннъ Златоустый и Феодоръ пресвитеръ. Первый въ концѣ своей книги о единосущіи Отца, Сына и Св. Духа, вполне согласно съ Ареопагитовскимъ ученіемъ о девяти чинахъ ангельскихъ (Coelest. Hierarch, c. 7) сказалъ, «что престолы, херувимы, и серафимы, что и что непосредственно узнаютъ отъ Бога, какъ высшіе и ближайшіе къ Нему духи, то передаютъ чинамъ низшимъ, а сіи болѣе низшимъ, и наконецъ ангеламъ, которые суть учителя челоувѣковъ †)». Св. Григорій Назіанзенъ, учившійся въ Аѳинахъ и изучившій тамошнихъ философовъ и богослововъ, не

*) Anastas. in Odego.

мало пользовался творениями Ареопагита, такъ что повторялъ его слово въ слово. Вотъ тому примѣры изъ многихъ мѣмвогіе ¹²⁾).

У Назіанзена:

У Ареопагита:

“Ολον ἐν ἑαυτῷ συλ- “Ολον ἐν ἑαυτῷ τὸ
λαβὼν ἔχει τὸ εἶναι εἶναι συνεληφώς.
(θεός)

Все въ себѣ самомъ *Все въ себѣ са-*
заключая бытіе, имп- *момъ бытіе заклю-*
етъ его (Богъ)... *чаял...*

Πέλαγος οὐσίας ἀπει- Θεαρχικοῦ φωτός
ρον καὶ ἀόριστον... ἀπειρόν τε καὶ ἀφθο-
νον πέλαγος...

Пучина существа *Пучина Божьяю*
(Божья) безконечная свѣта безконечная
и безпредѣльная. *и неизсякаемая...*

Св. Іоаннъ Златоустый въ своемъ словѣ о лжепророкахъ и лжеучителяхъ, перечисляя истинныхъ учителей церкви, между ними поставилъ и Діонисія, назвавъ его *орломъ небеснымъ*, и этимъ названіемъ выразилъ *высшее* ученіе его, подобно тому, какъ предлагаемыя къ Василию великому названіемъ *‘Ουρανοφάντωρ*—*Небоазвѣтель* выражается *высшность* же его ученія о предметахъ небесныхъ, Божественныхъ. Вотъ слова Златоуста. «Гдѣ Еводій, благоуханіе церкви и преемникъ св. апостоловъ? Гдѣ Игнатій, вмѣстилище Бога? Гдѣ Діонисій, *орелъ небесный*? Гдѣ Ипполитъ, сладчайшій и внушительный? Гдѣ Василій великій, мало не равный апостоламъ? Гдѣ Аванасій, святой и стяжатель добродѣтели? Гдѣ Григорій, богословъ и не побѣдимый воинъ и второй послѣ Іоанна богослова? Гдѣ Ефремъ многоучительный, утѣшитель малодушныхъ?» Это слово Златоуста Анастасій бібліотекаръ, подъ именемъ сего отца церкви, посылалъ къ императору Карлу Пятивому ¹³⁾. Около 400-го

года христіанскаго возникло сомнѣніе о подлинности сочиненій Ареопагита. Но ее защитилъ нѣкій пресвитеръ Θεόδωρ. Защиту его читалъ знаменитый патріархъ Фотій, «и въ своей бібліотекѣ» (Codex 1.) сказалъ о ней вотъ что: «прочтено сочиненіе Θεόδωра пресвитера о томъ, что книга св. Діонисія подлинна. Въ этомъ сочиненіи устранены четыре недумѣнія, касающіяся сей книги». Фотій, какъ можно заключать изъ нижеслѣдующихъ словъ его, соглашался со мнѣніемъ Θεόδωра: Ταῦτα οὖν τὰς τέσσαρας ἀπορίας διαλύσαι ἐπαγωνισάμενος (Θεόδωρος), βεβαιῶ τὸ γὰρ ἐπ’ αὐτῷ γνησίαν εἶναι τοῦ μεγάλου Διονυσίου τὴν βιβλίον ¹⁴⁾.

Съ 400-го года творенія Діонисія, по свѣдѣтельству Либерата ¹⁵⁾, были цитованы писателями съ сознаніемъ ихъ подлинности и съ уваженіемъ къ сему апостольскому и святому мужу.

Въ *пятомъ вѣкѣ* св. Кириллъ Александрійскій († 444 г.), по сказанію того же Либерата, «написалъ четыре книги, и изъ нихъ три противъ Θεόδωра и Діодора, виновниковъ несторіанской ереси, четвертую же о воплощеніи. Въ нихъ изложены подлинныя слова древнихъ отцовъ, Феликса папы Римскаго, Діонисія Ареопагита, (Діонисія) епископа Коринѣскаго, и Григорія, прозваннаго чудотворцемъ ¹⁶⁾». Жаль, что эти четыре книги Кирилла не дошли до насъ; и потому нельзя точно знать, что и что заимствовалъ онъ изъ твореній Ареопагита. Но при всемъ томъ свѣдѣтельство Либерата должно быть принято къ свѣдѣнію. Современникъ Кирилла іерусалимскій епископъ Ювеналій въ своемъ письмѣ къ царю Маркіану и супругѣ его Пульхеріи извѣщалъ

¹⁵⁾ Liberat. in Breviario de causa Nestoriana et Eutychiana, cap 10.

нихъ: объ успеніи и погребеніи Богоматери въ Геосимаѣн, согласно съ преданіемъ іерусалимской церкви, и присоветовалъ, что при погребеніи ей присутствовали, вмѣстѣ съ апостолами, Тимофей епископъ Ефесскій и Діонисій Ареопагитъ: о чемъ самъ этотъ Діонисій упоминалъ въ своей книгѣ (объ писмахъ Божескихъ, гл. 3). Это повѣстие Ювеналіа передано Никифоромъ въ его церковной исторіи, книг. XV, гл. 14. Іоаннъ епископъ палестинскаго города Скеополя, святительствовавшій въ концѣ пятого вѣка, (circa 496 an. apud Lequienum in Oriente christiano) писалъ такъ называемые схоли, т. е. 'изъясненія книгъ Ареопагита. Это повѣдалъ Анастасій бібліотекаръ въ своемъ письмѣ къ императору Барлу Пльшивому, при которомъ письмѣ былъ посланъ ему латинскій переводъ схолій Максима исповѣдника и схолій названнаго епископа ⁴⁶⁾.

Въ шестомъ вѣкѣ съ 527 года по 545-й въ Антиохіи патріаршилъ Ефремій. Онъ писалъ сочиненія въ защиту Халкидонскаго собора, (перечисленные Фотіемъ въ его бібліотекѣ. Cod. 228. 229), и въ одномъ изъ нихъ, codex 229, прописалъ подлинныя слова Діонисія Ареопагита, занятія изъ его книги объ именахъ Божескихъ. «Мы признаемъ одно Лице, то есть Упостась Слова «воплощеннаго, такъ какъ и св. Діонисій Ареопагитъ училъ, что *составленъ* (изъ двухъ естествъ) *Иисусъ единственный, ἀπλούς Ἰησοῦς σωυετέδη*, и что благочестіе (православіе) признаетъ единеніе двухъ естествъ *гностасное* въ противность Аполлинарію, допускавшему въ Иисусѣ сліянніе обоихъ естествъ въ одно существо, *σωυδετον οὐσίαν* ⁴⁷⁾. Въ 532 году былъ соборъ епископовъ въ Константинополѣ. Тутъ явились северіане, содержавшіе ересь монофизитскую, и въ оправданіе своего вѣрованія представили доказа-

тельство изъ твореній Діанисія Ареопагита. Но предѣдательствовавшій въ этомъ соборѣ ефесскій епископъ Ипатій возразилъ имъ: «чѣмъ вы можете удостовѣрить насъ, что доказательства эти, кои вы усвоите Діонисію Ареопагиту, написаны имъ, и что они не подложны, такъ какъ мы *подозрѣваемъ*... На этомъ словѣ северіане перехватили рѣчь Ипатія и спросили его: «*Итакъ вы подозреваете, что подложъ сдѣлали мы?*» «Не васъ» — отвѣтили имъ соборовавшіе отцы — «не васъ *подозрѣваемъ мы, но древнихъ еретиковъ, аполлинаристовъ*». Послѣ этого северіане съумѣли увѣрить ихъ въ подлинности сочиненій Ареопагита ⁴⁸⁾. Весьма замѣчательно это соборное преніе. Оно доказываетъ намъ, во первыхъ, то, что православные епископы, соборовавшіе въ 532 году, усвоили оныя сочиненія не монофизитамъ, или еutihіанамъ, а древнимъ аполлинаристамъ, *древнимъ*? Стало быть, относили ихъ въ вѣкъ четвертый, во вторыхъ, то, что они усвоили ихъ этимъ еретикамъ *подозрительно* (suspicamini), а не положительно, въ третьихъ то, что северіане убѣдили ихъ признать Ареопагита творцомъ представленныхъ собору книгъ его, а убѣдили такъ, что съ этой поры увѣренность въ книжномъ творчествѣ сего апостольскаго мужа сдѣлалась всеобщей въ мірѣ христіанскомъ. Въ первой половинѣ шестаго вѣка, въ царствованіе Іустиніана, жили два именитые писателя, Леонтій Византійскій и св. Анастасій Синаитъ. Первый въ своей второй книгѣ противъ Несторія и Евтихіа, обѣщавшись подтверждать свои доводы авторитетомъ древнихъ отцовъ, перваго изъ нихъ выставилъ Діонисія Ареопагита, *какъ современника апостоловъ*, и изъ книги его объ именахъ Божескихъ привелъ выдержку ⁴⁹⁾. Онъ же въ книгѣ своей о сектахъ (Sect. 3), перечисляя отцовъ и учителей церкви,

прославившихъ ее въ христіанское время до Константина великаго, считалъ между ними и Діонисія Ареопагита. Вотъ перечень его. «Во время, протекшее отъ Христа до царствованія Константина великаго, были слѣдующіе учителя и отцы: Игнатій богоносецъ, Ириней, Іустинъ философъ и мученикъ, Климентъ и Инполитъ, епископы Римскіе, Діонисій Ареопагитъ, Меодій епископъ Патарскій, Григорій чудотворецъ, Петръ Александрійскій епископъ и мученикъ» *). Анастасій Синаитъ въ 17 книгъ своего Шестоднева помѣстилъ слѣдующую выдержку изъ книги Ареопагита объ именахъ Божескихъ: «знаменитѣйшій современникъ апостоловъ и тайнозритель предметовъ Божественныхъ Діонисій въ своемъ выпрещеніи богословія замѣтилъ, что греческое слово Θεός—Богъ, значить, *Зритель*, потому что Онъ θεωρεῖ—зритъ все» *). Въ послѣдніе годы шестаго вѣка святительствова въ Римѣ папа Григорій великій. Онъ въ своей 34 бесѣдѣ *о потерянной драхмѣ*, упоминаемой въ евангеліи Луки, гл. 15, изъяснялъ нѣкоторыя дѣйствія св. ангеловъ собственными словами Ареопагита, тутъ же назвавъ его *отцомъ древнимъ и достопочтеннымъ*: Dionysius Areopagita antiquus videlicet et venerabilis Pater.

Въ седьмомъ вѣкѣ слава сего отца гремѣла.

*) Anastasius Sinaita in suo 'Οδηγῷ cap. 29. citat, aut citatum certe ab aliis refert ἄγιον Διονύσιον ἐν κεφαλαίῳ περὶ μεγάλου καὶ μικροῦ, quod in libro de div. Nominibus habetur. In 'Οδηγῷ ejusdem Anastasii legimus Dionysium Alexandrinum scripsisse Scholia in Dionysium Areopagitam. Πάλιν τε μίαν οὐσίαν λόγουσιν τῆς Ἐκκλησίας εἶναι πάντας τοὺς ἁγίους ἀγγέλους, ἢ αὐτὸς θεὸς καὶ ἀποστολικὸς Διονύσιος πολλὰς οὐσίας ἀνομάζει τὰς ἀνὰ δυνάμεις. Ὁ γοῦν μέγας Διονύσιος Ἀλεξανδρεὺς ἐπι-

Тогда на Востокѣ и Западѣ наилучшіе писатели, овятые епископы, папы и соборы, даже еретики, признавали его творцомъ тѣхъ книгъ, кои дошли до насъ съ его именемъ. Тогда ни одинъ голосъ не пертилъ сего стройнаго названія. Выслушаемъ же нѣкоторыхъ, славившихъ тогда Ареопагита. Первый между ними славилъ его святой Максимъ философъ и мученикъ. Отъ него мы знаемъ, что Діонисію во время распятія Іисуса Христа было 25 лѣтъ отъ роду *) Онъ, Максимъ, во время славнаго пренія своего съ моноиселитомъ Пирромъ, рассказавшимся въ своемъ неправославіи, напоминалъ ему ученіе Ареопагита, а въ своей книгѣ «о церковномъ Тайноводствѣ» помѣстилъ выдержки изъ твореній сего апостольскаго мужа. Онъ же составилъ подробнѣйшія схолия, то есть изъясненія этихъ твореній, филологическія, историческія, астрономическія, богословскія и т. д. Вотъ вамъ образчики этихъ схолій.

Въ книгѣ Ареопагита Въ схоліяхъ Максима небесной іерархій, главы 1, читается:

Πᾶσα θρόσις ἀγαθή...
Всякое даяніе благо.

Замѣть, что эти слова блаженный Діонисій занялъ изъ соборнаго посланія св. ап. Іакова, и что это посланіе уже было издано.

Νόον—Умъ. . . .

Умами и эллинскіе философы называютъ мыслящія, ангельскія Силы, потому что каждая изъ нихъ есть

ὑπεράρχιον — Преначальнаго.

Въ седьмомъ письмѣ Ареопагита читается:

Μάγοι τὰ μυηρόσυνα τοῦ τριπλάσιου Μίδρου τελοῦσι. *Маги поминки тройственнаго Миуры справляютъ.*

Τί λέγεις περὶ τῆς ἐν τῷ σωτηρίῳ σωρῶ γεγονυίας ἐκλείψεως; ἀμφοτέρῳ γάρ τότε κατὰ Ἡλιοπόλιν ἅμα παρόντες καὶ συνεσῶτες, παραδόξως τῷ ἡλίῳ τὴν σελήνην ἐμπίπτουσαν ἑωρῶμεν. ὅ γάρ ἦν σολοῦδοῦ καιρός. ... Что скажешь о затмѣніи, бывшемъ во время спасительнаго распятія на крестѣ? Ибо мы оба тогда, находясь въ Иліуполѣ, видѣли луну, неестественно заслонившую солнце, потому что не время было сойтись имъ.

Въ 649 году былъ соборъ Латеранскій. Въ немъ присутствовали 400 епископовъ. Имъ-то папа Мартинъ 1-й, въ опроверженіе ереси монофелитской, говорилъ, между прочимъ, вотъ что. «Преславный Діонисій въ своей книгѣ объ именахъ Божескихъ учитъ насъ, что «тѣ-

Богъ называется Преначальнымъ, такъ какъ Онъ выше всякаго начала. Отъ Него получили свое начало, свѣтъ, ангелы, праведные люди.

Въ схолихъ Максима.

У Персовъ Миера есть солнце.

Вѣроятно Ареопагитъ разумѣетъ Иліуполь египетскій.

И Флегонъ, эллинскій лѣтописецъ, упомянулъ, что во время 203 Олимпіады было это затмѣніе, и назвалъ оное необыкновеннымъ, хотя и не описалъ, какъ оно происходило. И нашъ Африканъ въ пятой книгѣ лѣтописей своихъ, и Евсевій Памфилъ въ лѣтописяхъ же своихъ упомянулъ объ этомъ же затмѣніи⁵¹⁾.

ло Господа образовалось изъ чистой крови Дѣвы въ противность законамъ природы, и что онъ попиралъ волны сухою стною Своею. Сей же Діонисій въ письмѣ своемъ къ Гаію внушаетъ, что Господь, уничтожившись до принятія нашего естества, сообщилъ ему превосходство Своего существа». Всѣ епископы выслушали такое ученіе и признали оное Ареопагитовымъ и каеолитскимъ. Всѣмъ имъ на показъ принесены были творенія Ареопагита изъ папской бібліотеки Теофилактомъ первымъ нотаріемъ апостольскаго въ Римѣ престола⁵²⁾. Другой папа, Агафонъ, въ письмѣ своемъ къ греческому царю Константину, изложилъ это же самое ученіе и въ тѣхъ же выраженіяхъ съ именемъ *Діонисія Ареопагита, епископа Афинскаго*. Это письмо было читано въ шестомъ вселенскомъ соборѣ, и приведенныя въ немъ слова Ареопагита были провѣрены по книгѣ сего апостольскаго мужа, и оказались подлинными⁵³⁾. Въ Іерусалимѣ патріархъ Софроній въ письмѣ своемъ къ Константинопольскому первосвятителю Сергію, приверженцу ереси монофелитской, подтверждалъ свое разсужденіе авторитетомъ св. Діонисія, говоря: «Мы вѣруемъ, что Могущество (Исусъ Христосъ), Которое называютъ новымъ и богومужнымъ, не есть единица недѣлимая, напротивъ Оно есть

⁵¹⁾ Confer. act. Synod. Later. apud. Labb. t. VI Dionys. de div. nom. C. 2. Eiusdem Epist. ad. Calum.

⁵²⁾ Concil. Constantinopol. tertii, Sectione 8-a t. VI Item relatum est aliud testimonium ex eodem codicillo sancti Dionysii episcopi Atheniensis et martyris ex libro divinorum Nominum, et collatus similiter textus testimonii, continens ita: Διακρίνεται δὲ τῆς ἀγαθοπροϋίας εἰς ἡμᾶς θεουργίας, τί καθ' ἡμᾶς ἐξ ἡμῶν ὀλικῶς καὶ ἀληθῶς οὐσιωθῆναι τὸν ὑπερούσιον Λόγον καὶ δράσαι καὶ παθεῖν ὅσα τῆς ἀνθρωπικῆς αὐτοῦ θεουργίας ἐστὶν ἐκκρίτα καὶ ἐξαιρέτα. Τοῦτοις γὰρ ὁ Πατήρ καὶ τὸ Πνεῦμα κατ' οὐδὲνα κεκοινώνηκε γόνον εἰ μὴ ποὺ τίς φαίη κατὰ τὴν ἀγαθοπροϋίαν καὶ φιλόανθρωπον βούλησιν καὶ κατὰ πᾶσαν τὴν ὑπερκαμένην καὶ ἀρρητον θεουργίαν, ἣν διέδρακε καθ' ἡμᾶς γεγονῶς ὁ ἀναλλοίωτος, ἡ θεὸς καὶ θεοῦ Λόγος.

сложность двух разных естествъ (Божескаго и человѣческаго) какъ учитъ *Ареопагитъ Діонисій*, обращенный ко Христу святымъ *Павломъ*. Сергій не отрицалъ ни подлинности твореній *Ареопагита*, ни вѣскости его ученія, но только виѣстъ съ *александрійскимъ патріархомъ Киромъ* толковалъ оное по своему. Современникъ сихъ *моновелитскихъ патріарховъ Макарій* первосвятитель *антіохійскій* въ *Константинопольскомъ соборѣ*, 692 года, такъ-называемомъ *пято-шестомъ*, объявлялъ, что онъ признаетъ въ Христѣ не двойственность, а единство дѣйствованія, и ссылаясь на *Ареопагита*, котораго однако толковалъ неправильно *).

Такую же увѣренность имѣли наилучшіе писатели и въ *осьмомъ вѣкѣ*. Тогда преподобный *Іоаннъ Дамаскинъ*, этотъ свѣтъ Востока, усердный читатель и читатель *Ареопагита*, часто ссылаясь на него въ своихъ сочиненіяхъ, называя его по имени. Напримѣръ: «Божественный *Діонисій аѣнскій*, согласно съ словомъ Божиимъ, вѣщаетъ, что Богъ есть причина и начало всего, сущность бытій, жизнь живущихъ, разумъ существъ разумныхъ». Еще: «Святѣйшій и искуснѣйшій богословъ *Діонисій Ареопагитъ* утверждаетъ, что богословіе, т. е. священное Писаніе, всѣхъ чиновъ существъ небесныхъ считать девять **). Эти выдержки выписаны мною изъ сочиненія *Дамаскина* о вѣрѣ православной. Если же вы станете читать его разсужденія «о скончавшихся въ вѣрѣ», или «объ Успеніи Богоматери»; то и тутъ найдете выдержки изъ *Ареопагита*. Со временникъ *Дамаскина Андрей Іерусалимскій* въ одномъ изъ своихъ стихиръ назвалъ *Аре-*

опагита не проникасмою глубиною небесною *σποδνία τῆς οὐρανίου γνῶσεως ἀθεώρητον βυθόν σε καλέσωμεν.*—*Рамскій папа Адріанъ* въ письмѣ своемъ къ *Барлу великому* выразилъ, что блаженной памяти предшественники его, *папы, Григорій, Мартинъ, и Агафонъ*, въ *разновременныхъ соборахъ*, признали истинность ученія *аѣнскаго епископа Ареопагита* о святыхъ образахъ **). Въ *седьмомъ вселенскомъ соборѣ*, бывшемъ въ *Никее*, произнесимо было имя св. *Діонисія Ареопагита* и припоминаемо ученіе его о томъ, что *основаніемъ нашей іерархіи служитъ слово Божіе* (Eccles. Hierarchy. C. I § 4.—Conf. Concil. Nicaen. 2 tom. VII concil. canon II Οὐσία γὰρ τῆς κατ' ἡμῶν ἱεραρχίας ἐστὶ τὰ θεοπαράδοτα Λόγια, ἡτοῦν ἢ τῶν θεῶν Γραφεὶν ἀληθινὴ ἐπιστήμη, καθὼς ο μεγας ἀπεφῆνατο Διονύσιος.

Въ *девятомъ вѣкѣ* *Феофанъ* начертанный написалъ утренній канонъ св. *Діонисію* по акростиху: Τὸν νοῦν ὑεραίρω τῶν σοφῶν διδαγμάτων — разумъ славлю мудрыхъ учений: и отлично восхвалялъ разумъ и всѣ прочія ученія *Ареопагита*, называя его *небеснымъ таинникомъ, богопроповѣдникомъ, богодухновеннымъ, отцемъ любомудреннѣйшимъ и всемірнымъ: οὐράνιος μύστης, θεηγόρος, θεόληπτος, Πατὴρ ἐμφιλοσοφώτατος, παρχόσμιος.* Знаменитый *Фотій*, патріархъ *Константинопольскій* въ своей многоученой «библіотекѣ», *Godex 231*, обсуждая *синаодальное посланіе Іерусалимскаго первосвятителя Софронія*, между прочимъ сказалъ: «въ этомъ посланіи содержатся свидѣтельства разныхъ св. отцовъ, которые жили прежде и послѣ четвертаго (вселенскаго) собора. Эти свидѣтельства доказывали, что во Христѣ Богъ напѣмъ было двойное дѣйствованіе (Божеское и человѣческое). А самые главные и преимущественные автори-

(* Confer Concil. Lateran. et Constantinopol. quinti sextum.

**) Ioann. Damasceni de fide orthodoxa L. I. cap. 12—Lib. II. c. 18.

теты тогда были Левъ папа древняго Рима, четвертый соборъ вселенскій, Петръ св. епископъ мурскій, Геннадій константинопольскій, Діадохъ изъ Фотіи, Ефремій антiохійскій, который во многихъ сочиненіяхъ своихъ сильно поражалъ еретиковъ акефаловъ, и Діонисій ученикъ Павла, мученикъ Христовъ и епископъ Аонскій, *сильный словомъ, а болѣе соверченіемъ* *sermone quidem magnus, sed contemplatione maior* *). Каковъ отзывъ Фотія о семъ апостольскомъ мужѣ! И коротокъ и вѣренъ и выразителенъ!—Въ вѣкъ Фотія читали, переводили, любили, восхваляли творенія Ареопакита Михаилъ Синкелъ и пресвитеръ церкви Іерусалимской, Кириллъ просвѣтитель Славянъ, Гилдунъ аббатъ монастыря св. Діонисія, Гинимаръ епископъ реймскій, Скоттъ Еригенъ, Анастасій библіотекаръ и папа Николай 1-й. Михаилъ Синкелъ написалъ похвальное слово Діонисію. Вотъ начало этого слова. «Надлежало бы имѣть небесный и божественный языкъ, подобный тѣмъ неиспсланнымъ отъ Бога и огненнымъ языкамъ, кои раздѣлены были самовидцамъ и служителямъ Слова, и ангельскій голосъ надлежало бы имѣть желающему восхвалять Діонисія, Богоявителя, который глаголае о Божествѣ всевидящемъ и все содержащемъ совершенною благостію Своею, достопоклоняемомъ въ Троицѣ пресущественной и пребожественной и преблагой, который богословски истолковалъ имена Божескія и неизреченныя таинства Божія, который прояснилъ и восхвалялъ іерархію небесныхъ, умныхъ воинствъ, и уяснилъ іерархію церковную, и которому законоположительный Павелъ

стасія библіотекаръ, назусть зналъ просвѣтитель Моравскихъ Славянъ Кириллъ пресловутый *). Аббатъ Гилдунъ въ своемъ письмѣ къ императору Людовику добродушному поздравлялъ Францію съ тѣмъ, что она наконецъ имѣетъ въ подлинникъ творенія св. Ареопакита, присланныя ей въ даръ греческимъ царемъ Михаиломъ, и приложилъ: «Благодаря Богу и твоему повелѣнію перевесть эти творенія, мы могли усладиться чтеніемъ ихъ, а любители берутъ ихъ изъ нашихъ библіотекъ. Эти творенія, писанныя по гречески, доставлены были намъ наканунѣ праздника св. Діонисія, когда экономъ церкви Константинопольской и другіе посланники Михаила представлялись Вашей Славѣ въ Компіенѣ. Сей даръ, которымъ дорожить любовь наша, явился у насъ съ неба, и его сопровождали благословенія Бога; ибо въ эту самую почъ Господь І. Христосъ сотворилъ девятнадцать чудесъ надъ недужными людьми, которыхъ мы знаемъ, какъ сосѣдей, сотворилъ во славу Своего имени, молитвами своего мученика (Діонисія)» **). Гинимаръ реймскій писалъ объ этомъ же предметѣ императору Карлу Пльшивому, и въ доказательство подлинности твореній Ареопакита представлялъ ему увѣреніе грековъ, посланныхъ изъ Константинополя царемъ ихъ Михаиломъ, несомнѣнное свидѣтельство церкви римской, убѣжденіе цѣлой Франціи и въ особенности наставника его Гилдуна. — Помянутое свидѣтельство церкви римской представлено

*) Anastas. praefatio in Areopagitam: «Virum magnum et apostolicae vitae praeceptorem, Constantinum philosophum totum hunc codicem B. Dionysii memoriae commendasse, et

было французскому королю библиотекаремъ Анастасіемъ по поводу латинскаго перевода твореній св. Діонисія, сдѣланнаго Скотт-Еригеномъ. Анастасій величаетъ короля за его любовь къ философіи, а Еригена за точность его перевода, и напоминаетъ, что папы, седьмой и осьмой соборы вселенскіе, учителя греческіе и латинскіе не только полагаютъ, что св. Діонисій написалъ книги, извѣстныя съ его именемъ, но часто и цитуютъ изрѣченія его, дабы такимъ авторитетомъ, какъ Ареопагитъ, подтвердить свои мнѣнія и въ другихъ возбудить вниманіе къ нимъ *). Папа Николай 1-й въ письмѣ своемъ къ помянутому царю Михаилу называлъ Ареопагита отцомъ древнимъ и учителемъ достопочтеннымъ, и посланіемъ его къ Димофилу подтверждалъ свое мнѣніе о томъ, что священникъ, учинившій преступленіе, не можетъ быть судимъ лицами, которые ниже его: иначе, оказался бы безпорядокъ въ іерархіи, и мирное настроеніе церкви было бы нарушено **).

Въ *десятомъ* *вѣкѣ* извѣстный лексикографъ Свидя повѣдалъ, что Діонисій, ученикъ св. Павла, былъ епископомъ въ Аѳинахъ и написалъ тѣ книги, кои дошли до насъ. Вотъ вамъ отзывъ сего лексикографа о высокомъ достоинствѣ Ареопагита, какъ писателя: «если бы кто усмотрѣлъ изыщество рѣчи Діонисія и глубину его мыслей, тотъ подумалъ бы, что творенія его суть произведенія не человѣческаго естества, а нѣкоей силы безсмертной и божественной» ***). Въ томъ же вѣкѣ у грековъ былъ въ большомъ почетѣ Симеонъ Метафрастъ, какъ превосходный мыслитель и писатель. Даже отцы Флорентинскаго собора уважали его. А онъ положительно признавалъ

подлинность твореній Ареопагита, высоко цѣнилъ его ученіе, и ссылался на авторитетъ его: что и выражено имъ въ составленномъ имъ же самимъ житіи св. Діонисія и въ Словѣ на Успеніе Богоматери.

Въ *одиннадцатомъ* *вѣкѣ* въ царствованіе Алексѣя Комнина (+ 1118 г.) въ Константинополѣ жилъ и трудился ученѣйшій и трудолюбивѣйшій писатель Евѣимій Зигавинъ. Онъ, кромѣ толкованій на псалмы и на четыре евангелія, сочинилъ книгу подъ названіемъ *Παυτοπλῖα δογματικῆ* — *Всеоружіе догматическое*, и тутъ разсужденія свои подтверждалъ многими изреченіями св. Діонисія, котораго называлъ современникомъ апостоловъ ****).

Въ теченіе *двѣнадцатаго и тринадцатаго столѣтій* на Западѣ наилучшіе писатели, именно, Гуго-де-Сен-Викторъ, Петръ Ломбардъ, Александръ Аленсъ, Альбертъ великій, Бонавентура, Тома Аквинатъ, руководствовались твореніями Ареопагита. Сен-Викторъ уяснилъ его книгу объ іерархіи небесной, и это сочиненіе свое посвятилъ Людовику младшему. Петръ Ломбардъ ссылался на св. Діонисія, какъ на авторитетъ неопровержимый. Бонавентура, подражая сему Аѳинскому епископу, сочинилъ свою книгу объ іерархіи церковной. Тома Аквинатъ оставилъ намъ драгоценныя толкованія Ареопагитовой книги объ именахъ Божескихъ. Ни одинъ изъ этихъ писателей не имѣлъ и тѣни сомнѣнія о подлинности твореній св. Діонисія. Напротивъ, всѣ они называли его святымъ, и, признавая его такимъ, всѣ вѣрили въ истинность его ученія. (Confer Hug á S. Victore de Hierarch. eccles. — Lombard. Magist. sentent. lib. II. — Alexandr. Alens in part II. — Albert magn. in 2 sent. dist. 9 seqq. — Bonavent. in iisdem distinct. et inter ejus opusc. lib. de eccles. Hierarchia. —

*) Anastas. biblioth. apud Vindic. Areopag. Martin. Debri.

Div. Thom. in 1 part. quæst 108 passim, et Commentar. in libr. de div. Nominibus).

На Востоку Георгій Пахимеръ, жившій въ царствованіи Миканіа Палеолога и Андроника старшаго (около 1260 г.), и написавшій «сочращеніе Аристотеля и свою философію», которую я видѣлъ и читалъ въ библиотекѣ Аѳонской обители, составилъ извѣстные *Парафразы* твореній Ареопагита, и въ нихъ высказалъ, что св. Діонисій есть авторъ тѣхъ книгъ, кои онъ намѣренъ парафразировать т. е. уяснить своими словами, даже упомянулъ и о томъ, о чемъ въ свое время повѣдалъ св. Максимъ въ своихъ схоліяхъ, о томъ, что творенія Ареопагита съ давняго времени сохраняются въ римонанской библиотекѣ. Quidam diacopus Romanus, nomine Petrus, paravit mihi (Maximo) omnia beati Dionysii opera Romae in sacrorum scriptorum bibliotheca reposita servari.—Maxim, in prologo ad Opera S. Dionysii.—Quin et testimonio comprobatur, haec longo tempore in Romana bibliotheca deposita fuisse asservata.—Pachymer in Prooem. ad Opera Dionysii).

Въ четырнадцатомъ столѣтіи Никифоръ Каллистъ Ксанеопулъ, жившій въ царствованіе Андроника Палеолога старшаго около 1311 года, въ своей церковной исторіи, книга 2, гл. 22, помѣстилъ повѣствованіе Діонисія Ареопагита о томъ, что при погребеніи св. Дѣвы Маріи находились Іаковъ братъ Господень, Петръ верховный апостолъ, Іерофей и Ареопагитъ (De div. Nom. с. III), а въ 21 главѣ той же исторіи кратко разсказалъ житіе Діонисія и перечислилъ всѣ творенія его, дошедшія до насъ и утраченныя; достоинство же ихъ оцѣнилъ такъ: «Апостолъ Павелъ, посвященный въ тайны Божіи во время восхожденія его на небо, передалъ Діонисію свое

богословское вѣдѣніе о воплощеніи Слова, объ іерархіи небесной и о прочихъ предметахъ. Діонисій же впоследствии изложилъ все это письменно... Въ твореніяхъ его удивительны его мысли, языкъ, и знаніе предметовъ божественныхъ и тайныхъ. Эти творенія превосходствомъ своимъ превышаютъ все, что только произвѣлъ умъ человѣческій».

Въ сей оцѣнкѣ Никифора Каллиста прибавляю высокое мнѣніе Θεодора Продрома о Діонисіи Ареопагитѣ. Продромъ, трудившійся во дни царя Андроника младшаго, перечисляя древнѣйшихъ, важнѣйшихъ и святѣйшихъ отцовъ греческихъ, *которые просвѣтили церковь своими писаніями*, на первомъ мѣстѣ поставилъ блаженнаго Діонисія Ареопагита, а по немъ—Аѳанасія великаго, Василия, обоихъ Григоріевъ, Ефрема Сирина, Іоанна Златоустаго, Кирилла александрійскаго, св. Максима философа и мученика, Іоанна Лѣствичника, Нила и Симеона Метафраста. — Ареопагитъ, какъ писатель, особенно любимъ былъ святымъ Григоріемъ Паламою. Онъ въ письмѣ своемъ къ Акиндину называлъ его премудрѣйшимъ Богоявителемъ Θεοφάντωρ, и изложилъ слѣдующее ученіе его: «Отецъ есть единый источникъ пресущественнаго Божества, а Сынъ и Духъ суть какъ бы цвѣты и пресущественные свѣты богородительнаго Божества. Духъ святыи отъ одного Отца исходитъ». Этотъ же Палама въ одномъ изъ трехъ словъ своихъ «*о священнобесмолвствующихъ*», ὁπέρ τῶν ἱερέων ἡσυχαζόντων, упомянулъ, что Ареопагитъ называлъ Фаворскій свѣтъ Христовъ Богоявленіемъ. Во дни Паламы въ Константинополѣ былъ соборъ епископовъ въ 1341 году подъ предсѣдательствомъ царя Андроника Палеолога. Тутъ читаны были изреченія отцовъ о Фаворскомъ свѣтѣ, и въ числѣ ихъ—изре-

ченіе Ареопагита: οὕτως ο Δεσπότης ὁφείσεται τοῖς αὐτοῦ τελείοις θεράπουσιν, ἐν τρόπον ἐν ὅρει Θαβὼρ τοῖς ἀποστόλοις ὁπτάσεται, то есть такъ владыка явится своимъ усовершеннымъ слугамъ, какъ явился апостоламъ на юрьѣ Самарской. — (Смотр. мое путеш. по Аевну, ч. I. Отдѣлъ I, стран. 231, 234, 243).

Въ пятнадцатомъ вѣкѣ кардиналъ Виссаріонъ, родомъ грекъ, въ своей книгѣ, написанной въ защиту философа Платона, называлъ св. Діонисія отцомъ христіанскаго богословія, которое преподали ему апостолъ Павелъ и епископъ Іерофей *). Фицигъ, отличный еллинистъ и вполне ученый мужъ, оставившій послѣ себя, кромѣ переводовъ Платона и Плотина, многія философскія сочиненія, нимало не сомнѣвался въ подлинности твореній Ареопагита, и даже полагалъ, «что философы Нуменій, Филонъ, Плотинъ, Ямблихъ и Проклъ, многое заимствовали у Іоанна Богослова, у Павла, Іерофея и Діонисія Ареопагита, и въ этихъ источникахъ черпали возвышенныя понятія о Божествѣ, объ ангелахъ, и о другихъ предметахъ богословскихъ» **). Пизъ Мирандола высоко цѣнилъ сочиненія Ареопагита, видя въ немъ того самаго Діонисія, который упомянуть въ Дѣяніяхъ апостольскихъ, и съ удивленіемъ выписывалъ изъ книгъ его надобныя разсужденія ***). Отцы Флорентинскаго собора (1437 г.) въ седьмомъ засѣданіи своемъ одобрили житіе Ареопагита, написанное Симеономъ Метафрастомъ, и слѣдовательно признали подлинность Ареопагитикъ, указавшихъ въ этомъ житіи.

Въ шестнадцатомъ вѣкѣ Вильгельмъ Будей

ее себѣ. Пустыя поля того изданія Ареопагитикъ, которое онъ имѣлъ подъ руками, исписаны учеными примѣчаніями его въ доказательство того, что Ареопагитики съ первыхъ вѣковъ христіанства были извѣстны церковнымъ писателямъ. Эти примѣчанія можно читать въ печатномъ изданіи ихъ, которое сдѣлалъ Морель въ 1562 году. — Ученые Гильбертъ Генебрардъ, Лефевръ Етапльскій, Іоакимъ Періонъ, кардиналы Бароній и Белларминъ Ареопагиту усвоили творенія, кои извѣстны подъ его именемъ. — Далѣе не буду говорить о томъ, что богословскій факультетъ въ Парижѣ порицалъ Лютера и Еразма за причисленіе Ареопагитикъ къ сочиненіямъ подложнымъ, а свое, противоположное имъ, мнѣніе подтверждалъ авторитетомъ шестаго вселенскаго собора. Мнѣ охотѣе повѣдать отвѣтъ Константинопольскаго патріарха Іеремія Виртембергскимъ и Тюбингенскимъ богословамъ лютеранскимъ касательно св. Діонисія Ареопагита. Вотъ онъ. «Да будетъ извѣстно, что Діонисія мы чтимъ, какъ святаго и апостольскаго мужа, а книгу его одобряемъ, и всему въ ней написанному вѣримъ: «Scito eum virum a nobis divinum haberi, et secundum apostolos Christi ab Ecclesia honorari, librumque ejus a nobis probari, et fide digna quae in eo sunt scripta, duci». Ierem. In responso ad Lutheranos apud Martin Delrion. Предоставляю другимъ прочесть и сообщить православнымъ христіанамъ тѣ разсужденія о подлинности и важности Ареопагитикъ, кои въ новѣйшее время писали и напечатали Мартинъ Делріо, Галлуа, Кордерій, Ланселій, Шельстратъ, Наталисъ Александръ и аббатъ Дарбуа *), а

самъ спѣшу изложить такъ называемые *внутреннія*, т. е. въ самыхъ Ареопагитикахъ заключающіяся доказательства ихъ принадлежности св. Діонисию, современнику апостоловъ.

Ареопагитики нельзя признать *поддельными* произведеніемъ какого либо *позднѣе* писателя. Не послѣдователь Севера монофизита сочинилъ ихъ не много ранѣе 532 года, потому что въ нихъ нѣтъ ученія монофизитскаго. Не ученикъ Аполлинарія, вселившаго во Христа Божество вѣсто души, написалъ книги, о которыхъ идетъ рѣчь, потому что въ нихъ нѣтъ и тѣни ереси Аполлинарія. А еслибы какой либо православный богословъ, позднѣе, издалъ свое, по истинѣ превосходное, сочиненіе подъ именемъ св. Діонисія ареопагита, то непонятно, почему онъ заповѣдалъ держать его въ тайнѣ, тогда какъ оно пригодно было для опроверженія ереси Арія, Македонія, Евтихія. А еще болѣе непонятно: какъ такой умный, ученый и *благочестивый* мужъ, какой видится въ Ареопагитикахъ, рѣшился *ложно* усвоить *свое* собственное произведеніе *чужому* лицу, да еще такому, отъ котораго, какъ отъ современника апостоловъ, всего менѣе можно ожидать философскаго изложенія христіанскаго вѣроисповѣданія.

Читая Ареопагитики, живо сознаешь, что онѣ написаны св. Діонисіемъ въ концѣ перваго вѣка христіанскаго. Въ нихъ онъ видѣнъ, какъ христіанинъ, недавно обращенный изъ язычества, и потому описывающій свойства Божіи (благость, премудрость, всемогущество) такъ, какъ будто каждое изъ нихъ имѣетъ свой особый кругъ дѣйствій, подобно богамъ и богинямъ, дѣйствовавшимъ въ розницу. Привычка язычника воображать такіа дѣйствія ихъ понудила христіанина почти олицетворять свойства Божіи. Нѣкоторыя мысли и изреченія

Діонисія вполне сходны съ мыслями и изреченіями близкихъ къ нему по времени писателей. Напримѣръ, у него, какъ и у Филона, Валентина, Плутарха, Зенона, Епиктета, единый Богъ, вѣчный, равный себѣ самому, есть извѣстное начало всего существующаго, а Его благоость, любовь, есть сущность Его.

Philo de mundi opif. 33. Ἐντι γὰρ ὁ ἡγεμὼν καὶ ἀρχὼν πάντων θεὸς εἰς αἰὶ ὁ ὢν, μόνιμος, ἀκίνητος, αὐτὸς αὐτῷ ὁμοιος.

Philosophum. VI. 29. Walentin. Ἀγάπη ἦν ὁλος· ἡ δὲ ἀγάπη οὐκ ἐστὶν ἀγάπη, ἐὰν μὴ ἡ τὸ ἀγαπῶμενον.

Πλουτάρχου τὰ ἠθικά Т. II, pars 2, περὶ τοῦ Εἰ ἐν Δελφοῖς. Oхonii. 1796. Εἰ, ἐστὶν αὐτοτελὴς τοῦ θεοῦ προσαγορεύσεις. Слова подобныя рѣченію Плутарха αὐτοτελὴς, т. е. сложныя съ мѣстоимѣніемъ αὐτός, часто встрѣчаются въ ареопагитикахъ Діонисія.

Ibidem. Plutarch. Ἐστὶν ὁ θεός, καὶ ἐστὶ κατ' οὐδένᾳ χρόνον, ἀλλὰ κατὰ τὸν αἰῶνα ἀκίνητον καὶ ἄχρονον, καὶ οὐ πρότερον οὐδὲν ἐστὶν, οὐδὲ ὕστερον οὐδὲ πρεσβύτερον, οὐδὲ νεώτερον. Ἄλλ' εἰς ὢν ἐν τῷ νῦν τὸ αἰὲ πεπλήρωκε, καὶ μόνον ἐστὶ τὸ κατὰ τοῦτον ὄντως ὢν, ὃ γεγονός, οὐδ' ἐσομένον, οὐδ' ἀρξάμενον, οὐδὲ παυσόμενον. То есть, Богъ *существуетъ*, и *существуетъ* не временно, но *вѣчно*, *неподвижно* и *неизмѣнно*, такъ что ничего нѣтъ ни прежде, ни послѣ его, ни старше, ни моложе Его. Онъ, единъ сущій, въ единичномъ настоящемъ бытіи своемъ содержитъ бытіе вѣчное, и одинъ есть существо дѣйствительное, несозданное, не таковое, которое когда-то будетъ, не начинающееся и неперестающее быть». Читая это у Плутарха, слышишь Діонисія Ареопагита. У обоихъ ихъ одинаковы умпредставленія о Богѣ, одинаковы и изреченія о немъ; и такой одинаковости надлежитъ ожидать отъ современниковъ,

одинаково любившихъ философію Аѳинскаго Платона.

Epictet. Disgr. 11, 8, 2. Τίς οὖν οὐσία θεοῦ; Νοῦς, ἐπιστήμη, λόγος ὀρθός; και. Εὐταῦθα τοίνυν ἀπλῶς ζητεῖ τὴν οὐσίαν τοῦ Ἀγαθοῦ.

Diogen. Laert. VII, 147. Ζενο. Θεὸν εἶναι δημιουργὸν τῶν ὄλων καὶ ὥσπερ πατέρα πάντων, κοινῶς τε καὶ τὸ μέρος. αὐτοῦ τὸ διῆκον διὰ πάντων, ὃ πολλαῖς προσηγορίαις προσοναμάζεσθαι κατὰ τὰς δυνάμεις... Выраженіе Зенона, κοινῶς τε καὶ τὸ μέρος αὐτοῦ τὸ διῆκον διὰ πάντων, живо напоминаетъ слѣдующее ученіе въ ареопагитикахъ Діонисія: 'Н πάντων αἰτία, καὶ ἀποπληρωτική, τοῦ Ἰησοῦ θεότης, ἥ τὰ μέρη τῇ ὁλότητι σύμφωνα διασώζουσα, καὶ οὔτε μέρος, οὔτε ὅλον οὔσα, καὶ ὅλον καὶ μέρος, ὡς πᾶν καὶ μέρος καὶ ὅλον ἐν ἑαυτῇ συνειληφύια, καὶ ὑπερέχουσα, καὶ προέχουσα, τελεία μὲν ἐστὶν ἐν τοῖς ἀτελείσιν. Смотрите выше мой русскій переводъ сего ученія.

Угодно ли вамъ выслушать еще нѣсколько извлеченныхъ изъ ареопагитикъ доказательствъ появленія ихъ изъ-подъ пера св. Діонисія, мужа апостольскаго? Желанныя доказательства готовы. Примите ихъ къ свѣдѣнію.

Въ ареопагитикахъ упоминаются только такіе лица, которыя жили въ первый вѣкъ христіанскій, какъ-то: святые апостолы Іаковъ, Петръ, Павелъ, Іоаннъ Богословъ, Вареоломей, апостольскій мужъ Іерофей, извѣстный Симонъ волхвъ, основатель ученія *иностическаго* *), философъ Климентъ, вѣроятно, тотъ Актіи Климентъ, которому Плиній младшій писалъ свое письмо **) и оерапевты, существовавшіе лишь

въ вѣкъ апостольскій, и не упоминаемые церковною исторією въ вѣка слѣдующіе. А сверхъестественное затмѣніе солнца, видѣнное Ареопagitомъ и товарищемъ его Аполлофаномъ въ Египетскомъ Иліуполѣ въ часы распятія Христа, путешествіе Іерофея и Діонисія въ Іерусалимъ и присутствіе ихъ при погребеніи пресвятой Дѣвы Маріи, повѣда Діонисія на островъ Бритъ и свиданіе его съ Карпомъ, повѣдавшимъ ему свое дивное видѣніе, ужаси все это выдуманно позднимъ, досужимъ, писателемъ такъ, безъ цѣли, безъ надобности? Попытайтесь доказать это основательно и добросовѣстно. Я же предвижу вашу неудачу, и остаюсь съ своимъ убѣжденіемъ, что воѣ три вышеизложенныя событія описаны очевидцомъ ихъ св. Діонисіемъ ареопагитомъ, и рвусь до-сказать многое другое.

Въ ареопагитикахъ христіанское богослуженіе описано такъ, что нельзя не признать его установленіемъ свв. апостоловъ и мужей апостольскихъ.

Христіанство явилось въ мірѣ не какъ философская школа, а какъ общество, съ особеннымъ ученіемъ, богослуженіемъ и жителствомъ. Богослуженіе, то есть Тайная Вечера, крещеніе, мѣропомазаніе, священство съ тремя степенями его, елеопомазаніе, установлены были апостолами. Св. Іаковъ, братъ Господень, составилъ чинъ литургіи; св. Павелъ во всѣхъ основанныхъ имъ церквахъ, слѣдовательно и въ аѳинской, установилъ однообразный и благообразный чинъ богослуженія, какъ-то: пѣніе псалмовъ Давида и пѣсней духовныхъ, чтеніе Священнаго Писанія, проповѣдь и совершеніе евхаристіи по подобію Тайной Вечери Христовой. Этотъ же самый чинъ усматривается и въ ареопагитикахъ. Тутъ нѣтъ помину о пѣніи антифонномъ, которое ввелъ св.

*) A Simonianis falsi hominis scientia cepit initium. Iren. advers. Haeres. 1. 25.

**) Baron annal. ad annum 109, n° 52.

Игнатій Богоносець. Значить: богослуженіе въ ареопагитикахъ описано ранѣе сего нововведенія въ церквахъ христіанскихъ, численно сказать, ранѣе 96 года, въ который почилъ о Господѣ Діонисій Ареопагитъ *). Ареопагитскій уставъ церковный, если исключить изъ него теоретическія уясненія его, такъ коротокъ, что можетъ уміститься на четырехъ, если не менѣе, страницахъ, напечатанныхъ укладисто. И чтожъ бы въ этомъ уставѣ доказывало позднее происхожденіе его? Храмъ для молящихся? Кажденіе въ немъ? Обряды при совершеніи таинствъ? Святее мѣропомазаніе и составъ его изъ благовонныхъ маселъ? Посвященіе въ монашество? Отдѣваніе усонихъ и погребеніе ихъ въ особомъ досточтимомъ домѣ?

Но храмъ для не многихъ, въ вѣкъ апостольскій молящихся, служила небольшая горница зажиточнаго христіанина или просторный вестибулъ (сѣни) съ боковыми покоями богатаго Филимона, Іерофея, Діонисія.

А кажденіе было неотъемлемою принадлежностію богослуженія іудейскаго и даже языческаго. Въ нему привыкли всѣ обращаемыя въ христіанство; и потому оно удержано было апостольскими мужами. Только они дали ему высренній смыслъ, видя въ немъ эмблему благодати, сообщаемой Богомъ всѣмъ, какъ всѣмъ курится оуміамъ.

Что касается до описанныхъ Ареопагитомъ обрядовъ при совершеніи таинствъ, то когда вы не признаете ихъ учрежденіями апостоловъ и мужей апостольскихъ, тогда не поймете словъ Павла: *«все у васъ по чину благообразно да бываетъ;»* еще: *самъ приду къ вамъ, и устройю все;* еще: *храните преданія;* равнымъ образомъ вы призадумаетесь, читая въ посла-

ніи апостола Іакова: *болитъ ли кто въ васъ, да призоветъ пресвитеры церковные; и молитву сотворятъ надъ нимъ;* а подумавши скажете: да, надъ недужными читалась молитва; кромѣ сего послѣдняя четверть апостольскаго вѣка покажется вамъ пустопорожнею, коль скоро вы въ воображеніи вашемъ представите себѣ апостольскихъ мужей бездѣйствующими; вѣдь такъ вы приостановите обрядовое развитіе христіанской церкви, которое тогда отнюдь не останавливалось.

Не удивляйтесь, прочитавши въ Ареопагитикахъ о мѣропомазаніи, а лучше вспомните слова св. Іоанна богослова въ первомъ посланіи его, гл. 2, ст. 27.: *вы еже помазате пріисте отъ Бога, въ васъ пребываетъ и не требуете, да кто учитъ вы: но яко то само помазаніе учитъ вы о всемъ;* въ тому же припомните и то, что въ апостольскомъ ученіи христіанинъ представленъ, какъ воинъ Христовъ, имѣющій полное всеоружіе: а тогдашніе войны предъ битвою помазуемы были маслами; сообразно съ этимъ обычаемъ и христіане, какъ войны, ратующіе противъ плоти, міра и духовъ злобы, были мѣропомазуемы и такъ готовыми на брань съ названными врагами. Что касается до варенія мѣра изъ разныхъ благовонныхъ маселъ, то докажете мнѣ, что оно не могло быть въ вѣкъ апостольскій, когда оно было до апостоловъ въ церкви ветхозавѣтной.

Монахи въ Ареопагитикахъ названы Ѳерапевтами. А Ѳерапевты, какъ извѣстно исторически, имѣли свои монастыри во многихъ и многихъ мѣстахъ Римской имперіи, ранѣе появленія христіанства. Они-то скорѣе всѣхъ увѣровали во Христа, и ихъ подразумѣваютъ Ареопагитики.

Св. апостолъ Павелъ заповѣдалъ христіа-

*) А Игнатій Богоносець замученъ былъ въ 116 году.

намъ *помянуть* наставниковъ ихъ и взирать на кончину житія ихъ. По этой заповѣди, въ его вѣкъ и послѣ, совершались въ храмахъ молитвенныя поминовенія іерарховъ, іереевъ, діаконовъ, монаховъ и мірянъ, описанныя въ вѣнцѣ Ареопагита. А если этотъ апостольскій мужъ сказалъ, что тѣла усопшихъ христіанъ полагались въ досточтимомъ домѣ, ἐν οἴκῳ τιμίῳ; то такое учрежденіе признаеть современнымъ сему мужу всякій, кто только вѣдаетъ, что у грековъ и римлянъ, даже некрещенныхъ, во дни Ареопагита были, такъ называемыя, похоронныя братства, заботившіеся о погребеніи усопшихъ въ катакомбахъ, въ колумбаріяхъ, на кладбищахъ. Такія братства были дозволены закономъ гражданскимъ. По этому же закону и христіане тогда хоронили своихъ усопшихъ на особомъ кладбищѣ, или подъ спудомъ дома, который по этому назывался домомъ достоуважаемымъ.

Возражаютъ: въ Ареопагитикахъ и въ твореніяхъ Неоплатонниковъ Плотина, Прокла и Геренія замѣтно сходство въ мысляхъ и выраженіяхъ; «*Божескіе имена*» Ареопагита похожи на Еннеады Плотина. Слѣдовательно какой то подражатель этихъ Неоплатонниковъ уже въ позднее время писалъ Ареопагитики, прикрывшись именемъ знаменитаго члена Аѳинскаго Ареопага, обращеннаго ко Христу апостоломъ Павломъ.

Отвѣчаю: по увѣренію древнихъ писателей (Филопона, Пахимера), напротивъ Неоплатонники, и особенно Проклъ, пользовались твореніями Ареопагита, инде даже дословно. Древнимъ я вѣрю болѣе, чѣмъ новѣйшимъ возражателямъ,

гирю, чѣмъ то сходство, на которое они указываютъ.

Возражаютъ: въ Ареопагитикахъ рѣчь темна и напыщенна; можно ли же признать ихъ произведеніемъ мужа апостольскаго, тогда какъ апостолы и первые послѣ нихъ писатели, Ерма, св. Игнатій, св. Поликарпъ, что писали, то писали ясно и просто?

Отвѣчаю: Діонисій ареопагитъ былъ не только мужъ апостольскій, но и философъ. Философствованіе господствуетъ въ его сочиненіяхъ. А у древнихъ философовъ былъ двойной способъ наученія, *эксоцерическій*, простой для толпы народнои, и *есотерическій*, мудреный для избранныхъ слушателей. Климентъ Александрійскій повѣдалъ, что Платонореецъ Гиппархъ былъ исключенъ изъ школы, и что ему живому поставили вотивную казнову, какъ умершему, за то, что онъ выдалъ тайны своего учителя. Всякому, кто только читалъ Платона, извѣстны логогрифы его. Аристотель говорилъ, что надобно пышно наряжать тѣ предметы, которые хотять показать народу, и закрывать таинственными изрѣченіями все то, что не дозволяется ему знать.

Христіанская церковь въ первые вѣка своего существованія таилась, руководствуясь примѣромъ и наставленіемъ Господа, поучавшаго народъ притчами, и заповѣдавшаго апостоламъ не повергать бисера предъ свиньями. Первые защитники христіанства, св. Іустинъ мученикъ, Климентъ Александрійскій, Аѳинагоръ, Тертулліанъ, Оригенъ *), не призывали нужнымъ и должнымъ жертвовать *узаконеннымъ* молчаніемъ необходимости защищать Вѣру,

тельнымъ раскрытіемъ святыхъ Таинствъ предъ всеми. Скажу болѣе: христіанскіе пастыри въ своихъ наставленіяхъ оглашеннымъ не переходили за предѣлы, назначенные преданіемъ; и запретъ, наложенный на самыя выспреннія истины Евангельскія, снималъ былъ только для посвященныхъ въ тайны христіанства. Это я знаю отъ святаго Амвросія, св. Кирилла Іерусалимскаго, св. Василия, св. Григорія Назіанзена, св. Іоанна Златоустаго и блаженнаго Августина. (Ambros de. Mysteriis et alibi. S. Cyrill. Cateches. 6.—S Basil. de spiritu sancto.—S. Gregor. Naz. Homil. 18 in 2 ad Corinth.—S. Carisost. in Ioann Tract. 2, et alibi—Augustin. Eccl. hierarch. cap 1.).

Философія и наипаче Церковь таились по важнымъ причинамъ, кои даютъ направленіе многимъ дѣламъ на землѣ, и кои всѣмъ полезно напоминать себѣ частенько въ теченіи всей жизни. Есть такіе умы, которые хульно отрицаютъ то, чего не понимаютъ; есть такіа сердца, кои любятъ только то, что грѣшно и постыдно, есть такіе люди, которые будутъ смѣяться надъ вами, когда вы заговорите съ ними языкомъ глубокаго и пламеннаго убѣжденія. Вотъ на эти дѣйствительности ссылались выше поименованные учителя церкви; зналъ ихъ и св. Діонисій ареопagitъ, философъ и христіанинъ и потому таился.

Безъ сомнѣнія самъ онъ исполнялъ заповѣдь, предложенную Тимоѳею (Eccl hierarch cap. 1), и прекрасныхъ перловъ духовныхъ не повергалъ предъ свиньями. Онъ *долженъ былъ* думать о прикровенности своихъ мыслей въ такомъ сочиненіи, которое по обстоятельствамъ

ги, въ нѣкоторыхъ мѣстахъ ихъ, напоминаютъ загадочныя рѣчи древнихъ философовъ, съ разборомъ принимавшихъ слушателей въ свои школы, напоминаютъ и тѣ разсужденія и проповѣди учителей церкви, въ коихъ Евангельская истина съ полнымъ блескомъ ея прикрывается таинственностію въ избѣжаніе нечестиваго взгляда на нее умовъ, худо приготовленныхъ къ принятію ея.

Итакъ вмѣсто того, чтобы въ темноватости слога св. Діонисія видѣть доказательство поздней поддѣльности его твореній, наоборотъ надлежитъ видѣть въ ней доказательства 1) глубокой древности ихъ, 2) дисциплинарной таинственности первенствующей церкви, и 3) благоразумной практики, пригодной для первыхъ временъ христіанства болѣе, чѣмъ для вѣковъ послѣдующихъ.

Что касается до напыщенности слога Ареопагитикъ, то позвольте мнѣ высказать свои мысли объ этомъ предметѣ. Если бы слогъ ихъ былъ нарядный со всею азіатскою роскошію, то что слѣдовало бы заключить по такой нарядности его? только то, что писатель времени апостольскаго не имѣлъ хорошаго литературнаго вкуса. А такимъ заключеніемъ разъ навсегда отстраняется подозрѣніе въ поддѣльности Ареопагитикъ. При томъ о слогѣ сихъ твореній не такъ разсуждали и говорили древніе, наилучшіе, писатели греческіе, не такъ, какъ умничаютъ новѣйшіе критики, напримѣръ, Иллирикъ Шульцетъ. Святый Григорій Назіанзенъ отозвался о св. Діонисіи, что онъ написалъ прекрасныя страницы слогомъ возвышеннымъ *). Фотій выразился, что раз-

писателя *) Казавбонъ, Пикъ Мирандола, Марсилій Фицинъ, превозносили похвалами Ареопagitики и слогъ ихъ.

Casaubon.—Fingit voces novas, et compositiones format inusitatas, mirificas, et quae uno verbo aut altero dici poterant, diffundit in plures voces admodum sonoras et magnificas, atque congestis multis verbis obscurat sermonem.

In Opera S. Dionysii. — Dionysius noster exultat passim, effundit aenigmata, continet dithyrambos. Itaque quam arduum est profundos eius sensus intelligentia penetrare, tam difficile miras verborum compositiones ac quasi characterem imitari, ac latinis praesertim verbis exprimere).

Спрашиваю возражателей: могъ ли и долженъ ли былъ писатель не слушать своего удѣльнаго генія потому, что жилъ во время апостольское, или потому что захотѣлъ рѣшать наиважнѣйшіе вопросы богословскіе? Никакое вдохновеніе и никакое литературное на правленіе не измѣняетъ склада людскаго ума. Пророкъ Исаія, жившій во дворцѣ царей, писалъ свои прорицанія не такъ, какъ писалъ свои провѣщанія пастухъ и пророкъ Амось, а рѣчь апостола Павла ни мало не походитъ на благовѣстіе Маттея; Боскюеть говорилъ, не какъ Фенелонъ, и нашъ Филаретъ, не какъ Иннокентій. Удивительно ли же что св. Діонисій, философъ и сенаторъ, витійствовалъ, не какъ Ерма?

Возражаютъ:—Въ Ареопagitикахъ читается слово, Ὑπόστασις — Ὑпостась. А это слово стало общеупотребительнымъ у Богослововъ

сандръ епископъ александрійскій въ своемъ посланіи къ константинопольскому епископу Александру, встрочилъ это самое слово. *) Слѣдовательно ареопagitики явились поздно, и написаны не св. Діонисіемъ.

Отвѣчаю: слово, Ὑпостась, читается въ посланіи св. апостола Павла къ евреямъ, гл. 1. 3. *Иже сый сіяніе славы и образъ Ὑпостаси ею.* Слѣдовательно ареопagitики написаны ученикомъ Павла Діонисіемъ ареопагитомъ.

Возражаютъ: Въ седьмой главѣ Іерархій церковной говорится о древнемъ преданіи, ἀρχαία παράδοσις. Значить: сочинитель сей Іерархій жилъ въ позднее время.

Отвѣчаю: Греческое слово ἀρχαία происходитъ отъ ἀρχή—начало, и въ связи съ παράδοσις означаетъ *преданіе начальное*. Въ этомъ смыслѣ въ указанной главѣ церковной Іерархій разумѣется преданіе апостольское. А такъ какъ Діонисій ареопagitъ, по смерти своего учителя Павла, жилъ 30 лѣтъ; то могъ правильно назвать апостольское преданіе *начальнымъ*, даже *старымъ*, если хотите.

Возражаютъ: Въ четвертой главѣ, § 12, «объ именахъ божескихъ» приведено изрѣченіе св. Игнатія Богоносца изъ его посланія къ Римлянамъ: ὁ ἐμὸς ἔρως ἐστάρωται — *моя любовь распята*. А это посланіе было написано имъ въ 108 году, когда Діонисій ареопagitа давненько не было въ живыхъ. Слѣдовательно ареопagitики не имъ сочинены.

Отвѣчаю: Вышеприведенное изреченіе не кстати вставлено въ указанную главу книги Ареопagitа позднимъ перенесчикомъ ея, какъ

текстами священнаго писанія ветхаго завіта, неумѣстно.

Возражаютъ: Въ книгѣ «*объ Іерархіи церковной*» Тимоеей, ученикѣ св. Павла, названъ Παῖς—чадомъ. А едва ли назвалъ бы его такъ Діонисій ареопagitъ, будучи равенъ ему по лѣтамъ и по сану епископскому, и самъ будучи ученикомъ Павла. Слѣдовательно названная книга не имъ написана.

Отвѣчаю: Въ этой книгѣ, какъ я уже сказалъ разъ, разумѣется не ефесскій епископъ Тимоеей, соученикъ Ареопagitа, а другой, святишельствовавшій на Западѣ. Знать, онъ былъ ученикъ св. Діонисія. А въ вѣкъ сего апостольскаго мужа и послѣ, не только епископы, но и прочіе священнослужители называемы были παῖδες ἐκρόι—чадами священными, по подражанію Господу Іисусу Христу, который апостоловъ своихъ называлъ чадцами, (Іоанн. 21, 5).

Моя спибна съ возражателями кончена. Предоставляю другимъ судить: на чьей сторонѣ побѣда. А самъ спѣшу заключить свое длинное разсужденіе о св. Діонисіи Ареопagitѣ и о твореніяхъ его.

Святый Діонисій былъ даровитѣйшій, геніальный, ученикъ аѳинскаго философа Платона и св. апостола Павла, ученикъ достойный этихъ двухъ учителей по глубинѣ и возвышенности мыслей.

Онъ былъ геній; и потому произведенія пера его носятъ на себѣ печать необыкновенной оригинальности.

Онъ былъ философъ; и потому сочинялъ философскія разсужденія, какъ сочиняли ихъ современники его, Сенека и Плутархъ.

Онъ былъ послѣдователь идеальной философіи Платона, которая въ его дни была изучаема въ Аѳинахъ такъ же, какъ и въ Александріи, въ этихъ двухъ средоточіяхъ уче-

ности древняго міра. Посему нѣтъ никакой надобности прибѣгать къ неоплатоникамъ Плотину и Проклу для того, чтобы понять: откуда у него Платоновы идеи и слововыраженія. Онъ читалъ и усвоилъ себѣ Платона: вотъ и все.

Св. Ареопagitъ былъ ученикъ св. апостола Павла, этого великаго метафизика Вѣры, и отъ него и изъ гимновъ и проповѣдей св. Іерооея заимствовалъ высреннія понятія о Божествѣ Іисуса Христа, о десяти чинахъ ангельскихъ, о которыхъ не разъ говорилъ Павелъ въ своихъ посланіяхъ, о святыхъ Таинствахъ и обрядахъ при совершеніи ихъ, и о глубокомъ значеніи этихъ обрядовъ.

Въ дошедшихъ до насъ твореніяхъ Ареопagitа рѣшены самые важнѣйшіе вопросы философіи и богословія: откуда и какъ произошелъ міръ? Что такое зло, и откуда оно? Бто и что опасаетъ насъ? А рѣшенія этихъ вопросовъ изложены не такъ, какъ излагаютъ ихъ наши богословы, не лексиконно, то есть не съ утомительнымъ подборомъ однихъ текстовъ св. писанія, а *витііотвенно*, живо, смѣло, увлекательно, *по моему вкусу*, не любящему лексиконной системы богословія, годной лишь для памяти, тогда какъ богословіе должно союзить и озарять способности души, *всѣ до одной*.

Св. Діонисій писалъ свои сочиненія по предложенію наставника его Іерооея и по просьбѣ учениковъ и друзей его. У нихъ, и только у нихъ однихъ, находились въ рукахъ Ареопagitики, и не были изданы ими посредствомъ книгопродавцовъ. Посему эти драгоценныя произведенія ума глубокомысленнаго были мало извѣстны христіанскимъ писателямъ во второмъ, третьемъ и четвертомъ вѣкѣ.

Прекращается мое слово о Ареопagitикахъ. А началось оно въ Кіевѣ, кончилось же въ Москвѣ.

Справки о Діонисіи Ареопагитѣ и ученіи его.

¹⁾ In Tracia ex qua Dionysius areopagita ortus est. Caesar. Dialog. 2. interrogat. 112.

²⁾ «Demandez—lui (Apollophane) ce qu'il pense de l'éclipse qui se remarqua lorsque le Sauveur était en croix. Tous deux nous nous trouvions à Héliopolis; tous deux nous vîmes que la lune était venue inopinément, se placer devant le soleil (car ce n'était pas l'époque de sa conjonction) et qu'ensuite, depuis la neuvième heure jusqu'au soir, elle revint miraculeusement en opposition directe avec le soleil. Faites—le encore souvenir de ceci: il sait que la lune entra en conjonction par le côté de l'orient et atteignit jusqu'au bord occidental du soleil, et qu'en suite, au lieu d'avancer en droiture pour opérer sa sortie, elle rebroussa chemin et ne quitta que le dernier le point de l'astre qu'elle avait voilé le premier. Tels sont les prodiges qui s'accomplirent en ces temps là: et on ne peut les attribuer qu'à la cause universelle, Iesus Christ, qui produit une foule de grandes et admirables oeures. Trouvez occasion de dire toutes ces choses à Apollophane. Pour lui, s'il le peut, qu'il me convainque de fausseté, moi qui étais à côté de lui et avec lui quand j'aperçus, quand j'étudiai, quand j'admirai le phénomène. Même en ce moment, Apollophane fut saisi de je ne sais quel sens prophétique, et comme s'il eût conjecturé ce qui se passait: O, mon ami, dit—il, il y a une révolution dans les choses divines! (Lettre VII. à Polycarpe de saint Denys Areopagite. Paris. 1845. pag. 491).

³⁾ Дѣян. апостол. гл. 17-я ст. 16 — 34, Павелъ изыде отъ среды ихъ (Ареопагитовъ послѣ проповѣди имъ). Нѣцыи же мужіе, прилѣпившеся ему, вѣроваша: въ нихъ же бѣ и Діонисій Ареопагитскій, и жена именемъ Дѣмаръ, и друзіи съ ними.

⁴⁾ Lettre VIII au moine Demophile. «Etant un jour en Crète, je reçus l'hospitalité chez Carpus, personnage, s'il en fut, éminemment propre aux contemplations divines, à cause de l'extrême pureté de son esprit. Il n'abordait jamais la célébration des saints mystères sans qu'auparavant, dans ces prières préparatoires, il ne fût consolé par quelque douce vision. Or, il me racontait qu'il conçut un jour une tristesse profonde, parcequ'un infidèle avait rui à l'Eglise et ramené au paganisme un nouveau chrétien dans le temps même des pieuses fêtes qui suivirent son baptême. Il devait prier avec amour pour tous les deux et invoquer le secours de Dieu Sauveur à dessein de convertir le païen et de vaincre l'apostat par la mansuetude; il devait passer sa vie entière à les exhorter, jusqu'à ce qu'enfin ils trouvassent une solution parfaite à tous leurs doutes et que, corrigés de la témérité et de la folie du passé par une légitime et salutaire punition, ils fussent conduits ainsi à la connaissance de Dieu. Mais, ce qui auparavant ne lui était jamais arrivé, il fut violemment saisi d'une amère indignation. C'était le soir: il se couche et s'endort avec ses haineux sentiments. Il avait coutume d'interrompre son repos et de s'éveil-

ler dans la nuit pour la prière: l'heure à peu près venue, après un sommeil pénible, entrecoupé, il se lève plein de trouble. Mais en entrant en commerce avec la divinité, il se livre à un chagrin peu religieux, il s'indigne, il trouve injuste que des hommes impies et qui traversent les voies du Seigneur vivent plus longtemps. Là-dessus il prie Dieu d'envoyer la foudre et de détruire sans pitié ces deux pécheurs à la fois, et après ces mots, il croit voir soudain la maison où il était, ébranlée d'abord, puis se divisant en deux dans toute sa hauteur. Devant lui se dressait une flamme d'un éclat immense qui, du haut des cieux, à travers le faite déchiré, semblait descendre jusqu'à ses pieds. Dans la profondeur du firmament entr'ouvert, apparaissait Jésus environné de la multitude des anges qui avaient revêtu une forme humaine. Carpus, les yeux élevés, contemple cette merveille et s'étonne. Ensuite, abaissant ses regards, il voit au dessous du sol bouleversé un vaste et ténébreux abîme. Les deux pécheurs qu'il avait maudits se tenaient sur le bord du précipice, tremblants, misérables, se soutenant à peine, pres de tomber. Du fond du gouffre, d'affreux serpents rampaient vers eux et s'entortillaient autour de leurs pieds, et tantôt les saisissaient, les enveloppaient, les entraînaient, tantôt de la dent et de la queue les déchirant ou les caressant, essayaient en toute manière de les renverser dans l'abîme. Bien plus, des hommes se joignaient à ses serpents pour assallir en même temps le couple infortuné, lui imprimer des secousses, le pousser, le frapper de coups. Enfin le moment vint où ces deux hommes semblaient près de périr, moitié de plein gré, moitié par force, contraints pour ainsi dire et tout à la fois séduits par le mal. Cependant Carpus triomphe d'aise en contemplant ce spectacle et en oubliant celui du ciel; il s'irrite et s'indigne

de ce que leur ruine ne s'accomplissait pas assez vite; il essaie plusieurs fois, mais en vain, de la consommer lui même; il redouble de colère; il les maudit. Mais son regard se décide enfin à interroger encore les cieux. Le prodige y continuait: seulement Jésus était ému de compassion; il se levait de son trône, il descendait vers les malheureux, leur tendait une main secourable. Et les anges leur venaient aussi en aide et les soutenaient chacun de leur côté. Et le Seigneur disait à Carpus: „Lève la main et frappe — moi désormais; car je suis prêt à mourir encore une fois pour le salut des hommes, et cela me serait doux si l'on pouvait me crucifier sans crime. Vois donc si tu aimes mieux être précipité dans ce gouffre avec les serpents, que d'habiter avec Dieu et avec les anges si bons et si amis de l'humanité.

Voilà le récit que m'a fait Carpus, et j'y crois volontiers.

*) Flavius Lucius Dexter est auctor sane antiquus et sancto Hieronymo aequalis, qui etiam ipsum aliquando hortatus est, ut scriptores ecclesiasticos in ordinem digereret, quod et Hieronymus fecit, librum que de Viris illis tribus ipsi Dextro dedicavit, ut testatur proemium: Hortaris Dexter et caet. Ipse item Dexter Chronicon omnimodae historiae conscripsit. In Chronicone illo ad annum Christi centesimum legitur: „Dionysius Areopagita dicat (Eugenio) Marcello, dicto propter ingenii excellentiam Timotheo, libros de divinis nominibus (Dionysii Areopagitae opera omnia Tom. II. Venetiis. 1756. pag. 246. 247).

*) Въ этомъ же второмъ томѣ смотри Житія св. Діонисія Ареопагита, написанныя Михаиломъ Синакелломъ, Симеономъ Метафрастомъ

и Свидѣю. А я изъ принадлежащаго мнѣ Синаксаря, составленнаго нѣкимъ Нетромъ въ концѣ десятаго вѣка, помѣщаю здѣсь коротенькія свѣдѣнія о Діонисіѣ и Іεροθεѣ.

“Αγίως Ἰεροθεὸς ἦν εἰς τῶν ἐν τῷ Ἀρείω-πάτῳ βουλευτῆς· καὶ προκατηχηθεὶς παρὰ Παύλου ἐπίσκοπος χειροτονεῖται Ἀθηνῶν. Ὄθεν καὶ τὸν μέγαν Διονύσιον τὴν εἰς Χριστὸν κατηχεῖ πῖσιν. Παρῆν δὲ καὶ ἐπὶ τῇ ἀκηδία τῆς θεστοκού ἅμα Διονυσίῳ ἐξάρχων μέλους τινὸς ἐπὶ τῇ συνελεύσει τῶν ἀποστόλων».

«Διονύσιος πλοῦτος καὶ δόξη καὶ συνέσει καὶ σοφίᾳ τῶν πάντων ὑπερέχων· οὗτος τῶν ἐν Ἀρείωπαγῳ βουλευτῶν εἰς τὴν· ὃς ἀγρευθεὶς ὑπὸ τοῦ Παύλου καὶ βαπτισθεὶς χειροτονεῖται ἐπίσκοπος· τὰ ἀπόρρητα μνηθεὶς παρὰ τοῦ σοφοῦ Ἰεροθεοῦ· καὶ συγγράμματα καταλελοιπὸς θαύματος ἄξια καὶ τῇ γνώσει ὑψηλότατα· αὐτὸς καὶ τῆς ἐκκλησιαστικῆς τάξεως ἐρμηνεύει τοὺς τύπους· καὶ καταλαβὼν τὰ ἐσπέρια μέρη ἐπὶ τῆς βασιλείας Δομετιανοῦ ἀπετμήθη».

7) De divin. nomin. C. 1. § 4. Πᾶσαν τὴν ἱεράν τῶν θεολόγων ὑμνολογίαν εὐρήσεις πρὸς τὰς ἀγαθουργοὺς τῆς θεαρχίας προόδους, ἐκφαντορικῶς καὶ ὑμνητικῶς τὰς θεωνυμίας διασκευάζουσαν. Ὄθεν ἐν πάσῃ σχεδὸν τῇ θεολογικῇ πραγματείᾳ τὴν θεαρχίαν ὁρῶμεν ἱερῶς ὑμνουμένην, ὡς μονάδα μὲν καὶ ἐνάδα διὰ τὴν ἀπλότητα καὶ ἐνότητα τῆς ὑπερφυοῦς ἀμερίας, ἐξ ἧς, ὡς ἐνοπιου δυνάμεως, ἐνιζόμεθα, καὶ τῶν μεριστῶν ἡμῶν ἐτεροτήτων ὑπερκοσμίως συμπτυσσομένων, εἰς θεοειδῆ μονάδα συναρόμεθα καὶ θεομίμητον ἔνωσιν. ὡς Τριάδα δὲ, διὰ τὴν τρισυπόστατον τῆς ὑπερουσίου γονιμότητος ἐκφανσιν, ἐξ ἧς πᾶσα πατριά ἐν οὐρανῷ καὶ ἐπὶ γῆς ἐστὶ καὶ ὀνομάζεται· ὡς αἰτίαν δὲ τῶν ὄντων, ἐπεὶ δὴ πάντα πρὸς τὸ εἶναι παρήχθη διὰ τὴν αὐτῆς οὐσιοποιὸν ἀγαθότητα· σοφὴν δὲ καὶ καλὴν, ὅτι τὰ ὄντα πάντα τὰ τῆς οἰκείας

φύσεως ἀπαράθρακτα διασώζονται, πάσης ἀρμονίας ἐνθέου καὶ ἱεράς εὐρεπείας ἐστὶν ἀνάπλεα· φιλόνθρωπον δὲ διαφερόντως, ὅτι τοῖς καθ' ἡμᾶς πρὸς ἀλήθειαν ὀλιχῶς ἐν μιᾷ τῶν αὐτῆς ὑποστάσεων ἐκοινώνησεν, ἀνακαλουμένη πρὸς ἑαυτὴν καὶ ἀνατιθεῖσα τὴν ἀνθρωπίνην ἐσχάτην, ἐξ ἧς ἀρρήτως· ὁ ἀπλοῦς Ἰησοῦς συνετέθη, καὶ παράτασιν εἴληψε χρονικὴν ὁ αἰδιος, καὶ ἐῴω τῆς καθ' ἡμᾶς ἐγεγόνει φύσεως, ὁ πάσης τῆς κατὰ πᾶσαν φύσιν τάξεως ὑπερουσίως ἐκβεβηκῶς μετὰ τῆς ἀμεταβόλου καὶ ἀσυχύτου τῶν οἰκείων ἰδρύσεως. Καὶ ὅσα ἄλλα θεουργικὰ φῶτα τοῖς λογίοις ἀκολούθως, ἡ τῶν ἐνθέων ἡμῶν καθηγεμόνων κρυφία παραδόσεις ἐκφαντορικῶς ἡμῖν ἐδωρησατο, ταῦτα καὶ ἡμεῖς μεμνήμεθα· νῦν μὲν ἀναλόγως ἡμῖν, διὰ τῶν ἱερῶν παραπετασμάτων τῆς τῶν λογίων καὶ τῶν ἱεραρχικῶν παραδόσεων φιλανθρωπίας, αἰσθητοῖς τὰ νοητὰ καὶ τοῖς οὐσι τὰ ὑπερούσια παρακαλυπτούσης, καὶ μορφᾶς καὶ τύπους τοῖς ἀμορφώτοις τε καὶ ἀτυπώτοις περιτιθείσης, καὶ τὴν ὑπερφύη καὶ ἀσχημάτισον ἀπλότητα τῇ ποικιλίᾳ τῶν μεριστῶν συμβόλων πλυθυούσης τε καὶ διαπλαττούσης.

8) Hierarch. coelest. c. VIII. § 2. Καὶ πρὸς τῆς ἡμῶν ἱερατικῆς παραδόσεως τελεστικαὶ καὶ φωτουργοὶ καὶ καθαρτικαὶ Δυνάμεις, οἱ πρῶτοι νόες ὀνομάζονται τῶν ὑφαιμένων, ὡς δὲ αὐτῶν ἐπὶ τὴν πάντων ὑπερουσίον Ἀρχὴν ἀναγομένων, καὶ τῶν τελεταρχικῶν καθάρσεων, καὶ φωτισμῶν καὶ τελειώσεων ἐν μετουσίᾳ, κατὰ τὸ οὐτοῖς θεμιτὸν, γινομένων.

9) Ibidem. C. IV § 4. Περὶ τοῦ ἀγγέλου τοῦ τὸν δεσπότην Χριστὸν ἐν τῷ καιρῷ τοῦ πάθους ἐνυσχύσαντος, ὃ ἐν τῷ ἐναγγελίῳ λέγει ὁ μέγας Λουκᾶς, ὡς μυστήριον παρεδόθη ὑπὸ τοῦ ἀποστόλου Παύλου τούτοις.

¹⁰⁾ Hierarch. eccles. C. VII. § 11.—Πλὴν γε, ὅτι καὶ περὶ τούτου τοῦτα φαμεν, ἅπερ οἱ θεοειδεῖς ἡμῶν ιεροτελεσταί, πρὸς τῆς ἀρχαίας μνηθέντες παραδόσεως, εἰς ἡμᾶς προήγαγον. Φασὶ γὰρ, ὅπερ ἐστὶ καὶ ἀληθές, ὅτι κατὰ θεσμόν ἱερὸν ἀναγόμενα τὰ βρέφη, πρὸς ἕξιν ἱερὰν ἤξουσιν, πάσης ἀποτελούμενα πλάνης καὶ ἀνιέρου ζωῆς σπείρατα...

¹¹⁾ Hierarch. eccles. C. IV. initium.—Ἐστὶ ἐτέρα τελεσιουργία. Μύρου τελετὴν αὐτὴν οἱ καθηγεμόνες ἡμῶν ὀνομάζουσι.

Ibidem. C. IV. § 3.—Ἐστὶ δ' οὖν ἡ νῦν ὑμνουμένη παρ' ἡμῶν ἱερὰ τελετουργία (Μύρου), τῆς τελειωτικῆς τῶν ιεραρχικῶν τάξεως καὶ δυνάμεως. διὸ καὶ ταύτην οἱ θεῖοι καθηγεμόνες ἡμῶν ὡς ὁμοταγῇ καὶ ταυτουργόν τῷ τῆς Συνάξεως (εὐχαριστίας) ἱερῷ τελετηρίῳ, ταῖς αὐταῖς εἰκόσιν ὡς τὰ πολλὰ, καὶ μουσικαῖς διακοσμήσεσι καὶ ιερολογίαις διατάξαντο.

Ibidem. C. IV. § 12.—Κατὰ νοῦν ιεραρχικὸν θεοπαραδότως οἱ θεῖοι τῆς καθ' ἡμᾶς ιεραρχίας καθηγεμόνες τὴν πάνσεμνον ταύτην ἱεουργίαν, Μύρου τελετὴν, ἐκ τοῦ τελευμένου πραγματικῶς ὀνομάζουσιν, ὡς ἂν τις φαίη θεοῦ τελετὴν, ἑκατέρω νῷ τῇ θεῖαν αὐτῆς τελετουργίαν ὑμνοῦντες.

Καὶ τοῦτο γε ιεραρχικῶς ἐννόησον, ὅτι καὶ τοῦ θείου θυσιαστηρίου τὴν ἱερὰν τελείωσιν, ἡ τῶν ἁγιοτάτων θεομοθεσία, ταῖς τοῦ ἱερωτάτου Μύρου τελετουργεῖ παναγέσιν ἐπιχύσειν.

¹²⁾ Hierarch. eccles. C. III. initium.—Εὐχαριστία ἐστὶ κατὰ τὸν κλεινὸν ἡμῶν καθηγεμόνα, τελετῶν τελετὴ. καὶ χρὴ πρὸ τῶν ἄλλων αὐτὴν ἱερογραφικῶς ἐκθέμενον ἐκ τῆς ἐνθέου κατὰ τὰ λόγια καὶ ιεραρχικῆς ἐπισήμης, ἐπὶ τὴν ἱερὰν αὐτῆς ἀναχθῆναι τῷ θεαρχικῷ Πνεύματι θεωρίαν.

¹³⁾ Περὶ εὐχῆς, ἣν ὁ ἱεράρχης ἐπεύχεται τῷ κεκοιμημένῳ, τὴν εἰς ἡμᾶς ἐλθούσαν ἐκ τῶν ἐνθέων ἡμῶν καθηγεμόνων παράδοσιν εἰπεῖν ἀναγκαῖον. Hierarch. Eccl. C. VII. § 6.

¹⁴⁾ Hierarch. eccl. C. VII. § 10.—Τὰς τελεστικὰς ἐπικλήσεις οὐ θεμιτὸν ἐν γραφαῖς ἀφερμηνεύειν, οὐδὲ τὸ μουσικὸν αὐτῶν, ἢ τὰς ἐπ' αὐταῖς ἐνεργουμένας ἐκ θεοῦ δυνάμεις, ἐκ τοῦ κρυφίου πρὸς τὸ κοινὸν ἐξάγειν ἄλλ' ὡς ἡ καθ' ἡμᾶς ἱερὰ παράδοσις ἔχει, ταῖς ἀνεκπομπέτοις μυσήσεσιν αὐτὰς ἐκμαθῶν, καὶ πρὸς θειοτέραν ἕξιν καὶ ἀναγωγὴν ἔρωτι θείῳ καὶ ἐνεργίαις ἱεραῖς ἀποτελεσθεῖς, ὑπὸ τῆς τελεταρχικῆς ἐλλάμφσεως ἀναχθῆσθαι πρὸς τὴν ὑπερτάτην αὐτῶν ἐπισήμην.

¹⁵⁾ De divin. nomim. C. I. § 1. Καθόλου οὐ τολμητέον εἰπεῖν, οὔτε μὴν ἐννοῆσαι τι περὶ τῆς ὑπερουσίας καὶ κρυφίας θεότητος, παρὰ τὰ θειωδῶς ἡμῖν ἐκ τῶν ἱερῶν λογίων ἐκπεφασμένα.—Ibidem. C. VII. § 3. Ἀλλ' ἐκ τῆς πάντων τῶν ὄντων διατάξεως, ὡς ἐξ Αὐτοῦ προβεβλημένης, καὶ εἰκόνας τινὰς καὶ ὁμοιώματα τῶν θείων Αὐτοῦ παραδειγμάτων ἐχούσης, εἰς τὸ ἐπέκεινα πάντων ὁδοῦ καὶ τάξει κατὰ δύναμιν ἀνείμεν.. καὶ ἐν πᾶσιν ὁ θεὸς γινώσκειται.

¹⁶⁾ Ibidem. C. V. § 4.—Ὁ θεὸς οὐ πῶς ἐστὶν ὢν, ἀλλ' ἀπλῶς καὶ ἀπεριορίσως ὅλον ἐν ἑαυτῷ τὸ εἶναι συνειληφῶς καὶ προειληφῶς.

¹⁷⁾ Ὁ αὐτὸς ἐν τῷ αὐτῷ καθ' ὑπεροχὴν, οὐδὲν ἐν οὐδενὶ κατ' οὐδὲν ἐστὶν, ἀλλ' ἐξήρηται τῶν ὄλων, αὐτὸς ἐν ἑαυτῷ ταυτῶς καὶ αἰδίως ὢν, καὶ ἐσηκῶς καὶ μένων, καὶ αἰεὶ κατὰ ταυτὰ καὶ ὡσαύτως ἔχων, καὶ οὐδαμῶς ἔξω ἑαυτοῦ γιγνόμενος, οὐδὲ τῆς οἰκειάς ἔδρας καὶ ἀκινήτου μονῆς καὶ ἐσίας ἀπολειπόμενος. Epistola nona ad Titum. § 3.

¹⁸⁾ De divin. nomin C. II. § 3.—Τὰ μὲν

ἡνωμένα τῆς ὅλης θεότητος ἐσιν, ὧν ἐν ταῖς θεολογικαῖς Ὑποτυπώσεσι διὰ πλειόνων ἐκ τῶν λογίων ἀπεδείξαμεν, τὸ ὑπεράγαθον, τὸ ὑπέρθεον, τὸ ὑπερούσιον, τὸ ὑπέρζων, τὸ ὑπερσοφον, καὶ ὅσα τῆς ὑπεροχικῆς ἐσιν ἀφαιρέσεως· μεθ' ὧν καὶ τὰ αἰτιολογικά πάντα, τὸ ἀγαθόν, τὸ καλόν, τὸ ὄν, τὸ ζωογόνον, τὸ σοφόν, καὶ ὅσα ἐκ τῶν ἀγαθοπρεπῶν αὐτῆς δωρεῶν ἢ πάντων ἀγαθῶν αἰτία κατονομάζεται. Τὰ δὲ διακεκριμένα, τὸ Πατρός ὑπερούσιον ὄνομα καὶ χρήμα, καὶ Ὑιοῦ, καὶ Πνεύματος, οὐδεμίας ἐν τούταις ἀντιστροφῆς, ἢ ὅλως κοινότητος ἐπεισαγομένης. Ἐστὶ δὲ αὐθις πρὸς τούτῳ διακεκριμένον, ἢ καθ' ἡμᾶς Ἰησοῦ παντελὲς καὶ ἀναλλοίωτος ὑπαρξίς, καὶ ὅσα τῆς κατ' αὐτὴν φιλανθρωπίας οὐσιώδη μυήρια.

¹⁹⁾ Ibidem. C. II. § 7. — Πάλιν, ὅτι μὲν ἐστὶ πηγαῖα θεότης ὁ Πατήρ, ὁ δὲ Ἰησοῦς καὶ τὸ Πνεῦμα, τῆς θεογόνου θεότητος, εἰ τοῦτο χρῆ φάναι, βλαστοὶ θεόφυτοι, καὶ οἷον ἀνθη καὶ ὑπερούσια φῶτα, πρὸς τῶν ἱερῶν λογίων παρελήφαμεν. ὅπως δὲ ταῦτά ἐσιν, οὐτε εἰπεῖν, οὐτε ἐννοῆσαι δυνατόν.

²⁰⁾ Ibidem. C. II. § 3. — "Ὅτι δὲ καὶ τὴν κυρείαν ἔχει τῶν ὅλων ἢ ὅλη θεότης, περὶ μὲν τῆς Θεογόνου θεότητος ἢ τῆς Ὑικῆς, οὐδὲ εἰπεῖν ἐσιν, ὥς οἶμαι, ποσαχῇ πού τῆς θεολογίας ἐπὶ Πατρὸς καὶ Ὑιοῦ διαδρυλλεῖται τό, Κύριος· ἀλλὰ καὶ Κύριος τὸ Πνεῦμα ἐστὶ. Καὶ τὸ καλόν δε καὶ τὸ σοφόν ἐπὶ τῆς ὅλης θεότητος ὕμνεται, καὶ τὸ φῶς, καὶ τὸ θεοποιόν, καὶ τὸ αἷτιον, καὶ πάντα ὅσα τῆς ὅλης θεαρχίας ἐσιν, εἰς πᾶσαν ἀνάγει τὰ λόγια τὴν θεαρχικὴν ὕμνωδιαν· περιληπτικῶς μὲν, ὥς ὅταν λέγη, τὰ πάντα ἐκ τοῦ θεοῦ. διεξοδικῶς δὲ, ὥς ὅταν φαίη, τὰ πάντα δι' αὐτοῦ καὶ εἰς αὐτόν, ἔκτισται· καὶ, τὰ πάντα ἐν αὐτῷ συνέστηκε καὶ, Ἐξαποσελεῖς τὸ

Πνεῦμά σου, καὶ κτισθήσονται. Καὶ ἵνα συλλήβδην φαίη τις, αὐτὸς ὁ θεαρχικὸς ἔφη Λόγος: ἐγὼ καὶ ὁ Πατήρ ἐν ἐσμεν, καὶ πάντα ὅσα ἔχει ὁ Πατήρ, ἐμὰ ἐστὶ, καὶ πάντα τὰ ἐμὰ, σὰ ἐστὶ, καὶ τὰ σὰ, ἐμὰ. Καὶ αὐθις, ὅσα ἐστὶ τοῦ Πατρὸς καὶ Αὐτοῦ, τῷ θεαρχικῷ Πνεύματι κοινωνικῶς καὶ ἡνωμένως ἀνατίθησι, τὰς θεουργίας, τὸ σέβας, τὴν πηγαίαν καὶ ἀνέκλειπτον αἰτίαν, καὶ διανομήν τῶν ἀγαθοπρεπῶν, δωρεῶν. Καὶ οὐδένα τῶν ἐν τοῖς θείοις λογίοις ἀδιασρόφοις ἐννοίαις ἐντεθραμμένων, οἶμαι πρὸς τοῦτο ἀντερεῖν, ὅτι τὰ θεοπρεπῇ πάντα τῇ ὅλῃ θεαρχίᾳ πρόσεσι κατὰ τὸν θεοτελεῖ λόγον.

²¹⁾ De div. nomim. C. II. §§ 4, 5, 6. — Χρὴ δὲ, ὥς οἶμαι, μᾶλλον ἀναλαμβάνοντας ἡμᾶς τὸν παντελεῖ τῆς θείας ἐνώσεως τε καὶ διακρίσεως ἐκθέσθαι τρόπον, ὅπως ἂν ἡμῖν εὐσύννοπος ὁ πᾶς ἐγγέννηται λόγος, τὸ μὲν ποιχίλον ἅπαν καὶ ἀσαφὲς ἀπαναινόμενος, εὐδιακριτῶς δὲ καὶ σαφῶς καὶ εὐτάκτως τὰ οἰκεῖα κατὰ δύναμιν ὁροθετῶν. Καλοῦσι γάρ, ὅπερ καὶ ἐν ἐτέροις ἔφην, οἱ τῆς καθ' ἡμᾶς θεολογικῆς παραδόσεως ἱερομῦσαι, τὰς μὲν ἐνώσεις τὰς θείας, τὰς τῆς ὑπεραρρήτου καὶ ὑπερανῶσου μονιμότητος, κρυφίας καὶ ἀνεκφοιτήτους ὑπεριδρύσεις· τὰς διακρίσεις δὲ, τὰς ἀγαθοπρεπεῖς τῆς θεαρχίας προίδους τε καὶ ἐκφάνσεις· καὶ φασὶ, τοῖς ἱεροῖς λογίοις ἐπόμενοι, καὶ τῆς ἐρημένης ἐνώσεως ἴδια· καὶ αὐθις, τῆς διακρίσεως εἶναι τίνας ἰδικὰς καὶ ἐνώσεις καὶ διακρίσεις, οἷον ἐπὶ τῆς ἐνώσεως τῆς θείας, ἢ τοι τῆς ὑπερουσιότητος, ἡνωμένον μὲν ἐστὶ τῇ ἐναρχικῇ Τριάδι καὶ κοινὸν ἢ ὑπερούσιος ὑπαρξίς, ὑπέρθεος θεότης, ἢ ὑπεράγαθος ἀγαθότης, ἢ πάντων ἐπέκεινα, τῆς ἐπέκεινα πάντων ὅλης ἰδιότητος ταυτότης· ἢ ὑπὲρ Ἐναρχίαν ἐνότης, τὸ ἀφθεγκτον, τὸ πολύχωνον, ἢ ὁγνωσία, τὸ παννότητον, ἢ πάντων θέσις, ἢ πάντων ἀφαιρέσις, τὸ ὑπὲρ πᾶσαν καὶ θέειν καὶ ἀφαιρέειν,

ἡ ἐν ἀλλήλαις, εἰ οὕτω χρή φάναι, τῶν ἐναρ-
χικῶν ὑποστάσεων μονὴ καὶ ἰδρυσις, ολικῶς
ὑπερηνωμένη, καὶ οὐδενὶ μέρει συγκεχυμένη,
καθάπερ φῶτα λαμπτήρων (ἵνα αἰσθητοῖς καὶ
οἰκείοις χρήσωμαι παραδείγμασιν) ὄντα ἐν οἴκῳ
ἐνί, καὶ ὅλα ἐν ἀλλήλοις ὅλοις ἐσὶν, ἀχραιφνῇ
καὶ ἀκριβῇ τὴν ἀπ' ἀλλήλων ἰδικῶς ὑφισταμέ-
νην ἔχει διάκρισιν ἡνωμένα τῇ διακρίσει, καὶ
τῇ ἐνώσει διακεκριμένα. Καὶ γοῦν ὁρῶμεν, ἐν
οἴκῳ πολλῶν ἐνόντων λαμπτήρων πρὸς ἓν τι
φῶς ἐνούμενα τὰ πάντων φῶτα, καὶ μίαν αἰγ-
λὴν ἀδιάκριτον ἀναλάμποντα· καὶ οὐκ ἂν τις,
ὥς οἶμαι, δύναιτο τοῦ δε τοῦ λαμπτήρος τὸ
φῶς ἀπὸ τῶν ἄλλων, ἐκ τοῦ πάντα τὰ φῶτα
περιέχοντος ἀέρος διακρίνει καὶ ἰδεῖν ἄνευ θα-
τέρου θατέρον, ὅλων ἐν ὅλοις ἀμιγῶς συγκε-
κραμένων. Ἀλλὰ καὶ εἰ τὸν ἓνα τις τῶν πυρ-
σῶν ὑπεξαγάγοι τοῦ δωματίου, συνέξελύσεται
καὶ τὸ οἰκεῖον ἅπαν φῶς, οὐδὲν τι τῶν ἐτέρων
φώτων ἐν ἑαυτῷ συνεπισπασάμενον, ἢ τοῦ ἑαυ-
τοῦ τοῖς ἐτέροις καταλιπὼν.

Ἐς δὲ καὶ διάκρισις ἐν ταῖς ὑπερουσίαις
θεολογίαις, οὐχ ἦν ἔφην μόνον, ὅτι κατ' αὐ-
τὴν τὴν ἐνωσιν ἀμιγῶς ὑδρυται, καὶ ἀσυγχύ-
τως ἐκάσῃ τῶν ἐναρχικῶν ὑποστάσεων· ἀλλ' ὅτι
καὶ τὰ τῆς ὑπερουσίας θεογονίας οὐκ ἀντισρέ-
φει πρὸς ἀλλήλα. Μονὴ δὲ πηγὴ τῆς ὑπερου-
σίας θεότητος ὁ Πατὴρ, οὐκ ὄντος Ὑιοῦ τοῦ
Πατρὸς, οὐ δὲ Πατρὸς τοῦ ὁιοῦ, φιλαττόντων
δὲ τὰ οἰκεῖα τῶν ὕμνων ἐναχῶς ἐκάσῃ τῶν
θεαρχικῶν ὑποστάσεων. Αὗται μὲν αἱ κατὰ τὴν
ἀφθεγκτον ἐνωσιν τε καὶ ὑπαρξιν ἐνώσεις τε καὶ
διακρίσεις. Εἰ δὲ καὶ θεῖα διάκρισις ἐστίν, ἡ ἀγαθο-
πρεπὲς πρόοδος τῆς ἐνώσεως τῆς θείας ὑπερηνω-
μένως ἑαυτὴν ἀγαθότητι πληθυούσης τε καὶ πολ-
λαπλασιαζούσης ἡνωμένοι μὲν εἰσὶ κατὰ τὴν θεί-
αν διάκρισιν, αἱ ἀσχετοὶ μεταδόσεις, αἱ οὐσιώσεις,
αἱ ζωώσεις, αἱ σοφοποιήσεις, αἱ ἄλλαι δωρεαὶ
τῆς πάντων αἰτίας ἀγαθότητος, καθ' ἃς ἐκ

τῶν μετόχων καὶ τῶν μετεχόντων, ὕμνεῖται
τ' ἀμεθέκτως μετεχόμενα. Καὶ τοῦτο κοινόν,
καὶ ἡνωμένον καὶ ἐν ἐς τῇ ὅλῃ θεότητι, τὸ
πᾶσαν αὐτὴν ὅλην ὕφ' ἐκάστου τῶν μετεχόντων
μετέχεσθαι, καὶ ὕπ' οὐδενὸς οὐδενὶ μέρει. κα-
θάπερ σημεῖον ἐν μέσῳ κύκλου, πρὸς πασῶν
τῶν ἐν τῷ κυκλῷ περικειμένων ἐυθεῶν· καὶ
ὥσπερ σφραγίδος ἐκτυπώματα πολλὰ μετέχει
τῆς ἀρχετύπου σφραγίδος, καὶ ἐν ἐκάσῳ τῶν
ἐκτυπωμάτων, ὅλης καὶ ταυτῆς οὐδενὶ κατ'
οὐδὲν μέρος. Ὑπέρκειται δὲ καὶ τούτων ἡ τῆς
παναιτίου θεότητος ἀμεθεξία, τῷ μήτε ἐπαρ-
φὴν αὐτῆς εἶναι, μήτε ἄλλην τινὰ πρὸς τὰ
μετέχοντα συμμίχθω κοινωνίαν... Διακέχριται
δὲ τῆς ἀγαθοπρεποῦς εἰς ἡμᾶς θεουργίας, τὸ
καθ' ἡμᾶς ἐξ ἡμῶν ὀλικῶς καὶ ἀληθῶς οὐ-
σιωθῆναι τὸν ὑπερούσιον Λόγον, καὶ δράσαι
καὶ παθεῖν ὅσα τῆς ἀνθρωπικῆς αὐτοῦ θεουργ-
ίας ἐστὶν ἐκκριτα καὶ ἐξέρετα. Τούτοις γὰρ ὁ
Πατὴρ καὶ τὸ Πνεῦμα κατ' οὐδὲνα κεκοινωνήκε
λόγον, εἰ μὴ ποῦ τις φαίη κατὰ τὴν ἀγαθοπ-
ρεπὴ καὶ φιλάνθρωπον βούλησιν, καὶ κατὰ πᾶ-
σαν τὴν ὑπερκειμένην καὶ ἄρρητον θεουργίαν,
ἣν δέδρακε καθ' ἡμᾶς γεγονώς ὁ ἀναλλοίωτος,
ὁ Θεὸς καὶ Θεοῦ Λόγος.—Οὕτω καὶ ἡμεῖς τὰ
θεῖα καὶ ἐνοῦν τῷ λόγῳ καὶ διακρίνειν σπεύ-
δομεν, ὥς αὐτὰ τὰ θεῖα καὶ ἡνωται καὶ δια-
κέχριται.

22) De divin. nom. C. IV. §§ 1, 2, 3.—
Τῷ εἶναι τὸ Ἀγαθόν, ὥς οὐσιώδες ἀγαθόν,
εἰς πάντα τὰ ὄντα διατείνει τὴν ἀγαθότητα.
Καὶ γὰρ ὥσπερ ὁ καθ' ἡμᾶς ἥλιος, οὐ λογι-
ζόμενος ἢ προαιρούμενος, ἀλλ' αὐτῷ τῷ εἶναι
φωτίζει πάντα τὰ μετέχειν τοῦ φωτὸς αὐτοῦ
κατὰ τὸν οἰκεῖον δυνάμενα λόγον· οὕτω δὴ
καὶ τ' ἀγαθὸν πᾶσι τοῖς οὐσιν ἀναλόγως ἐφήσει
τάς τῆς ὅλης ἀγαθότητος ἀκτῖνας. Διὰ ταύτας
ὑπέστησαν αἱ νοηταὶ καὶ νοεραὶ πᾶσαι καὶ οὐ-
σίαι, καὶ δυνάμεις καὶ ἐνεργίαι, διὰ ταύτας

εἰσὶ καὶ ζωὴν ἔχουσι τὴν ἀνέκλειπτον καὶ ἀμείωτον, ἀπάσης φθορᾶς, καὶ θανάτου, καὶ ὕλης καὶ γενέσεως καθαρύνουσαι, καὶ τῆς ἀσάτου καὶ ρευσιῆς. καὶ ἄλλοτε ἄλλως φερομένης ἀλλοιώσεως ἀνφικισμέναι... Ἀλλὰ καὶ μετ' ἐκείνους τοὺς ἱερούς καὶ ἀγίους Νόας, αἱ φυχαὶ καὶ ὅσα τῶν ψυχῶν ἀγαθὰ, διὰ τὴν ὑπεράγαθον ἐστὶν ἀγαθότητα. τὸ νοεράς αὐτὰς εἶναι, τὸ ἔχειν τὴν οὐσιώδη ζωὴν ἀνώλεθρον αὐτὸ τὸ εἶναι, καὶ δύνασθαι πρὸς τὰς ὀγγελικὰς ἀνατεινομένας ζωάς, δι' αὐτῶν ὡς ἀγαθῶν καθηγεμόνων, ἐπὶ τὴν πάντων ἀγαθῶν ἀγαθαρχίαν ἀνάγεσθαι, καὶ τῶν ἐκεῖθεν ἐκβλύζομένων ἐλλάμψεων ἐν μετουσίᾳ γίνεσθαι κατὰ τὴν σφῶν ἀναλογίαν... Ἀλλὰ καὶ περὶ αὐτῶν, εἰ χρὴ φάναι, τῶν ἀλόγων ψυχῶν, ἣ ζωῶν, ὅσα τὸν ἄερα τέμνει, καὶ ὅσα ἐπὶ γῆς βαίνει, καὶ εἰς γῆν ἐκτέταται καὶ τὰ ἐν ὕδασι τὴν ζωὴν, ἣ ἀμφιβίως λαχόντα, καὶ ὅσα ὑπὸ γῆν ἐγκεκαλυμμένα ζῇ καὶ ἐγκεχωσμένα, καὶ ἀπλῶς ὅσα τὴν αἰσθητηκὴν ἔχει ψυχὴν, ἣ ζωὴν, καὶ ταῦτα πάντα διὰ τ' ἀγαθὸν ἐφύχεται καὶ ἐζώονται. Καὶ φυτὰ δὲ πάντα τὴν θρεπτικὴν καὶ κινητικὴν ἔχει ζωὴν, ἐκ τ' ἀγαθοῦ καὶ οση ἄφυχος καὶ ἄζωος οὐσία, διὰ τ' ἀγαθὸν ἐστὶ, καὶ δι' αὐτὸ τῆς οὐσιώδους ἕξεως ἔλαχεν... Καὶ εἰ θεμιτὸν φάναι, τ' ἀγαθοῦ τοῦ ὑπὲρ πάντα τὰ ὄντα, καὶ αὐτὸ τὸ μὴ ὄν ἐφίεται, καὶ φιλονικεῖ πως ἐν τ' ἀγαθῷ καὶ αὐτὸ εἶναι, τῷ ὄντως ὑπερουσίῳ, κατὰ τὴν πάντων ἀφαιρέσειν. Ἀλλ' ὅπερ ἡμᾶς ἐν μέσῳ παραδραμόν διαπέφυγε, καὶ τῶν οὐρανίων ἀρχῶν καὶ ἀποπερατώσεων αἰτία τ' ἀγαθόν, τῆς ἀναυξοῦς καὶ ἀμειώτου, καὶ ὅλως ἀναλλοιώτου ταύτης οὐσίας, καὶ τῶν ἀφόφων, εἰ οὕτω χρὴ φάναι, τῆς παμμεγέθους οὐρανοπορίας κινήσεων, καὶ τῶν ἀερῶν τάξεων καὶ εὐπρεπειῶν, καὶ φωτῶν, καὶ ἰδρύσεων, καὶ τῆς ἐνίων ἀερίων μεταβατικῆς πολυκινήσιος.

²³⁾ De div. nomi. C. V. § 8.—Ἐπὶ τῆς καὶ αὐτοῦ καὶ πάντων αἰτίας προὔφεςάναι τὰ πάντα τῶν ὄντων Παραδείγματα, κατὰ μίαν ὑπερούσιον ἔνωσιν συγχωρητέον ἐπεὶ καὶ οὐσίας παράγει κατὰ τὴν ἀποούσιας Ἐκβάσιν. Παραδείγματα δὲ φάμεν εἶναι, τοὺς ἐν θεῷ τῶν ὄντων οὐσιοποιούς καὶ ἐνιαίως προὔφεςώτας λόγους, οὓς ἡ θεολογία προορισμούς καλεῖ, καὶ θεῖα καὶ ἀγαθὰ θελήματα, τῶν ὄντων ἀφοριστικὰ καὶ ποιητικὰ, καθ' οὓς ὁ ὑπερούσιος τὰ ὄντα πάντα καὶ προώρισε καὶ παρήγαγεν.

²⁴⁾ De div. nomi. C. V. § 8.—α) Ἐπὶ τῆς πάντων Αἰτίας προὔφεςάναι τὰ πάντα τῶν ὄντων παραδείγματα. Παραδείγματα δὲ φάμεν εἶναι τοὺς ἐν θεῷ τῶν ὄντων οὐσιοποιούς προὔφεςώτας λόγους. — β) Ibidem. § 9. Ἀγαθότης θεοῦ πάντα ἐν ἑαυτῇ προέχει, κατὰ μίαν ἀπλότητος ὑπερβολὴν πᾶσαν διπλότην ἀπαναινομένη... Ἐν ἐνὶ, ὡς πολλάκις εἴρηται, τὰ πάντα καὶ προέχει καὶ ὑπέσχησε (θεός) παρὼν τοῖς πᾶσι — γ) Ibid. C. VI. § 3.—Ἐξ αὐτῆς (ζωαρχικῆς ζωῆς) ζωοῦται, καὶ περιθάλλεται, καὶ ζῶα πάντα καὶ φυτὰ. Καὶ εἴτε νοεράν εἰποις, εἴτε λογικὴν, εἴτε αἰσθητικὴν, εἴτε ὁποῖαν ποτὲ ζωὴν, ἣ ζωῆς ἀρχὴν, ἣ ζωῆς οὐσίαν, ἐξ Ἀυτῆς καὶ ζῇ καὶ ζωοῖ τῆς ὑπὲρ πᾶσαν ζωὴν, καὶ ἐν Ἀυτῇ κατ' αἰτίαν ἐνοειδῶς προὔφεςηκεν. — δ) Ibid. C. VIII. § 6. Ἡμεῖς τὸν ὑπερδύναμον θεὸν ὁμνοῦμεν, ὡς παντοδύναμον, ὡς δεσπόζοντα ἐν τῇ θυνασείᾳ αὐτοῦ τοῦ αἰῶνος, ὅς κατ' οὐδὲν τῶν ὄντων ἐκπεπτωκότα, μᾶλλον δὲ καὶ ὑπερέχοντα, καὶ προέχοντα πάντα τὰ ὄντα κατὰ δύναμιν ὑπερούσιον.—ε) Ibid. C. XIII, § 1.—Τὸ πάντων Αἷτιον (Вогъ) τέλειον αὐ λέγεται, ὡς πάντα ἐν ἑαυτῷ προέχον.—ς) Ibid. C. VII. § 2.—Ὁ θεὸς νοῦς πάντα συνέχει τῇ πάντων ἐξηρημένη γνώσει, κατὰ τὴν

πάντων αἰτίαν ἐν ἑαυτῷ τὴν παντων εἰδησιν προειληφώς πρὶν ἀγγέλους γενέσθαι, εἰδώς καὶ παράγων ἀγγέλους, καὶ πάντα τὰ ἄλλα ἐνδοθεν καὶ ἀπ' αὐτῆς τῆς ἀρχῆς εἰδώς, καὶ εἰς οὐσίαν ἄγων· καὶ τοῦτο οἶμαι παραδιδόναι τὸ Λόγιον, ὁπόταν φησὶν· ὁ εἰδώς τὰ πάντα πρὶν γενέσεως αὐτῶν. (Δανιηλ. 13. 42).

25) Ibidem. C. VII. § 3. Ἡ πάντων τῶν ὄντων διάταξις, ὡς ἐξ Ἐαυτοῦ προβεβλημένη, καὶ εἰκονάς τινάς καὶ ὁμοιώματα των θείων Ἐαυτοῦ παραδειγμάτων ἔχει.

26) α) Ibidem. C. V. § 4, 5. Ὁ ὢν, ὅλον τοῦ εἶναι κατὰ δύνάμιν ὑπερουσίος ἐς ὑποστάτις αἰτία, καὶ δημιουργὸς ὄντος, ὑπάρξεως, ὑποστάσεως, οὐσίας, φύσεως... Ἐκ τοῦ ὄντος αἰών, καὶ οὐσία, καὶ ὄν, καὶ χρόνος καὶ γένεσις, καὶ γινόμενον, τὰ ἐν τοῖς οὖσιν ὄντα, καὶ τὰ ὅπως οὖν ὑπάρχοντα, καὶ ὄφρ' ὦτα· Καὶ γὰρ ὁ θεὸς οὐ πῶς ἐστὶν ὢν, ἀλλ' ἀπλῶς καὶ ἀπεριορίσως, ὅλον ἐν ἑαυτῷ τὸ εἶναι· συνειληφώς καὶ προειληφώς... Αὐτός ἐστι τὸ εἶναι τοῖς οὖσι· καὶ οὐ τὰ ὄντα μόνον, ἀλλὰ καὶ αὐτὸ τὸ εἶναι τῶν ὄντων ἐκ τοῦ προαιωνίως ὄντος...

Ibidem. § 5. — Ἀναλαμβάνοντες οὖν εἰπώμεν, ὅτι πᾶσι τοῖς οὖσι, καὶ τοῖς αἰέσι τὸ εἶναι—παρὰ τοῦ Προόντος... καὶ πάντα Αὐτοῦ μετέχει, καὶ οὐδενὸς τῶν ὄντων ἀποστατεῖ· καὶ αὐτὸς ἐστὶ πρὸ πάντων, καὶ τὰ πάντα ἐν Ἐαυτῷ συνέστηκε· καὶ ἀπλῶς, εἴ τι ὅπως οὖν ἐστὶν, ἐν τῷ Προόντι καὶ ἐστὶ καὶ ἐπινοεῖται, καὶ σώζεται.

β) Καὶ πρὸ τῶν ἄλλων Αὐτοῦ μετοχῶν τὸ εἶναι προβέβληται· Καὶ ἐστὶν αὐτὸ καθ' αὐτὸ τὸ εἶναι πρεσβύτερον τοῦ αὐτοζωῆν εἶναι, καὶ αὐτοσοφίαν εἶναι, καὶ αὐτοομοιότητα θεῖαν εἶναι, καὶ τὰ ἄλλα ὅσων τὰ ὄντα μετέχοντα, πρὸ πάντων αὐτῶν τοῦ

εἶναι μετέχει· μᾶλλον δὲ καὶ αὐτὰ καθ' αὐτὰ πάντα, ὧν τὰ ὄντα μετέχει, τοῦ αὐτοῦ καθ' αὐτὸ εἶναι μετέχει. καὶ οὐδὲν ἐστὶν ὄν οὐ μὴ ἐστὶν οὐσία καὶ αἰών, τὸ αὐτὸ εἶναι. Πάντων οὖν εἰκότως τῶν ἄλλων ἀρχηγικώτερον, ὡς ὢν, ὁ θεὸς ἐκ τῆς πρεσβυτέρας τῶν ἄλλων αὐτοῦ δωρεῶν ὑμνεῖται·

γ) Καὶ γὰρ τὸ προεῖναι καὶ ὑπερεῖναι προέχων καὶ ὑπερέχων τὸ εἶναι, πᾶν, αὐτὸ φημί καθ' αὐτὸ, τὸ εἶναι προὔπεσέησατο, καὶ τῷ εἶναι αὐτῷ πᾶν τὸ ὅπως οὖν ὄν ὑπεστέησατο. Καὶ γοῦν αἱ ἀρχαὶ τῶν ὄντων πᾶσαι, τοῦ εἶναι μετέχουσαι, καὶ εἰσι, καὶ ἀρχαὶ εἰσι, καὶ πρῶτόν εἰσι, ἔπειτα ἀρχαὶ εἰσι. Καὶ εἰ βούλει τῶν ζώντων, ὡς ζώντων, ἀρχὴν φάναι τὴν αὐτοζωήν, καὶ τῶν ὁμοίων, ὡς ὁμοίων, τὴν αὐτοομοιότητα, καὶ τῶν ἡνωμένων, ὡς ἡνωμένων, τὴν αὐτοένωσιν, καὶ τῶν τεταγμένων, ὡς τεταγμένων, τὴν αὐτόταξιν, καὶ τῶν ἄλλων, ὅσα τοῦ θεοῦ ἢ τοῦ θεοῦ, ἢ ἀμφοτέρων, ἢ πολλῶν μετέχοντα, τότε, ἢ τότε, ἢ ἀμφοτέρω, ἢ πολλὰ ἐστὶ, τὰς αὐτομετοχὰς ἐυρήσεις, τοῦ εἶναι πρῶτον αὐτὰς μετεχούσας, καὶ τῷ εἶναι πρῶτον μενούσας.

δ) Ibidem. § 6. Πρώτην οὖν τὴν τοῦ αὐτο—εἶναι δωρεὰν ἢ Ἐαυτοῦπεραγαθότης προβαλλομένη, τῇ πρεσβυτέρᾳ πρώτῃ τῶν μετοχῶν ὑμνεῖται· Καὶ ἐστὶν ἐξ αὐτῆς καὶ ἐν αὐτῇ, καὶ αὐτὸ τὸ εἶναι, καὶ αἱ τῶν ὄντων ἀρχαὶ, καὶ τὰ ὄντα πάντα, καὶ τὰ ὅπως οὖν τῷ εἶναι διακρατοῦμενα· καὶ τοῦτο ἀσχέτως, καὶ συνειλημμένως, καὶ ἐνιαίως· Καὶ γὰρ ἐν μονάδι πᾶς ἀριθμὸς ἐνοειδῶς προὔφεςθηκε, καὶ ἔχει πάντα ἀριθμὸν ἡμονίαν ἐν ἑαυτῇ μοναχῶς· καὶ πᾶς ἀριθμὸς ἡνωταὶ μὲν ἐν τῇ μονάδι· καθ' ὅσον δὲ τῆς μονάδος πρόεισι, κατὰ τοσοῦτον διακρίνεται, καὶ πληθύνεται. Καὶ ἐν κέντρῳ πᾶσαι αἱ τοῦ κύκλου γραμμαὶ κατὰ μίαν ἑνωσιν συ-

νυφετήκασιν· καὶ πάσας ἔχει τὸ σημεῖον ἐν-
ἑαυτῷ τὰς εὐθείας ἐνοειδῶς ἡνωμένας πρὸς τε
ἀλλήλας, καὶ πρὸς τὴν μίαν ἀρχὴν, ἀφ' ἧς
προήλθον, καὶ ἐν αὐτῷ μὲν τῷ κέντρῳ παν-
τελῶς ἡγώνται· Βραχὺ δὲ αὐτοῦ διασᾶσαι, βρα-
χὺ καὶ διακρίνονται· μᾶλλον δὲ ἀποσᾶσαι, μάλ-
λον· καὶ ἀπλῶς, καθ' ὅσον τῷ κέντρῳ πλη-
σιαίτεραί εἰσι, κατὰ τοσοῦτον καὶ αὐτῷ καὶ
ἀλλήλαις ἡγώνται, καὶ καθ' ὅσον αὐτοῦ, κατὰ
τοσοῦτον καὶ ἀλλήλων διεσῆκασιν.

§ 7.—Ἀλλὰ καὶ ἐν τῇ ὅλῃ τῶν ὄλων φύ-
σει πάντες οἱ τῆς καθ' ἑκασον φύσεως λόγοι
συνειλημμένοι εἰσὶ κατὰ μίαν ἀσύγχυτον ἔνω-
σιν, καὶ ἐν τῇ ψυχῇ μονοειδῶς αἱ τῶν κατὰ
μέρος πάντων προνοητικαὶ τοῦ ὅλου σώματος
δυνάμεις· οὐδὲν οὖν ἀτοπον, ἐξ ἀμυδρῶν εἰ-
κότων ἐπὶ τὸ πάντων αἴτιον ἀναβάντας, ὑπερ-
κοσμοῖς ὀφθαλμοῖς θεωρῆσαι πάντα ἐν τῷ
πάντων ἀτίτῳ, καὶ τὰ ἀλλήλοις ἐναντία, μο-
νοειδῶς καὶ ἡνωμένως· ἀρχὴ γάρ ἐστι τῶν ὄν-
των, ἀφ' ἧς καὶ αὐτό-το-εἶναι, καὶ πάντα τὰ ὅπω-
σοῦν ὄντα, πᾶσα ἀρχή, πᾶν πέρας, πᾶσα ζωή,
πᾶσα ἀθανασία, πᾶσα σοφία, πᾶσα τάξις, πᾶσα
ἁρμονία, πᾶσα δύναμις, πᾶσα φρουρά, πᾶσα
ἰδρυσις, πᾶσα διανομή, πᾶσα νόησις, πᾶς λο-
γος, πᾶσα αἰσθησις, πᾶσα ἐξις, πᾶσα εἰσις,
πᾶσα κίνησις, πᾶσα ἔνωσις, πᾶσα κράσις, πᾶσα
φιλία, πᾶσα ἐφαρμογή, πᾶσα διάκρισις, πᾶς
ὁρος, καὶ τὰ ἄλλα ὅσα τῷ εἶναι ὄντα, τὰ ὄντα
πάντα χαρακτηρίζει.

ε) § 8.—Καὶ ἐκ τῆς αὐτῆς πάντων αἰτίας
αἱ νοηταὶ καὶ νοεραὶ τῶν θεοειδῶν ἀγγέλων
οὐσίαι, καὶ αἱ τῶν ψυχῶν, καὶ αἱ τοῦ παντός
κόσμου φύσεις, καὶ τὰ ὅπως οὖν ἢ ἐν ἐτέροις
ὑπάρχειν, ἢ κατ' ἐπίνοιαν εἶναι λεγόμενα· Καὶ
γούν αἱ πανάγιοι καὶ πρεσβύταται δυνά-
μεις ὄντως οὐσαι, καὶ οἷον ἐν προθύροις τῆς
ὑπερουσίῃς Τριάδος ἰδρυμένοι, πρὸς αὐτῆς καὶ
ἐν αὐτῇ, καὶ τὸ εἶναι, καὶ τὸ θεοειδῶς εἶναι

ἔχουσι, καὶ μετ' ἐκείνας οἱ ὑφειμέναι τὸ ὑφει-
μένως καὶ αἱ ἐσχαταὶ τὸ ἐσχατῶς, ὡς
πρὸς ἀγγέλους, ὡς πρὸς ἡμᾶς δὲ ὑπερκοσ-
μῶς· Καὶ αἱ ψυχαὶ καὶ τὰ ἄλλα πάντα
ὄντα, κατὰ τὸν αὐτὸν λόγον καὶ τὸ εἶναι καὶ
τὸ εὔ εἶναι ἔχει, καὶ ἐς καὶ εὔ ἐσιν, ἐκ τοῦ
Προόντος τὸ εἶναι καὶ τὸ εὔ εἶναι ἔχοντα, καὶ
ἐν αὐτῷ καὶ ὄντα καὶ εὔ ὄντα, καὶ ἐξ αὐτοῦ
ἀρχόμενα, καὶ ἐν αὐτῷ φρουρούμενα, καὶ εἰς
αὐτὸν περατούμενα. Καὶ τὰ μὲν πρεσβεῖα τοῦ
εἶναι, νέμει ταῖς χρεῖττοσιν οὐσίαις, ἃς καὶ
αἰωνίας καλεῖ τὰ λόγια· τὸ δὲ εἶναι αὐτὸ τῶν
ὄντων πάντων οὐδέποτε ἀπολείπεται· καὶ αὐτὸ
δὲ τὸ εἶναι ἐκ τοῦ Προόντος· καὶ αὐτοῦ
ἐς τὸ εἶναι, καὶ οὐκ αὐτὸς τοῦ εἶναι·
καὶ ἐν αὐτῷ ἐς τὸ εἶναι, καὶ οὐκ αὐ-
τὸς ἐν τῷ εἶναι· καὶ αὐτὸν ἔχει τὸ
εἶναι, καὶ οὐκ αὐτὸς ἔχει τὸ εἶναι·
καὶ αὐτὸς ἐς τοῦ εἶναι καὶ αἰὼν, καὶ ἀρχή,
καὶ μέτρον, πρὸ οὐσίας ὦν καὶ ὄντος καὶ
αἰῶνος, καὶ πάντων οὐσιοποιὸς ἀρχή, καὶ μεσό-
της, καὶ τελευτή. Καὶ διὰ τοῦτο, πρὸς τῶν λογίων
ὁ ὄντως Προὖν, κατὰ πᾶσαν τῶν ὄντων ἐπίνοι-
αν, πολλαπλασιάζεται, καὶ το ἦν ἐπ' αὐτοῦ,
καὶ τὸ ἐς, καὶ τὸ ἐσαι, καὶ τὸ ἐγένετο, καὶ
γίνεται, καὶ γενήσεται, κυρίως ὑμνεῖται· ταῦτα
γὰρ πάντα τοῖς θεοπρεπῶς νοοῦσι, τὸ κατὰ
πᾶσαν αὐτὸν ἐπίνοιαν ὑπερουσίως εἶναι σημαί-
νει, καὶ τῶν πανταχῶς ὄντων αἴτιον. Καὶ γὰρ
οὐ τότε μὲν ἐς, τότε οὐκ ἐσιν· οὐδὲ πῇ μὲν
ἐς, πῇ δὲ οὐκ ἐσιν· ἀλλὰ πάντα ἐσιν, ὡς
πάντων αἴτιος, καὶ ἐν αὐτῷ πάσας ἀρχάς,
πάντα συμπεράσματα, πάντων τῶν ὄντων συ-
νέχων καὶ προέχων· καὶ ὑπὲρ τὰ πάν-
των ὑπερουσίως ὑπερών. Διὸ καὶ πάντα
αὐτοῦ καὶ ἅμα κατηγορεῖται, καὶ οὐδὲν ἐς
τῶν πάντων πάνσχημος, πανένδεος, ἄμορ-
φος, ἀκαλλῆς, ἀρχὰς καὶ μέσα καὶ τέλη τῶν
ὄντων ἀσχέτως καὶ ἐξηρημένως ἐν ἑαυτῷ προει-

ληφώς, καὶ πᾶσι τὸ εἶναι κατὰ μίαν καὶ ὑπερηνωμένην αἰτίαν ἀχράντως ἐπιλάμπων. Εἰ γὰρ ὁ καθ' ἡμᾶς ἥλιος τὰς τῶν αἰσθητῶν οὐσίας καὶ ποιότητάς, καίτι πολλές καὶ διαφόρους οὐσας, ὅμως αὐτὸς εἰς ὧν, καὶ μονοειδὲς ἐπιλάμπων φῶς, ἀναγεοῖ, καὶ τρέφει, καὶ φρουρεῖ, καὶ τελειοῖ, καὶ διακρίνει, καὶ ἐνοῖ, καὶ ἀναθάλλει, καὶ γόνιμα εἶναι ποιεῖ, καὶ αὖξει, καὶ ἐξαλλάττει, καὶ ἐνιδρύει, καὶ ἐκφύει, καὶ ἀνακινεῖ, καὶ ζωοῖ πάντα, καὶ τῶν ὅλων ἕκασον οἰκειῶς ἑαυτῷ τοῦ τ' αὐτοῦ καὶ ἐνός ἡλίου μετέχει, καὶ τὰς τῶν πολλῶν μετεχόντων ὁ εἰς ἥλιος αἰτίας ἐν ἑαυτῷ μονοειδῶς προεἴληφε· πολλῷ γε μᾶλλον ἐπὶ τῆς καὶ αὐτοῦ καὶ πάντων αἰτίας, προῦφες ἄναι τὰ πάντα τῶν ὄντων παραδείγματα, κατὰ μίαν ὑπερούσιον ἔκωσιν συγχωρητέον· ἐπεὶ καὶ οὐσίας παράγει κατὰ τὴν ἀπὸ οὐσίας ἐκβάσιν.

ς) De div. nom. C. VIII. § 2. et. sequent.— Δύναμις ἐστὶ ὁ θεός, ὡς πᾶσαν δύναμιν ἐν ἑαυτῷ προέχων καὶ ὑπερέχων, καὶ ὡς πάσης δυναμειῶς αἴτιος, καὶ πάντα κατὰ δύναμιν ἀκλιτον καὶ ἀπεριόριστον παράγων... καὶ ὡς σπειροδύναμος, οὐ μόνον τῷ πᾶσαν δύναμιν παράγειν, ἀλλὰ καὶ τῷ ὑπὲρ πᾶσαν καὶ τὴν αὐτοδύναμιν εἶναι, καὶ τῷ ὑπερδύνασθαι, καὶ ἀπειράκις ἀπείρους καὶ ἐπ' ἀπειρον παραγομένας δυνάμεις, τὴν ὑπὲρ ἀπειρον αὐτοῦ τῆς δυναμοποιῶς δυνάμεως ἀμβλῆναι ποίησιν...

Ibid. § 3. Αὕτη δ' οὖν ἡ ἀπειροδύναμος τοῦ θεοῦ διάδοσις εἰς πάντα τὰ ὄντα χωρεῖ, καὶ οὐδὲν ἐστὶ τῶν ὄντων ὃ παντελῶς ἀφήρηται τὸ ἔχειν τινὰ δύναμιν· ἀλλ' ἢ νοερὰν, ἢ λογικὴν, ἢ αἰσθητικὴν, ἢ ζωτικὴν, ἢ οὐσίωδη δύναμιν ἔχει· καὶ αὐτὸ δὲ, εἰ θέμις εἴπειν, τὸ εἶναι δύναμιν, εἰς τὸ εἶναι ἔχει παρὰ τῆς ὑπερουσιῶς δυνάμεως.

Ibid. § 6.— Ἡμεῖς τὸν ὑπερδύναμον θεὸν

ὕμνοῦμεν, ὡς παντοδύναμον, ὡς μακάριον καὶ μόνον δυνάστην, ὡς δεσπόζοντα ἐν τῇ δυναστείᾳ αὐτοῦ τοῦ αἰῶνος, ὡς κατ' οὐδὲν τῶν ὄντων ἐκπεπτωκότα· μᾶλλον δὲ καὶ ὑπερέχοντα, καὶ προέχοντα πάντα τὰ ὄντα κατὰ δύναμιν ὑπερούσιον, καὶ πᾶσι τοῖς οὐσι τὸ δύνασθαι εἶναι, καὶ τὸ δε εἶναι, κατὰ περιουσίαν ὑπερβαλλούσης νυνάμεως ἀφ' ὅν φ' ὕσει δ' ἐδωρημένον.

27) De div. nom, C. V. § 10. — Πάντων οὖν ἀρχὴ καὶ τελευτὴ τῶν ὄντων ὁ Προὐν, ἀρχὴ μὲν, ὡς αἴτιος, τέλος δὲ, ὡς οὐ ἔνεκα.

28) Hierarch. coelest. C. XII. § 2. — Τὰς πρώτας οὐσίας θεωρητικὰς ἡγήτέον, οὐχ ὡς αἰσθητῶν συμβόλων νοερῶν θεωρούς, οὐδὲ ὡς τῇ ποικιλίᾳ τῆς ἱερογραφικῆς θεωρίας ἐπὶ τὸ θεῖον ἀναγομένας, ἀλλ' ὡς πάσης αὐλοῦ γνώσεως ὑψηλοτέρου φωτός ἀποπληρουμένας, καὶ τῆς τοῦ καλλοποιῶ καὶ ἀρχικοῦ κάλλους ὑπερούσιου καὶ τριφανοῦς θεωρίας, ὡς θεμτὸν, ἀναπιμπλαμένας, τῆς δὲ Ἰησοῦ κοινωνίας ὡσάυτως ἡξιομένας, οὐχ ἐν εἰκόσιν ἱεροπλάστοις μωρφωτικῶς ἀποτυποῦσι τὴν θεωρητικὴν ὁμοίωσιν, ἀλλ' ὡς ἀληθῶς αὐτῷ πλησιαζούσας ἐν πρώτῃ μετουσίᾳ τῆς γνώσεως τῶν θεωρητικῶν αὐτοῦ φώτων, καὶ μὲν ὅτι τὸ θεομίμητον αὐταῖς ὑπερτάτως δ' ἐδῶρηται, καὶ κοινωνοῦσι, κατὰ τὸ αὐταῖς ἐφικτὸν, ἐν πρωτοῦργῳ δυνάμει ταῖς θεωρητικαῖς αὐτοῦ καὶ φιλανθρώποις ἀρεταῖς.

29) De divin. nom. C. VII. § 2. sub fine... Καὶ τοὺς ἀγγέλους εἰδέναι φησὶ τὰ λόγια τὰ ἐπὶ τῆς γῆς, οὐ κατ' αἰσθήσεις αὐτὰ γινώσκοντας, αἰσθητὰ γε ὄντα κατ' οἰκειαν δὲ τοῦ θεοειδοῦς νοῦ δύναμιν καὶ φύσιν.

30) Ibidem. C. VII. § 2.— Αἱ νοηταὶ καὶ νοεραὶ τῶν ἀγγελικῶν νοῶν δυνάμεις τὰς ἀπλὰς ἔχουσι νόησεις οὐχ ἐν μεριστοῖς, ἢ ἀπὸ μεριστῶν, ἢ αἰσθήσεων, ἢ λόγων διεξοδικῶν συνάγουσαι τὴν θεϊαν γνώσιν, οὐδὲ ὑπὸ τινος

κοινοῦ πρὸς ταῦτα συμπεριεχόμεναι, παντὸς δὲ ὕλικου καὶ πάθους καθαρῆς, νοερῶς, ἀϋλῶς, ἐνοειδῶς, τὰ νοητὰ τῶν θείων νοοῦσι...

³¹⁾ Ibid. C. IV. § 8.—Καὶ κινεῖσθαι μὲν οἱ θεοὶ λέγονται νόες, κυκλικῶς μὲν, ἐνούμενοι ταῖς ἀνάρχοις καὶ ἀτελευτήτοις ἐλλάμψεσι τοῦ καλοῦ καὶ ἀγαθοῦ· κατ' ἐυθεΐαν δὲ, ὅποταν προΐωσιν εἰς τὴν ὑφειμένων προνοίαν, ἐυθεΐα τὰ πάντα περαίνοντες. ἑλικοειδῶς δὲ, ὅτι καὶ προνοοῦντες τῶν κατεδεεσέμενων, ἀνεκφοιτήτως μένουσιν ἐν ταυτότητι περὶ τὸ τῆς ταυτότητος αἴτιον καλὸν καὶ ἀγαθόν, ἀκαταλήκτως περιχορεύοντες.

Περὶ προνοίας θεοῦ.

³²⁾ De div. nom. C. I, § 5.—Ἐπειδὴ ὡς ἀγαθότητος ὑπαρξίς, αὐτῷ τῷ εἶναι. πάντων ἐστὶ τῶν ὄντων αἰτία, τὴν ἀγαθαρχικὴν τῆς θεαρχίας πρόνοιαν, ἐκ πάντων τῶν αἰτιατῶν ὑμνητέον. ἐπεὶ καὶ περὶ αὐτὴν πάντα, καὶ αὐτῆς ἔνεκα, καὶ αὐτὴ ἐστὶ πρὸ πάντων, καὶ τὰ πάντα ἐν αὐτῇ συνέστηκε καὶ τῷ εἶναι ταύτην, ἢ τῶν ὄλων παραγωγὴ καὶ ὑπόστασις καὶ αὐτῆς πάντα ἐφίεται· τὰ μὲν νοερά καὶ λογικά, γνωστικῶς· τὰ δὲ ὑφειμένα τούτων, αἰσθητικῶς· καὶ τὰ ἄλλα κατὰ ζωτικὴν κίνησιν, ἢ οὐσιώδη καὶ ἐκτικὴν ἐπιτηδεύματα.

³³⁾ Ibidem. C. X. § 1.—Ὥρα δὴ τῷ λόγῳ τὸν Θεόν, ὡς παντοκράτορα ὑμῆσαι. Τὸ μὲν γὰρ λέγεται, διὰ τὸ πάντων αὐτὸν εἶναι παντοκρατορικὴν ἔδραν, συνέχουσιν καὶ περιέχουσιν τὰ ὅλα, καὶ ἐνιδρύουσιν, καὶ θεμελιονοῦσιν καὶ περισφίγγουσιν, καὶ ἀρραγές ἐν ἑαυτῇ τὸ πᾶν ἀποτελοῦσιν καὶ ἐξ αὐτῆς τὰ ὅλα, καθάπερ ἐκ ρίζης παντοκρατορικῆς, προάγουσιν, καὶ εἰς ἑαυτὴν τὰ πάντα, καθάπερ εἰς πυθμένα παντοκρατορικόν, ἐπιτρέφουσιν καὶ συνέχουσιν αὐτὰ ὡς πάντων ἔδραν παγκρατῆ,

τὰ συνεχόμενα πάντα κατὰ μίαν ὑπερέχουσιν πάντα συνοχήν ἀσφαλιζομένην, καὶ οὐκ ἐώσαν αὐτὰ διεκπεσόντα ἑαυτῇ, ὡς ἐκ παντελοῦς ἐξίας κινούμενα παραπολέσθαι. Λέγεται δὲ παντοκράτωρ ἡ θεαρχία, καὶ ὡς πάντων κρατοῦσα, καὶ ἀμιγῶς τοῖς διοικουμένοις ἐπάρχουσα, καὶ ὡς πᾶσιν ἐφετὴ καὶ ἐπέραςος οὖσα, καὶ ἐπιβάλλουσα πᾶσι τοὺς ἐθελουσίους ζυγούς, καὶ τὰς γλυκειὰς ὠδῖνας τοῦ θεοῦ καὶ παντοκρατορικοῦ καὶ ἀλύτου τῆς ἀγαθότητος αὐτῆς ἔρωτος.

³⁴⁾ Ibidem. C. VII, § 2. Σοφίας αὐτῆς καὶ πάσης καὶ νοῦ παντός, καὶ λόγου, καὶ αἰσθήσεως πάσης ἡ θεΐα σοφία καὶ ἀρχή, καὶ αἰτία, καὶ ὑποστάτις, καὶ τελείωσις, καὶ πέρας, εἴρηται. Πῶς δὲ αὐτὸς ὁ θεὸς ὁ ὑπέρσοφος, σοφία, καὶ νοῦς, καὶ λόγος, καὶ γνώσις ὑμνεῖται; Πῶς γὰρ νοήσει τι τῶν νοητῶν, οὐκ ἔχων νοεράς ἐνεργίας; ἢ Πῶς γνώσεται τὰ αἰσθητὰ, πάσης αἰσθήσεως ὑπεριδρυμένος; Καὶ τοι πάντα αὐτὸν εἶδέναι φησὶ τὰ λόγια, καὶ οὐδὲν διαφεύγειν τὴν θεΐαν γνώσιν. Ἀλλὰ, ὅπερ ἔφην πολλάκις, τὰ θεΐα θεοπρεπῶς νοητέον. Τὸ γὰρ ἄνουν, καὶ ἀναίσθητον, καθ' ὑπεροχὴν, οὐ κατ' ἐλλείψιν ἐπὶ θεοῦ ταχτέον... Ὁ θεὸς νοῦς πάντα συνέχει τῇ πάντων ἐξηρημένη γνώσει, κατὰ τὴν πάντων αἰτίαν ἐν ἑαυτῷ προειληφώς πρὶν ἀγγέλους γεγέσθαι. εἰδὼς καὶ παράγων ἀγγέλους, καὶ πάντα τὰ ἄλλα ἐνδοθεν καὶ ἀπ' αὐτῆς, ἰν οὕτως εἶπω, τῆς ἀρχῆς εἰδὼς, καὶ εἰς οὐσίαν ἄγων. Καὶ τοῦτο οἶμαι παραδιδόναι το λόγιον, ὅποταν φησιν. Ὁ εἰδὼς τὰ πάντα πρὶν γενέσεως αὐτῶν Ὁ γὰρ ἐκ τῶν ὄντων τὰ ὄντα μανθάνων, οἶδεν ὁ θεὸς νοῦς, ἀλλ' ἐξ αὐτοῦ καὶ ἐν αὐτῷ κατ' αἰτίαν τὴν πάντων εἰδησιν καὶ γνώσιν, καὶ οὖσανι προέχει καὶ προσυνεΐληφεν... Ἐαυτὴν οὖν ἡ θεΐα σοφία γινώσκουσα, γνώσεται πάντα, ἀϋλῶς τὰ ὕλικά, καὶ ἀμερίζως τὰ μεριστά, καὶ τὰ πολλὰ ἐνιαίως,

αὐτῷ τῷ ἐνὶ τὰ πάντα καὶ γινώσκουσα καὶ
προάγουσα.., Οὐκ ἄρα ὁ θεὸς ἰδίαν ἔχει τὴν
ἑαυτοῦ γνῶσιν, ἑτέραν δὲ τὴν κοινὴν τὰ ὄντα
πάντα συλλαμβάνουσιν· αὐτὴ γὰρ ἑαυτὴν ἢ
πάντων αἰτία γινώσκουσα, σχολῇ που τὰ ἀπ'
αὐτῆς, καὶ ὧν ἐσιν αἰτία, ἀγνοήσει. Ταῦτα
γούν ὁ θεὸς τὰ ὄντα γινώσκει, οὐ τῇ ἐπισήμῃ
τῶν ὄντων, ἀλλὰ τῇ ἑαυτοῦ.

³⁵⁾ Ibid. C. VIII. § 7. Δικαιοσύνη δὲ αὐθις
ὁ θεός, ὡς πᾶσι τὰ κατ' ἑξίαν ἀπονέμων ὑμ-
νεῖται καὶ εὐμετρίαν, καὶ κάλλος, καὶ εὐτα-
ξίαν, καὶ διακόσμησιν, καὶ πᾶσας διανομὰς
καὶ τάξεις ἀφορίζων ἐκάσῳ κατὰ τὸν ὄντως
δικαιοτάτον ὅρον, καὶ πᾶσι τῆς αὐτῶν ἐκά-
σων αὐτοπραγίας αἴτιος ὢν. Πάντα γὰρ ἡ θεία
δικαιοσύνη τάττει καὶ ὁροθετεῖ. καὶ πάντα ἀπὸ
πάντων ἀμιγῇ καὶ ἀσύμφυρτα διασώζουσα, τὰ
ἐκάσῳ προσήκοντα πᾶσι τοῖς οὕσι δωρεῖται κατὰ
τὴν ἐκάσῳ τῶν ὄντων ἐπιβάλλουσιν ἑξίαν. Καὶ
εἰ ταῦτα ὀρθῶς φάμεν, ὅσοι τῇ θεῇ διαλοι-
δοροῦνται δικαιοσύνη, λανθάνουσιν ἑαυτῶν ἀδι-
κίαν ἐναργῇ καταψηφίζόμενοι· φασὶ γὰρ ὀφεί-
λειν ἐνεῖναι τοῖς θνητοῖς τὴν ἀθανάσιαν, καὶ
τοῖς ἀτελέσι τὸ τέλειον, καὶ τοῖς αὐτοκινήτοις
τὴν ἑτεροκίνητον ἀνάγκην, καὶ τοῖς ἀλλοιω-
τοῖς τὴν ταυτότητα, καὶ τὰ τελειοδύναμα τοῖς
ἀσθενέσι, καὶ αἰδία εἶναι τὰ ἐγχρονα, καὶ ἀμε-
τάβολα τὰ φύσει κινούμενα, καὶ τὰς ἐπικαί-
ρους ἡδονὰς αἰωνίας, καὶ ὅλως τὰ ἄλλων ἄλ-
λοις ἀποδιδόασιν. Δέον εἰδέναι, τὴν θεῖαν δι-
καιοσύνην ἐν τούτῳ ὄντως οὖσαν ἀλληθῇ δι-
καιοσύνην, ὅτι πᾶσιν ἀπονέμει τὰ οἰκεῖα κατὰ
τὴν ἐκάσῳ τῶν ὄντων ἑξίαν, καὶ τὴν ἐκάσῳ
φύσιν ἐπὶ τῆς οἰκειᾶς διασώζει τάξεως καὶ
δυνάμεως.

³⁶⁾ Ibid. C. XI. § 1. Ἄγε δὴ τὴν θεῖαν
καὶ ἀρχισυνάγωγον Εἰρήνην ὕμνοις εἰρηναίοις
ἀνευφημήσωμεν. αὕτη γὰρ ἐσιν ἢ πάντων ἐνω-
τική, καὶ τῆς ἀπάντων ὁμονοίας τε καὶ συμ-

φύας γεννητική καὶ ἀπεργαστική· διὸ καὶ πάντα
αὐτῆς ἐφίεται τὸ μεριστὸν αὐτῶν πλήθος ἐπι-
ρεφούσης εἰς τὴν ὅλην ἐνότητα, καὶ τὸν ἐμ-
φύλιον τοῦ παντὸς πόλεμον ἐνούσης εἰς ὁμοει-
δῇ συνοικίαν. Τῇ μετοχῇ τῆς θείας εἰρήνης
αἱ γούν πρεσβύτεραι τῶν συναγωγῶν Δυνάμεις,
αὗται τε πρὸς ἑαυτάς καὶ πρὸς ἀλλήλας ἐνούν-
ται, καὶ πρὸς τὴν μίαν τῶν ὅλων εἰρηναρχίαν,
καὶ τὰ ὑφ' ἑαυτάς ἐνούσιν αὐτά τε πρὸς ἑαυτά
καὶ πρὸς ἀλλήλα, καὶ πρὸς τὴν μίαν καὶ παν-
τελῆ τῆς πάντων εἰρήνης Ἀρχὴν καὶ Αἰτίαν,
ἣ τις ἀμερῶς ἐπιβεβηκυῖα τοῖς ὅλοις, ὥσπερ
τισὶ κλείθροις τῶν διτηρημένων συμπτωκτικοῖς
τὰ πάντα ὁρίζει, καὶ περατοῖ, καὶ ἀσφαλίζεται,
καὶ οὐκ ἐξ διαιρεθέντα χυθῆναι πρὸς τὸ ἀπεί-
ρον καὶ ἀόρισον, ἄτακτα, καὶ ἀνίδρυτα, καὶ
ἔρημα θεοῦ γιγνόμενα, καὶ τῆς ἑαυτῶν ἐνώ-
σεως ἐξιόντα, καὶ ἐν ἀλλήλοις παμμιγῶς συμ-
φυρόμενα... κ. τ. λ.

³⁷⁾ Ibidem. C. IX. § 9. Ἀλλὰ καὶ κινήσεις
θεοῦ τοῦ ἀκινήτου θεοπροπῶς τῷ λόγῳ συγ-
χωρητέον ὑμῆσαι. Καὶ τὸ μὲν ἐϋθύ, τὸ ἀκ-
λινὲς νοητέον, καὶ τὴν ἀπαρέγκλιτον πρόοδον
τῶν ἐνεργειῶν, καὶ τὴν ἐξ αὐτοῦ τῶν ὅλων
γένεσιν· τὸ δὲ ἐλικοειδές, τὴν σαθερὰν
πρόοδον, καὶ τὴν γόνιμον εἰσίν· τὸ δὲ κατὰ
κύκλον, τὸ ταυτόν, καὶ τὸ τὰ μέσα καὶ ἄκρα
περιέχοντα καὶ περιεχόμενα συνέχειν, καὶ τὴν
εἰς αὐτὸν τῶν ἀπ' αὐτοῦ προεληλυθότων ἐπι-
ραφήν.

³⁸⁾ De div. nom. C. III. § 1.—Τριάς μὲν
ἅπασιν πάρεσιν, οὐ πάντα δὲ αὐτῇ πάρεσι. Τότε
δὲ ὅταν αὐτὴν ἐπικαλώμεθα πανάγνοις μὲν
ἐυχαῖς, ἀνεπιθολώτῳ δὲ νῶ καὶ τῇ πρὸς θεῖαν
ἐνωσιν ἐπιτηδεύοντι, τότε καὶ ἡμεῖς αὐτῇ πά-
ρεσμεν... Ἡμᾶς αὐτοὺς ταῖς ἐυχαῖς ἀνατείνω-
μεν ἐπὶ τὴν τῶν θείων καὶ ἀγαθῶν ἀκτίνων
ὕψηλοτέραν ἀνάευσιν, ὥσπερ εἰ πολυφώτου
σειράς, ἐκ τῆς οὐρανίας ἀκρότητος ἡρτημένης,

εἰς δεῦρο δὲ καθηκούσης, καὶ αἰεὶ αὐτῆς ἐπὶ τὸ πρόσω χερσὶν ἀμιβαίαις δραττόμενοι, καθέλκειν, μὲν, αὐτὴν ἐδοκούμεν, τῷ ὄντι δὲ οὐ κατήγομεν ἐκείνην, ἄνω τε καὶ κάτω παροῦσαν, ἀλλ' αὐτοὶ ἡμεῖς ἀνηγόμεθα πρὸς τὰς ὑψηλοτέρας τῶν πολυφώτων ἀκτίνων μαρμαρυγὰς...

49) Epistol. ad Trallens. — Etenim tametsi vinctus sum, et intelligere possim τὰ ἐπουράνια, καὶ τὰς ἀγγελικὰς τάξεις, καὶ τὰς τῶν ἀρχαγγέλων, καὶ σρατιῶν ἐξαλλαγὰς, Δυνάμεων τε καὶ Κυριοτήτων διαφορὰς, Θρόνων τε καὶ Ἐξουσιῶν παραλλαγὰς, Ἀιώνων δὲ μεγαλότητας, τῶν τε Χερουβὶμ καὶ Σεραφὶμ τὰς ὑπεροχὰς, τοῦ τε Πνεύματος τὴν ὑψηλότητα, καὶ τοῦ Κυρίου τὴν βασιλείαν, καὶ ἐπὶ πᾶσι τὸ τοῦ Παντοκράτορος Θεοῦ ἀπαράθετον et caet. Quibus verbis appareat non tantum ad tradita a beato Dionysio alluisse, sed etiam ipsos loquendi modo observasse. Nam res supercaelestes, et Angelicos ordines, et Archangelorum et exercituum differentias, Virutum et Dominationum discrimina, Thronorum et Potestatum distantias, Saeculorum vero magnificentias, Seraphim et Cherubim excellentias; descripsit. Coelest. Hierarchiae Caput VI. Spiritus sublimitatem, Domini regnum, et praeter omnia omnipotentis Dei incomparabilitatem divine proposuit libro de div. Nominib, cap. XII.

40) Verba S. Dionysii. Verba Clementis:

Ὡςπερ εἰς ναῦν ἐμβεβηκότες καὶ ἀντεχόμενοι τῶν ἐκ τίνος πετρας εἰς ἡμᾶς ἐκτεινόμενων πεισμάτων, καὶ

Καθάπερ οἱ ἐν θαλάττῃ ἀπὸ ἀγκύρας πνούμενοι ἔλκουσι μὲν τὴν ἀγκυραν, οὐκ ἐκείνην δὲ ἐπισπών-

οῖον ἡμῖν εἰς ἀντίληψιν ταί, ἀλλ' ἑαυτοὺς ἐπὶ ἐκδιδομένων οὐκ ἐφ' τὴν ἀγκυραν· οὕτως ἡμᾶς τὴν πέτραν, ἀλλ' οἱ κατὰ τὸ γνωσικὸν ἡμᾶς αὐτοὺς τῷ ἀληθείν ἐπισπώμενοι τὸν θεὸν, ἑαυτοὺς ἔλαθον τὴν πέτραν προσήγο- προσσγόμενοι πρὸς τὸν θεόν.

Quod igitur Dionysius hic habet εἰς ναῦν ἐμβεβηκότες, dixit Clemens οἱ ἐν θαλάττῃ: et quod ille ἀντεχόμενοι τῶν ἐκ τίνος πετρας εἰς ἡμᾶς ἐκτεινόμενων πεισμάτων, dixit Clemens brevins, ἀπὸ ἀγκύρας πνούμενοι. Sic ubi Dionysius dixit, ἐπὶ τὴν πέτραν, ad saxum, Clemens usurpavit ἐπὶ τὴν ἀγκυραν, et quod Dionysius applicavit ad precantes Deum, Clemens accommodavit ad pie viventes, et Deo per contemplationem vacantes.

41) Ex Athanasio unicum exempli gratia proferam, tum ut ne sim longior, tum ut aliorum industriae materiem relinquam. Est autem e libro de communi essentia Patris, Filii et Spiritus sancti, in fine, ubi decantatam ab Areopagita angelicorum ordinum Subordinationem his verbis representat:

Ὡςπερ δὲ καὶ τάξεως διαφορὰν ἐν ταῖς ἁνω δυνάμεσιν ἐγνώμεν, οὕτω καὶ εἰσεως καὶ γνώσεως· οἱ μὲν Θρόνοι καὶ τὰ Χερουβὶμ καὶ τὰ Σεραφὶμ ἀμέσως παρὰ θεῷ μαρθάνουσιν, ὡς πάντων ἀνώτερα καὶ θεῷ πλησιάζοντα· ταῦτα δὲ διδάσκει τὰ κατώτερα τάγματα, καὶ οὕτως ἐφεξῆς τὰ ἀνώτερα διδάσκει τὰ κατώτερα. Τὸ δὲ κατώτερον τάγμα εἰσὶν οἱ ἄγγελοι, οἱ καὶ τῶν ἀνθρώπων ὄντες διδάσκαλοι... Haec desumpta existimo e libro Dionysii de Caelesti Hierarhia. C. 7.

42) Oratio 2 de Pascha, de Deo loquens Gregorius, Ὅλον inquit, ἐν ἑαυτῷ συλλαβὼν ἔχει τὸ εἶναι. Dionysius autem capite 5 libri de Divinis nominibus: Ὅλον ἐν ἑαυτῷ τὸ εἶναι

συνειληφως. Eodem loco Gregorius Deum esse dicit πέλαγος ούσιας ἄπειρον καὶ ἀόριστον: quae verba non longe remota sunt ab his Dionysii, libro de coelesti hierarchia c. 9. Θεαρχικοῦ φωτός ἄπειρόν τε καὶ ἄφθανον πέλαγος.

Sane admodum credibile est, sanctum Gregorium Nazianzenum, cum Athenis studiorum causa degeret, et praecipuorum familiaritate uteretur, in libros Dionysii tanquam altissimae philosophiae plenos incidisse, eosque pervolutasse.

43) Sermo Chrysostomi de pseudopphetis et falsis doctoribus: Ποῦ Ἐωώδιος, ἡ ἐωωδία τῆς ἐκκλησίας, καὶ τῶν ἁγίων ἀποστόλων διάδοχος; Ποῦ Ἰγνάτιος, τὸ τοῦ θεοῦ οἰκητήριον; Ποῦ ὁ Διονύσιος, τὸ πετεινὸν τοῦ οὐρανοῦ; Ποῦ Ἰππόλιτος ὁ γλυκύτατος καὶ ἐννούσατος; Ποῦ βασιλείος ὁ μέγας, καὶ μικροῦ δεῖ τῶν ἀποστόλων ισόρροπος; Ποῦ Ἀθανάσιος ὁ ἅγιος καὶ πλεονέκτης τῶν ἀρετῶν; Ποῦ Γρηγόριος ὁ θεολόγος, καὶ ἀήτητος κρατιώτης καὶ ὁ δεύτερος τούτου συνόνυμος; ποῦ Ἐφρέμ ὁ πολὺς, ἡ παρὰ μὲν τῶν ἀδυσμούντων.

Hanc orationem Anastasius bibliothecarius sub nomine Chrysostomi citaverat, ut videre licet in ipsius ad Carolum Calvum imperatorem epistola.

44) Photii Bibliotheca. Codex. 1. Ἀνεγνώσθη Θεοδώρου πρεσβυτέρου, ὅτι γνησία τοῦ ἁγίου Διονυσίου βιβλός. Διελύοντο δὲ ἐν τῷ λόγῳ ἐνστάσεις τέσσαρες.—Subjungit deinde Photius ea argumenta, ἐνστάσεις, sed absque solutionibus, propterea quod liber Theodori Presbyteri, in quo eae solutiones continebantur, satis esset vulgatus. Postremo addit idem Photius haec verba: Ταύτας οὖν τὰς τέσσαρας ἀπορίας διαλίσσαι ἐπαγωνισάμενος, βεβαιῶ τὸ γὰρ ἐπὶ ἡμῶν, γνησίαν εἶναι τοῦ μεγάλου Διονυσίου τὴν βιβλόν.

45) Liberat. in Breviario de causa Nestoriana et Eutychniana. C. 10.—Cyrillus quatuor libros scripsit, tres adversus Theodorum et Diodorum, quasi Nestoriani dogmatis auctores, et alium de Incarnatione librum. In quibus continentur antiquorum Patrum incorrupta testimonia, Felicis papae romani, Dionysii Areopagitae, Corinthiorum Episcopi, et Gregorii, mirabilis, Thaumaturgi cognominati.

46) Anastasius Bibliothecarius in epistola ad regem Carolum Calvum de sua latina, quam adornavit, translatione Scholiorum in Areopagitica, sic ait: Ipsorum autem Scholiorum, quaecumque in calce sui signum vivificae crucis habent, a beato Maximo confessore et monacho inventa narrantur: caetera I. Ioannis Scythopolitani antistitis esse narrantur.

47) Verba Ephremii apud Photium Codice 229 sunt: „Et unam personam, hoc est Verbi incarnati hypostasim pronunciamus. Quoniam et simplex Jesus componebatur, ἀπλοῦς Ἰησοῦς συνετέθη, secundum sanctum Areopagitam Dionysium. Etenim de unione secundum hypostasim, juste ab ipsa pietate compositum dicitur, παρὰ τῆς ἐνσεβείας τὸ σύνθετον: substantiam vero compositam σύνθετον δὲ οὔσαν, nemo dicere ausus est praeter Apollinarium.

48) Cum prolatus a Severianis in Synodo Constantinopolitana non nullas testimonies Dionysii Areopagitae rejecisset veluti falsas Hypatius Ephesinus antistes, dicens: illa testimonia, quae vos Dionysii Areopagitae esse dicitis, unde potestis ostendere vera esse, sicut suspicamini...?—Quid ergo suspicamini, reposuerunt Severiani, quia nos eas falsavimus? Vos non suspicamur, respon-

derunt patres, sed antiquos haereticos Apollinaristas.

⁴⁹⁾ Leontius Byzantinus libro 2. contra Hestorium et Euthychetem producturus veterum testimonia sic praefatur: Quoniam, gratia Christi, quaestiones, quae speciem probabilitatis habebant, pro viribus solvimus, polliciti vero sumus testimoniis veterum confirmare quae diximus, accipe in fidem multitudinem testimoniorum, aequabilem modulatum veritatis concentum edentem. Deinde post quaedam alia eiusdem praefationis dum profert testimonia, primo prorsus loco ponit Dionysium Areopagitam hoc modo: Dionysii Areopagitae aetatis apostolorum ex libro de divinis nominibus: Corruptio vero, infirmitas naturae et defectus naturalium habituum, et operationum ac potentiarum et caet.— Sic latinus Leontii interpres: graecum enim nancisci exemplar non potui.

⁵⁰⁾ Sed idem in libro de sectis eundem Areopagitam aperte inter sanctos patres, qui a Christo ad Constantinum magnum medio spatio comprehenduntur, enumerat. Nam actione tertia sub medium, ita scribit: 'Εγένοντο δὲ ἐν τοῖς χρόνοις τοῖς ἀπὸ τῆς γεννήσεως τοῦ Χριστοῦ μέχρι τῆς βασιλείας Κωνσταντίνου, διδάσκαλοι καὶ πατέρες οἱ δὲ Ἰγνάτιος ὁ θεοφόρος, Ἐιρηναῖος, Ἰουσεῖνος φιλόσοφος καὶ μάρτυς, Κλήμης καὶ Ἰππόλυτος ἐπίσκοποι Ρώμης, Διονύσιος ἀρεοπαγίτης, Μεθόδιος ἐπίσκοπος Πατάρων, Γρηγόριος ὁ θαυματουργός, Πέτρος ὁ Ἀλεξανδρείας ἐπίσκοπος καὶ μάρτυς.

⁵¹⁾ Μέμνηται μὲν καὶ Φλέγων ὁ ἐλληνικὸς χρονογράφος ἐν τρισκαίδεκατῳ Χρονογραφίῳ ἐν τῇ σγ Ὀλυμπιαδί τῆς ἐκκλήψεως ταύτης, παρὰ τὸ εἰωθὸς αὐτὴν λέγων γενέσθαι, οὐ μὴ

τὸν τρόπον ἀνέγραφε. Καὶ Ἀφρικανὸς δὲ ὁ ἡμέτερος ἐν πέμπτῳ Χρονογραφίῳ, καὶ Ἐυσέβιος ὁ Παμφίλου ἐν ταῖς αὐταῖς μέμνηται τῆς αὐτῆς ἐκλήψεως.

⁵²⁾ S. Dionysius Arcopagita, qui et episcopus Atheniensis, valde nimirum laudatus est a divo Gregorio papā, confirmante eum antiquum patrem et doctorem esse. Iste sub temporibus apostolorum fuit, et in actibus apostolorum monstratur. Unde et a praedictis sanctissimis praedecessoribus nostris pontificibus in sacris consiliis eorum eius confirmata sunt veridica testimonia pro sacrarum imaginum veneratione: inter caetera amplectentes ista ex epistola ad Ioannem... et ejusdem de coelesti militia. et caet. Confer VII tom Concil. Labb, ubi legitur ista Epistola.— Epist ad Ioann.—Vraiment les choses visibles sont une frappante image des choses invisibles.

⁵³⁾ In hoc volumine continebantur testimonia sanctorum uariorum Patrum, qui ante quartam synodum fuerunt, et qui post illam floruerunt, et post nati sunt. Quae testimonia duplicem in Christo Deo nostro operationem praedixerunt. Quorum principes et praecipui erant Leo veteris Romae pontifex... et Dionysius sermone quidem magnus, sed contemplatione maior, discipulus Pauli, Christi martyr, et Atheniensium Episcopus.— Phot. Codex 231.

⁵⁴⁾ Μιχαὴλ συγγέλλου καὶ πρεσβυτέρου Ἱεροσολύμων ἐγκώμιον εἰς τὸν ἅγιον Διονύσιον.— Οὐράνιαν ὄντως καὶ θεῖαν ἔδει παρῆναι γλῶτταν τῶν θεοπέμπτων καὶ παρίνων γλωττῶν ἐκείνων, οἶαι τοῖς αὐτόπταις τοῦ Λόγου καὶ ὑπηρέταις διανεμένηται, καὶ φωνὴν ἀγγελικὴν, τῷ ἐγκωμιάζειν ἐθέλοντι Διονύσιον τὸν θεοφάντορα, τὸν τῆς πάντα θεωμένης καὶ ἀγαθότητι παντελεῖ πάντα περιθέουσης καὶ συνεχούσης Θεότητος, τῆς ἐν τῇ ὑπερουσίῳ καὶ ὑπερθέῳ καὶ ὑπεραγάθῳ Τριάδι προσκυνομένης

καὶ λατρευομένης ὑμνήτορα, τὸν τῶν θεωνομίων καὶ τὸν ἀπορρήτων θεϊκῶν μυστηρίων θεολογώτατον ὑφηγῆτορα· τὸν τῆς οὐρανίας ἱεραρχίας ἐξηγητὴν καὶ τῶν οὐρανίων νοερῶν κραυγμάτων ἐπαινέτην καὶ διακοσμῆτορα, καὶ τὸν τῶν ἐκκλησιαστικῶν διακοσμῆσεων, ἱεραρχικῆς τε καὶ προηγείας, καὶ ἱεροτελείας, καὶ τελεταρχίας, καὶ πάσης Χριστιανῶν θεοσοφίας καὶ ὡραιότητος μύσῃν καὶ μυσαγωγὸν καὶ ἐκφάντορα· τὸν διὰ καθαρότητα βίου, καὶ παντοίας ἀρετῆς τελειότητα, πρὸς Παύλου τοῦ θεσπεσίου τῶν ὀφθέντων αὐτῷ καὶ ἐνηχηθέντων εἰς τρίτον οὐρανὸν ἀρπαγέντι θεαμάτων καὶ ἀκουσμάτων ἐμπεπιστευμένον τὴν μύσιν, τὸν τοῦ ἀποστολικοῦ χοροῦ συνηλικιώτην καὶ συνόμιλον.... κ. τ. λ.

⁵⁵⁾ Caeterum de notitia librorum eius, quos patrio sermone conscripsit, et quibusdam petentibus illos composuit, lectio nobis per Dei gratiam, et vestram ordinationem, cuius dispensatione interpretatos scrinia nostra petentibus reserant, satisfacit. Authenticos autem eosdem libros graeca lingua conscriptos, quando oeconomus Ecclesiae Constantinopolitanae et caeteri missi Michaelis legatione publicā ad vestram Gloriam Compendio functi sunt in ipsā vigila solemnitatis S. Dionysii pro munere magno suscepimus. Quod donum devotioni nostrae, ac si coelitus allatum, adeo divina est gratia prosecuta, ut in eadem nocte decem et novem nominatissimas virtutes in aegrotorum sanatione variarum infirmitatum ex notissimis et vicinitatis nostrae personis contiguas ad laudem et gloriam sui nominis, orationibus et meritis excellentissimis sui martyris, Christus Dominus sit operare dignatus.—Hilduin, Epist. ad. Ludov. pium, citat. apud Martin Delriō.

⁵⁶⁾ Sed si adhuc placet aliquid de hoc nosse (quod non possint subjecti de praelati sui vitā

judicare), antiqui patris et venerabilis doctoris Areopagitae Dionysii ad Demophilum verba vobis recitari praecipite; qui etiam in causā pietatis nefas sancit delinquentem sacerdotem a minoribus, vel inferioribus judicari, ne fiat in ecclesia Dei aliquid inordinatum, et status eius in aliquo confundatur.—Nicol. 1. ad Michael. epist. 8, apud Labb. t. VIII.

⁵⁷⁾ Ἐἰ τις ἀπίδοι πρὸς τὰ κάλλη τῶν αὐτοῦ (Διονυσίου) λόγων τὰ βάρη τῶν νοημάτων, οὐκ ἀνθρωπίνης φύσεως ταῦτα νομίσῃ γεννήματα, ἀλλὰ τινὸς ἀκηράτου καὶ θείας δυνάμεως.—Lexicon Suidae.

⁵⁸⁾ Euthymius ait parte Panopliae orthodoxae fidei titulo 2: de Patre, Filio et spiritu sancto distincta simul atque conjuncta divinitatis ratio; Dionysii areopagitae ex capite de unita distinctaque Theologia: Patrem quidem esse fontem, ut ita dixerim, divinitatis; Filium autem et spiritum germina divinitus pullulantia et flores quodam modo, et essentia praestantiora lumina, ex sacris libris accepimus: sed quonam pacto haec sint, nec eloqui possumus, nec intelligere. Non ne sunt ista. Ὅτι μὲν ἐστὶ πηγαία θεότης ὁ Πατήρ, ὁ δὲ Ἰησοῦς καὶ τὸ Πνεῦμα, τῆς θεότητος, εἰ οὕτω χρή φάναι, βλαστοὶ θεόφυτοι, καὶ οἷον ἄνθη καὶ ὑπερούσια φῶτα, πρὸς τῶν ἱερῶν λογίων παρελήφμεν ὅπως δὲ ταῦτά ἐστιν, οὐτε εἰπεῖν, οὐτε ἐννοῆσαι δυνατόν. De div. Nom. C. 2.—Item ex capite primo libri de div. Nom: Ὅθεν ἐν πάσῃ σχεδὸν τῇ θεολογικῇ πραγματείᾳ, τὴν θεαρχίαν ὁρῶμεν ἱερῶς ὑμνουμένην. ὥς μονάδα μὲν καὶ ἐνάδα, διὰ τὴν ἀπλότητα καὶ ἐνότητα τῆς ὑπερφυστικῆς ἀμερίας, ἐξ ἧς ὡς ἐνοποιῶ δυνάμεως ἐνιζόμεθα, καὶ τῶν μεριστῶν ἡμῶν ἑτεροτήτων ὑπερκοσμίως συμπτυσσομένων, εἰς θεοειδῆ μονάδα συναγόμεθα, καὶ θεομίμητον ἔνωσιν· ὥς τριάδα δὲ διὰ τὴν τρισυπόστατον τῆς ὑπερουσίας γονιμότητος, ἐκ-

φανσιν, ἐξ ἧς πᾶσα πατρία ἐν οὐρανῷ καὶ ἐπὶ γῆς ἐστὶ καὶ ὀνομάζεται.—Item ex cap. 3 de Mystica Theologia istud: Ἐν μὲν οὖν ταῖς θεολογικαῖς ὑποτυπώσειςι τὰ κυριώτατα τῆς καταφατικῆς θεολογίας ὑμνήσαμεν; πῶς ἡ θεῖα καὶ ἀγαθὴ φύσις ἐνικῇ, πῶς τριαδικῇ; τίς ἡ κατ' αὐτὴν λεγομένη πατρότης τε καὶ υἱότης; τί βούλεται δηλοῦν, ἡ τοῦ Πνεύματος θεολογία. πῶς ἐκ τοῦ ἀύλου καὶ ἀμεροῦς ἀγαθοῦ, τὰ ἐγκάρδια τῆς ἀγαθότητος ἐξέφη φῶτα, καὶ τῆς ἐν αὐτοῖς, καὶ ἐν ἀλλήλοις συναιδίου τῇ ἀναβλασθήσει μονῆς σπομεμένηκεν ἀνεσφοίτητα.—Sequuntur apud Euthymium duo loca ex cap. 2 de div. Nominibus. Prior talis est: Ἐπὶ τῆς ἐνώσεως τῆς θείας ἤτοι τῆς ὑπερουσιότητος, ἡνωμένον μὲν ἐστὶ τῇ ἐναρχικῇ Τριάδι, καὶ κοινὸν ἡ ὑπερούσιος ὕπαρξις, ἡ ὑπέρθεος θεότης, ἡ ὑπεράγαθος ἀγαθότης... Posterior autem ex eiusdem capitis principio: Οὐδεὶς ἀγαθός,

εἰ μὴ μόνος ὁ θεός. Τοῦτο μὲν οὖν καὶ ἐν ἄλλοις ἐξεντασθὲν ἡμῖν ἀποδέδεικται, τὸ πάσας αἰ τὰς θεοπρεπεῖς θεωνυμίας, οὐ μερικῶς, ἀλλ' ἐπὶ τῆς ὅλης καὶ παντελοῦς καὶ ὁλοκλήρου καὶ πλήρους θεότητος, ὑπὸ τῶν Λογίων ὑμνεῖσθαι. καὶ πάσας αὐτὰς ἀμερῶς, ἀπολύτως, ἀπαρατηρήτως, ὀλικῶς, ἀπάσῃ τῇ ὁλότητι τῆς ὁλοτελοῦς καὶ πάσης θεότητος ἀνατίθασθαι, κ. τ. λ.

En quinque ex uno titulo testimonia. Vereor ne molestus sim, si ex eodem Opere cetera omnia commemorem; sunt enim multa et magna nimis. Nam Titul. 3. continentur fragmenta 27, metaphrastice citata ex div. Nominibus et aliis operibus: unum Titulo 5, sed Titulo 7 duo ex eodem libro, unum ex epistola 4 ad. Calum, unum ex libro de theologicis Elementis, duo ex coelesti et ecclesiastica Hierarchia.



ПРИЛОЖЕНІЕ ШЕСТОЕ.



Чашечка для артоса и панагійнаго хлѣба
въ Кутлумушскомъ Монастырѣ

НАДПИСИ ВЪ ВИРЮЗОВОЙ ЧАШЕЧКѢ:

1	У главы Богоматери:	ΜΡ. ΘΥ. Η ΠΑΝΑΓΙΑ. ΧΑΙΡΕ.	Мати Божія, всесвятая, радуйся.
2	Вокругъ образа ея:	Ανανδρε μήτερ παρθένε βρε- φοτρόφε . . . κομνηνον ἀλέ- ξιον ἄγγελον σκέποις. †	Безмужная мати дѣво, питающая младенца . . . покрый Божинна Алексія Ангѣла. †
3	У патріарха Іакова:	Τοῦτο·ς ὁ οἶκος θεοῦ. καὶ αὐ- τη ἡ πύλη τοῦ οὐρανοῦ.	Сей домъ Божій. И сія врата не- бесная.
4	У пророка Давида:	Ἀνάστηθι κύριε εἰς τὴν ἀνά- παυσίν σου.	Воскресни Господи въ покой твой.
5	У пророка Соломона:	Ἴδοῦ ἡ κλίνη τοῦ Σαλομων- τος.	Се одръ Соломона.
6	У пророка Іезекііля:	Ὁ ἡγούμενος οὗτος κάθηται ἐπ'...	Вождь сей сядетъ на....
7	У пророка Аввакума:	Ἦξει ὁ ἅγιος ἐξ ὄρους κατασ- χίου δάσεως.	Прійдетъ Святый изъ горы пріосѣ- ненныхъ чащи.
8	У пророка Даніила:	Ετμήθη ὁ λίθος ἀπὸ ὄρους ἀνευ χειρὸς.	Отсѣчеса камень отъ горы безъ руки..
9	У пророка Малахіи:	Ισοῦ κύριος κάθηται ἐπὶ νε- φέλης κουφῆς.	Се Господь сѣдитъ на облацѣхъ легцѣхъ.
10	У пророка Іереміи:	Εκ σου μοὶ ἐξελεύσεται ἡγού- μενος.	Изъ тебе мнѣ изыдетъ вождь.
11	У пророка Ісаіи:	Ἴδοῦ ἡ παρθένος ἐν γαστρὶ ἔξει καὶ τέξει..	Се дѣва во чревѣхъ пріиметъ и ро- дитъ..
12	У пророка Софоніи:	Επαναπαύσεται ἐπ' αὐτῆς πνεῦ- μα δυνάμεως.	Почіетъ на ней духъ силы.
13	У пророка Захаріи:	Χαῖρε σφόδρα θυγάτηρ Δαβὶδ.	Радуйся зѣло дщи Давидова.
14	У пророка Моисея:	Πᾶν ἄρzen διανοίγον μήτραν..	Всякъ мужескій полъ развѣрзаяй ложесна..
15	На всемъ верхнемъ краю чашечки, кру- гомъ:	† Λειμὼν. φυτὸν τε. καὶ τρι- σχῆτινον σέλας. λειμὼν. ὁ λίθος. φυτὸν. Κηρύκων φά- λαγξ. τρία τρισαυγῇ. Χρισὸς ἄρτος. Παρθένος κόρη δα- νειζει σάρκα τῷ θεοῦ λόγῳ. ἄρτῳ δ' ὁ Χρισὸς. Προσνέ- μει σωτηρίαν Κομνηνῷ Αἰ- γέλω καὶ ρώσιν Αλεξίῳ. †	† Лугъ. прозябеніе. и трисіятель- ный свѣтъ. Лугъ. Камень. Прозябе- ніе. Проповѣдниковъ сонмъ. Три трисіянїя. Христосъ хлѣбъ. Дѣва невѣста даетъ тѣло слову Бога: хлѣбу же Христосъ. Спасеніе подаетъ Божинну Ангелу и здра- віе Алексію. †

НВ. Лугъ, это Богоматерь. Прозябеніе Христосъ. Онъ же и трисіятельный Свѣтъ. Лугъ. Камень (бирюза) Христосъ. Прозябеніе Пресвятая Дѣва. Проповѣдниковъ сонмъ— пророки. Три трисіяннѣ - Пророки, Богоматерь и Христосъ. Хлѣбъ претворяетъ въ тѣло Христосъ.

НВ. Здѣсь Алексѣй Комнинъ не названъ царемъ. Слѣдовательно чашечка сдѣлана ранѣе воцарѣнія Его. (1080 г). Какъ она досталась Бутлумушу: это неизвѣстно. Тамошніе монахи говорятъ, что царь Алексѣй Комнинъ строилъ обитель ихъ, но говорятъ это наобумъ. Твердыхъ доказательствъ на это у нихъ нѣтъ.



ПРИЛОЖЕНИЕ СЕДЬМОЕ.

Проповѣдники въ четырехъ патріархатахъ восточныхъ и ихъ проповѣди.

Шедше научите вся языки.

Давно я началъ помышлять о томъ, какъ бы составить хоть коротенькій перечень всѣхъ извѣстныхъ мнѣ проповѣдниковъ и ихъ проповѣдей въ патріархатахъ, Іерусалимскомъ, Антиохійскомъ, Александрійскомъ и Константинопольскомъ, какъ составилъ и уже напечаталъ перечень Писмовъ хронологическихъ и стихирарныхъ, пѣснотворцовъ и сочинителей, писавшихъ о греческой музыкѣ. Но это помышленіе только теперь привожу въ исполненіе, какъ подготовку исторіи вселенскаго проповѣдничества, которой у насъ нѣтъ. Кто же и кто проповѣдовалъ слово Божіе въ названныхъ патріархатахъ?

1. Въ патріархатѣ Іерусалимскомъ:

1. Святый апостолъ Петръ, первый проповѣдовалъ слово Божіе іудеямъ іерусалимскимъ. Двѣ проповѣди его помѣщены въ книгѣ Дѣяній апостольскихъ. Первая говорена была имъ въ день Пятидесятницы, а вторая послѣ исцѣленія хромага.

2. Святый архидіаконъ Стефанъ неустанно проповѣдовалъ, что Іисусъ Назорей разрушитъ Іерусалимъ, и переимѣнитъ обычаи, ко-

торыя предастъ Моисей (Дѣян. 6, 13. 14), и въ іудейскомъ Синедріонѣ произнесъ обличительное слово, въ которомъ между прочимъ высказалъ, что Всевышній не въ рукотворенныхъ храмахъ живетъ (Дѣян. гл. 7).

Въ 70 году послѣ рождества Христова Іерусалимъ былъ разрушенъ римскими войсками.

Съ этой поры до дней іерусалимскаго епископа Александра и знаменитаго Оригена исторія, сколько мнѣ извѣстно, не сохранила памяти ни объ одномъ проповѣдникѣ іерусалимо-палестинскомъ.

3. Александръ, епископъ Іерусалимскій, ученикъ славнаго Климента пресвитера Александрійскаго и современникъ Оригена, по отзыву сего послѣдняго, отличался краснорѣчіемъ *сладкимъ*. Прочитаемъ отзывъ его, помѣщенный въ первой бесѣдѣ Оригена о Самуилѣ и Аніѣ. Похваливъ кротость и благость Александра, кои хорошо были извѣстны іерусалимлянамъ, онъ вознулъ [и рѣчей сего кротчайшаго отца, сказавши: «я знаю, что вы *привыкли слушать сладкія рѣчи вашего отца*, а дерева нашего насажденія горьки на вкусъ: что однако молитвами вашими можетъ превра-

тятся въ спасительное лекарство». Жаль, что не дошли до насъ сладкорѣчивыя бесѣды Александра.

4. А бесѣды Оригена, говоренныя имъ частію въ Іерусалимѣ, больше же въ Кесаріи палестинской, сохранились, хотя и не всѣ. Но кто онъ, и что и какъ проповѣдовалъ тамъ?

Отечество Оригена—Александрія; родители—христиане; годъ рожденія—185-й; наставники—сперва отецъ его Леонидъ, потомъ александрійскій пресвитеръ Климентъ, наконецъ платоническій философъ Аммоній Сакка. На 18-мъ году отъ рожденія онъ поступилъ на учительское мѣсто онаго Климента въ Александрійскомъ училищѣ, и во всю жизнь былъ неутомимъ, воздерженъ и терпѣливъ превыше вѣроятія; училъ многихъ мучениковъ; обличалъ и увѣщавалъ еретиковъ, Вирилла, Иллезантовъ, Апеллитовъ, философовъ, и проповѣдовалъ Евангеліе въ Антиохійскомъ дворцѣ Юліи Маммеи, въ Римѣ, Ахаіи, Аравіи и Палестинѣ.

Проповѣдническая дѣятельность Оригена была продолжительна и неутомима. Она началась еще тогда, когда онъ, будучи міряниномъ, отъ бѣды междоусобія удалился изъ Александрии въ Палестину, имѣя отъ роду лѣтъ тридцать пять, и потомъ продолжалась съ небольшими перерывами до самой смерти его, постигшей его на 69 году его жизни. Въ Александрии онъ не проповѣдовалъ съ церковной кафедрой, потому что тамъ, какъ видно изъ письма александрійскаго епископа Димитрія къ архіереямъ палестинскимъ, рано отнято было у мірянъ право церковнаго учительства *) На

ности христіанской въ тамошнемъ огласительномъ училищѣ. Когда же онъ появился въ Палестинѣ, тамошніе епископы, не смотря на его мірское званіе, упросили его изъяснять св. Писаніе въ церквахъ въ ихъ присутствіи; и онъ проповѣдовалъ тамъ не только въ воскресные и праздничныя дни, но и въ будни *). О ежедневной проповѣди его свидѣлствуютъ не разъ встрѣчающіеся въ бесѣдахъ его упреки слушателямъ, что они лѣнятся слушать слово Божіе.

Чаще проповѣдовалъ Оригенъ въ Кесаріи Палестинской по приглашенію тамошняго епископа Теоклита. Но и въ другихъ мѣстахъ слышалось слово его, именно въ Іерусалимѣ по желанію епископа Александра, и въ Кесаріи Каппадокійской по призыву епископа Фирмилиана.

Блаженный Іеронимъ повѣдалъ, что Оригенъ сказалъ въ церквахъ болѣе тысячи бесѣдъ **). Но изъ нихъ дошли только слѣдующія, полныя и въ отрывкахъ:

- | | |
|----|---|
| 17 | Бесѣдъ съ толк. книги Бытія; |
| 13 | » » » » Исходъ; |
| 16 | » » » » Левитъ; |
| 28 | » » » » Числъ; |
| 26 | » » » » Іисуса Навина; |
| 9 | » » » » Судей; |
| 2 | » » » 1-й книги Царствъ; |
| 9 | » » » псалмовъ, 36, 37 и 38; |
| 2 | » » » Пѣсни Пѣсней; |
| 9 | » » » видѣнія пророка Ісаіи; |
| 21 | (въ томъ числѣ 3-я неполная) пр. Іереміи; |
| 14 | » » » » пр. Іезекіиля; |

1 короткий отрывокъ изъ бесѣды на книгу
Иова;

1 такой же отрывокъ изъ толк. 82-го пс.

1 „ „ „ изъ 39 бесѣды на книгу
пр. Іереміи;

1 „ „ „ изъ 4 бес. на Дѣян. ап.;

2 краткіе отрывки изъ бесѣды на посланіе
къ евреямъ.

Всего 205 бесѣдъ и нѣсколько отрывковъ
изъ проповѣдей утраченныхъ.

Изъ перечисленныхъ здѣсь бесѣдъ Оригена на греческомъ языкѣ сохранились только 19 съ толкованіями книги пророка Іереміи и съ объясненіемъ 26-й главы первой книги Царствъ объ Азандорской волшебницѣ, и еще нѣсколько небольшихъ отрывковъ въ *Катенатахъ*, *Филокалии* и *исторіи Евсевія*; остальные же бесѣды его уцѣлѣли въ латинскомъ переводѣ Руфина и Іеронима.

Предлагаю здѣсь отрывокъ, помѣщенный въ исторіи Евсевія:

Книга 6 гл. 38. Объ ереси Елказантовъ упоминаетъ Оригенъ въ бесѣдѣ къ народу, объясняющей 82-й псаломъ, и говоритъ такъ: «Нынѣ появился нѣкто, весьма гордящійся тѣмъ, что можетъ защищать недавно возникшее въ церквахъ нечестивое и безбожное мнѣніе Елказантовъ. Чтобы вы не увлеклись этимъ мнѣніемъ, я раскрою предъ вами заключающееся въ немъ зло. Во всемъ Писаніи оно отвергаетъ нѣкоторыя мѣста, хотя пользуется изреченіями изъ всего ветхаго Завета и Евангелія; апостола (Павла) совершенно отвергаетъ и внушаетъ, что отрицаться отъ вѣры — дѣло

ее и вѣруеть, тотъ, говорятъ, получить отпущеніе грѣховъ, и отпущеніе отличное отъ того, которое даровалъ Іисусъ Христосъ». Вотъ что сказано о нихъ.

Но по такому отрывку нельзя судить ни о дарованіяхъ, ни о витійномъ искусствѣ Оригена. Посему неизбѣжно перевести съ греческаго языка на русскій по крайней мѣрѣ двѣ бесѣды его, дабы имѣть нѣкоторое понятіе о проповѣдничествѣ его. Перевожу.

Вторая бесѣда изъясняющая слова пророка Іереміи:

Азъ насадихъ ты виноградъ плодоносенъ, весь истиненъ: како превратился еси въ горечь, виноградъ чуждій; Аще умышлѣши нѣтромъ, и умножиши себѣ травы воріевы, пороченъ еси въ беззаконіихъ твоихъ предо мною, рече Господь Богъ. Іерем. гл. 11, 21. 22.

«Богъ смерти не сотворилъ: и не веселится Онъ о погибели живыхъ. Ибо все создалъ для того, чтобы оно существовало; и цѣлы роды міра, и нѣтъ въ нихъ яда губящаго; нѣтъ царства адова на землѣ *). Послѣ сего рѣченія немного далѣе говорится: откуда вошла смерть. *Завистію діавола смерть вошла въ міръ **)*. Итакъ все наилучшее въ насъ сотворилъ Богъ; а порочность и грѣхи создали мы сами. Подобно сему и въ настоящемъ Чтеніи пророчества (Іереміи) Богъ, какъ бы недоумѣвая, говоритъ имѣющимъ въ душѣ горечь, противную той сладости, которою снабдилъ ее: какъ ты превратился въ горечь и сделался аномаликомъ чинамъ?»

создалъ Богъ, а всѣхъ сотворилъ съ ногами прямыми; какая же была причина тому, что многіе захромали? Богъ сотворилъ всѣ члены здоровые; по какой же причинѣ нѣкоторые изъ нихъ немощны и негодны? Не одного перваго человѣка, но и всякаго человѣка душа создана по образу Божию. Ибо изреченіе, — *сотворимъ человека по образу и по подобию нашему*, — простирается на всѣхъ людей. И какъ образъ Божій въ Адамѣ старше того образа перстнаго, который онъ принялъ на себя, когда согрѣшилъ: такъ и во всѣхъ человѣкахъ оный образъ старше сего худшаго образа. Если же мы, будучи грѣшны, приняли на себя образъ перстнаго человѣка, то посредствомъ покаянія воспримемъ образъ и небеснаго (Христа), по которому создана тварь. Вѣдь, насъ грѣшныхъ обличаетъ слово Бога: *какъ ты превратился въ горечь, и сдѣлался виноградиномъ инымъ? Ибо я насадилъ тебя, какъ виноградникъ плодоносный и весь добротный*. И прежде мы сказали, и теперь для вѣщаго пониманія повторяемъ, что Богъ насадилъ виноградникъ хорошій, то есть, душу далъ праведную, но сама она развратилась, противясь волѣ Создателя своего. *Я насадилъ тебя, виноградникъ плодоносный, и весь добротный*, не частію добротный, частію же съ изъясномъ, а весь добротный. Какъ же ты переименился, когда я всею тебя создалъ виноградиномъ добротнымъ? Какъ ты превратился въ горечь, и сталъ виноградиномъ совершенно инымъ?

Послѣ сего слѣдуетъ (у пророка): *Если ты умоешься нитромъ и подбавишь мыльнаго былія; останешься грязенъ по причинѣ без-*

стить душу отъ грѣховъ? Нѣтъ, вся сила — въ словѣ Божию, глаголющемъ душѣ, *обратившейся въ горечь и сдѣлавшейся виноградиномъ инымъ*. Надобно знать, что это слово имѣетъ всякую силу и такую брѣпость, что можетъ счищать пороки, и загрязненному возвращать прежнюю цвѣтность. Ибо живо слово Божіе и дѣйственно, и острѣе есть насъ всякаго меча обоюду остраго (Евр. 4, 12). Въ этомъ словѣ есть и тотъ нитръ и то мыльное быліе, коими очищаются нечистоты. Впрочемъ не всякій грѣхъ исцѣляется имъ, будь въ немъ нитръ, будь въ немъ мыльное быліе: напротивъ, есть грѣхи, кои не омываются ни тѣмъ ни другимъ. Посему-то сказано душѣ, воображающей, что она можетъ омыться нитромъ и мыльною травою: *«аще умоешия нитромъ и приложиши себя травы мыльной, пороченъ еси въ беззаконіяхъ твоихъ предо мною, рече Господь Богъ*. Какъ нѣкоторые язвы излечиваются пластыремъ, а нныя елеемъ, другимъ же нужны перевязки, а есть и такія язвы, о коихъ сказано *нѣсть пластыря приложити, ниже елеа, ниже обязанія*. Земля ваша пуста, гради ваши онемъ пожжеши (Ис. 1, 6. 7): такъ есть такіе грѣхи, которые мараютъ душу, и для очищенія ихъ человѣкъ нуждается только въ словѣ, что съ нитромъ, или въ словѣ, что съ мыльнымъ быліемъ. Но есть и такіе грѣхи, которые врачуются иначе, потому что нельзя сравнивать ихъ съ мараіемъ. Посему Господь, знающій разность грѣховъ, такъ говоритъ въ пророчествѣ Исаіи: «омыетъ Господь скверну сыновъ и дочерей Сіонскихъ, и кровь Іерусалимску

Сіона; а если грѣхи у насъ смертныя, то не можемъ мы очиститься ни нѣтромъ, ни мыльнымъ быліемъ; тогда намъ *надобенъ судъ, надобенъ огонь*.

Посему Иисусъ *креститъ*,—встати припоминаю реченіе,—*Духомъ святымъ и огнемъ* (Лук. 3, 16), не всякаго Духомъ святымъ и огнемъ, а святаго Духомъ святымъ, согрѣшившаго же послѣ увѣрованія и принятія Духа святаго очищаетъ огнемъ. Блаженъ, кто крещенъ Духомъ святымъ, и не нуждается въ крещеніи огнемъ. А нуждающійся въ крещеніи огненномъ убогъ. Иисусъ же имѣетъ то и другое. *Ибо изыдетъ жезлъ изъ корене Іессеова, и цвѣтъ отъ корене сіо възыдетъ* (Исаи XI 1), жезлъ для наказуемыхъ грѣшниковъ, цвѣтъ для праведниковъ. Равнымъ образомъ, Богъ есть огонь поядающій, и свѣтъ: огонь для грѣшниковъ, свѣтъ для праведныхъ и святыхъ. Еще: *блаженъ участвующій въ воскресеніи первомъ*, т. е. сохранившій крещеніе Духа святаго. Но кто спасается во второмъ воскресеніи? Крещаемый огнемъ, тѣмъ огнемъ, который испытаетъ его и пожжетъ дрова, сѣно и хворостъ. Послѣ всего этого сказаннаго, прилежно читая слова Писанія, сложимъ ихъ въ сердцѣ своемъ и потщимся сообразовать съ ними жизнь свою, да очистившись предъ исходомъ, сколько можемъ, и приготовивши дѣла свои къ исходу, будемъ взяты на небо со святыми, и спасемся о Христѣ Иисусѣ, которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь».

Прочитавши эту бесѣду въ греческомъ подлинникѣ и переведши ее по русски, излагаю содержаніе ея и выражаю понятіе свое о говорившемъ ее витіи.

а) Вотъ содержаніе бесѣды. Богъ сотворилъ человѣка праведнымъ. Но самъ онъ попортилъ

себя грѣхами своими. Порча его, если она мала, врачуется словомъ Божиимъ, если же велика, очищается огнемъ, т. е. наказаніемъ. Покаяемся и будемъ читать слово Божіе и сообразовать съ нимъ жизнь свою, да получимъ вѣчное спасеніе со всѣми святыми о Христѣ Иисусѣ.—Таковъ ходъ мыслей. Онъ правиленъ.

б) Но не совсѣмъ удачна подробная передача оныхъ мыслей въ разсматриваемой бесѣдѣ. Сплошь читая ее, сознаешь, что Оригенъ говорилъ ее безъ приготовленія. Что приходило ему на умъ, то и высказывалъ онъ, не имѣя ни малѣйшаго предумышленія о томъ: какъ бы выразиться краше и круглѣе. Такъ, сказавши, что *все наилучшее въ насъ сотворилъ Богъ, а порочность и грѣхи создали мы сами*, онъ изъ всего наилучшаго въ насъ указалъ только на здоровые члены нашего тѣла и на прямые ноги, а хромоту и немощность ихъ призналъ уже нашимъ издѣліемъ. Почему же указано и признано именно это, а не что либо другое? Да потому, что оно пришло въ голову, предварительно не подумавшю о томъ, что имѣетъ быть говорено слушателямъ. Неприготовленностію Оригена къ изящному собесѣдованію объясняется и *неокруженность рчи сіо*. Такъ, онъ, говоря о сильной дѣйственности слова Божія, которое одни грѣхи изглаживаетъ, какъ *нѣтръ* (нашатырь) а другіе какъ *боріосъ* т. е. мыльное быліе, не пояснилъ: какія изреченія сего слова омывають душу, какъ нѣтръ, и какія очищаютъ ее, какъ мыльное быліе. А такое поясненіе было бы внушительно тѣмъ болѣе, что витіи совѣтовалъ слушателямъ своимъ читать слово Божіе. Вотъ, и я, переведшій бесѣду его, желаю знать: въ какомъ изреченіи слова Божія кроется очистительная сила нѣтра, и въ какомъ такая же сила боріоса: но желаніе мое не удовлетворено.

Посему я остаюсь недоволенъ неокругленно-
стію бесѣды Оригена.

в) Сей многовѣщанный витіа каждое рече-
ніе, каждое словцо въ св. Писаніи призна-
валъ важнымъ и вѣскимъ, и потому ни од-
ного изъ нихъ не оставлялъ безъ вниманія
въ бесѣдѣ своей. Такъ въ пророчествѣ Іере-
мין, — азь насадихъ тя виноградъ плодоносенъ,
весь истиненъ: како превратился еси въ го-
речь, виноградъ *чуждій*: — два словечка, *весь*
и *чуждій*, протолкованы имъ неотмѣнно: «Я
насадилъ тебя виноградникъ *весь истинный*
(добротный), не частію добротный, частію же
съ изъязномъ, а *весь* добротный. Какъ же ты
перенначился, когда я *всєю* тебя создалъ ви-
ноградникомъ добротнымъ? Какъ ты превра-
тился въ горечь и сталъ виноградникомъ со-
вершенно *инымъ*? Иными сдѣлались мы, по
толкованію Оригена, потому что утратили въ
себѣ образъ Божій, и *приняли образъ Ада-
ма перстнаго*. А вотъ и еще образчикъ по-
добнаго, частичнаго, толкованія сего витіа: Іи-
сусъ Христосъ, какъ жезлъ и цвѣтъ изъ корня
Іессея, есть жезлъ для наказуемыхъ грѣшни-
ковъ, и цвѣтъ для праведниковъ. Хорошее
толкованіе!

г) Всякому ученому мужу извѣстно, что
Оригенъ любилъ объяснять св. Писаніе *мно-
сказательно*. Это замѣтно и въ рассматри-
ваемой бесѣдѣ его. Здѣсь *подъ первымъ во-
скресеніемъ* онъ разумѣлъ наше возрожденіе
посредствомъ крещенія.

Въ первый разъ въ моей жизни я читаю
бесѣды Оригена, и нахожу ихъ занимательны-
ми. Посему перевожу еще одну бесѣду его о
Ноевомъ ковчегѣ.

Вторая бесѣда, объясняющая книгу Бытія.

«Начиная разсуждать о ковчегѣ, который
построенъ былъ Ноемъ по велѣнію Божию,
прежде всего узнаемъ то, что буквально го-
ворится о немъ въ Писаніи; потомъ изложимъ
вопросы, предлагаемые многими, какъ возра-
женія, и рѣшимъ ихъ съ помощію древнихъ
преданій; наконецъ, положивъ такіа основа-
нія, перейдемъ отъ историческаго разсказа къ
таинственному и многосказательному смыслу его,
и ежели тутъ есть что либо сокровенное, то
отроемъ оное съ помощію Господа, дающаго
намъ познаніе слова Его. Итакъ сперва пред-
лагаемъ, что написано: *Рече Господь Богъ*
Ною: время всякаго человека приде предъ
мнѣ, яко исполнися земля неправды отъ
нихъ: и се, азь погублю ихъ и землю. Со-
твори убо себѣ ковчегъ отъ дровъ четверо-
угольныхъ: инльда сотвориши въ ковчегъ, и
посмолиши его внутрирду и вырду смолою.
И тако сотвориши ковчегъ: трестъ сотъ
лактей долота ковчегъ, и пятидесяти
лактей широта, и тридцати лактей вы-
сота ея. Собирая сводомъ сотвориши ков-
чегъ, и въ локоть свершиши ея свыше: дверь
же ковчегъ сотвориши отъ страны: обита-
лица, двукровно и трекровно сотвориши
въ немъ... И сотвори Ное вся, елика за-
повѣда ему Господь Богъ, тако сотвори
(Быт. 6, 13—17. 22).

Послѣ сего во первыхъ спрашивается: какъ
надобно представлять себѣ видъ (форму) ков-
чегъ. Я полагаю, что онъ былъ пирамидаль-
ный, длиною въ триста лактей, шириною въ
пятьдесятъ, и высотой въ тридцать, а ше-
ломъ его былъ длиною и шириною въ одинъ
локоть. Нижнія части его, кои называются
подполья (*хатауаи*), состояли изъ двухъ кро-
вовъ, а тѣ части, что надъ этими двумя

кровами, имѣли три крова. Это расположе-
ніе Симмахъ ясно передалъ, сказавши: *съ два
крова и съ три крова построишь его*. Разу-
мѣется, что подѣ каждымъ кровомъ находи-
лись раздѣльные мѣста для разлученія неод-
нородныхъ животныхъ, однихъ отъ другихъ.
Эти мѣста назывались *гѣзда*, *воззаі*, или
по переводу Симмаха, *кѣти*, *халіаі*. Говорятъ,
что самая нижняя часть подѣ палубою была
назначена для пометовъ, а та, что надъ нею,
для запаса пищи животнымъ, дабы плотояд-
ныя между ними питались мясомъ, такъ какъ
въ ковчегѣ, кромѣ племенныхъ звѣрей, вве-
дены были и другіе звѣри, предназначенные
въ пищу, а неплотоядные довольствовались
своимъ собственнымъ имѣ брашномъ. Это сказано о
самыхъ нижнихъ подпалубьяхъ. А верхніе три
крова назначены были инымъ животнымъ съ
распределеніемъ ихъ по кѣтямъ. Нижний изъ
сихъ трехъ крововъ отведенъ былъ, вѣроят-
но, для змѣй, а остальные два—для племен-
ныхъ скотовъ и для прочихъ кроткихъ жи-
вотныхъ; человекъ же, какъ естественный и
превосходнѣйшій господинъ безсловесныхъ, за-
нялъ самую верхнюю часть ковчега, что надъ
третьею палубою, дабы всѣхъ животныхъ имѣть
подъ руками. Что касается двери ковчега, то
она сдѣлана была въ боку его въ самомъ ниж-
немъ подпалубѣ, дабы оттуда животныя ра-
зошлись по своимъ кѣтямъ: тутъ лучше ста-
вить ее, нежели предполагать, что животныя
шли въ свои кѣти сверху: ибо это труднѣе.
А дабы накрѣпко затворилась дверь сія, для
этого нужна была сила Божія, такъ какъ не-
кому было извнѣ засмолить ее такъ, чтобы
не просачивалась чрезъ нее вода. *По сему въ
Писаніи сказано, что Господь затворилъ
ковчегъ отъ Ное* (Быт. VII, 16). Замѣтить
должно и то, что Ной послѣ потопа не дверь

отворялъ, а окно, дабы выпустить ворона и
узнать: убыла ли вода. А что Ной пригото-
вилъ пищу въ ковчегѣ для всѣхъ животныхъ
и звѣрей, которые вошли съ нимъ туда, и
исполнилъ повелѣніе Божіе, объ этомъ выслу-
шай слова, сказанныя Богомъ Ною: *ты же
возьми себѣ отъ всѣхъ брашенъ, яже имате
ясти, и соберешь къ себѣ и будутъ тебѣ
и онымъ брашно*. И сотвори Ное вся, ели-
ка заповѣда ему Господь Богъ, тако сот-
вори (Быт. VI, 21. 22). Что касается до
помѣщенія помета животныхъ, то о немъ Пи-
саніе умалчиваетъ, но говоритъ преданіе, умал-
чиваетъ же потому, что это само собою
подразумѣвается, а духовнаго иносказательна-
го смысла не даетъ. Наконецъ, пирамидаль-
ный строй ковчега, какъ нельзя лучше, при-
способленъ былъ къ водѣ дождевой и потоп-
ной; ибо дождь лился съ него, какъ съ ост-
роверхой кровли, подводная же часть его, четы-
ресторонняя (квадратная) не допускала его
ни погрузиться въ воду, ни склониться на
бокъ, при напорѣ вѣтровъ и стремительности
течений, да и животнымъ внутри его было
спокойно.

«Нѣкоторые сомнѣвались, чтобы такой ков-
чегъ могъ вмѣстить въ себѣ даже самую ма-
лую часть всѣхъ земныхъ животныхъ. Осо-
бенно Апеллесъ, пріятель Маркіона, но ро-
дитель иной ереси, желая отнять священность
у бытописаній Моисея, вотъ какъ высказалъ
свое сомнѣніе о ковчегѣ: *«новѣсть эта лож-
на; не отъ Бога такое писаніе»*. Но не въ-
далъ онъ: какіе локти въ построенномъ ков-
чегѣ, числомъ триста, пятьдесятъ и тридцать,
разумѣло Писаніе. А мы отъ одного изъ уче-
ныхъ евреевъ узнали, что триста локтей рав-
ны тѣмъ локтямъ, которые у геометровъ (зем-
лемѣровъ) называются *силоу четырехуголь-*

ника помноженного на себя самого, δύναμις τοῦ ἀπὸ τοῦ τριαχοσὸς τετραγώνου, — такъ что на нашу мѣру они равняются 90,000 локтѣмъ, также и ширина (въ 50 локтей) равна 2,500 локтѣмъ, а высота 900. Да и думать нельзя, чтобы Моисей, наученный всей премудрости египтянъ, превосходно знавшихъ геометрію, и воспитанный въ царскомъ домѣ, не вычислилъ, что на длинѣ обыкновенныхъ трехъ сотъ локтей, на ширинѣ 50-ти и въ высотѣ 30 локтей, нельзя было помѣстить и четырехъ слоновъ съ запасомъ для нихъ пищи на круглый годъ, когда Богъ повелѣлъ ввести въ ковчегъ два и два животныхъ нечистыхъ. А если нужно яснѣе повѣсть слѣдующее изреченіе, — *собирая сводомъ сотвориши ковчегъ, и въ локоть свершиши его свѣше*; то приходится объяснить оное по архитектурски; и мы, сколько можемъ и знаемъ, объясняемъ это. Представь мнѣ самую нижнюю длину ковчега въ 300 локтей по счету вышепоказанному ($300 \times 300 = 90,000$), и ширину въ 50 локтей по тому же счету, потомъ къ *верху* съуживай ковчегъ постепенно на десять локтей по длинѣ его, и на одинъ локоть и двѣ трети по ширинѣ, такъ что самый верхній тридцатый локоть будетъ длиною въ 10 локтей, а шириною въ одинъ и двѣ трети: у тебя окажется самая верхушка ковчега въ одинъ локоть. Если же кому покажется, что тридцатый локоть самый верхній вычисленъ натянуто, тотъ пусть во вниманіе приметъ то, что сказано въ Писаніи: *тридцати локтей высота его. Собирая (съуживая) сводомъ сотвориши ковчегъ, и въ локоть свершиши свѣше*; я же думаю, что послѣ счета, *тридцати локтей высота*, словами — *въ локоть свершиши свѣше* — обозначенъ первый сверху локоть, онъ же и тридцатый. —

Εἰ δὲ χρή, ἐπὶ τοῦ τρανότερον νοῆσαι τὸ, ἐπισυνάγων ποιήσεις τὴν κιβωτὸν, καὶ εἰς πηχὺν συντελέσεις αὐτὴν ἄνωθεν, ἐκθέσθαι τὸν οἶοναί ἀρχιτεκτονικὸν περὶ τῆς κιβωτοῦ λόγον, φέρε, ὡς ὑποπέπτωκεν ἡμῖν, καὶ μεμαθήκαμεν, αὐτὸν ἐκθώμεθα. Νόει μοι τριαχοσίῳν πηχέων τῶν ἐιρημένων κατὰ τὴν καλουμένην δύναμιν εἶναι κατωτάτω τὸ τῆς κιβωτοῦ μήκος, καὶ πεντήκοντα πλάτος. εἴτα κατὰ πηχὺν ἐπισυνάγεσθαι τοῦ μὲν μήκους δέχα πῆχεις, τοῦ δὲ πλάτους ἓνα διμοῖρον, ὥστε γενέσθαι τὸν τριαχοστόν τοῦ ὕφους πηχὺν δέχα μὲν τοῦ μήκους, ἐνὸς δὲ καὶ διμοῖρου τοῦ πλάτους. εἴτα μετὰ τοῦτο συντελεσθῆναι εἰς πηχὺν τὴν ἐπισυναγωγὴν. Εἰ δὲ τῷ βιαίῳ εἶναι δοξῇ ὁ πῆχυς τριαχοστός ὢν, καὶ πρῶτος ὢν τοῦ ὕφους, προσεχέτω τῇ λέξει λεγούσῃ καὶ τριάκοντα πηχέων τὸ ὕψος αὐτῆς, ἐπισυνάγων ποιήσεις τὴν κιβωτὸν, καὶ εἰς πηχὺν συντελέσεις αὐτήν. Οἶμαι γὰρ ἐμφαίνεσθαι μετὰ τὸ, καὶ τριάκοντα πηχέων τὸ ὕψος, τὸν πρῶτον καὶ τριαχοστόν πηχὺν, διὰ τοῦ, καὶ εἰς πηχὺν συντελέσεις αὐτὴν ἄνωθεν *).

Теперь послѣ молитвы Тому, который одинъ можетъ снять покрывало съ Ветхаго Заветѣа, попытаемся открыть духовный смыслъ повѣствованія о величественномъ построеніи ковчега. Я думаю, что тотъ потопъ, который въ конецъ погубилъ тогдашній міръ, прообразовалъ собою имѣющій быть конецъ міра. Это и самъ Господь изрекъ, говоря: *якоже бысть во дни Ноевы, тако будетъ и во дни Сына Человѣческа: ядоху, пияху, женихуся, до нею же дне вниде Ное въ ковчегъ; и прииде потопъ и погуби вся* (Лук. 17, 26. 27).

*) Годлинникъ этотъ я нарочно помѣстилъ здѣсь, дабы знатоки еллинскаго языка могли повѣрить русскій переводъ мой.

Этимъ словами, очевидно, обозначается какъ бывший потопъ, такъ и имѣющій быть конецъ міра. Какъ тогда сказано было оному Ною, чтобы онъ построилъ ковчегъ, и ввелъ въ него съ собою не только сыновъ и присныхъ своихъ *et proximos suos*, но и разнородныхъ животныхъ: такъ и нашему Ною, Господу Іисусу Христу, который одинъ праведенъ и одинъ совершенъ, изречено Отцомъ Его, чтобы Онъ соорудилъ себѣ ковчегъ изъ деревъ четвероугольныхъ, и далъ ему свои размѣры и небесныя *таинства*. Это выражено и въ Псалмѣ словами: *проси отъ мене и дамъ ти языки достояніе твое, и одержаніе твое концы земли* (Псал. 2, 8), Итакъ Онъ соорудилъ ковчегъ и въ немъ устроилъ гнѣзда, то есть храмины для разнородныхъ существъ, о каковыхъ храминахъ и пророкъ (Исаія) говорить: *Идите, людіе мои, видите въ храмину вашу, затворите двери своя, укрыйтесья мало елико—елико, дондеже мимо идетъ гнѣвъ Господень* (Ис. 26, 20). Здѣсь люди, спасающіеся въ церкви, сравниваются съ тѣми людьми и существами, которые спаслись въ ковчегъ Ноя. Но такъ какъ не у всѣхъ одинаково достоинство, да не одинакова и степень вѣры, подобно тому, какъ въ Ноевомъ ковчегѣ не для всѣхъ животныхъ было одно помѣщеніе, а находились мѣста двукровныя внизу, и трехкровныя надъ ними, да и тѣ съ клѣтками: то и въ церкви—не всѣмъ одинъ и тотъ же почетъ, а каждый состоитъ въ своемъ чинѣ, хотя и всѣ содержатъ одну вѣру и омыты однимъ крещеніемъ. Тѣ которые живутъ умомъ и вѣдѣніемъ, и способны

нему, такъ какъ и Господь Іисусъ Христосъ, сей истинный Ной нашъ, имѣетъ немногихъ *своихъ*, немногихъ сыновъ и ближнихъ, слушающихъ слово его и способныхъ умудряться. Да и изъ этихъ въ верху ковчегъ (на горнемъ мѣстѣ церкви) стоятъ лишь мужи, имѣющіе самый высшій степень (епископы). А множеству неразумныхъ животныхъ и даже звѣрей, находившихся въ нижнихъ мѣстахъ ковчегъ, соответствуютъ тѣ, которыхъ жестокости права не могла смягчить даже сладость вѣры. Гораздо выше этихъ стоятъ тѣ, которые хоть и мало что знаютъ, но за то богаты простотою и невинностію. По такимъ степенямъ мы дойдемъ и до самаго Ноя, котораго имя значить *успокоеніе, или праведникъ*, и который есть Іисусъ Христосъ. Ибо въ (потопному) Ною нейдетъ то, что сказалъ о немъ отецъ его Ламехъ: *сей упокоитъ насъ отъ дѣлъ нашихъ, и отъ печали рукъ нашихъ, и отъ земли, юже прокля Господь Богъ* (Быт. V, 29). Можетъ ли быть вѣрно, чтобы Ной успокоилъ Ламеха, или народъ, обитавшій тогда на землѣ, или отмѣнилъ проклятіе земли, которое наложилъ на нее Господь, когда напротивъ ощутителемъ былъ сильнѣйшій гнѣвъ Бога, который, по Писанію, говорилъ: *и не реду малъ Богъ, что сотворилъ человека на землю, и сказалъ Богъ: истреблю человека, котораго сотворилъ, съ лица земли* (Быт. VI, 6. 7). А если ты будешь имѣть въ виду Господа нашего Іисуса Христа, о которомъ сказано: *Се аинецъ Божій, вземлай грѣхи міра; и еще: Христосъ искупилъ насъ отъ клятвы закона, ставъ за насъ клятвою*

Который далъ покой людямъ, и освободилъ землю отъ проклятія, какимъ проклялъ ее Господь Богъ. Сему-то духовному Ное, успокоившему людей и взявшему на себя грѣхи міра, сказано: *построй себѣ ковчегъ изъ дерева четвероугольныхъ.*

Теперь рассмотримъ: что это за дерева четвероугольныя. Четвероугольникъ (квадратъ) есть такой подставокъ, который, какъ ни поверни его, не нагибается ни на какую сторону, и стоитъ твердо и неизменно. Такія деревья выносятъ тяжесть животныхъ внутри, и волнъ извнѣ. Подъ ними я разумѣю учителей церкви, наставниковъ и ревнителей вѣры, которые и людей внутри церкви утѣшаютъ словомъ убѣжденія и увлекательностію ученія, и воюющимъ извнѣ, язычникамъ, или еретикамъ, и всѣмъ поднимающимъ вопросы, какъ волны, и споры какъ бури, противостоятъ силою слова и мудростію разума. А хочешь ли ты убѣдиться, что въ божественномъ писаніи разумѣются деревья духовныя? Прочтемъ, что написано въ пророчествѣ Іезекиіля: «И бысть во единонадесятое лѣто, въ третій мѣсяцъ во единъ день мѣсяца, бысть слово Господне ко мнѣ, глаголя: сыне человѣчъ, рцы фараону царю египетскому и множеству его: кому уподобляѣ еси себе въ высотѣ твоей; се Ассуръ купарисъ въ Ливанѣ, добръ отраслями и высокъ величествомъ, и часть покровомъ, и средѣ облакъ бысть власть его (вершина его). Вода воспита Его, бездна вознесе Его, рѣки своя приведе окрестъ садовъ своихъ, и составы своя испусти во вся дерева полевая. Сего ради вознесся величество Его паче всѣхъ деревьевъ полевыхъ... И купарисъ не таковъ въ раи Божіи, и сосны не подобны отраслямъ Его, и еліе не бысть подобно вѣтвямъ Его: всякое древо, еже въ раи Божіи не бысть подобно

ему въ добротѣ Его и возрѣвноваша Ему дерева райская сладости Божіи» (Гл. XXXI, 1—10). Примѣчаешь: о какихъ деревьяхъ говорить пророкъ, и какъ описываетъ онъ кипарисъ. Ливанскій, съ которымъ не могутъ сравниться всѣ деревья въ раю? Въ концѣ онъ прибавляетъ, что райскія деревья *ревнуютъ ему*, а симъ-то и доказываетъ, что деревья, находящіеся въ раю, надобно понимать въ смыслѣ духовномъ, такъ какъ онѣ *ревнуютъ* деревьямъ Ливанскимъ. Кстати мимоходомъ скажемъ еще и вотъ что. Смотри: не въ такомъ ли смыслѣ надобно понимать и то, что написано въ иной книгѣ: *проклятъ отъ Бога всякъ висѣй на древо* (Второзакон. XXI, 23), т. е. проклятъ человѣкъ, надѣющійся на человѣка. Ибо въ одномъ Богѣ должны мы висѣть (жить). Но оставимъ сіе. Между тѣмъ ты узналъ: какія четвероугольныя деревья ставятся духовнымъ Ноемъ, какъ бы нѣкая стѣна и защита всѣмъ находящимся внутри (церкви) отъ волнъ приражающихся извнѣ. Эти деревья внутри и снаружи покрываются смолою. Ибо зодчій церкви Христосъ не хочетъ, чтобы ты былъ таковъ, каковы тѣ, которые по наружности кажутся праведными, а внутри подобны гробамъ мертвецовъ: напротивъ Онъ желаетъ, чтобы ты и снаружи тѣломъ былъ святъ, и внутри сердцемъ чистъ, и отсюду обезопасенъ и защищенъ силою чистоты и невинности, т. е. внутри и извнѣ покрытъ непроницаемою мастію.

Послѣ сего упоминается о длинѣ, ширинѣ и высотѣ ковчега, и назначаются имъ числа, соотвѣтствующія великимъ таинственностямъ. Но прежде, нежели разсудимъ мы объ этихъ числахъ, посмотримъ: о какой говорится длинѣ, ширинѣ и высотѣ. Апостолъ, въ одномъ мѣстѣ разглагольствуя о таинствѣ креста, говорить

такъ: да *возможете разумѣти, что широта и долота и глубина и высота* (Ефес. III, 18). Глубина и высота одно и то же; ибо высота есть протяженіе отъ низу къ верху, а глубина отъ верху къ низу. Слѣдовательно Духъ Божій и чрезъ Моисея и чрезъ Павла возвѣщаетъ однѣ и тѣ же великія таинственности. Павелъ, проповѣдуя таинство сошествія Христа, называлъ оное глубиною, такъ какъ Христосъ сошелъ съ горняго въ дальнее. А Моисей, предобразуя восстановление посредствомъ Христа тѣхъ людей, которые отъ мірской пагубы, какъ отъ смерти потопной, поднимаются съ низу къ верху, къ небу, въ измѣреніи ковчега выставилъ не глубину, а высоту, такъ какъ совершается возвышеніе отъ земнаго и низкаго къ небесному и превосходному. Полагаются числа, триста локтей длины, пятьдесятъ ширины, тридцать высоты. Трехсотенная длина означаетъ долготу жизни, то есть, благодатное безсмертіе, приемлемое отъ Отца чрезъ Сына и святаго Духа. Пятидесятная ширина напоминаетъ отпущеніе грѣховъ; ибо по закону (Моисееву) въ пятидесятый годъ было отпущеніе, такъ что утратившій свое имѣніе тогда получалъ оное обратно, сдѣлавшійся добровольно рабомъ освобождался, должникъ получалъ отсрочку долга, изгнанный возвращался въ отечество; а духовный Ной Христосъ пятидесятымъ числомъ отпущенія грѣховъ придалъ широту ковчегу своему, т. е. церкви своей. Ибо, если бы Онъ не преподавалъ вѣрующимъ сего отпущенія, широта церкви Его не распространилась бы по всей землѣ. Тридцатое число высоты означаетъ тоже самое таинство, какое означается числомъ триста. Вывершеніе же ковчега мѣрою въ *одинъ локоть* внушаетъ, что *одинъ* есть Богъ, изъ котораго все

(1 Коринѣ. VIII, 6) и единъ Господь, и единая вѣра церкви, едино крещеніе, едино тѣло и единъ Духъ (Ефес. IV, 4. 5), и все сплѣнить къ единому концу совершенства божественнаго. Но и ты, слышащій все это, если удосушишься читать св. Писаніе, найдешь въ немъ множество великихъ дѣяній съ числами, тридцатымъ, пятидесятымъ и трехсотымъ. Тридцатилѣтній Іосифъ выводится изъ темницы, и получаетъ начальство надъ всѣмъ Египтомъ, дабы погибѣлъ отъ неминуемаго голода предотвратить запасомъ хлѣба. Тридцатилѣтній Іисусъ крестится и видитъ разверстое небо и Духа Божія, сходящаго на него въ видѣ голуби: тогда въ первый разъ открылось и таинство Троицы. И многое, сими подобное, найдешь. Но усмотришь и пятидесятый день праздничный, въ который освящались новые плоды (Второз. XVI 9), и изъ добычъ, взятыхъ у Мадиамлянъ,—пятидесятую часть, отдѣленную Господу (Числ. XXXI, 30). Съ тремя стами Авраамъ побѣдилъ Содомлянъ. Съ тремя стами, локавшими воду языкомъ, Гедеонъ поразилъ Мадиамлянъ. Дверь въ ковчегъ устроена была не спереди и не въ верху, а *съ боку въ сторону*; симъ напоминается слово пророка: *аще пойдете ко мнѣ страною* (бокомъ), *и азъ пойду съ вами въ крости страною* (Левит. XXVI 27. 28). Послѣ сего взглянемъ и на нижніе двукровы и на верхніе трикровы,—но напоминаютъ ли они слова Апостола: *о имени Іисуса всяко колѣно преклонится, небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ* (Филипп. II, 10). Да, въ ковчегъ самыя нижніе кровы означали тѣхъ *преисподнихъ*, о которыхъ говоритъ апостолъ, а повыше кровы соответствовали *земнымъ*, трикровы же *небеснымъ*, среди которыхъ находятся святые, могущіе, по

апостолу, восходить на третье небо. — Гнѣзда же, или кѣлѣи, которыхъ много было въ ковчегѣ, напоминали многіа обители Отца небеснаго. Что касается животныхъ и звѣрей и прочихъ различныхъ существъ; то они образовали царство Христово, въ которомъ, по прореченію Исаи, *пастися будутъ волкъ со овцею, и рысь почиетъ съ козлищемъ, и телецъ и юнецъ купъ пастися будутъ, и отроча младо* (безъ сомнѣнія такое, о какомъ говорилъ Спаситель, *еще не будете яко дѣти, не внидите въ царствіе Божіе*) *на пещеры аспидовъ и на ложа исчадій аспидскихъ руку возложитъ* (Ис. XI, 6—8); или означали тѣхъ четвероногихъ земли, и звѣрей и гадовъ, и птицъ небесныхъ, которыхъ видѣлъ Петръ въ спущенной къ нему съ неба плащаницѣ съ четырьмя концами, означавшими четыре евангелія (Дѣян. X, 11. 12).

Такъ какъ ковчегъ, который мы стараемся выставить, былъ построенъ по велѣнію Бога не только друкровный, но и трекровный; то и мы къ двумъ предшествовавшимъ разсужденіямъ нашимъ присоединимъ третіе. Первое изъ нихъ было историческое, положенное какъ основаніе ковчегное, второе мистическое, высшее, а третье, если будетъ возможно, нравственное. Если кто, при умноженіи грѣховъ и наводненіи пороковъ, покидаетъ все зыблющееся, преходящее и исчезающее, и слушаетъ слово Божіе и уроки небесныя; тотъ внутри сердца своего строитъ ковчегъ спасенія и, такъ сказать, помѣщаетъ въ себѣ бібліотеку слова божественнаго, и вѣру, надежду и любовь,

направляетъ себя къ небу. Ибо, ходя по землѣ, душою живетъ въ небѣ. А всѣ дѣянія свои объединяетъ, не увлекаясь легкомысліемъ и разнообразіемъ помысловъ. Но оную бібліотеку составляетъ не изъ кривыхъ и нестроганныхъ деревъ, а изъ четвероугольныхъ и правильно обтесанныхъ, т. е. изъ книгъ пророческихъ и апостольскихъ, а не свѣтскихъ. Ибо одни пророки и апостолы, испытанные разными искушеніями, и отсѣяніе и отрицаніе всѣ пороки, даютъ жизнь четырехстороннюю (quadratam) и со всѣхъ сторонъ округленную. Правда, и свѣтскихъ книгъ сочинителей можно называть деревьями высокими и тѣнистыми, потому что и они говорятъ о предметахъ высокихъ и говорятъ краснорѣчиво, цвѣтисто; но такъ какъ они не исполняли того, о чемъ говорили, то и не могутъ быть называемы деревьями четырехсторонними, потому что въ нихъ нѣтъ жизни и дѣйствительнаго слова. Ты же, строя себѣ ковчегъ и собирая бібліотеку, составь ее изъ рѣчей пророковъ и апостоловъ и даже тѣхъ, которые слѣдовали по правымъ стезямъ вѣры ихъ, составь двукровную и трекровную; изъ нея узнай повѣствованія историческія и великую таинственность, которая дѣйствуется во Христѣ и въ церкви. Тутъ учись исправлять нравы, отсѣять пороки, очищать душу, и освобождать ее изъ оковъ плѣна, помѣщая въ ней гнѣзда разныхъ добродѣтелей и совершенствъ. Внутри и снаружи осмотри ее, носи въ сердцѣ вѣру, установи исповѣдуя ее, внутри имѣя знаніе, а внѣ — дѣла, внутри будучи чистъ, а внѣ цѣломудренъ тѣломъ. Въ сей ковчегъ, или въ хра-

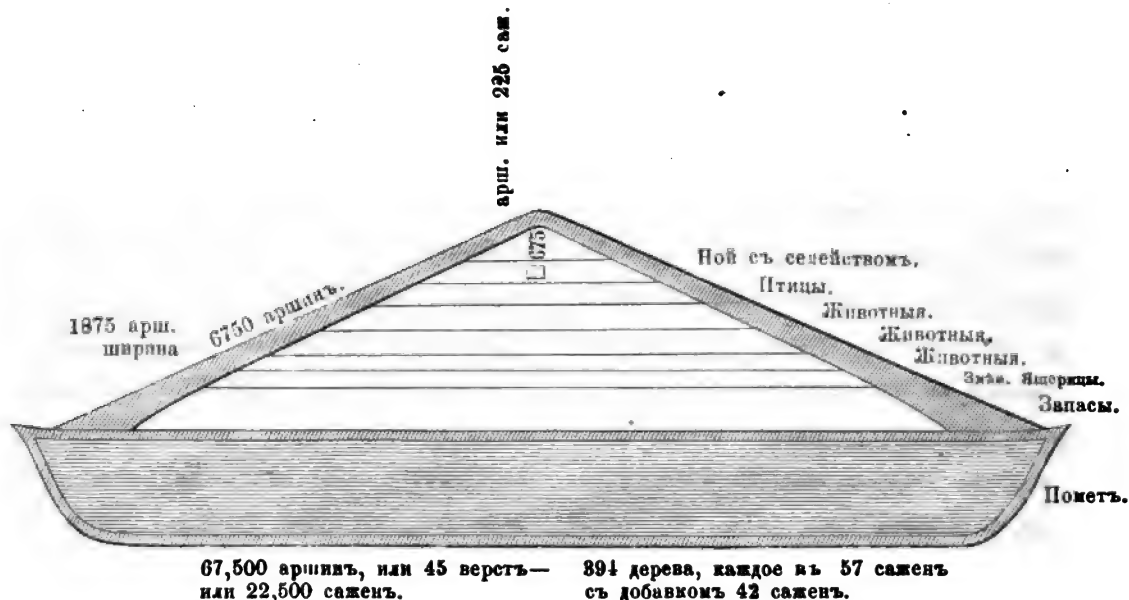
изученіе, уразумѣніе, испытаніе и обсужденіе того, что мы читаемъ. А о нечистыхъ парныхъ животныхъ говорить трудно. Впрочемъ, сколько достанетъ у насъ силъ для устраненія сей трудности, скажемъ, что похотѣніе и гнѣвъ, прирожденные всякой душѣ, называются нечистыми, когда увлекаютъ человѣка къ грѣху; а когда похоть способствуетъ рожденію потомства, гнѣвъ же—исправленію и благочинію, тогда оба признаются необходимыми и охранительными. Итакъ назидательно даже и то, что не доставляетъ нравоученія, и служить предметомъ разсужденія умственного. Дѣйствительно, если кто на досугѣ можетъ освоиться съ божественнымъ Писаніемъ и въ немъ сочетавать духовное съ духовнымъ, тотъ, какъ сдается, найдетъ въ настоящемъ Читеніи глубокія и сопровенныя тайны, кои мы теперь оставляемъ не раскрытыми по краткости времени и по причинѣ утомленія слушателей. Впрочемъ будемъ умолять милость всемогущаго Бога, да содѣлаетъ Онъ насъ не только слушателями, но и исполнителями слова его (Іаков. 1, 22), и наведетъ на души наши потоппъ воды своей, и истребитъ въ насъ все, что по предвѣдѣнію его должно быть истреблено, и оживитъ все, что по суду его должно быть оживлено посредствомъ Христа Господа нашего и Духа святаго. Ему слава во вѣки вѣковъ. Аминь».

И въ этой бесѣдѣ слышенъ Оригенъ, знатокъ священнаго Писанія, любящій толковать каждое изреченіе его, и толковать буквально, иносказательно и нравственно. Удивила меня память его подбиравшая священные тексты, мало-малыски соприкосновенные по буквѣ; уди-

животныхъ, похоть, гнѣвъ и нечистыхъ звѣрей, существа небесныя, земныя, преисподнія и кровы ковчега верхніе, средніе и нижніе. Воображаю, что такіе приемы, собесѣдованія достаточно занимали вниманіе слушателей, мало знавшихъ св. Писаніе и не умѣвшихъ понимать и толковать оное такъ, какъ понималъ и толковалъ Оригенъ. Что касается до меня, то я, признаюсь, увлекся сообщеннымъ отъ него еврейскимъ преданіемъ о длинѣ, ширинѣ и высотѣ Ноева ковчега. Это преданіе есть новость, пріятная, быть можетъ, и не мнѣ одному. По этому преданію длина пирамидальнаго ковчега Ноева, если локоть мы будемъ считать въ три четверти нашего аршина, была въ 67,500 аршинъ или 45 верстъ, ширина въ 1875 аршинъ, или съ версту съ добавкомъ въ ней 375 аршинъ, а высота въ 675 аршинъ, или 225 сажень. Вотъ корабль, такъ корабль! Что предъ нимъ англійскій левіаѳанъ? Крохотка. Приходится полагать, что Ной строилъ такой громадный ковчегъ на берегу моря, и строилъ изъ такихъ деревъ, каковы *Камедныя деревья* (*Eucalyptus globulus*) въ Австраліи, коихъ вышина измѣряется 400 футами, или 57 саженьми а толщина—96-ю футами, или 13 саженьми и 5 футами. Такихъ деревъ, издающихъ смолистый запахъ, онъ укладывалъ 394, съ добавкомъ 42 саженныхъ брусевъ, на протяженіи 45 верстъ. Немного. Но сколько требовалось плотниковъ, пильщиковъ, столяровъ, кузнецовъ и другихъ рабочихъ, сколько машинъ и инструментовъ, для сооружеія такой громады! Пусть другіе вычисляютъ все это. А я охочусь высказать свое мнѣніе, что Ной, какъ и все, что въ немъ, было въ власти

стительскихъ рощахъ своихъ: это не важно для меня. А важно и занимательно размѣщеніе семейства Ноева, животныхъ и птицъ, корма для нихъ и помета. Вникая въ это размѣщеніе, понимаешь, что ковчегъ длиною въ 300 локтей не могъ вмѣстить и малой доли всего того, что надлежало помѣстить въ немъ, а на протяженіи 90,000 лактей могъ содержать въ себѣ великое множество всего

скомъ дворцѣ, въ 335 году. Ему усвоится такъ же нѣсколько краткихъ Словъ на разные случаи о разныхъ предметахъ, и нѣсколько бесѣдъ, изъясняющихъ нѣкоторыя мѣста св. Писанія. Не изрекаю своего сужденія о проповѣдничествѣ сего палестинно-кесарійскаго епископа потому, что мало знакомъ съ нимъ, да и другимъ предоставляю разглагольствовать о проповѣдникахъ *древнихъ*, рѣшившись знако-



жившаго тогда на землѣ съ достаточными запасами пищи. Но откуда двинулось, гдѣ плыло, и куда пристало это изумительное судно? Объ этомъ неумѣстно говорить въ исторіи проповѣдничества. А ежели неумѣстно, то я и не буду говорить: но за то представляю свой чертежъ Ноева ковчега. Смотрите, измѣряйте, воображайте и понимайте.

А у меня на очереди стоитъ священно-проповѣдникъ —

5. Евсевій Памфилъ, современникъ Константина великаго, скончавшійся въ 340 году. Онъ написалъ похвальное Слово названному государю по случаю празднованія тридцатилѣтія царствованія его, и произнесъ въ цар-

мить читателей наипаче съ проповѣдниками *средневѣковыми и новѣйшими*, которыхъ едва ли кто у насъ знаетъ такъ, какъ знаю ихъ я, долго жившій и трудившійся на Востоку.

6. Въ числѣ древнихъ проповѣдниковъ іерусалимскихъ весьма видное мѣсто занималъ св. Кириллъ, епископъ св. града, въ которомъ находятся голгофа и гробъ Господень. Онъ родился, получилъ воспитаніе и образованіе въ пѣдрахъ церкви іерусалимской, велъ жизнь подвижническую, и съ 346 года по 349-й былъ пресвитеромъ въ Іерусалимѣ, и въ этомъ санѣ говорилъ тамъ поученія готовящимся къ крещенію и новокрещеннымъ. Въ 350 году кесарійскій митрополитъ Акакій посвятилъ его

въ санъ архіерейскій на мѣсто починаго о Господѣ іерусалимскаго епископа Максима. Блаженная и мирная кончина его послѣдовала въ 386 году.

Извѣстны поученія сего Кирилла какъ то, *Огласительныя* готовящимся къ крещенію, *числомъ 18*, и *Тайноводственныя* новокрещенныхъ, *всѣхъ 5*, а такъ же бесѣды *съ дня Срътенія Господня, о претвореніи воды въ вино, и съ недѣлю разслабленнаго*. Разборъ ихъ и сужденіе о проповѣдническомъ дарованіи Кирилла помѣщены въ сочиненіи преосвященнаго Филарета архіепископа черниговскаго подъ заглавіемъ: Историческое ученіе объ отцахъ церкви, Т. II С.Петербургъ. 1859 г. стр. 89—98. Читайте тутъ, что вамъ нужно, а лучше возьмите въ руки подлинникъ. Я же смѣшу указать вамъ слѣдующихъ за св. Кирилломъ проповѣдниковъ іерусалимскихъ.

7. Исихій пресвитеръ іерусалимскій, уроженецъ св. града, и въ молодыхъ лѣтахъ ученикъ св. Григорія Богослова, посвященный въ санъ пресвитерскій въ 412 году и съ сего времени проповѣдовавшій въ Іерусалимѣ, скончавшійся же въ 432 году, написалъ нѣсколько Словъ. Изъ нихъ извѣстны 12: 1) о Рождествѣ Христовомъ, 2 и 3) о Благовѣщеніи, 4) о пастыряхъ Вилеємскихъ, 5) о Срътеніи Господнемъ, 6) о воскресеніи, 7) объ апостолѣ Андреѣ, 8) объ апостолахъ Петрѣ и Павлѣ, 9) о четверодневномъ Лазарѣ, 10) о мученикѣ Прокопѣ, 11) о зачатіи Предтечи и 12) о Богоотцѣ Давидѣ. Одно изъ этихъ Словъ онъ начинаетъ такъ: «Память о праведникахъ должна быть священна, и каждый праздникъ

Но праздникъ, который совершается нынѣ, выше всякой похвалы: это есть торжество Дѣвы, которая такъ превосходитъ всѣхъ, что приняла въ себя Бога - Слово. Прежде всего архангелъ Гавріилъ первый возвѣстилъ: *радуйся благодатная, Господь съ тобою*...

Знаменитый патріархъ Фотій передалъ слѣдующія очень важныя слова св. Исихія изъ проповѣди его объ Іаковѣ братѣ Господнемъ: «Какъ восхваляю раба и брата Христова, архистратига новаго Іерусалима, вождя іереевъ, ексарха апостоловъ, первоверховнаго между этими главами, сіяющаго среди свѣтильниковъ, блистающаго между звѣздами? Петръ предлагаетъ, Іаковъ законополагаетъ, и немногими словами своими заканчиваетъ важное изслѣдованіе». (Смотри Истор. ученіе объ отц. церкви Филарета. Т. III. ст. 55, 57 и дал. *Classicorum auctorum Vaticanis codicibus editorum*. Т. X. Romae, 1838. Тутъ напечатано Слово Исихія на Срътеніе Господне: «*Ὁ μὲν ἑορτῇ λέγεται καθαρσίῳ, ἢ οὐκ ἂν τις ἀμάρτοι, ἑορτῶν εἰπὼν ἑορτῇ...*»).

8. Хрисиппъ, пресвитеръ іерусалимскій, сочинилъ похвальное слово святому великому ченику Θεодору. Я читалъ это Слово въ рукописи на пергаментѣ X вѣка, содержащей февральскую минею, а хранящейся въ библиотекѣ святогробскаго монастыря. Вотъ начало его: *Μάρτυρος ἐν τοῖς μάρτυσιν ὑπερλάμποντος εὐφημίαν εἰς τὸ παρόν προτιθεῖς ὑμῖν, ὃ πατέρες καὶ ἀδελφοὶ .. ἐγὼ προσφέρω τὰ ρήματα. ὁμεῖς τὴν διὰ τῶν πραγμάτων εὐγνωμοσύνην καὶ τιμῇ...*»). Хрисиппъ исчислилъ 12 чудесъ св. Θεодора, и потомъ сказалъ: «столько было

Аарона, столько пророковъ, изложившихъ намъ меньшія пророчества». Но когда жилъ сей проповѣдникъ? Спусти долгое время послѣ мученія св. Θεодора, пострадавшаго въ царствованіе Максимина въ началѣ четвертаго вѣка. Ибо во дни Хрисиппа, какъ видно изъ его Слова, юноша, чудесно избавленный отъ рабства св. Θεодоромъ, уже прославленнымъ въ небѣ, былъ весьма старъ, οὐδὲ σφόδρα πρεσβύτερος τῇν ἡλικίαν. Эта частности, воспоминаемая проповѣдникомъ, внушаетъ, что онъ жилъ въ пятомъ вѣкѣ. Притомъ въ заключеніи его похвального Слова перечислены святыя мѣста, Вифлеемъ, Голгоза, теремъ воскресенія Христова, гора Елеонская и горница Сіонская, а о погребальномъ вертепѣ Богоматери въ Геосиманіи нѣтъ и намека; значить: Хрисиппъ говорилъ оное Слово до открытія сего вертепа, отысканнаго іерусалимскимъ патріархомъ Іувеналіемъ *вскорѣ послѣ* 451 года, и чуть ли не тогда говорилъ, когда нѣкто Θεодосій, по окончаніи Халкидонскаго Собора (451 г.), убѣжалъ въ Палестину и возмущилъ эту область. Ибо на причиненныя имъ смуты наметнулъ Хрисиппъ слѣдующими словами въ своемъ молитвенномъ обращеніи къ св. Θεодору: «побори и на насъ возставшее искушеніе..., противустань навѣтамъ на насъ лукаваго, который осаждаетъ насъ многими, многими, соблазнами: *χαραπολέμησον τὸν διὰ πολλῶν καὶ ἡμῖν ἐπιστρατεύοντα πειρασμόν... πρὸς τὰς τοῦ πονηροῦ καὶ ἡμῶν ἐπινοίας ἀντιπαράταξαι. πολλοὶς γὰρ ἡμᾶς, πολλοῖς πολιορχεῖ σκανδάλους.*

9. Тимоѳей, пресвитеръ іерусалимскій, написалъ похвальное Слово св. Симеону Богопріимцу изъ текста: *нынѣ отпущаеши раба*

любовками только тотъ совершенъ, кто больше всего заботится о приобритеніи праведности. Перечисливъ многихъ вѣтхозавѣтныхъ праведниковъ, Тимоѳей спрашивалъ: «кто послѣдній праведникъ? и отвѣчалъ: это Симеонъ, нынѣ упомянутый въ евангеліи Луки. Онъ—первый и послѣдній: послѣдній—подзаконный, первый—благодатный, іудей жертвоприносящій, христіанинъ благодарящій, законникъ читающій, ангелъ знающій» *).—Длинно это Слово найденное мною въ февральской минеѣ Х вѣка, хранящейся въ сѣвастопольской бібліотекѣ. Нѣтъ въ немъ никакого точнаго указанія на время жизни сочинителя его, кромѣ слѣдующаго изреченія, — *тайная вечеря хранитъ царство.* Это изреченіе внушаетъ, что Тимоѳей жилъ и проповѣдовалъ въ Іерусалимѣ еще тогда, когда святыя грады сей были подъ властію царства греческаго, слѣдовательно ранѣе 637 года (Это Слово Тимоѳея напечатано въ X томѣ *Classicum auctorum, e codicibus Vaticanis editorum*).

10. Модестъ, патріархъ іерусалимскій, видѣвшій страшное и губительное нашествіе персовъ на Іерусалимъ въ 614 году, былъ церковный витія. Знаменитый и многоученый Фотій читалъ *похвальное слово* его Богоматери, говоренное въ день успенія ея. (Bibliothec. cod. 285). Вотъ начало его: «Я не знаю: почему прежде никто не излагалъ повѣствованія о досточтимомъ успеніи Богоматери. А между тѣмъ въ день успенія ея многіе любознательные и благоговѣйные люди сильно желаютъ узнать что нибудь объ этомъ событіи». Послѣ сего начала Модестъ подробно повѣствовалъ о успеніи Богоматери, и кстати уяснялъ тайны пресвятой Троицы и вочеловѣченія Бога Слова,

и изливалъ чувство благоговѣнія къ царицѣ небесной не только отъ своего лица, но и отъ лица всей православной церкви. — Тотъ же Фотій читалъ еще два Слова Модеста, *о срътеніи Господнемъ и о женахъ мѣроносицахъ*. Изъ послѣдняго Слова имъ выписаны замѣчательныя свѣдѣнія о св. Маріи Магдалинѣ. — «Магдалина была дѣвица столь чистая, что мучителямъ ея казалась прозрачнымъ стекломъ. Она послѣ успенія Богоматери отправилась въ Ефесъ къ возлюбленному Господомъ ученику, и тамъ была замучена, потому что не хотѣла разлучиться съ дѣвственникомъ и евангелистомъ Іоанномъ *). Какъ начальный апостолъ за твердую вѣру его во Христа названъ былъ Петромъ, что значить *камень*; такъ и ее, начальную ученицу, за чистоту и любовь ея Спаситель называлъ Марією по имени Матери своей. Какъ за Господомъ слѣдовали лишь учениковъ: такъ за Матерію его слѣдовали лишь ученицы... Нѣкогда удивились ученики тому, что Онъ бесѣдовалъ съ женою (Іоанн. 4, 20); значить, Онъ не сближался съ женщинами; но когда Матерь его совершала евангельское путешествіе съ Нимъ, онъ слѣдовали за нею, и служили общему Владыкѣ и ученикамъ Его имуществомъ своимъ» (Photii Biblioth. Codex. 275).

11. Софроній, патріархъ іерусалимскій (634—641 г.), нравственное ученіе излагалъ въ Словахъ *о крестѣ* (два Слова), *о рождествѣ Христовомъ*, *о срътеніи Господнемъ*, *о благовѣщеніи*, *о Іоаннѣ Крестителѣ*, *Іоаннѣ Богословѣ*, *Петрѣ и Павлѣ*, и *о мученикахъ Амморейскихъ*. Во второмъ Словѣ

*) Итакъ вотъ какая Марія пребывала въ Ефесѣ у Іоанна, Магдалина, а не Пресвятая Дѣва Марія. Пусть это знаютъ Аеоны, баснословящіе, что Богоматерь изъ Ефеса приходила на ихъ гору.

о крестѣ говорилъ онъ, что постъ и крестъ суть спасительныя врачевства отъ нравственныхъ болѣзней нашихъ, и что въ срединѣ великаго поста обыкновенно чувствуется животворящее древо креста. Въ Словѣ о срътеніи Господнемъ, послѣ перечисленія мѣстъ, ознаменованныхъ событіями изъ жизни Спасителя, описывалъ срътеніе Младенца Іисуса въ храмѣ, и указалъ добродѣтели, коими должны украшаться встрѣчающіе Господа. Въ Словѣ объ Іоаннѣ Крестителѣ извѣстествовалъ житіе, ученіе и дѣянія Предтечи, и въ концѣ сказалъ: «желалъ бы я еще продолжить слово о тебѣ, но удерживаютъ меня и немощь человѣческая и наступленіе часа литургіи». (Истор. ученіе объ отц. церкви Филар. Т. III. Specilegium Romanum. Т. IV. Romae. 1840. Въ библіотекѣ Синайскаго подворья въ Каирѣ я читалъ Слово Софронія о Маріи Египетской въ рукописи 1242 года).

12. Анастасій Синаитъ, пресвитеръ и игуменъ монастыря Синайскаго (всегда завсѣвшаго отъ патріарха іерусалимскаго), скончавшійся въ глубокой старости въ 686 году, пока былъ живъ, путешествовалъ по Египту, Аравіи и Сиріи съ тою цѣлію, чтобы обличать и обращать къ истинѣ еретиковъ акефаловъ и евтихіанъ. Кромѣ этой миссіонерской проповѣди онъ занимался сочиненіемъ церковныхъ словъ. Извѣстно, что изъ Слова *его въ недѣлю Троицы* Іоаннъ Дамаскинъ въ своемъ третьемъ Словѣ о св. иконахъ приводилъ слѣдующее сказаніе: «Видѣвшіе Христа во плоти принимали его за пророка: а мы хотъ и не видѣли его тѣлесными очами, но еще отъ молодыхъ ногтей, еще тогда, когда были дѣтьми и отроками, познали въ немъ Бога, научились исповѣдовать его Владыкою вселенной, Творцомъ вѣковъ, сіяніемъ славы Отца. Свя-

тое же евангеліе его слушаемъ съ такою вѣрою, какъ бы видимъ самаго Христа. А когда на иконѣ видимъ только изображеніе божественнаго подобія его, какъ самаго его, призирающаго на насъ съ неба, тогда почитаемъ его, поклоняемся ему и припадаемъ къ нему». Два слова Анастасія Синаита, *о усопшихъ въ Господь и о предѣлѣ жизни*, съ увѣщаніями поминать усопшихъ, изданы кардиналомъ Майомъ въ veter. script. vol. I. Въ библиотекѣ Аеонофиловейской обители я видѣлъ *увѣщательныя слова* сего преподобнаго Синаита, *Ἀναστασίου Σιναιτου λόγος παραυτιχοῖ* и въ книгохранилищѣ синайскаго монастыря творенія его, переведенныя по арабски.

13. Преподобный Іоаннъ Дамаскинъ (+ 778 г.), какъ пресвитеръ и церковный вѣстникъ, говорилъ проповѣди. Ихъ много *). Но изъ многихъ я читалъ только слѣдующія:

— Въ день успенія Богородицы въ библиотекѣ Аеоноесфигменской.

— Объ усопшихъ въ вѣрѣ, *περί τῶν ἐν πίσει κελοῦμένων*, въ книгохранилищѣ Аеонокутлумушскомъ. Это слово едва ли можетъ быть усвоено *любомудренному* Дамаскину, потому что помѣщенный въ немъ повѣсти о язычникѣ Фалконилѣ, освобожденной изъ ада молитвою св. мученицы Феклы, и о римскомъ императорѣ Траянѣ, спасенномъ отъ вѣчнаго мученія молитвою св. Григорія Двоеслова, походятъ на басни.

— Шестодневъ, или бесѣды о шести дняхъ

*) Лексиконъ издалъ 13 словъ и бесѣды Дамаскина, и между ними похвальныя слова Златоусту и св. Варварѣ. Въ Христіанскомъ Чтеніи напечатаны 7 словъ его въ годы 1880, 1885, 1887, 1890, 1891, 1892, 1893, 1894, 1895, 1896, 1897, 1898, 1899, 1900, 1901, 1902, 1903, 1904, 1905, 1906, 1907, 1908, 1909, 1910, 1911, 1912, 1913, 1914, 1915, 1916, 1917, 1918, 1919, 1920, 1921, 1922, 1923, 1924, 1925, 1926, 1927, 1928, 1929, 1930, 1931, 1932, 1933, 1934, 1935, 1936, 1937, 1938, 1939, 1940, 1941, 1942, 1943, 1944, 1945, 1946, 1947, 1948, 1949, 1950, 1951, 1952, 1953, 1954, 1955, 1956, 1957, 1958, 1959, 1960, 1961, 1962, 1963, 1964, 1965, 1966, 1967, 1968, 1969, 1970, 1971, 1972, 1973, 1974, 1975, 1976, 1977, 1978, 1979, 1980, 1981, 1982, 1983, 1984, 1985, 1986, 1987, 1988, 1989, 1990, 1991, 1992, 1993, 1994, 1995, 1996, 1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 2680, 2681, 2682, 2683, 2684, 2685, 2686, 2687, 2688, 2689, 2690, 2691, 2692, 2693, 2694, 2695, 2696, 2697, 2698, 2699, 2700, 2701, 2702, 2703, 2704, 2705, 2706, 2707, 2708, 2709, 2710, 2711, 2712, 2713, 2714, 2715, 2716, 2717, 2718, 2719, 2720, 2721, 2722, 2723, 2724, 2725, 2726, 2727, 2728, 2729, 2730, 2731, 2732, 2733, 2734, 2735, 2736, 2737, 2738, 2739, 2740, 2741, 2742, 2743, 2744, 2745, 2746, 2747, 2748, 2749, 2750, 2751, 2752, 2753, 2754, 2755, 2756, 2757, 2758, 2759, 2760, 2761, 2762, 2763, 2764, 2765, 2766, 2767, 2768, 2769, 2770, 2771, 2772, 2773, 2774, 2775, 2776, 2777, 2778, 2779, 2780, 2781, 2782, 2783, 2784, 2785, 2786, 2787, 2788, 2789, 2790, 2791, 2792, 2793, 2794, 2795, 2796, 2797, 2798, 2799, 2800, 2801, 2802, 2803, 2804, 2805, 2806, 2807, 2808, 2809, 2810, 2811, 2812, 2813, 2814, 2815, 2816, 2817, 2818, 2819, 2820, 2821, 2822, 2823, 2824, 2825, 2826, 2827, 2828, 2829, 2830, 2831, 2832, 2833, 2834, 2835, 2836, 2837, 2838, 2839, 2840, 2841, 2842, 2843, 2844, 2845, 2846, 2847, 2848, 2849, 2850, 2851, 2852, 2853, 2854, 2855, 2856, 2857, 2858, 2859, 2860, 2861, 2862, 2863, 2864, 2865, 2866, 2867, 2868, 2869, 2870, 2871, 2872, 2873, 2874, 2875, 2876, 2877, 2878, 2879, 2880, 2881, 2882, 2883, 2884, 2885, 2886, 2887, 2888, 2889, 2890, 2891, 2892, 2893, 2894, 2895, 2896, 2897, 2898, 2899, 2900, 2901, 2902, 2903, 2904, 2905, 2906, 2907, 2908, 2909, 2910, 2911, 2912, 2913, 2914, 2915, 2916, 2917, 2918, 2919, 2920, 2921, 2922, 2923, 2924, 2925, 2926, 2927, 2928, 2929, 2930, 2931, 2932, 2933, 2934, 2935, 2936, 2937, 2938, 2939, 2940, 2941, 2942, 2943, 2944, 2945, 2946, 2947, 2948, 2949, 2950, 2951, 2952, 2953, 2954, 2955, 2956, 2957, 2958, 2959, 2960, 2961, 2962, 2963, 2964, 2965, 2966, 2967, 2968, 2969, 2970, 2971, 2972, 2973, 2974, 2975, 2976, 2977, 2978, 2979, 2980, 2981, 2982, 2983, 2984, 2985, 2986, 2987, 2988, 2989, 2990, 2991, 2992, 2993, 2994, 2995, 2996, 2997, 2998, 2999, 3000, 3001, 3002, 3003, 3004, 3005, 3006, 3007, 3008, 3009, 3010, 3011, 3012, 3013, 3014, 3015, 3016, 3017, 3018, 3019, 3020, 3021, 3022, 3023, 3024, 3025, 3026, 3027, 3028, 3029, 3030, 3031, 3032, 3033, 3034, 3035, 3036, 3037, 3038, 3039, 3040, 3041, 3042, 3043, 3044, 3045, 3046, 3047, 3048, 3049, 3050, 3051, 3052, 3053, 3054, 3055, 3056, 3057, 3058, 3059, 3060, 3061, 3062, 3063, 3064, 3065, 3066, 3067, 3068, 3069, 3070, 3071, 3072, 3073, 3074, 3075, 3076, 3077, 3078, 3079, 3080, 3081, 3082, 3083, 3084, 3085, 3086, 3087, 3088, 3089, 3090, 3091, 3092, 3093, 3094, 3095, 3096, 3097, 3098, 3099, 3100, 3101, 3102, 3103, 3104, 3105, 3106, 3107, 3108, 3109, 3110, 3111, 3112, 3113, 3114, 3115, 3116, 3117, 3118, 3119, 3120, 3121, 3122, 3123, 3124, 3125, 3126, 3127, 3128, 3129, 3130, 3131, 3132, 3133, 3134, 3135, 3136, 3137, 3138, 3139, 3140, 3141, 3142, 3143, 3144, 3145, 3146, 3147, 3148, 3149, 3150, 3151, 3152, 3153, 3154, 3155, 3156, 3157, 3158, 3159, 3160, 3161, 3162, 3163, 3164, 3165, 3166, 3167, 3168, 3169, 3170, 3171, 3172, 3173, 3174, 3175, 3176, 3177, 3178, 3179, 3180, 3181, 3182, 3183, 3184, 3185, 3186, 3187, 3188, 3189, 3190, 3191, 3192, 3193, 3194, 3195, 3196, 3197, 3198, 3199, 3200, 3201, 3202, 3203, 3204, 3205, 3206, 3207, 3208, 3209, 3210, 3211, 3212, 3213, 3214, 3215, 3216, 3217, 3218, 3219, 3220, 3221, 3222, 3223, 3224, 3225, 3226, 3227, 3228, 3229, 3230, 3231, 3232, 3233, 3234, 3235, 3236, 3237, 3238, 3239, 3240, 3241, 3242, 3243, 3244, 3245, 3246, 3247, 3248, 3249, 3250, 3251, 3252, 3253, 3254, 3255, 3256, 3257, 3258, 3259, 3260, 3261, 3262, 3263, 3264, 3265, 3266, 3267, 3268, 3269, 3270, 3271, 3272, 3273, 3274, 3275, 3276, 3277, 3278, 3279, 3280, 3281, 3282, 3283, 3284, 3285, 3286, 3287, 3288, 3289, 3290, 3291, 3292, 3293, 3294, 3295, 3296, 3297, 3298, 3299, 3300, 3301, 3302, 3303, 3304, 3305, 3306, 3307, 3308, 3309, 3310, 3311, 3312, 3313, 3314, 3315, 3316, 3317, 3318, 3319, 3320, 3321, 3322, 3323, 3324, 3325, 3326, 3327, 3328, 3329, 3330, 3331, 3332, 3333, 3334, 3335, 3336, 3337, 3338, 3339, 3340, 3341, 3342, 3343, 3344, 3345, 3346, 3347, 3348, 3349, 3350, 3351, 3352, 3353, 3354, 3355, 3356, 3357, 3358, 3359, 3360, 3361, 3362, 3363, 3364, 3365, 3366, 3367, 3368, 3369, 3370, 3371, 3372, 3373, 3374, 3375, 3376, 3377, 3378, 3379, 3380, 3381, 3382, 3383, 3384, 3385, 3386, 3387, 3388, 3389, 3390, 3391, 3392, 3393, 3394, 3395, 3396, 3397, 3398, 3399, 3400, 3401, 3402, 3403, 3404, 3405, 3406, 3407, 3408, 3409, 3410, 3411, 3412, 3413, 3414, 3415, 3416, 3417, 3418, 3419, 3420, 3421, 3422, 3423, 3424, 3425, 3426, 3427, 3428, 3429, 3430, 3431, 3432, 3433, 3434, 3435, 3436, 3437, 3438, 3439, 3440, 3441, 3442, 3443, 3444, 3445, 3446, 3447, 3448, 3449, 3450, 3451, 3452, 3453, 3454, 3455, 3456, 3457, 3458, 3459, 3460, 3461, 3462, 3463, 3464, 3465, 3466, 3467, 3468, 3469, 3470, 3471, 3472, 3473, 3474, 3475, 3476, 3477, 3478, 3479, 3480, 3481, 3482, 3483, 3484, 3485, 3486, 3487, 3488, 3489, 3490, 3491, 3492, 3493, 3494, 3495, 3496, 3497, 3498, 3499, 3500, 3501, 3502, 3503, 3504, 3505, 3506, 3507, 3508, 3509, 3510, 3511, 3512, 3513, 3514, 3515, 3516, 3517, 3518, 3519, 3520, 3521, 3522, 3523, 3524, 3525, 3526, 3527, 3528, 3529, 3530, 3531, 3532, 3533, 3534, 3535, 3536, 3537, 3538, 3539, 3540, 3541, 3542, 3543, 3544, 3545, 3546, 3547, 3548, 3549, 3550, 3551, 3552, 3553, 3554, 3555, 3556, 3557, 3558, 3559, 3560, 3561, 3562, 3563, 3564, 3565, 3566, 3567, 3568, 3569, 3570, 3571, 3572, 3573, 3574, 3575, 3576, 3577, 3578, 3579, 3580, 3581, 3582, 3583, 3584, 3585, 3586, 3587, 3588, 3589, 3590, 3591, 3592, 3593, 3594, 3595, 3596, 3597, 3598, 3599, 3600, 3601, 3602, 3603, 3604, 3605, 3606, 3607, 3608, 3609, 3610, 3611, 3612, 3613, 3614, 3615, 3616, 3617, 3618, 3619, 3620, 3621, 3622, 3623, 3624, 3625, 3626, 3627, 3628, 3629, 3630, 3631, 3632, 3633, 3634, 3635, 3636, 3637, 3638, 3639, 3640, 3641, 3642, 3643, 3644, 3645, 3646, 3647, 3648, 3649, 3650, 3651, 3652, 3653, 3654, 3655, 3656, 3657, 3658, 3659, 3660, 3661, 3662, 3663, 3664, 3665, 3666, 3667, 3668, 3669, 3670, 3671, 3672, 3673, 3674, 3675, 3676, 3677, 3678, 3679, 3680, 3681, 3682, 3683, 3684, 3685, 3686, 3687, 3688, 3689, 3690, 3691, 3692, 3693, 3694, 3695, 3696, 3697, 3698, 3699, 3700, 3701, 3702, 3703, 3704, 3705, 3706, 3707, 3708, 3709, 3710, 3711, 3712, 3713, 3714, 3715, 3716, 3717, 3718, 3719, 3720, 3721, 3722, 3723, 3724, 3725, 3726, 3727, 3728, 3729, 3730, 3731, 3732, 3733, 3734, 3735, 3736, 3737, 3738, 3739, 3740, 3741, 3742, 3743, 3744, 3745, 3746, 3747, 3748, 3749, 3750, 3751, 3752, 3753, 3754, 3755, 3756, 3757, 3758, 3759, 3760, 3761, 3762, 3763, 3764, 3765, 3766, 3767, 3768, 3769, 3770, 3771, 3772, 3773, 3774, 3775, 3776, 3777, 3778, 3779, 3780, 3781, 3782, 3783, 3784, 3785, 3786, 3787, 3788, 3789, 3790, 3791, 3792, 3793, 3794, 3795, 3796, 3797, 3798, 3799, 3800, 3801, 3802, 3803, 3804,

благодатная! Господь съ тобою. Днесь и мы, бренныя, сей великославной и свѣтоносной Матерѣ Господа и Бога Спаса нашего Ісуса Христа, возглаголемъ радостотворныя обрадованія, радостно взывая:

Радуйся благодатная: Господь съ тобою. Благословенна ты въ женахъ и благословенъ плодъ чрева твоего.

Радуйся благодатная, изъ всѣхъ родовъ и племенъ и языковъ и народовъ избранная.

Радуйся благодатная, прежде вѣковъ предопредѣленная Создателемъ и Творцомъ вѣковъ.

Радуйся ветхаго и новаго завета срѣтеніе.

Радуйся многоцвѣтущій цвѣтъ богоносныхъ отцовъ и патріарховъ.

И такъ далѣе до конца. Этотъ акакистъ очень длиненъ. Читая его, сознаешь, что и въ правду Дамаскинъ называлъ Марію *многочименною*.

А я справедливо скажу о самомъ Дамаскинѣ, что проповѣди, его цвѣтисты, но не глубокомысленны. Онъ былъ поэтъ, а не витія.

14. Михаилъ пресвитеръ и синкеллъ іерусалимскаго патріарха Ѳомы съ 802 года, увѣщававшій еретиковъ павликіанъ въ Арменіи, и лично умолявшій греческаго царя Льва Армянина удержаться отъ гоненій на православіе, исповѣдникъ и страдалецъ за вѣру, скончавшійся, вѣроятно, въ 845 году 18 декабря, написалъ похвальные Слова, *архангеламъ и ангеламъ*, и *св. Діонисію Арёопаниту*. Первое слово его издано Комбефизіемъ по гречески съ переводомъ латинскимъ въ Парижѣ въ 1640 году, а второе погречески же и по латинѣ—Кордеріемъ въ Венеціи въ 1755 году. То я не читалъ, а это читалъ, и начало его помѣстилъ въ своемъ сочиненіи о Діонисіи Арёопанитѣ. Вотъ оно:

«Надлежало бы имѣть небесный и божественный языкъ, подобный тѣмъ ниспосланнымъ отъ Бога огненнымъ языкамъ, которые удѣлены были самовидцамъ и служителямъ Слова, и ангельскій голосъ надлежало бы имѣть желающему восхвалять Діонисія, Богоявителя, который глаголалъ о Божествѣ, все видящемъ и все содержащемъ совершенною благостію своею, достопоклоняемомъ въ Троицѣ пресущественной и пребожественной и преблагой, который богословски истолковалъ имена божескія и неизреченныя таинства Божіи, который проявилъ и восхвалялъ іерархію небесныхъ, умныхъ, воинствъ и уяснилъ іерархію церковную, и которому законоположительный Павелъ передалъ тайны, слышанныя имъ на третьемъ небѣ» ...

По смерти Михаила синкелла, въ теченіе четырехъ сотъ лѣтъ безъ девяти, въ Іерусалимѣ не было такихъ мѣстныхъ проповѣдниковъ, которыхъ память и поученія сохранила бы исторія церкви, потому что святыи градъ тогда поимѣрали магометане и крестоносцы. Однако проповѣди и поученія въ то время слышались въ Палестинскихъ храмахъ Божіихъ, и слышались на арабскомъ языкѣ. Въ библіотекѣ Синайскаго монастыря я видѣлъ—

— 66 Слово Златоустаго, переведенныя по арабски Абдаллою Иби-Фаделемъ, и помѣщенные въ рукописи 1223 года;

— Златоустаго же толкованія ветхаго завета въ рукописи 1278 года;

— Его же толкованія евангелій Маттея и Іоанна и посланій апостольскихъ;

— Слова Григорія Нисскаго и Ефрема Сирія въ рукописяхъ 1278 и 1485 года;

— 35 Слово Исаака Сирина, переведенныя выше названнымъ Абдаллою;

— Слова св. Андрея Критскаго на рождество Богородицы;

— Творенія св. Анастасія Синаита;

— *Сто Словъ* преподобнаго Іоанна Дамаскина;

— Поученія Аввы Дорофея въ рукописи 1233 года.

— Слова и поученія Варсоны въ рукописи 1244 года.

Всѣ эти душеспасительныя творенія на арабскомъ языкѣ занесены были въ Синайскій монастырь изъ разныхъ мѣстъ благочестивыми поклонниками, говорившими поарабски. Слѣдовательно, онѣ читаемы были въ церквахъ и домахъ и кельяхъ вездѣ, гдѣ только находились христіане арабскаго племени.

15. Въ 1236 году въ Іерусалимѣ первосвятительствовалъ патріархъ Аѳанасій II. Это я узналъ изъ приписки Латрскаго іеромонаха Неофита на собственноручномъ стихирарѣ его. Вотъ она:

Ἐγράφη τὸ παρὸν στιχηράριον ὅλου χρόνου διὰ χειρὸς Νεοφύτου ἱερομονάχου καὶ domesticoῦ τῆς σεβασμίας μονῆς τῶν Κελλιαρίων, ἀπὸ τοῦ Λάτρου, δι' ἐξόδου τοῦ μεγαλοδωροτάτου ἀρχιατροῦ Μηνα. Ἐγράφη δὲ ἐν ταῖς ἡμέραις τοῦ ἀγιωτάτου Ἱεροσολύμων κυρ' Ἀθανασίου. Ἐτους, σφμδ, ἰνδὶκτιόνος θ': то есть, написанъ сей стихирарь круглаго года рукою Неофита іеромонаха и domestico досточуждаемой обители Келларіевъ, или Латра, иждивеніемъ щедрого главнаго врача Мина. А написано во дни святѣйшаго патріарха іерусалимскаго Киръ Аѳанасія, въ лѣто 6744—1236-е.

Сей патріархъ арабской паствѣ своей гово-

ная книга въ первый разъ напечатана была поарабски въ Алеппѣ іерусалимскимъ патріархомъ Хрисаномъ въ 1711 году, послѣ того, какъ одобрили ее современные ему антиохійскіе патріархи, Аѳанасій и Кириллъ, какъ знатоки арабской словесности. А напечатана она для даровой раздачи арабскимъ церквамъ и для чтенія ея въ нихъ въ праздники *). Я видѣлъ эту книгу въ Вилеемѣ, и даже не разъ слышалъ тамъ чтеніе содержащихся въ ней поученій. Арабы, ихъ жены и дѣти впереди нихъ, сидя на мраморномъ помостѣ Вилеемскаго собора, съ величайшимъ вниманіемъ слушали читаемыя имъ проповѣди Аѳанасія. Посему я пожелалъ, чтобы изъ числа ихъ хоть двѣ были переведены для меня погречески. Желаніе мое отлично исполнилъ знакомый мнѣ Вилеемскій священникъ Ілія въ 1860 году. Греческій переводъ его помѣщенъ въ моемъ сборникѣ палестинскихъ поученій. А здѣсь я порусски передаю эти двѣ проповѣди для округленія моей исторіи проповѣдничества въ Палестинѣ.

Третіе слово въ праздникъ Рождества Христова.

«Днесь на небѣ радуются ангелы и славословятъ Бога; ибо открылось сокровенное отвѣка божественное таинство. Днесь на землѣ веселятся человѣки; ибо рушилось средостѣіе вражды и насталъ вѣчный миръ, такъ какъ Сынъ Божій восхотѣлъ быть сыномъ человеческимъ. Днесь волхвы съ востока земли при-

*) Въ окружной грамотѣ Хрисанеа, напечатанной въ началѣ проповѣдей Аѳанасія, сказано: δι' ἐξόδου τοῦ πατριάρχου

ходили поклониться Царю неба и земли, и принесли Ему дары, золото, ливанъ и смирну: золото означало, что онъ есть царь, а ливанъ—что онъ Богъ, смирна же, что ради насъ, умерщвленныхъ грѣхомъ, былъ онъ мертвъ три дни. Такъ исполнилось пророчество Давида, глаголющее: «цари Фарсійскіе и острова дары принесутъ, цари Аравіи и Савы дары дадутъ, и поклонятся Ему всѣ цари земли, всѣ народы поработаютъ Ему». Днесь звѣзда предугадала солнце правды. Но гдѣ? Не на небѣ ли, гдѣ престолъ славы? Нѣтъ; а въ вертепѣ Виолеема, находящемся въ городѣ Іуды, надъ яслями безсловесныхъ. О, величайшее и неизглаголанное таинство! Какъ Сидящій на херувимахъ съ Отцемъ и Духомъ святымъ сходитъ въ такое бѣдное состояніе, что дѣлается человѣкомъ, и рождается въ ясляхъ безсловесныхъ животныхъ? Одѣвающійся свѣтомъ, какъ ризою, повивается ветошными пеленами, да разрѣшить насъ отъ узъ грѣха, и окружаемый тысячами тысячъ ангеловъ и архангеловъ днесь является въ вертепѣ Виолеемскомъ только съ Марією матерію своею и обручникомъ ея Іосифомъ? О, Виолеемъ, земля святая! Какъ смогу я изречь твою славу, ради которой совершилось уничтоженіе Владыки Христа, тогда какъ прежде сего ты незнатенъ былъ даже во мнѣніи жителей твоихъ; когда же въ тебѣ родился Сынъ Божій, тогда имя твое и слава твоя раздалися во всѣхъ концахъ вселенной? При томъ о тебѣ пророчествовалъ Богоотецъ Давидъ, глаголя: *преславная славоушася о тебѣ, граде Божій*; прорицалъ и Михей; «И ты Виолеемъ, земля Іудова, пророку ты на

подножіе—земля, и Который вездѣ есть и все наполняетъ? О, дорогіе ясли! Какъ вы принимали прикасающагося къ горамъ, и онѣ дымятся? Днесь пастыри овецъ неразумныхъ узнали добраго Пастыря овецъ разумныхъ, и благовѣствовали спасеніе всѣхъ, живущихъ во вселенной. Днесь ангелы и человѣки соединились, и ликуя восхваляли Бога, говоря: Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, къ человѣкамъ благоволеніе». Днесь исполнилось и Аввакумово и Исаиино пророчаніе. Исаія вѣщалъ: *Се, дѣва во чрево прииметъ и родитъ Сына, и нарекутъ имя ему Еммануилъ, еже есть сказуемо, съ нами Богъ*. И еще: *Отроча родися намъ, и сынъ дадеся намъ, емо же начальство бысть на рамы емо, и миру емо нѣсть предѣла, и нарицается имя емо великаго совета ангелъ, чуденъ советникъ, Богъ крепкій, властеликъ, князь мира, отецъ будущаго вѣка*. Аввакумъ же прорицалъ: *посредь двою животныхъ познаешися, внигда приближитися львомъ, покажешися*. Днесь вся тварь видимая и невидимая таинственно дары принесла настоящему празднеству, первое небо—ангеловъ славословившихъ Бога, — *слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, къ человѣцѣхъ благоволеніе*,—а второе небо—звѣзду, приведшую царей земныхъ къ вертепу и яслямъ; царства же земныя представили ему волхвовъ, женскій полъ—Дѣву Марію, а мужескій—Іосифа и пастырей. Днесь надлежитъ намъ, о сонмъ увѣровавшихъ сыновъ крещенія, надлежитъ радоваться радостію духовною, и принести ему вмѣсто злата любовь, ибо такъ

смирны—умерщвление страстей, ибо такъ говоритъ апостолъ Павелъ: «умертвите уды ваша сущія на земли, блудъ, нечистоту, страсть, похоть злую и любостязаніе, еже есть идолослуженіе». И такъ будемъ праздновать сей праздникъ, какъ научаютъ насъ святые апостолы, говоря: христіанамъ подобаесть проводить праздники въ бдѣніяхъ, молитвахъ, псалмопѣніяхъ и пѣсняхъ духовныхъ. Христіанскому народу подобно стоять въ церквахъ со страхомъ Божиимъ и умиленіемъ, и время молитвы не дѣлать временемъ разговоровъ, но чистымъ сердцемъ просить у Бога прощенія грѣховъ. Ибо церковь есть земное небо; и всякій, грумъщійся въ ней во время молитвы, возбуждаетъ гнѣвъ Бога, какъ это высказали святые апостолы въ заповѣдяхъ своихъ. Бъ тому же они заповѣдали намъ, чтобы тѣлесная пища была безъ пресыщенія и пьянства. Ибо многояденіе и питіе поражаютъ похотливые помыслы, а отъ такихъ помысловъ рождается грѣхъ; когда же человѣкъ сдѣлаетъ грѣхъ, тогда Богъ удаляетъ его отъ царства небснаго, и обрекаетъ на вѣчное мученіе тамъ, гдѣ огонь не угасаетъ и червь не умираетъ, и холодъ не согрѣвается: тамъ будетъ плачь и скрежетъ зубовъ. А царство небсное и жизнь вѣчную и блага вѣчныя наследуетъ тотъ, кто удаляется отъ зла и дѣлаетъ добро. Но такъ какъ мы слабы и во всякое время грѣшимъ пятью чувствами нашими, то необходимо намъ исповѣдывать грѣхи свои предъ Богомъ и предъ духовными наставниками нашими, и усердно выполнять назначаемую ими епитимію. Ибо такъ говоритъ Писаніе: Если мы исповѣдуемъ

вкупѣ, начальствующие и подчиненные, мужи и жены, старцы и юные, воззвонимъ единогласно съ архангеломъ Гавріиломъ къ Дѣвѣ: радуйся благодатная, Господь съ Тобою; благословенна Ты въ женахъ и благословенъ плодъ чрева Твоего. Радуйся таинственный жезлъ, прозябшій изъ корня Іессеева и произрастившій цвѣтъ жизни, Христа Бога нашего. Радуйся кивотъ святой, носившій Подателя закона новаго завѣта. Радуйся всезлатая стамна, пріявшая божественную манну, которая есть хлѣбъ жизни, спедшій съ неба и напавшій души увѣровавшихъ въ Него. Радуйся честнѣйшая и славнѣйшая ангеловъ и архангеловъ. Радуйся ты единственная Дѣва, отдоявшая Питающаго всякую плоть. Радуйся радость ангеловъ. Радуйся слава праведниковъ. Радуйся посредница между Богомъ и человѣкомъ. Радуйся поручительница за грѣшниковъ. Радуйся похвало всей вселенной. О, Богородице Дѣво, моли единороднаго Сына твоего первороднаго, Господа и Бога нашего Іисуса Христа за насъ грѣшныхъ и бѣдныхъ и немощныхъ, да сподобитъ насъ услышать сладкій и радостный гласъ его, глаголющій: Приидите благословенніи Отца моего, наследуйте уготованное вамъ царствіе отъ сложенія міра: да славословимъ Его съ благими Отцемъ и всесвятымъ Духомъ Его, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь».

Его же Слово въ недѣлю вай.

«Вчера смерть поистинѣ получила залогъ разрушенія ея, и тварь приняла залогъ воскресенія, и другъ Христа Лазарь воскресень, а мы вельми возрадовались съ сестрами его

никъ среди двухъ праздниковъ, то есть, среди воскресенія Лазаря и воскресенія Владыки Христа, который умеръ за насъ, и принялъ тридневное погребеніе для оживотворенія насъ. Посему прїидите; узримъ величіе сего таинства и уразумѣемъ хорошо: какъ Владыка Христосъ вчера устроилъ и повелѣлъ намъ святое воскресеніе. Какъ ощущаемое солнце на востокѣ своемъ сперва посылаетъ лучи свои разсвѣять мракъ ночи, и вся часть восточная краснѣетъ, потомъ восходитъ солнце и освѣщаетъ всѣ концы земли: такъ умопредставляемое Солнце, Господь нашъ Иисусъ Христосъ, прежде славнаго воскресенія своего, воскресилъ Лазаря. Естатъ точно узнаемъ число и тѣхъ умершихъ, которыхъ воскресилъ Владыка до возстанія своего. Во первыхъ онъ воскресилъ дочь сотника, во вторыхъ сына вдовицы въ городѣ Наинѣ, и потомъ праведнаго Лазаря, и первыхъ, какъ то—дочь сотника и сына вдовицы воскресилъ до погребенія ихъ, а Лазаря уже послѣ четверодневнаго погребенія, какъ это засвидѣтельствовали сестры его Марія и Марфа, когда сказали Владыкѣ: Господи, уже смердитъ; ибо четыре дня лежитъ въ могилѣ. Итакъ этихъ трехъ мертвецовъ воскресилъ Господь до возстанія своего и послалъ ихъ (въ дома), какъ солнце посылаетъ лучи свои предъ собою: когда же возсѣялъ изъ гроба вѣчный Свѣтъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ, тогда воскресилъ съ Собою многія тѣла усоншихъ святыхъ; и они вошли въ святой градъ и явились многимъ, какъ о семъ свидѣлствуетъ Матей. Такимъ образомъ подтверждено было и Владыки возстаніе, и доказано всемірное воскресеніе, которое имѣетъ быть въ концѣ вѣковъ, какъ о семъ свидѣлствуетъ учитель вселенной Павелъ великій. Посему должны мы имѣть въ виду это воскресеніе и

приготовить добрыя дѣла наши ко дню исхода нашего, какъ это заповѣдуетъ намъ премудрый Соломонъ, и что я говорю? Соломонъ? Сама вѣчная Премудрость Божія глаголетъ: *будите готовы, яко не вѣсте ни дне, ни часа, во онъ же Сынъ человеческій прїидетъ.* Днесъ послушаемъ, что повѣствуетъ намъ священное евангеліе. Оно повѣствуетъ: Господь по воскресеніи Лазаря послалъ двухъ учениковъ своихъ, говоря имъ: идите въ село, что предъ нами; тамъ вы тотчасъ находите привязанную ослицу и осленка съ нею: отвязавши ихъ, приведите ко мнѣ. Пошли ученики и сдѣлали то, что повелѣлъ имъ Иисусъ, привели ослицу и жребя, и возложили на нее одежды свои, и посадили на нее Иисуса. Онъ же шествовалъ въ Іерусалимъ; и люди вышли изъ сего града на встрѣчу ему, взявши съ собою древесныя вѣтви и ваи финиковъ, и разстилали одежды свои предъ нимъ, а младенцы и сосущіе молоко начали славить и хвалить Бога, воспевая: *благоденствуй въ имя Господне, осанна въ вышнихъ.* О, странное и потрясающее таинство! Сидящій на раменахъ херувимовъ съ Отцемъ и Духомъ святымъ, имѣющій небо вмѣсто престола, и землю какъ подножіе ногъ своихъ, и воспѣваемый тмами темъ ангеловъ и тысячами тысячъ архангеловъ, днесъ возсѣлъ на ослицу, и принялъ славословіе изъ устъ младенцевъ и сосущихъ молоко, какъ пророчествовалъ о нихъ Давидъ, говоря: *изъ устъ младенцевъ и сосущихъ совершилъ еси хвалу.* А что всего страннѣе,—инишники и фарисеи и учителя закона не уразумѣли: почему явились эти восклицатели, незлобивые дѣти, прославлять Его и исповѣдать Создателямъ твари. Однако о сихъ дѣтихъ предрекалъ пророкъ Исаія, говоря: «такъ глаголетъ Господь: въ тотъ день

языки, не могущіе объяснить словъ своихъ, съумѣютъ вѣщать миръ и славить Бога». А ежели кто спроситъ: почему Христосъ только въ этотъ разъ сѣдѣлъ на осли, тогда какъ не дѣлалъ сего, идя въ города и селенія проповѣдовать царствіе небесное, а въ Іерусалимъ входилъ многократно, и почему евангелисты только въ этотъ разъ упомянули о семъ? Отвѣчаемъ: такъ какъ приближались спасительныя страданія его, то Онъ восхотѣлъ исполнить прореченія о Немъ пророковъ, что Самъ засвидѣтельствовалъ въ священномъ евангеліи говоря: *Сіе же все бысть, да сбудется реченное пророкомъ глаголющимъ: рыцѣте дщери Сионовой: се, царь твой грядетъ къ тебѣ кротокъ, возшедши на осли и на жребя сына подъяремника*. Сіе пророчество изречено пророкомъ Захаріею. А почему въ священныхъ книгахъ упомянуты эти два животныя? Потому что они означаютъ два народа, то есть, іудеевъ и язычниковъ; ослица означала іудеевъ, а осленокъ — язычниковъ. Въ ученіяхъ же святыхъ отцовъ упомянуто, что Христосъ сначала сѣдѣлъ на ослицѣ, а потомъ на осленкѣ, дабы показать этимъ, что ему подчинятся сперва іудеи, а потомъ язычники. Сіе такъ и было. Ибо двѣнадцать апостоловъ и съ ними семьдесятъ учениковъ были іудеи, таковы же были и три тысячи и пять тысячъ и весьма многіе другіе; да и апостолы сначала учили іудеевъ, въ числѣ которыхъ были и вышесчисленные тысячи, и научивъ ихъ, основали имъ церкви; послѣ сего пошедши во всѣ концы вселенной, они проповѣдовали слово еван-

Той—чашіе языковъ. Видите, братіе, какъ о всѣхъ дѣяніяхъ Христа предрекали пророки. Они, какъ самъ Господь говорилъ ученикамъ своимъ, даже желали видѣть то, что видѣли эти ученики, и не видѣли. Только Авраамъ видѣлъ сей день и возрадовался. Посему мы должны читать божественныя книги съ великимъ вниманіемъ и разсужденіемъ, и такъ утверждаться въ святой вѣрѣ въ Іисуса, и прославлять Божество Его, и чтить челоуѣчество Его, въ которое Онъ облекся для нашего спасенія, и посредствомъ котораго совершилъ все написанное о немъ, и явилъ намъ. Да, надлежитъ намъ исповѣдывать Его, какъ единую упостась въ двухъ естествахъ съ двумя волями, и соблюдать всѣ заповѣди Его, и уподобляться воспоминаемымъ нынѣ младенцамъ: *«и младенцы да будемъ на злое»*, какъ это заповѣдалъ намъ божественный апостолъ. А такъ же да держимъ въ рукахъ нашихъ ваимъ справедливости и вѣтви милостыни, и прочія добродѣтели, по слову пророка Давида: *праведникъ яко финикъ процвѣтетъ*; и еще: *азъ яко маслина плодovitа въ дому Божіемъ*. И да изыдемъ встрѣчать Господа нашего. Но откуда изыдемъ? отъ страстей и худыхъ нравовъ нашихъ. И разстелемъ предъ Владыкою нашимъ одежды наши, нетлѣнныя и бездушныя, а всѣ члены наши, и смиримся подъ крѣпкою рукою Его; и Онъ вознесетъ насъ, какъ учить насъ верховный Петръ; и воззовемъ съ младенцами: *благословенъ грядый во имя Господне, осанна въ вышнихъ*. И удобимся святымъ женамъ мученицамъ, и

ликимъ усердіемъ, любовію и миромъ. Такимъ образомъ молитва наша будетъ благопріятна Ему, какъ благовонное кадило, по слову пророка, А такъ да оподобитъ Онъ насъ узрѣть прославное воскресеніе его и причаститься святаго тѣла и честной крови его; и мы будемъ достойны услышать радостный гласъ, глаголющій: рабы вѣрные, внидите въ радость Господа своего, и наслѣдуйте уготованное вамъ царство отъ сложенія міра. Ему же подобаетъ слава, держава, честь и поклоненіе со безначальнымъ Отцемъ Его и всесвятымъ и благимъ и животворящимъ Его Духомъ, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь.

Кромѣ этихъ двухъ проповѣдей вилеескій отецъ Илья устно переводилъ мнѣ еще одно Слово патріарха Аѳанасія, произнесенное имъ въ недѣлю предъ рождествомъ Христовымъ. Въ этомъ словѣ патріархъ между прочимъ говорилъ, что мѣстные христіане должны имѣть добрые нравы, дабы давать добрый примѣръ приходящимъ изъ отдаленныхъ мѣстъ поклонникамъ.

Читая Слова сего витія, сознаешь, что онъ не мудрствовалъ, а простосердечно высказывалъ свое вѣрованіе и ученіе, основываясь на священномъ Писаніи. Такое проповѣдованіе *наипаче сельскимъ жителямъ*, по мнѣнію моему, несравненно лучше и полезнѣе нашихъ поученій, наполненныхъ силлогизмами, возраженіями, сомнѣніями, кои только чешутъ слухъ, а въ иныхъ и вѣру колеблутъ.

Съ 1534 года понынѣ въ Іерусалимѣ преимущественно патріаршили греки, именно, Германъ Софроній, Теофанъ, Памсій, Нектарій, Досифей, Хрисанъ, Мелетій, Пареній, Ефремъ, Софроній, Авраамій, Прокопій, Анемъ родомъ Никевитянинъ, Поликарпъ, Аѳанасій, Кириллъ, Прокопій и Іеросей. Изъ числа ихъ—

16. Хрисанъ, святительствовавшій съ 1707 года по 1729-й, проповѣдовалъ слово Божіе. Онъ, еще до патріаршества, въ день посвященія его въ санъ митрополита Кесаріи Палестинской, говорилъ Слово о священствѣ въ великой церкви Воскресенія и гроба Господня 5 апрѣля 1702 года; когда же сталъ патріархомъ, тогда произнесъ много бесѣдъ; во изъ многихъ впоследствии отысканы были не многія, и напечатаны въ Венеціи іерусалимскимъ патріархомъ Мелетіемъ въ 1734 году, а посвящены молдавскому господарю Іоанну Григорію Гикѣ. Я не читалъ этихъ бесѣдъ (*Χρυσάνθου τοῦ μακαριωτάτου πατριάρχου τῶν Ἱεροσολύμων ὁμιλίαι ὀλίγαι ἐκ τῶν πολλῶν εὑρεθεῖσαι ἐκτὸς ὁρθόξης. Ετίησι. 1734*).

17. Послѣ Хрисанова священнопроповѣдникомъ въ Іерусалимѣ былъ Софроній, впоследствии епископъ Птолемаидскій, потомъ Алеппскій. (Смотр. Сказаніе о Сирійской Уніи, напечатанное въ Трудахъ Кіев. дух. Академіи въ 1874 году; статью XIX).

18. Софроній II патріархъ іерусалимскій оставилъ послѣ себя церковныя поученія, въ которыхъ видны ученость его и благочестіе.

19. Такъ какъ въ предѣлахъ іерусалимскаго патріархата состоятъ архіепископство синайское, а святителю Богошественнаго Синая ввѣрена православная паства, находящаяся въ городахъ Англійской Индіи, Калькутѣ, Даккѣ и Нарингенсѣ; то къ іерусалимскимъ проповѣдникамъ я причисляю архимандрита Григорія, который въ 1811 году назначенъ былъ совершать священнослуженіе для православныхъ грековъ въ Даккѣ. Онъ прибылъ въ этотъ городъ 29 мая 1812 года, и по окончаніи устройства молитвеннаго дома, освященнаго во имя св. великомученицы Евлатерины, 3-го ноября того же года въ первый разъ совершилъ

въ немъ божественную литургію и произнесъ слѣдующее Слово:

«Православные слушатели! Хотя Богъ и не ограничивается никакимъ мѣстомъ, яко вездѣ сый и вся исполняй, и потому вездѣ можно поклоняться Ему и славословить Его, какъ говоритъ прородъ Давидъ: *на всякомъ мѣстѣ владычества его благослови душе моя Господа*: однако Самъ Онъ хочетъ, чтобы мы поклонялись ему въ мѣстѣ опредѣленномъ; и это мѣсто есть церковь. Ибо тотъ же пророкъ говоритъ: *въ церквахъ благословите Господа*. Церковь же есть соборное святилище христіанъ, домъ Божій, земное жилище Бога небеснаго и невидимаго, въ которомъ мы не можемъ совершить что либо другое, кромѣ поклоненія и служенія Богу и кромѣ таинствъ и священнослужбы во славу Христову...

... На всякомъ мѣстѣ владычества Господня благословите, христіане, Господа, по благословите Его, вѣруя и соблюдая все, что заповѣдуетъ намъ восточная церковь. Благословите Бога въ пустыняхъ, въ городахъ, въ домахъ вашихъ, на торжищахъ, вездѣ, гдѣ вы сидите, ходите, путешествуете, вкушаете пищу и питье и поживаете. Только тамъ не почитается Богъ, гдѣ совершается грѣхъ, гдѣ нарушаются законы св. церкви. Но паче благословите Бога въ семъ молитвенномъ домѣ, который хоть и не есть собственно храмъ Божій, однако по необходимости и снисходительному благословенію святыхъ отцовъ посвященъ молитвамъ и совершенію таинствъ по чину православной церкви. Благословите Бога, Который по без-

оя? Кто, слыша въ немъ молитвы, не возвеселится? И кто, веселясь, не прославить Бога? Я, который днесь приблизился недостойно къ сему новому жертвеннику, да въ жертву припосу небеснаго Агнца о своихъ грѣхахъ и людскихъ невѣжествіяхъ, я весь въ радости славлю Бога, начальника и совершителя вѣры Ісуса. И вы, людие мои, изъ которыхъ одни вовсе не видѣютъ таинства божественной литургіи (т. е. юные), а другіе лѣтъ двадцать пять и болѣе не видѣли и не слышали ея, и вы прославите Бога, даровавшаго вамъ такое благо. Да еслибъ и мертвыя тѣла имѣли какое чувство, то и ихъ я призвалъ бы къ сорадованію съ нами живыми. Но если онѣ ничего не ощущаютъ, то не чувствуютъ ли безсмертныя души ихъ? Кто усумнится въ это? Итакъ и сіи души возрадуются радостію великою; ибо послѣ столь продолжительнаго разлученія ихъ отъ тѣлъ онѣ не сподоблялись умиловительной жертвы о грѣхахъ ихъ: а теперь сподобятся оной... Да радуются убо всѣ, живые и усопшіе! Ибо сей домъ молитвы сооруженъ для блага и спасенія тѣхъ и другихъ, по ученію церкви Христовой. Горе было бы міру, если бы не умиловленъ былъ Богъ сею спасительною жертвою. Погибшіе были бы мы, живые, еслибы не проливали на жертвенникахъ нашихъ кровь Ісуса Христа. Погибшіе были бы умершіе, если бы не совершалась сія божественная и умиловительная служба объ оставленіи грѣховъ ихъ. Итакъ, что воздадимъ Господу за все, что Онъ воздалъ намъ? Что иное, если не всегдашнее славословіе и неп-

(Далѣ проповѣдникъ восхваляетъ храмоздатель по именамъ, какъ то хаджи Алексѣя и сына его Панаіоти).

Еще двѣ проповѣди сего витіи читайте въ нечатномъ описаніи втораго путешествія моего въ Синайскій монастырь въ 1850 году. А я слѣшу сообщить, что знаю о современныхъ намъ проповѣдникахъ іерусалимскихъ.

20. Въ 1844 году я засталъ въ Іерусалимѣ священнопроповѣдника іеромонаха Діонисія, обязаннаго тогдашнимъ патріархомъ Аѳанасіемъ и синодомъ его говорить поученія въ церквахъ въ воскресные и праздничные дни, и даже слышалъ проповѣдь его въ Теодоровскомъ монастырѣ въ храмовый праздникъ сей обители, въ которой тогда останавливались русскіе поклонники, мужчины. Высокій, статный, сухощаный, черноокий, съ умнымъ лицомъ, онъ говорилъ Слово наизусть. Пѣвучая дикція его понравилась мнѣ, а самое Слово было малосодержательно: онъ не столько назидалъ слушателей, сколько порицалъ мѣстныхъ архіереевъ за ихъ малограмотность и холодность къ ученымъ мужамъ и ко всякой учености. За такія порицанія, многократно повторяемыми имъ тамъ и самъ, властные владыки іерусалимскіе попросили его удалиться изъ святаго града. Онъ куда-то удался, и гдѣ-то получилъ епископскую каеэдру.

21. Въ 18-й день декабря мѣсяца того же 1844 года я въ Константинополѣ слушалъ надгробное Слово другаго іерусалимскаго проповѣдника, именно, іеродіакона Дорофея святогробца, произнесенное имъ въ патріаршей церкви при отпѣваніи тутъ въ Бозѣ почившаго іерусалимскаго патріарха Аѳанасія. Оно напечатано въ Смирнѣ въ 1845 году. Вотъ заглавіе его: Λόγος ἐπιτάφιος εἰς τὸν ἐν μαχαρίᾳ τῇ λήξει μαχαριώτατον πατριάρχην τῶν Ἱερο-

σολύμων Ἀθανάσιον, ἐκφωνηθεὶς τῇ 18ῃ δεκεμβρίου 1844 ἔτους ἐν τῷ πατριαρχικῷ τῆς Κωνσταντινουπόλεως ναφ ὑπὸ Δωροθέου ἱεροδιακόνου ἀγιοταφίτου. Ἐν Σμύρνῃ. 1845. — Это Слово находится въ библіотекѣ моей.

22. Въ 1848 году мнѣ, какъ начальнику нашей духовной миссіи въ Іерусалимѣ, довелось познакомиться съ третьимъ священнопроповѣдникомъ тамъ, архимандритомъ Агаѳангелломъ, который поступилъ на мѣсто вышепомянутаго іеромонаха Діонисія. Однажды въ день именинъ нашего государя императора Николая Павловича онъ наизусть говорилъ проповѣдь у гроба Господня, и сравнилъ Его Величество съ вавилонскою ночью, говоря громкогласно и восторженно: «Кто нашъ Николай? О, это вавилонская печь. Какъ эта печь попаляла топившихъ ее слугъ Навуходоносора, такъ Николай попаляетъ нечестіе и развратъ. Онъ грозенъ; грозенъ для нечестивцовъ, но милостивъ къ намъ единовѣрнымъ съ нимъ. Его мощная десница поддерживаетъ патріаршіе престолы и древнія знаменитыя обители святыхъ». — Слушая его я, — признаюсь, — усмѣхнулся, да и не разъ, потому что съ дороднаго и толстаго проповѣдника потъ лился градомъ, и нимаго не напоминалъ мнѣ ту росу, которая въ вавилонской печи прохлаждала и спасла трехъ св. отроковъ отъ попаленія. Въ 1860 году отецъ Агаѳангеллъ еще витійствовалъ въ святомъ градѣ. Тогда онъ подарилъ мнѣ кусокъ пастромы и нѣсколько лепешокъ высушеннаго молока, которое въ водѣ распускается и можетъ замѣнять сливки. Эта невидаль готовится на родинѣ его въ Кесаріи Каппадокійской. Молочныя лепешки такъ сухи, что можно пересылать ихъ по почтѣ въ письмѣ. Впрочемъ я только посмотрѣлъ на нихъ, какъ на диковину, и даже не отвѣдалъ, по-

тому что отецъ Агаѳангеллъ намазалъ на нихъ медь, котораго я съ дѣтства не употребляю послѣ того, какъ отъ него стошнило меня. За то всѣ эти лепешки и съ пастромою съѣлъ котъ такъ опратно, что послѣ него осталась мнѣ пустая тарелка. Сытый, онъ мурлыкалъ мнѣ пріятнѣе иного русскаго проповѣдника.

23. Въ томъ же 1860 году, въ бытность мою въ св. градѣ, у гроба Господня проповѣдовалъ молодой іеродіаконъ Мелетій въ первый день Пасхи. Я не дослушалъ проповѣди его, потому что весьма утомленъ былъ священнослуженіемъ въ погребальномъ вертепѣ, гдѣ воскресъ изъ мертвыхъ Иисусъ Христосъ. Этотъ іеродіаконъ — питомецъ того патріаршаго училища въ Крестномъ монастырѣ, которое тутъ устроено было и моимъ умѣньемъ и содѣйствіемъ по порученію блаженнѣйшаго патріарха Кирилла, поставившаго меня попечителемъ всѣхъ училищъ въ Палестинѣ.

24. Священнопроповѣдники, Діонисій, Дороей, Агаѳангеллъ, Мелетій, возвѣщали слово Божіе языкомъ греческимъ, а по арабски, въ приходской церквѣ св. Іакова брата Господня, въ бытность мою въ св. градѣ, проповѣди говорилъ преподаватель арабской словесности въ

помянутомъ патріаршемъ училищѣ Хури Испиръ, т. е. священникъ Спиридонъ вызванный мною въ Іерусалимъ изъ города Триполя при содѣйствіи нашего генеральнаго консула въ Сиріи Константина Михайловича Базили. Не зная арабскаго языка, не могу сказать: такъ ли красно было слово отца Спиридона, какъ красива была супруга его Марія, родившаяся въ Дамаскѣ. О ней, какъ о замѣчательной красотѣ, престарѣлые и престепенные святители палестинскіе тихонько говаривали мнѣ: *δαλίζει* — *блеститъ*. Говоря такъ, они напоминали мнѣ сирійскаго епископа Нонна, который однажды святозадумчиво засмотрѣлся на антиохійскую красавицу Маргариту (впослѣдствіи св. Пелагію) и своею проповѣдію обратилъ ее ко Христу.

Кстати пришлось мнѣ упомянуть объ Антиохіи, кстати, потому что послѣ перечета проповѣдниковъ іерусалимопалестинскихъ мнѣ слѣдуетъ говорить о проповѣдникахъ въ патріархатѣ Антиохійскомъ. Охотно говорю о семъ знакомомъ мнѣ предметѣ, предварительно давъ читателямъ понятія о городѣ Антиохіи и о жителяхъ его, грекахъ, сирійцахъ и евреяхъ, которыхъ оглашали своимъ словомъ древніе служители слова Божія.

Проповѣдники въ патріархатѣ Антиохійскомъ.

Антиохія построена царемъ Селевкомъ за | всей Сиріи, пошадивши всѣ тамошнія вѣво-

самый большой и цвѣтущій городъ Сиріи. Въ немъ находились водопроводы, бани, театры, торжища, базилики, храмы; словомъ сказать, было все необходимое для удобной и веселой жизни гражданъ. На сѣверной сторонѣ Оронта стояли царскія зданія, а между ними и этою рѣкою пролегла большая улица, такъ называемая Леофорось ¹⁾; по образцу которой строились улицы въ Сирійскихъ городахъ, Цальмирѣ, Геразѣ, Гадарѣ, Севастіи. По обѣ стороны Леофора длиною въ 36 стадій тянулись двѣ колоннадныя, крытыя, галлерей для пѣшиходовъ съ двумя рядами колоннъ въ той и другой галлерей. Ихъ построилъ царь Антіохъ Епифанъ ²⁾. Но не однѣ эти зданія, зданія громадныя, украшали Антіохію: кромѣ ихъ на улицахъ и площадяхъ, въ капищахъ и другихъ общественныхъ зданіяхъ, стояло множество мраморныхъ статуй самой изящной работы ³⁾. Притомъ внутри сего города тамъ-самъ высились остроконечные утесы и холмы въ семьсотъ футовъ вышиною, струились потоки, шумѣли водопады, ниспадали стремнины, видѣлись глубокія мѣстности, и среди всего этого зеленѣли и цвѣли роскошныя сады. (Liban Antiochic. p. 337 — 339). А крѣпостныя стѣны вокругъ Антіохіи, сплошь построенныя на склонахъ утесовъ и холмовъ и на высяхъ и на темени ихъ, представляли собою подобіе зубчатой короны. Такая постановка ихъ изъ-подъ горки на горку, и съ горки внизъ по горкѣ, была любима македонскими

царями и ихъ *розмыслами*: что доказываютъ древнія стѣны Солуны, Смирны, Ефеса, Селевкии пѣрійской. За столицею, о которой идетъ рѣчь, находились многочисленныя предмѣстія и селища, Харандама, Хисира, Гандигура, Апати, конхъ названія почти всѣ звучатъ посирски (Acta SS. Maii.—Asseman. bibliothec. oriental. II, 323).

Въ Антіохіи, какъ въ городѣ вполне греческомъ, языкъ, религія, нравы были греческіе. Македонскіе греки царя Селевка принесли съ собою на берега Оронта мѣстныя названія своего прежняго отечества, напримеръ, Піерія, Пиній, Темпи, Касталія, Юполисъ, и свою прежнюю религію. Здѣсь было второе отечество для греческой міеологіи. Антіохія воздвигла множество жертвенниковъ Аполлону, Нимфамъ и другимъ богамъ и богинямъ, особенно въ очаровательномъ предмѣстіи Дафнѣ, которое отстояло отъ сего города на два неполные часа ѣзды. Худая религія порождала худыя нравы. Языческая Антіохія была сборище фигляровъ, ворожей, гадателей, мимическихъ лицедѣевъ ¹⁾, маговъ, дивотворцовъ, колдуновъ ²⁾. Ристалища, игры, пляски, праздники въ честь божествъ съ ротозейными процессіями и вакханаліями, всѣ сумазбродства восточныя, суевѣрія самыя вредныя, распутство до изступленія ³⁾, все это было любо антіохійцамъ. Молодыя дѣвки, нагія съ однимъ препоясаніемъ на чреслахъ, принимали участіе въ играхъ мушницъ ⁴⁾. Въ

¹⁾ Theodoret. Histor. L. IV. c. 26 Βοράδων μὲν Ὀρόντις ὁ ποταμὸς παραρρεῖ τὰ βασίλειά... μεταξὺ δὲ τῶν τε βασιλείων καὶ τῶν ποταμῶν Ἀντιόχεια ἐστίν.

¹⁾ Juvenal. satyr. III. 62 et squ.

²⁾ Tacit. annal. II, 69.

³⁾ Malala. n. 284. 287. sequ.—Liban. de angariis p.

знаменитый праздник Маюмы любили, что все-то мило, нагя, какъ мать родила ихъ, плавали въ прудахъ, наполненныхъ прозрачною водою, плавали въ виду постороннихъ зрителей обоого пола ¹⁾. Двѣсти декуріоновъ заботились о порядкахъ идолослуженія и праздниковъ ²⁾, а дуумвиры раздѣляли бѣднымъ хлѣбъ, получаемый съ обширныхъ имѣній городскихъ ³⁾. Что касается до учености, то въ Антиохіи, по завѣренію Цицерона (pro Archia 3), науки процвѣтали, а по словамъ Филострата, въ житіи Аполлонія Тіанскаго (III, 58), тамъ въ силѣ была только риторская словесность.

Кромѣ греческаго, густаго, населенія въ Антиохіи находилось множество туземцовъ, говорившихъ по-сирски ⁴⁾. Они вмѣстѣ съ разными иноплеменниками, не имѣвшими ни дома, ни ложа, ни именности, ни самоуваженія фамиліаго, составляли ту чернь, которая запружала собою Леофоръ Антиохіи, и всегда была легкомысленна, перемѣнчива, мятежна, насмѣшлива, назойлива, дерзновенна ⁵⁾. У нихъ были свои отцовскіе боги, πατρώοι θεοί, братья одного верховнаго бога—солнца, именно, Ваалъ, Нергалъ, Оаммузъ, Дагонъ, Небб, Астароеъ и проч. Этихъ божествамъ съ особеннымъ усердіемъ служили сирійскія женщины, славившіяся здоровенностію и красотою. (Таковы онѣ и въ наши дни. Я во время путешествія своего по Сиріи видѣлъ тамъ рѣдкихъ красавицъ съ

самыми правильными, нѣжными и выразительными чертами благаго лица).

Сиріецъ, въ первый вѣкъ христіанскій, обнаруживалъ самую кипучую дѣятельность не иначе въ Римѣ. Занимаясь почти всеми маленькими ремеслами, какъ слуга на площадяхъ, торгашъ, комиссіонеръ, носильщикъ тяжести и людей, онъ вхожъ былъ всюду и съ собою вносилъ языкъ и нравы своей родины (Juvenal, III. 62, 63). У него не было ни силы, ни заносчивости европейца. Слабый тѣломъ, блѣдный, часто лихорадочный, ядущій и спящій, когда удастся, а не въ назначенные часы, питающійся чеснокомъ, тыквами и рѣдко мясомъ, онъ былъ привычно больной, и умиралъ не старымъ. Душевные качества у него были смиреніе, кротость, добродушіе, привѣтливость и расторопность, усердіе къ дѣлу и вкрадчивость, простирающаяся до обаянія женственнаго. Сиріецъ не занимался политикою, а въ дѣлахъ религіозныхъ принималъ участіе самое живое. Имъ принесена благая вѣсть евангельская *въсѣмъ труждающимся и обремененнымъ, плачущимъ и алчущимъ правды*, въ Финикіи, Месопотаміи, Грузіи, Персіи, Индіи, и даже Китаѣ. Гдѣ бы онъ ни водворился, вездѣ былъ добръ и милосердъ, тароватъ для своихъ родичей, доступенъ во всемъ бѣднымъ. Онъ разговаривалъ съ рабами, и давалъ имъ пристанище у себя. У него они находили хоть маленькую отраду, когда ихъ угнетала боярская жестокость. Греки и латинны, какъ племена созданныя повелѣвать и совершать великія дѣла, не умѣли обращаться съ своими рабами справедливо и милостиво ¹⁾. За то ра-

¹⁾ Ioann. Chrysost. Homil. VII. in Math. 5. 6.—Liban. Antiochic. p. 355, 356.

²⁾ Liban. Antiochic. p. 315. De carcere vinctis. p. 455 et

и естественные враги ихъ. Но добродушный сиріецъ не враждовалъ противъ нихъ, переносилъ всякое уничтоженіе и безчестіе, занекивалъ и приобреталъ благосклонность своего господина, умѣлъ говорить съ нимъ, умѣлъ угождать и госпожѣ. А такимъ образомъ этотъ демократъ мало по малу, отъ петельки до петельки, разрывалъ ткань древней аристократіи и *жизни*, себялюбивой, гражданственности ея. Древнія государства, основанныя на неравенствѣ племенъ, на презрѣніи высшихъ къ низшимъ, на барствѣ и рабствѣ, и на силѣ военной и полицейской, погибли, хотя и боролись три вѣка съ христіанскою демократіею, въ немощи которой дѣйствовала сила Божія. Знать римская обижалась, раздражалась, вооружалась, когда видѣла, что такая чернь, какъ сиріево-іудео-христіане, осмѣливалась вѣровать въ Бога, любить Его и надѣяться на Него. Историкъ Тацитъ погубленіе такихъ подлыхъ, по его мнѣнію, людей считалъ дѣломъ добрымъ. *Si interissent, vile damnum!* Annal. II, 85. Но не то рѣшено было на небѣ. Сиріецъ, бѣдный человѣкъ, любящій подобныхъ себѣ бѣдняковъ и общительный съ ними, восторжествовалъ, знать же римская погибла, потому что не имѣла жалости къ нищимъ духомъ, плачущимъ, протнмъ, которымъ евангеліе обѣщало утѣшеніе, царство небесное и даже блага земныя.

Въ Антиохіи, по свидѣтельству Іосифа Флавія, жило много евреевъ, и у нихъ былъ богатый храмъ. Передаю это свидѣтельство. «Многочисленный родъ іудеевъ разсѣянъ между ту-

свободно селиться тутъ. Сей Антиохъ, прозванный Епифаномъ, по взятіи Іерусалима ограбилъ тамошній храмъ; а преемники его всю пожертвованную туда мѣдь отдали антиохійскимъ іудеямъ, какъ вкладъ въ синагогу ихъ, и пожаловали имъ гражданскую равноправность съ эллинами. А такъ какъ и послѣдующіе цари поступали съ ними такимъ же образомъ, то сіи іудеи размножились, и святилище свое какъ устройствомъ, такъ и богатствомъ владовъ сдѣлали блистательнымъ» (*De bello iudaico*. L. VII. c. 3. Amstelodami. 1726.). Тамъ у нихъ былъ свой особый начальникъ (еенархъ). Съ мѣстными язычниками они ладили, но часто и ссорились и даже дрались *); несмотря же на это весьма многихъ обращали въ свою вѣру, съ обрѣзаніемъ и безъ обрѣзанія ихъ, потому что многобожіе и неназидательные обряды и праздники языческіе надоели людямъ любознательнымъ и читавшимъ священное писаніе. Этимъ людямъ не доставало только небесной благодати, чтобы сдѣлаться христіанами. Но она явилась имъ.

Насталъ 41-й годъ по рождествѣ Христовомъ. Тогда многіе вѣрующіе въ Господа Іисуса разсѣялись изъ Іерусалима, избѣгая гоненія, бывшаго по смерти архидіакона Стефана, и пришли въ Финикию, Кипръ и Антиохію, проповѣдуя тамъ слово Божіе іудеямъ. Но были между ними нѣкоторые кипріане и кипріейцы, которые, пришедши въ Антиохію, проповѣдовали эллинамъ, *благовѣстуютъ* о Господѣ Іисусѣ. И рука Господня была съ ними, такъ что великое число увѣровало и обратилось ко Господу (Дѣян. XI, 19—21).

стники, и проповѣдь ихъ состояла въ сообщеніи *благовѣстии* о спасеніи всѣхъ чело-вѣковъ Иисусомъ Христомъ, и въ повѣствованіяхъ о Его ученіи, чудесахъ и дѣлахъ. Та-кой способъ проповѣданія долго былъ употребле-ляемъ даже послѣ кончины апостоловъ: о чемъ будетъ сказано здѣсь ниже.

2. Когда дошелъ слухъ до іерусалимской церкви о обращеніи многихъ антиохійцевъ ко Господу; тогда верховные апостолы послали къ нимъ Варнаву. Онъ, прибывъ туда и уви-дѣвъ благодать Божию, возрадовался и *убѣж-далъ всѣхъ держаться Господа всѣмъ серд-цемъ*. Ибо онъ былъ мужъ добродѣтельный и исполненный святаго Духа и вѣры; и не ма-лое число прилѣпилось къ Господу. (Дѣян. XI, 22—24). Изъ сего сказанія видно, что Варнава проповѣдію своею укрѣплялъ вѣру ан-тиохійцевъ.

3. Потомъ сей апостолъ пошелъ въ Тарсъ искать Савла, и найдя его, привелъ въ Ан-тиохію. Цѣлый годъ (44-й) собирались они въ церкви, и *научили* немалое число людей. И ученики въ Антиохіи первые стали называться христианами (Дѣян. XI, 25, 26). Вотъ еще проповѣдникъ въ Антиохіи, Савла.

4. Кромѣ Варнавы и Савла въ Антиохій-ской церкви находились пророки и учителя, Симеонъ называемый, Нигеръ, Луцій кириней-нинъ, и Мапаилъ совоспитанникъ съ четверо-властникомъ Иродомъ. (Дѣян. XIII. 1).

5. За предѣлами Антиохіи въ Едессѣ, го-родѣ Месопотамской Сиріи, по завѣренію нап-древнѣйшаго историка церкви Евсевія Памфила, «*Θαδδῆς* *благовѣствовалъ* жителямъ о при-шествіи Иисуса, какъ оно совершилось, и о посланничествѣ его, и о томъ, для чего Онъ посланъ былъ отъ Отца, и о силѣ дѣла Его, и объ изглаголаныхъ Имъ въ мірѣ тайнахъ

и о власти, которою Онъ совершалъ это, и о новости Его проповѣданія, и объ умаленіи, обвиненіи и уничиженіи вѣнчанъ, такъ какъ онъ сдѣлался чело-вѣкомъ, и о томъ, какъ Онъ смирилъ Себя и умеръ, какъ уничтожилъ свою Божественность и сколько страданій потерялъ отъ іудеевъ, какъ распятъ былъ и сошелъ въ адъ, потомъ воскресъ и совоздвигъ мертвыхъ, усопшихъ отъ начала міра, какъ сошелъ съ неба одинъ, а возшелъ къ своему Отцу съ великимъ множествомъ людей, какъ возсѣдаетъ одесную Бога Отца, превознесенный славою на небесахъ, и какъ опять придетъ со сла-вою и силою судить живыхъ и мертвыхъ» (Церков. Истор. гл. I. въ концѣ).

6. На печвѣ, приготовленной трудами Сав-ла, Варнавы и другихъ учителей, сѣялъ и апостолъ Петръ. Идя въ Антиохію по берегу Средиземнаго моря, онъ рукоположилъ еписко-повъ въ Кесарію, Тиръ, Сидонъ, Бейрутъ, Три-полъ, Вивлосъ, Ботрисъ и Лаодикию. Преданіе сохранило имена нѣкоторыхъ изъ этихъ епи-скоповъ. Въ Кесарію имъ рукоположенъ былъ Закхей, въ Бейрутъ Квартъ одинъ изъ 70 учениковъ Христа, въ Триполь Антоній на-рицаемый Маронъ, въ Вивлосъ Маркъ Іоаннъ, въ Лаодикию Лука не евангелистъ. Въ Антио-хіи Петръ въ теченіи нѣсколькихъ годовъ училъ и творилъ чудеса.

7. Въ обширныхъ предѣлахъ антиохійской области евангелистъ Матѳей проповѣдовалъ въ мидійскихъ и парѳянскихъ городахъ, Эк-батанъ, Рагэ и Екатомилосъ, и наконецъ въ прибрежномъ городѣ Индіи Талменъ (Марменъ). Въ семъ городѣ первыми преемниками его были Платонъ и Матѳей. (Смол. мое перв. Путеш. по Авоу. Ч. II. отд. I. стран. 280—282).

8. Въ другихъ городахъ Сиріи проповѣдо-вали евангеліе, въ Дамаскѣ апостолъ Анавія,

крестившій Савла, въ Панеѣ или Кесаріи Филипповой Эрастъ, въ Бострѣ аравійской Тимонъ одинъ изъ семи діаконовъ іерусалинской церкви, въ Апамеѣ Аристархъ, въ Киликійскомъ Тарсѣ, который понинѣ зависитъ отъ патріарха Антіохійскаго, Іасонъ родственникъ апостола Павла.

9. Всѣ эти первые проповѣдники христіанства отошли на небо путемъ крестнымъ. Но и послѣ нихъ,—говоритъ историкъ Евсевій Памфилъ,—«много было другихъ славныхъ мужей, находившихся *въ первомъ ряду преемниковъ апостольскихъ* (во 2 вѣкѣ). Какъ богоугодные ученики такихъ предшественниковъ, они продолжали созидать церкви на основаніяхъ положенныхъ всюду апостолами, *больше и больше распространяли проповѣданіе* и сѣяли сѣмена небеснаго царствія на пространствахъ всей вселенной. Многие изъ нихъ въ то время, дѣйствіемъ божественнаго слова сильно увлекаемые къ любомудрію, сперва исполняли спасительную заповѣдь, то есть, раздѣляли свое имущество бѣднымъ (Матѣ. 19, 21), а потомъ предпринимали путешествія, и *совершали дѣло евангелистовъ*, съ ревностію возвѣщая Христа людямъ, вовсе еще не слыхавшимъ слова вѣры, и сообщая имъ книги божественныхъ евангелій. Послѣживъ основанія вѣры въ чуждыхъ странахъ, и поставивъ тамъ пастырей *съ порученіемъ воздѣлывать новонасажденіе*, сами они, сопровождаемые божественною благодатію и помощію, отходили въ нныя земли и къ инымъ народамъ, потому что сила Духа Божія тогда совершала чрезъ нихъ еще много чудесъ, такъ что съ *первою проповѣдію* всѣ слушатели ихъ, некоснительно, съ полною готовностію и отъ души принимали вѣру въ Творца всяческихъ. Впрочемъ перечислить

по именамъ всѣхъ ближайшихъ преемниковъ апостольскихъ, бывшихъ пастырями, или *даже евангелистами* въ разныхъ церквахъ вселенной, невозможно» (Книг. III, гл. 37). Драгоценное сказаніе! Изъ него мы узнаемъ: какъ во второмъ вѣкѣ распространялась христіанская вѣра въ Сиріи, Месопотаміи, Персіи, Мидіи, Индіи и въ другихъ странахъ, и какой былъ первоначальный родъ проповѣди о Христѣ. Тогда богатые и зажиточные христіане продавали свои имѣнія, покупали у книгопродавцовъ евангелія, или краснописцамъ заказывали изготовленіе ихъ, и съ ними шли, куда велъ ихъ Богъ—Слово, раздавали ихъ первымъ увѣровавшимъ, и сами *устно благовѣствовали о Христѣ и о спасеніи Имъ человѣческаго рода*. Такое благовѣстіе, такая *евангелизація* была первоначальный родъ проповѣди, который впослѣдствіи замѣненъ былъ уже бесѣдами, поученіями, рѣчами.

Бѣ сожалѣнію, невѣдомы имена тѣхъ многочисленныхъ евангелистовъ, о которыхъ говорилъ Евсевій Памфилъ. А изъ сонма проповѣдниковъ, говорившихъ уже бесѣды, поученія, рѣчи, извѣстны, правда, немногіе, но даровитые. Кто же и кто были такіе проповѣдники въ предѣлахъ патріархата Антіохійскаго? Узнаемъ.

10. Святый Игнатій Богоносецъ, когда отправленъ былъ изъ Антіохіи въ Римъ, тогда проходя Азію (малую) подъ строгимъ надзоромъ стражи, своими устными бесѣдами и наставленіями укрѣпляя христіанъ тѣхъ городовъ, чрезъ которые шелъ, и болѣе всего увѣщавалъ беречься ересей; въ особенности же убѣждалъ твердо держаться апостольскихъ преданій (Церк. Истор. Евсевія. Кн. III, гл. 36).

11. Павелъ, сперва епископъ города Самосата въ Сиріи, находившагося на западномъ

берегу Евфрата, потомъ первосвятитель Антиохійскій съ 264 года по 270-й, хульно училъ, что Иисусъ Христосъ есть не Богъ, а простой человекъ, и что онъ отъ Бога получилъ даръ творить чудеса. Этотъ епископъ, «разбогатѣвшій посредствомъ беззаконій и святотатства, роскошный, гордый, окруженный копъеносцами спереди и сзади, показавшій большую пышность въ церковныхъ собраніяхъ, обожатель двухъ цвѣтущихъ и благообразныхъ женщинъ, всюду ходившій вмѣстѣ съ ними, не какъ ученикъ Христовъ, построилъ себѣ каеэдру и высокій престолъ подобно мірскимъ начальникамъ и *говоря проповѣди*, билъ себя рукою по бедру и топалъ ногами на каеэдрѣ, порицая и браня тѣхъ, которые не хвалили его, не махали ему платками, какъ на зрѣлищахъ, не вскрикивали и не вскакивали вмѣстѣ съ нарочно поставленными мушкетерами и женщинами, самими непристойными слушателями его» (Церк. Истор. Евсев. Кн. VII, гл. 30).

12. Архелай, епископъ месопотамскаго города Касхара († 280 г.), по завѣренію св. Епифанія Кипрскаго (Haeres. 60, § 8) былъ мужъ священный, *львша и правша* въ рѣчахъ, и кромѣ краснорѣчія ревнитель вѣры: *ἀνὴρ ἱερός καὶ περὶ λόγους τοὺς τοῦ θεοῦ καὶ ἀνθρώπινους περιδεξίος... ἔχων ἐν ἑαυτῷ μετὰ τὸν λόγον καὶ τὸ ζηλωτικὸν τῆς πίστεως*. Проповѣди его не сохранились; а уцѣлѣло написанное имъ самимъ открытое предъ всѣми состязаніе съ еретикомъ Манесомъ. Такъ какъ оно можетъ быть причислено къ разряду проповѣди обличительной ¹⁾; то я привожу два

отрывка изъ этого сочиненія для знакомства съ названнымъ витіемъ.

«Архелай говорилъ Манесу: Если по твоему Христосъ не родился, то и не страдалъ; ибо нельзя страдать тому, кто не родился. Если же не страдалъ, то прочь и крестъ. Если не восшелъ на крестъ, то и не воскресъ Иисусъ изъ мертвыхъ. Если не воскресъ изъ мертвыхъ, то и никто не воскреснетъ. Если никто не воскреснетъ, то не будетъ суда. Извѣстное дѣло, что если я не воскресну, то не буду судимъ. Если не будетъ суда, то напрасенъ трудъ соблюдать заповѣди Божіи, не нужно воздержаніе. *Да ямы и піемы; утрѣ бо умремъ* (Коринѣ. 6, 32). Все это въ связи у тебя, коль скоро ты отрицаешь рожденіе Христа отъ Маріи. Если признаешь рожденіе его отъ Маріи, то окажется необходимымъ и страданіе и воскресеніе и судъ и соблюденіе заповѣдей. Итакъ немаловаженъ вопросъ о волющеніи Христовомъ. Какъ весь законъ и пророчества состоятъ изъ двухъ заповѣдей (о любви къ Богу и ближнему); такъ все наше упованіе зависитъ отъ рожденія ублажаемой Маріи».

«Мы называемся христіанами по волѣ Спасителя. Это знаетъ вся вселенная. Наилучшій строитель Павелъ положилъ основаніе Церкви, поставилъ діаконовъ, пресвитеровъ, епископовъ, предписавши: каковы должны быть діаконы Божіи и пресвитеры, и каковы тѣ, которые желаютъ епископства. Все это, правильно и прекрасно устроенное, сохраняется у васъ до сей поры, и порядокъ въ семь дѣлъ остается неизмѣннымъ».

13. При Антиохійскомъ патріархѣ Кириллѣ (284—298 г.) пресвитеръ Дорофей, по завѣренію Евсевія Памфила, умно объяснялъ въ церкви св. Писаніе. Онъ чрезвычайно любилъ

¹⁾ Это состязаніе напечатано Голландомъ въ Bibliotheca patrum, T. III. и Минемъ въ десятомъ томѣ его патрологіи подъ заглавіемъ: Archelai episcopi acta disput. cum Manete.

заниматься божественными предметами, и изучалъ языкъ евреевъ, былъ знакомъ съ свободными науками и не чуждъ греческаго образованія, только былъ скопецъ по природѣ отъ самаго рожденія (Церк. истор. Евсев. Кн. VII, гл. 32).

14. Отличнѣйшій по жизни пресвитеръ антиохійской церкви Луціанъ въ Малоазійскомъ городѣ Никомидіи, въ присутствіи царя Діоклитіана, проповѣдалъ небесное царство Христова сперва словомъ въ защитительной рѣчи, а потомъ и дѣлами. Тамъ онъ былъ замученъ (Евсев. Ц. И. Кн. VIII, 13. IX. 6.).

15. Святый Меѳодій епископъ сперва Олимпійскій и Патарскій въ Ликии, а потомъ Тирскій въ Сиріи († 310 г.); по завѣренію св. Елифанія (Haeges. LXIV) былъ мужъ словесный и сильный ратоборецъ за истину. Его *Бесѣды о чистотѣ, Слово о Симеонѣ и Аннѣ, въ недѣлю Вайи, и о крестѣ*, пощажены временемъ, но въ нихъ усматриваются позднія вставки; напримѣръ: *Слово единосущно Отцу и Маріи Богородицѣ; праздники за праздниками слѣдуютъ въ церкви*: что и быть не могло во время гоненій, въ которое жилъ Меѳодій; *когда цари наши увидѣли, что крестное знаменіе прогоняетъ всякое зло, то придумали знамена, называемыя римскимъ языкомъ вексилла*: это могло быть сказано только послѣ времени Константина великаго, до котораго не дожилъ Меѳодій.

16. Павлинъ, сперва пресвитеръ Антиохійскій, а потомъ епископъ Тирскій (ранѣе 322 года), «мужъ во всемъ разсудительный и благоразумный, испытывая и различая помыслы вѣранныхъ ему душъ, не переставалъ назидать ихъ съ перваго дня своего служенія до настоящаго времени, и оправлять ихъ то блестящимъ золотомъ, то пробнымъ и чистымъ

серебромъ, то благородными и драгоценными камнями». (Ц. И. Евсев. Кн. X, гл. 4).

17. Этому Павлину, «во всѣхъ отношеніяхъ отличному и боголюбивому епископу, построившему въ Тирѣ великолѣпный храмъ, превосходившій всѣ храмы въ странѣ Финикійской, говорилъ торжественное Слово среди сего храма, когда тутъ находилось весьма много пастырей (въ 315 г.). *млкій мужъ съ небольшими заслугами*»). Передаю это Слово сокращенно ради ознакомленія съ древнѣйшимъ проповѣдникомъ церковнымъ.

«Други Божіи и іереи, принявшіе божественное помазаніе, облевшіеся въ священную одежду святаго Духа! И ты, наилучшее украшеніе новаго святаго храма Божія, почтенный отъ Бога старческою мудростію и показавшій разные опыты юношески цвѣтущей доблести, ты, которому самъ Богъ даровалъ особенную честь устроить и освятить на землѣ домъ Христу единокорному своему Слову, также святой и Божественной Невѣстѣ его! (это епископъ Павлинъ). И вы, овцы священнаго стада Христова, вы, хранители благихъ словесъ.

«Прежде, когда мы, слушая чтеніе божественныхъ Писаній, уразумѣли дивныя знаменія Божіи и благотворность Господнихъ чудесъ для людей, прежде, наученные возсылать къ Богу хвалебныя пѣсни, мы могли взывать: *Боже ушима нашими слышахомъ, и отцы наши возвестиша намъ дѣло, еже во днѣхъ ихъ, во днѣхъ древнихъ* (Псал. 43, 1). А нынѣ, когда небесная десница всеблагаго царя

*) Русскій переводчикъ Церковной Исторіи Евсевія полагалъ, что этотъ мужъ былъ самъ Евсевій. Но я не соглашаюсь съ нимъ, и думаю, что торжественное Слово говорено было однимъ изъ Тирскихъ пресвитеровъ, такъ какъ сей витія, какъ услышимъ, причислялъ себя къ пастырямъ Тирскаго епископа. А Евсевій не принадлежалъ къ ней.

нашего Бога открывается не посредством одного слуха и словъ, когда мы на самомъ дѣлѣ видимъ истинность того, что передано древностию, нынѣ намъ прилично воспѣть другую побѣдную пѣснь: *якоже слышахомъ, тако и видѣхомъ во градѣ Господа силъ, во градѣ Бога нашего* (Псал. 47. 9). Въ какомъ же градѣ, если не въ этомъ новоустроенномъ и богозданномъ (храмѣ), *уже есть церковь Бога жива, столпъ и утверждение истины* (2 Тимое. 3, 15), о которомъ и другое божественное слово вѣщаетъ: *преславная глаголашася о тебѣ, граде Божій* (Псал. 36, 3). Итакъ, когда всеблагій Богъ, по благодати единороднаго Сына своего, собралъ насъ въ сей храмъ, пусть каждый призванный поетъ и вызываетъ такъ: *возвеселихся о рекшихъ мнѣ: въ домъ Господень поидемъ* (Псал. 121, 1). И еще: *Господи, возлюбихъ благолюбие дому твоему, и мѣсто селенія славы твоея* (Псал. 25, 3). Да и не только порознь, но и всѣ вмѣстѣ единодушно должны мы съ благоговѣніемъ восклицать: *велий Господь и хваленъ зѣло во градѣ Бога нашего, въ горы святый ево* (Пс. 47, 1). Ибо и самъ Онъ истинно великъ, великъ и домъ Его, высокъ онъ, обширенъ и благодѣпенъ видомъ предъ очами сыновъ человѣческихъ. *Велий Господь, творяй чудеса единъ: велий творяй велия и неизльдованная, славная же и изрядная, имъ же нѣсть числа* (Іов. 9, 10); *велий, премняй времена и лѣта, поставляй цари и престаиваяй* (Дан. 2, 21), *воздвизаяй отъ земли нища, и отъ иноища возвышаяй убога* (Пс. 112, 7). Онъ низложи сильныя со престолъ и вознесе смиренныя отъ земли. ал-

создатель всего міра. Онъ вседержитель. Онъ всеблагъ. Ему воспоемъ пѣснь новую, Ему, *сотворшему чудеса велия единому, яко въ вѣкъ милость ево, поразившему цари велия и убившему цари крѣпкія, яко въ вѣкъ милость ево. Яко въ смиреніи нашемъ помяну насъ Господь и избавилъ ны есть отъ враговъ нашихъ* (Псал. 135, 4. 17. 18. 23).

«Прославимъ въ пѣсняхъ и втораго виновника нашихъ благъ, началоположника Богопознанія, учителя истиннаго Богопочтенія, сокрушителя нечестивыхъ и карателя тиранновъ, исправителя жизни, спасителя насъ отверженныхъ, Іисуса. Ибо, когда мы находились въ крайнемъ поврежденіи, Онъ одинъ, какъ единородный всеблагій Сынъ всеблагаго Отца, подражая отеческому челоуѣколюбію, съ совершенною готовностію воспринялъ наше естество и, какъ искуснѣйшій врачъ, пекущійся о здравіи больныхъ, разгадалъ нашу болѣзнь, уврачевалъ наши язвы, за чужое зло Самъ подвергся страданіямъ и насъ, не только болящихъ и мучимыхъ страшными гнѣющими ранами, но уже поглощаемыхъ смертію исхитилъ по собственной волѣ изъ челюстей ея. Изъ небожителей никто другой не имѣлъ столько силы, чтобы невредимо совершить спасеніе столь многихъ людей... Онъ, податель жизни и изліятель свѣта, великій нашъ врачъ, царь и Господь, Христосъ Божій. Еще тогда, когда весь родъ человѣческій кознями преступныхъ демоновъ погруженъ былъ въ непроницаемый мракъ, Онъ явился, и крѣпчайшіе узы нашихъ беззаконій лучами свѣта своего расплавилъ, какъ воскъ. Тоже самое произошло и нынѣ. Ненавидимый лемонъ, впагъ лобна и виновникъ

ярость противъ отгонятелей показывающему на жертвыхъ предметахъ, обратилъ свое звѣрское бѣшенство на камни храмовъ въ надеждѣ опустошить ихъ. Потомъ испуская страшный свистъ и змѣнное шипѣніе, то въ видѣ угрозъ нечестивыхъ тирановъ, то въ видѣ богохульныхъ опредѣленій злочестивыхъ правителей, онъ дышалъ на насъ смертію, заражалъ смертоноснымъ ядомъ уловленные имъ души, и посредствомъ пагубнаго жертвоприношенія бездушнымъ идоламъ почти умерщвлялъ ихъ. Но тогда великаго совѣта Ангелъ, великій вождь Божій, послѣ достаточнаго упражненія мужественныхъ воиновъ своего царства въ постоянствѣ и терпѣніи, опять внезапно явился и истребилъ всѣхъ враговъ, такъ что погибло и самое имя ихъ, а друзей и близкихъ своихъ прославилъ не только предъ людьми, но и предъ небесными силами, предъ солнцемъ и луною и звѣздами, предъ цѣлымъ небомъ и міромъ. И вотъ теперь, чего прежде никогда не бывало, верховные цари, сознавши полученную ими отъ Бога честь, уже плюютъ на лица бездушныхъ идоловъ, осмѣиваютъ древнія заблужденія предковъ, и признаютъ только единого Бога, общаго благодѣтеля всѣхъ людей и ихъ самихъ, исповѣдуютъ Христа, какъ Сына Божія и царя всѣхъ, называютъ Его въ своихъ указахъ Спасителемъ. Теперь единого отъ вѣчности Іисуса Христа Спасителя и самые высшіе властители на землѣ почитаютъ не какъ обыкновеннаго царя, какой поставляется человѣками, но поклоняются Ему, какъ истинному Сыну Бога всяческихъ и истинному Богу. Да и справедливо. Ибо кто изъ бывшихъ когда либо царей показалъ такое могущество, что своимъ именемъ наполнилъ слухъ и уста всѣхъ живущихъ на землѣ людей? Какой царь начерталъ столь благочестивые и мудрые за-

коны, и смогъ повелѣть, чтобы ихъ читали во услышаніе всѣхъ отъ концовъ земли до предѣловъ вселенной? Кто кроткими и человеколюбивыми законами упразднилъ варварскіе и грубые обычаи дикихъ народовъ?... Кто оружіемъ благочестія такъ оградилъ своихъ воиновъ, что души ихъ въ борьбѣ съ противниками оказались крѣпче адаманта? Кто изъ царей такъ господствуетъ даже по смерти, воздвигаетъ столько знаменій побѣды надъ врагами, и каждое мѣсто, страну, городъ, у грековъ и варваровъ, наполняетъ своими царственными домами, такими посвященными Богу храмами, каковъ этотъ, котораго благолѣпныя украшенія и дары достойны удивленія, такъ какъ служатъ яснымъ доказательствомъ царства нашего Спасителя? Онъ и теперь *рече и быша, повелѣ и создашася* (Псал. 32, 9).

— За симъ слѣдуетъ обращеніе къ Тирскому епископу Павлину и похвала ему за созданіе великолѣпной церкви въ Тирѣ.

....«Прежде всего онъ (Павлинъ) не презрѣлъ сего мѣста, по умыслу враговъ заваленнаго всякою нечистотою. Въ городѣ находилось великое множество и другихъ мѣстъ; по избраніи одного изъ нихъ, ему надлежало бы употребить меньше труда, и можно бы избавиться отъ лишнихъ хлопотъ; но онъ сперва приступилъ къ дѣлу самъ, потомъ воодушевилъ усердіемъ весь народъ, и началъ работу съ сего перваго подвига..., назначивъ для храма пространство гораздо обширѣе прежняго, онъ весь этотъ объемъ огородилъ стѣною. дабы огражденное мѣсто было самымъ безопаснымъ убѣжищемъ для каждаго. Величественные и высокіе ворота его устроивъ противъ самыхъ лучей восходящаго солнца, онъ и стоящимъ далеко внѣ священной ограды доставилъ возможность ясно видѣть внутренность...

Вступившему въ ворота ограды онъ не позволилъ вдругъ нечистыми и необмытыми ногами войти въ самое святилище, но между храмомъ и воротами ограды оставивъ большое мѣсто, украсилъ его со всѣхъ сторонъ четырьмя полукруглыми портиками и далъ ему видъ четырехсторонника, поддерживаемаго вездѣ столпами. Между столпами устроилъ деревянныя надлежащей высоты рѣшетки, а пространство между портиками вверху оставилъ открытымъ, дабы видно было небо и проходилъ свѣжій воздухъ освѣщаемый солнечными лучами. Здѣсь противъ храма ископалъ источники, которые входящимъ внутрь священной ограды доставляютъ въ изобиліи воду для омовенія. Это первое пристанище входящихъ доставляетъ всякому помѣщеніе благолѣпное и священное, а имѣющимъ нужду въ первоначальномъ наставленіи — пристойное. Потомъ онъ отерылъ входы въ храмъ весьма многими, еще болѣе внутренними, преддверіями, и на солнечной сторонѣ устроилъ три двери по одной лицевой линіи, такъ что средней изъ нихъ въ сравненіи съ боковыми далъ болѣе объемъ въ высоту и ширину, и преимущественно предъ ними украсилъ ее мѣдными на желѣзномъ фонѣ изваяніями и рѣзбою, другія же двѣ присоединилъ къ ней, словно тѣлохранителей къ царицѣ. Точно такъ расположивши число преддверій и супротивъ другихъ портиковъ по обѣ стороны храма, онъ придумалъ сдѣлать надъ ними разныя отверстія, дабы зданію доставить большой свѣтъ, и украсилъ ихъ тонкою деревянною рѣзбою. А для самаго храма употребилъ матеріалъ богатѣйшій и драгоцѣннѣйшій, не жалѣя никакихъ издержекъ. Здѣсь мнѣ кажется излишнимъ описывать длину и ширину зданія, блистательную красоту его и невыразимое величіе, слѣдить за улетающею въ небо верши-

ною храма, и изображать положенные въ верху его драгоцѣнные ливанскіе кедры... Скажу только то, что онъ, окончивъ постройку храма, украсилъ его возвышенными престолами въ честь предстоятелей ¹⁾, и кромѣ сего сѣдалищами, расположенными въ стройномъ порядкѣ по всему храму, а на срединѣ поставилъ святое святыхъ, жертвенникъ. Но чтобы это святилище (алтарное) не для всѣхъ было доступно, онъ оградилъ его деревянною рѣшеткою, украшенною весьма тонкимъ рѣзнымъ искусствомъ, приводящимъ зрителей въ удивленіе ²⁾. Онъ не оставилъ безъ вниманія и самый полъ, но покрылъ его превосходнымъ мраморомъ, и потомъ уже перешелъ къ внѣшнимъ частямъ храма, именно, въ связи съ боковыми стѣнами его и по обѣ стороны его, весьма искусно пристроилъ притворы, или просторные покои, соединяющіеся входами съ среднею частію его. Эти пристройки миролюбивѣйшій *нашъ* Соломонъ, стронтель Божьего храма, сдѣлалъ для людей, имѣющихъ нужду въ очищеніи и омовеніи водою и Духомъ святымъ....

Сей вождь (Павлинъ), мужъ во всѣхъ отношеніяхъ разсудительный и благоразумный, испытывая и различая помыслы вѣранныхъ ему душъ, не переставалъ назидать ихъ съ перваго дня служенія своего до настоящаго времени, и опрашивать васъ то блестящимъ золотомъ, то пробнымъ и чистымъ серебромъ, то благородными и драгоцѣнными камнями... Назидая души, онъ раздѣлилъ силы всего народа по различію достоинствъ. Однихъ оградилъ только внѣшнею стѣною, т. е. твердою вѣрою: а такихъ людей, которые не могутъ за-

¹⁾ Разумѣй архіерейскія мѣста среди церкви и въ алтарѣ.

²⁾ Итакъ въ этомъ храмѣ не было ни иконъ, ни глупаго иконостаса.

нимать лучшаго мѣста, въ зданіи много. Другиѣ, вѣрѣя входъ во храмъ, повелѣлъ стоять у дверей, и входящихъ, отводить на свои мѣста: ихъ неприлично называютъ преддверіемъ храма. Иныхъ поставилъ въ видѣ первыхъ столбовъ, окружающихъ съ внѣшней стороны четырехъ-угольное преддверіе, вводя въ уразумѣніе буквального смысла четырехъ евангелій. Нѣкоторыхъ же помѣстилъ по обѣ стороны царственного дома, именно такихъ, которые только еще оглашены и находятся въ состояніи возрастанія и успѣха, однако уже не далеки отъ созерцанія Божіихъ таинъ, священнаго вѣриимъ. Изъ числа сихъ послѣднихъ взявъ души чистыя, омытыя въ божественной купѣли, утвердилъ ихъ въ таинственныхъ догматахъ Писанія, и озарилъ какъ окна обращенныя къ свѣту. Весь храмъ украсилъ однимъ пространнѣйшимъ пропилономъ для словословія единого царя всѣхъ Бога, равно и Христа и св. Духа, существующихъ по обѣ стороны величія Отца, устроивши надъ пропилономъ вторые свѣта. Вообще каждою частію храма выразилъ ясность и блескъ истины во всей многообразной полнотѣ ея. Собравъ вездѣ и отсюду живые и крѣпкіе камни душъ, онъ устроилъ изъ нихъ великій и царственный домъ, исполненный блеска и свѣта извнѣ и внутри, потому что не только душа и умъ, но и самое тѣло ихъ цвѣтеть блистательною красотою чистоты и смиренномудрія. Въ этомъ святилищѣ есть такъ же престолы, сѣдалища и множество камней, то есть въ сихъ душахъ покоятся дары св. Духа, какіе древле были видимы въ св. апостолахъ, когда надъ ними

занимаютъ второе мѣсто послѣ него, обитаетъ Онъ, смотря по тому, сколько каждому удѣлены сила Христова и дары Духа святаго. Сѣдалища знаменуютъ ангеловъ, данныхъ каждому для наставленія и охраны, а божественный, великій и единый жертвенникъ есть святое святыхъ, означающее чистоту души общаго нашего іерея...

Вставши будемъ умолять Виновника и Начальника настоящаго торжества, чтобы Онъ всегда хранилъ и спасалъ насъ въ оградѣ стада своего, и даровалъ намъ нерушимый, непоколебимый и вѣчный миръ во Христѣ Исусѣ Спасителѣ нашемъ, посредствомъ котораго Ему слава во всѣ вѣки вѣковъ. Аминь.

Это слово есть отголосокъ вѣтіи, обрадованнаго прекращеніемъ лютыхъ гоненій на христіанъ, погибелію гонителей и торжествомъ евангелія. А обрадованный всѣмъ этимъ, онъ словословилъ Бога Отца и едиnorodнаго Сына Его, восписуя Имъ духовное обновленіе людей и видя въ этомъ событіи проявленіе божественности Иисуса Христа. Восхищенъ былъ сей вѣтіи и превосходнымъ устройствомъ великолѣпнаго храма въ городѣ Тирѣ и духовными значеніями главныхъ частей его. Вокругъ сего храма ширлся просторный дворъ, обнесенный оградой, а во дворѣ его были четыре полукруглые портика съ колоннами и кровлями для приходящихъ христіанъ и для ищущихъ крещенія. Тутъ же находились и струйники для омовенія и утоленія жажды. Во дворъ и въ самый храмъ сей входили съ востока, а не съ запада, какъ входили въ построенный Константиномъ великимъ храмъ іерусалимскій на встрѣ-

средины же высились два ряда колоннъ, кои вѣтъ называлъ пропилонами. Надъ этими колоннами поставлены были стѣны, и въ нихъ прорѣзаны окна. Къ наружнымъ стѣнамъ храма, по обѣ стороны его, примыкали такъ называемые *εκσδρε ἐξέδραι*, т. е. покои для оглашенныхъ съ двумя дверями, ведущими въ храмъ и изъ самыхъ покоевъ на дворъ его. Весь полъ тутъ былъ мраморный. Иконъ не было. О нихъ нѣтъ и помину въ торжественномъ Словѣ тирскаго проповѣдника. Каждой главной части святилища придаваемо было духовное значеніе. Алтарь означалъ чистоту души Иисуса, жертвоприносімаго за насъ и ходатайствующаго предъ Отцемъ небеснымъ; колонны, или столпы среди храма и всѣ камни его знаменовали христіанъ, крѣпко вѣрующихъ въ Бога и твердыхъ въ вѣрѣ своей; свѣтъ изъ надколонныхъ оконъ означалъ просвѣщеніе отъ Духа святаго; все великолѣпіе и убранство храма знаменовало красоту душъ, въ которыхъ возстановленъ образъ Божій; архіерейскія у другія сѣдалища напоминали ту Сіонскую горницу, въ которой возсѣдали апостолы и сподобились сошествія св. Духа въ видѣ огненныхъ языковъ, напоминали такъ же и тѣ дарованія Духа, кои удѣляются и намъ, и съ тѣмъ вмѣстѣ внушали, что архіереи, возсѣдающіе въ храмѣ суть ангелы церкви, наставляющіе и охраняющіе всѣхъ членовъ ея, наставляемыхъ и хранимыхъ ангелами небесными.

18. Изъ Тира перейдемъ въ Антиохію. Здѣшній первосвятитель Евстаѳій (323 — 340 г.), по завѣренію историка Созомена, своимъ краснорѣчіемъ удивлялъ современниковъ своихъ;

и ній и благозвучіемъ. *Ἀνὴρ καλὸς καὶ ἀγαθός, καὶ ἐπὶ εὐγλωττίᾳ δικαίως θαυμαζόμενος, ὡς ἐκ τῶν φερομένων αὐτοῦ λόγων συνιδεῖν ἐστὶν, ἀρχαίотητι φράσεως καὶ σωφροσύνη νοημάτων, καὶ ὀνομάτων, κάλλει καὶ χάριτι εὐαγγελίας εὐδοχιμούντων.* Hist. eccles. L. II.

19. Изъ Антиохіи перенесемся въ городъ Низибъ, стоявшій на границѣ Персіи и царства греческаго. Здѣсь святительствовалъ Іаковъ, мудрый защитникъ вѣры, скончавшійся въ 350 году. Изъ числа правоучительныхъ сочиненій его извѣстны Слова: о вѣрѣ, пасхѣ, воскресеніи мертвыхъ, смиреніи, любви, постѣ, молитвѣ, духовной брани, благочестіи, покаяніи, о должностяхъ учителя, о обрѣзаніи, субботѣ, выборѣ пищи, увѣщаніи язычникамъ, о дѣвствѣ, о сынахъ обѣта, о священнослужителяхъ, противъ іудеевъ, ожидающихъ Мессію, и о томъ, что Христосъ есть Сынъ Божій. Эти Слова на армянскомъ и латинскомъ языкахъ напечатаны въ 5 томѣ Галландовой библіотеки. А у насъ въ Христіанскомъ Чтеніи помѣщены переводы Словъ о смиреніи въ 1827 году, о воскресеніи мертвыхъ въ 1837 году, о пасхѣ и вѣрѣ въ 1839 году.

20. Современникъ св. Іакова Низибійскаго Евсевій, епископъ города Емессы въ Сиріи, почившій въ 360 году, по завѣренію блаженнаго Іеронима, написалъ много краткихъ Бесѣдъ изъясняющихъ сваягелія. Но онѣ не дошли до насъ. А 50 бесѣдъ къ народу и монахамъ, приписанныхъ ему латинскими издателями ихъ, не принадлежатъ ему *).

*) Antiochenische Schule, von Ph. Hergenröther. Würzburg. 1866.—Die 50 Homelien ad populum et monachos, die dem Eusebius von Emisa zugeschrieben werden, sind

21. Даровитый ученикъ св. Іакова Низибійскаго Ефремъ Сиринъ, родившійся въ окрестности Низиба отъ бѣдныхъ родителей, и скончавшійся въ 372 году, по завѣренію Фотія (Codex 196) сочинилъ болѣе тысячи поученій, изъ которыхъ весьма многія говорилъ съ церковной кафедрѣ. Въ историческомъ ученіи объ Отцахъ Церкви Филарета архіепископа черниговскаго (том. II, стр. 112) исчислены праздничныя слова Ефрема, какъ то: 13 словъ о рождествѣ Христовомъ (говорены въ теченіи 13 дней отъ рождества до крещенія), о Преображеніи Господнемъ, похвальное слово Василію великому, о женѣ грѣшницѣ помазавшей Господа, похвальное слово преславнымъ мученикамъ, объ Авраамѣ и Исаакѣ, похвала Петру и Павлу и прочимъ апостоламъ, о страданіи Спасителя, объ Іоаннѣ крестителѣ, о первомученикѣ Стефанѣ. Я же видѣлъ въ Аюнонверской библіотекѣ рукописное Слово этого витія *о честномъ крестѣ*, въ книгохранилищѣ патріаршаго училища въ крестномъ монастырѣ близъ Іерусалима его же слова на пергаментѣ писанныя въ XIII вѣкѣ, въ библіотекѣ монастыря Саввы освященнаго, что въ огненной юдоли близъ Мертваго моря—его же Слова, писанныя на пергаментѣ въ IX вѣкѣ, въ 1278 году, 1310 г. и 1320 г., и въ Синайскомъ монастырѣ его же творенія, переведенныя по арабски и переписанныя въ 1485 году.—Что сказать о краснорѣчии сего витія? Оно живо, сильно, тепло, кратко, просто, естественно при всемъ обиліи картинъ и иносказаній.

22. Антиохія слышала проповѣди первосвя-
тителя своего Мелетія (358—381 г.). Св.

Елифаній сохранилъ знаменитую бесѣду его, которая говорена была въ церкви по предложенію царя Константія для объясненія словъ св. Писанія: *Господь созда мя въ начало путей своихъ*. Св. Мелетій началъ ее тою мыслію, что искреннее общеніе со Христомъ Сыномъ Божиимъ есть основа всей христіанской жизни, такъ что кто въ глубинѣ духа своего позналъ Сына, тотъ пребываетъ и въ Отцѣ. Потомъ онъ говорилъ: Сынъ Божій есть Богъ отъ Бога, единый отъ единого, единородный отъ нерожденнаго, особенное рожденіе родившаго и сынъ достойный безначальнаго, неисповѣдимый истолкователь неисповѣдимаго, рожденный совершеннымъ изъ совершеннаго и всегда одинаковаго, не истекшій изъ Отца, но безстрастно и всецѣло произшедшій. Затѣмъ витія убѣждалъ слушателей не испытывать того, чего нельзя уловить испытаніемъ, и словами апостола увѣрялъ, что невѣдомое намъ нынѣ откроется для насъ въ вѣчности. Что касается словъ, *Господь созда мя въ начало путей своихъ*, то Мелетій сказалъ, что въ нихъ говорится не о созданіи, а только о томъ новомъ видѣ, который приняла вѣчная премудрость при вочеловѣченіи своемъ (Ephraim. Haeres. 78. Тоже въ пятомъ томѣ Галландовой библіотеки).

Объ этой бесѣдѣ воспоминаніе сохранили историки Θεодоритъ и Созоменъ съ слѣдующими добавленіями:

Θεодоритъ: «Когда послѣ проповѣди Мелетія о Единосущномъ раздавались громкія восклицанія народа, и когда его попросили кратко выразить ученіе о св. Троицѣ, тогда онъ поднялъ свою правую руку, выпрямилъ три перста, потому что три лица соотечествова-
и оставивъ

съ единымъ». (Τρεῖς ὑποδείξας δακτύλους εἶτα τοὺς δύο συναγαγὼν καὶ τὸν ἕνα καταλιπὼν τὴν ἀξιέπαινον ἔχειν ἡν ἀφῆκεν φωνήν. τρία τὰ νοούμενα, ὡς ἐνὶ δὲ διαλεγόμεθα. Βιβλ. II, κεφαλ. 22).

Созоменъ: «Въ началѣ Мелетій предлагалъ народу свои нравственные размышленія, а потомъ ясно высказалъ, что Сынъ Божій единосущенъ съ Отцемъ. Говорятъ, что архидіаконъ его, услышавъ это, подошелъ къ нему и своею рукою зажалъ ему уста. Но онъ десницею своею гораздо яснѣе, чѣмъ словами, выразилъ мысль свою. Ибо сперва приподнялъ три перста, потомъ согнувши ихъ и выпрямивши одинъ, такимъ образомъ выразилъ народу то, что думалъ, и чего не давали ему говорить. Когда же изступленный архидіаконъ, оставивъ уста его, схватилъ руку и далъ свободу языку его, тогда онъ громкимъ голосомъ еще яснѣе возвѣстилъ славу Сына Божія». Καὶ τρεῖς μόνους εἰς τὸ προφανές δακτύλους ἔχτεινων, εἰς ταυτὸν δὲ πάλιν τούτους συνείλεγε, καὶ τὸν ἕνα ὥφθη, τῷ σχήματι τῆς χειρὸς εἰχονίζων τοῖς πλήθεσιν, ἅπερ ἔφρονεν... IV, 28.

23. Въ тотъ же разъ и въ той же церкви о семъ же предметѣ говорилъ епископъ Лаодикійскій Георгій, но въ смыслѣ арианскомъ.

24. Блаженнѣйшій патріархъ Мелетій въ 370 году произвелъ въ должность чтеца будущаго витію Іоанна, прозваннаго Златоустымъ. А преемникъ Мелетія Флавіанъ въ 386 году рукоположилъ его въ санъ пресвитерскій. Съ сей поры пресвитеръ Іоаннъ въ

«Историческомъ ученіи объ Отцахъ Церкви». Посему я теперь увольняю себя отъ подобнаго труда наипаче потому, что мнѣ еще разъ придется говорить о Златоустомъ витіи, когда буду перечислять проповѣдниковъ въ областяхъ патріархата Константинопольскаго.

25. Послѣ Іоанна Златоустаго должность священно-проповѣдника въ кафедральной церкви антиохійскаго патріарха занималъ Несторій, родомъ сиріецъ изъ маленькаго города Германикіи въ той части Сиріи, по которой протекаетъ Евфратъ, монахъ изъ монастыря Евпрепія, и потомъ пресвитеръ Антиохійскій. При величавой осанкѣ онъ обладалъ звучнымъ голосомъ и природнымъ даромъ слова*). У кафедры его толпились не одни антиохійцы, но и иногородные христіане, приходившіе слушать его. Къ сожалѣнію, антиохійскія проповѣди его не дошли до насъ, а извѣстенъ только отзывъ о нихъ латинскаго писателя Марцеллина: *говорливости у него мною, а мудрости мало*, loquentiae satis, sapientiae parum. — Chronic. sub anno 428. — Объ этомъ Несторіи я буду говорить еще разъ, какъ о проповѣдникѣ константинопольскомъ, имѣвшемъ санъ патріаршій съ 10 апрѣля 428 года. А теперь на очереди стоятъ другіе витіи антиохійскаго патріархата.

26. Съ 414 года по 419 въ Антиохіи первосвятительствовалъ Александръ. Онъ, по завѣренію церковнаго историка Θεодорита (L. V. с. 35) обогащенъ былъ духовными дарами и въ числѣ ихъ подвижничествомъ, нестяжательностію, любовію къ мудрости, и

словомъ и примѣрною жизнію. Поученія его не дошли до насъ. Ἀλέξανδρος ἐν ἀσκητικῇ παλαίστρᾳ τὸν πρὸ τῆς ἐπισκοπῆς διατελέσας χρόνον, καὶ γυμνασάμενος ἐπιπλείστον ὥρθη γενναῖος ἀγωνιστῆς, καὶ λόγῳ παιδεύων καὶ βεβαιῶν τῷ βίῳ τὸν λόγον. Οὗτος Πορφύριον διεδέξατο, ὅς μετὰ Φλαβιανὸν τοὺς διακας ἐκείνου παραλαβὼν, πολλὰ μνημεῖα φιλανθρωπίας κατέλιπεν. Ἐκεῖνος μὲν οὖν τῇ πυχρότητι διέπρεπε τῶν φρενῶν. ὁ δὲ θεῖος Ἀλέξανδρος ἀσχέσει καὶ φιλοσοφίᾳ καὶ ἀκτῇ-μονι βίῳ, καὶ ρεύματι τῆς γλῶττης καὶ μύρις ἐτέροις ἐπλεονέχτει χαρίσμασιν.

27. Въ предѣлахъ антиохійскаго патріархата находился городъ Биррѣ. Здѣсь съ 420 года (а по другому счету съ 413-го) святительствовалъ знаменитый писатель и витія Θεодоритъ. Памятники церковнаго витіиства его суть: а) Похвальное Слово Іоанну Предтечѣ въ день рождества его и б) Пять Словъ объ Іоаннѣ Златоустомъ, кои впрочемъ сохранились только у Фотія въ 277 кодексѣ, да и тутъ сокращенно,

28. Въ 498 году скончался Антиохійскій патріархъ Палладій. На кафедрѣ его царь Анастасій возвелъ Флавіана II. Въ сему первосвятителю явились клирики и христіане изъ Месопотамскаго города Амиды и просили его поставить имъ епископа на мѣсто почившаго у нихъ архіерея Іоанна. Флавіанъ посвятилъ имъ Нонна пресвитера и эконома Амидійской церкви. Этотъ новопоставленный епископъ отправилъ въ Константинополь своего хореепископа Θому съ тѣмъ, чтобы онъ возвратилъ въ Амиду проживавшихъ въ этой столицѣ амидянъ, и выпросилъ льготы у царя Анастасія. Но столичные амидяне, полюбивъ сего хореепископа, упросили его величество сдѣлать Θому епископомъ Амиды вмѣсто Нон-

на. Анастасій, внявъ просьбѣ ихъ, обязалъ Флавіана принять Θому подъ священноначаліе свое, и послалъ съ нимъ значительное количество золота для бѣдныхъ амидянъ *). Такимъ образомъ Ноннъ остался въ Антиохіи. Но здѣсь онъ нерѣдко говорилъ проповѣди въ той церкви, которая была отдана ему для священнослуженія. Слушать его приходили и язычники. Однажды онъ вмѣстѣ съ другими епископами и клириками вечеромъ сидѣлъ подъ пролетнымъ портикомъ оной церкви, и увидѣвъ богатыхъ всадниковъ, сопровождавшихъ любимую ими лицедѣйку Маргариту и всячески угождавшихъ ей, пересталъ говорить съ собесѣдниками своими, и пристально смотря на эту лицедѣйку и на поклонниковъ ея, заплакалъ. Всѣ, бывшіе тутъ съ нимъ, удивились такому вниманію епископа къ Маргаритѣ, славившейся красотою и легкимъ поведеніемъ, и просили его объяснить имъ причину такой внимательности и слезъ. Тогда святыи епископъ, послѣ много-минутнаго молчанія и пристальнаго глядѣнья въ слѣдъ красавицы, сказалъ имъ: о, если бы мы угождали Богу такъ, какъ угождаютъ сей лицедѣйкѣ поклонники ея! Это слово глубоко тронуло слушателей его. Наступила ночь. Святыи Ноннъ во снѣ видитъ себя въ церкви у каменной купѣли, въ которой крестились язычники; надъ этою купелию высоко летаетъ голубка, черная какъ смоль, и порой порхаетъ близъ него самаго, какъ будто хочетъ, чтобы онъ вымылъ ее въ купели; онъ поймалъ ее и омылъ въ крещальнѣ; отсюда она вылетѣла бѣлая, какъ снѣгъ. Сонъ этотъ сбылся. Лицедѣйка Маргарита однажды по любопытству зашла въ церковь Нонна и выслушала проповѣдь, кото-

*) Chronique de iosué he Stylite, écrite vers l'an 515. Leipzig 1876.

рую говорилъ этотъ маститый и святой епископъ. Проповѣдь его такъ сильно подѣйствовала на нее, что она рѣшилась принять христіанское крещеніе, и на другой же день явилась къ Нонну и упросила его крестить ее. Ноннъ узналъ въ ней ту черную голубку, которая явилась ему во снѣ, и крестилъ ее, давъ ей новое имя, Пелагія. Тогда она тотчасъ оставила Антиохію, отправилась въ Іерусалимъ, и здѣсь на Елеонской горѣ убѣдила свою душу въ тѣсномъ затворѣ. — Жаль, что не сохранилась проповѣдь Нонна, уворковавшая черную голубицу.

29. Въ 519 году въ городъ Батнэ, находившійся въ Месопотамской области, называемой Саругъ, посвященъ былъ епископъ Іаковъ, не грекъ, а природный сиріецъ. Онъ родился въ 452 году, а скончался 20 ноября 521 года. Необыкновенны были дарованія его. Современные сирійцы уважали и любили его, какъ церковнаго нѣнта и витію, такъ что прозвали цѣвницею св. Духа и киеарою церкви. Изъ числа проповѣдей его дошли до насъ только шесть бесѣдъ на сирскомъ языкѣ: 1) о рождествѣ І. Христа, 2) о крещеніи его въ Іорданѣ, 3) о сорокодневномъ постѣ и искушеніи его отъ діавола, 4) о торжественномъ входѣ въ Іерусалимъ, 5) о крестной смерти и 6) воскресеніи. Эти бесѣды понѣмецки переведены съ сирской рукописи бенедиктинскимъ монахомъ изъ Маріенберга Піемъ Цингерлемъ, и печатно изданы въ свѣтъ въ Боннѣ въ 1867 году *). Это изданіе я имѣю въ своей библіотекѣ, и съ него перевожу только первую бесѣду св. Іакова Саруга, предоставивъ другимъ

Первая бесѣда въ праздникъ рождества Христа.

«Сегодня прилично мнѣ вмѣстѣ съ небесными воинствами громогласно воселикнутъ: *Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, въ челоуцѣхъ благоволеніе.* Сегодня эту самую пѣснь пѣсней слышали небожители, и обладая божественнымъ вѣдѣніемъ, небу воздали славу, землѣ возвѣстили миръ, а челоуцѣмъ—благую надежду. Эта пѣснь съ такимъ тройнымъ подраздѣленіемъ была громко пропѣта у входа въ пещеру небесными ангелами. Но почему они составили ее изъ трехъ частей, а не одно и то же пѣли о небѣ и землѣ и челоуцѣхъ, напротивъ одному мѣсту изрекали славу, другому миръ, людямъ же надежду? Слава и миръ и надежда на небѣ и на землѣ и у людей! Таинникамъ вѣчной Премудрости прилично было воспѣть такую, а не другую пѣснь; ихъ умъ придумалъ составъ ея, а благая воля выразила ее съ безупречнымъ единомысліемъ. *Слава въ вышнихъ Богу!* Богъ на небѣ выше и первѣе всего: Ему первому и слава подобаетъ. Ангелы, первые, знали тайну (воплощенія Сына Божія): имъ первымъ и воспѣвать ее. У нихъ вѣчный миръ въ небѣ: имъ и возвѣщать его, имъ невѣдующимъ никакого раздора! А на землѣ нѣтъ мира; посему прежде всего надлежало быть на ней миру, и уже потомъ возможно на ней хвалебное пѣніе. Если бы проклятыя тернія и волчцы (Быт. 3, 18) не исторгнуты были изъ земли крестомъ, то на ней никогда не была бы посяяна хвалебная пѣснь небожителей. А теперь на ней есть

послѣ съ мѣста своего *), дабы вселиться въ Дѣвѣ: ей преподанъ былъ миръ **); а когда пришло время Ему родиться на землѣ, тогда и землѣ изреченъ миръ, дабы онъ обиталъ на ней послѣ успокоенія ея. Итакъ прекрасно возвѣщено было ангелами: *на земли миръ, съ человецѣхъ благоволеніе*. У человековъ, вѣдь, не было никакой надежды, потому что они низринуты были съ высоты чадства, лишлись ближайшаго общенія съ Богомъ. Нарушеніе заповѣди покрыло ихъ стыдомъ; и они были изгнаны изъ дома Отца своего, низринуты съ высоты Едемскаго рая, и попали въ преисподнее царство, въ бездну мертвыхъ, удалены были отъ трапезы царя, и сдѣлались прахомъ, этою лищею змія. Снято было съ нихъ одѣяніе славы небесной, и они покрылись листьями, препоясаниѣмъ стыдливымъ. Совлечена была съ нихъ одежда свѣтлая; и вотъ въ преисподней покрываетъ ихъ ткань изъ червей. Они сдѣлались прахомъ, и были безъ надежды. Но какъ только Отецъ восхотѣлъ явить имъ вѣчную милость, которая свойственна существу Его, послалъ Сына своего въ міръ, раждаемаго отъ жены (Галат. IV, 4). Вторженіемъ грѣха отворены были врата для благодати; и тогда ангелы поняли, что имъ надлежитъ говорить: «теперь есть благая надежда у человековъ». Нарушеніе заповѣди оплачено, осужденіе отмѣнено, вина искуплена, рукописаніе вины разодрано, рай открытъ, стерегущій его херувимъ удаленъ, изгнанный Адамъ возвращенъ въ первобытіе, пристыж-

денная наготою Ева украшена новымъ убранствомъ, мятежный змій растерзанъ, затѣйникъ сатана пристыжденъ, и высокіе врата смерти разрушены. Послѣ всего этого въ человекахъ явилась благая надежда.

Вѣрны подраздѣленія хвалебной пѣсни, которая сегодня въ Виноземѣ пропѣта была ангелами, просвѣщаемыми вѣчною мудростію: *слава съ вышнихъ Богу*, ибо она подобаешь ему, и *на земли миръ*, ибо онъ нуженъ ей, *съ людяхъ надежда*, ибо они не имѣли ее. Вотъ нарочитый праздникъ, который всѣ царства надѣляетъ мудростію. Вотъ пѣснь, которая возвѣщаетъ Богу славу, а землѣ миръ, людямъ же надежду. Вотъ день, исполненный всѣхъ чудесъ, въ который громко раздаются всѣ хвалы, созерцается чудесное, и слышится голосъ радости небесныхъ воинствъ, которая съ воодушевленіемъ воспѣваютъ Господа небожителей за то, что Ему угодно было сдѣлаться сожителемъ существъ дольнихъ.

Сегодня изъ корня Іесеева вышла вѣтвь для того, чтобы дряхлый міръ подперся ею, какъ посохомъ. Сегодня отверсты уста Евы для того, чтобы говорить громко и съ увѣренностію, что грѣхъ ея прощенъ при посредствѣ второй Дѣвы, которая вину своихъ прародителей оплатила дорогимъ Сокровищемъ, рожденнымъ ею міру. Сегодня змій молчитъ, потому что говорить Гавріилъ, прекращается ложь, потому что возсіяваетъ истина, все древнее проходитъ, потому что все обновляется Сыномъ Дѣвы. Сегодня рука херувима уже не держитъ огненнаго оружія, потому что древо жизни уже не запрещено, и Плодъ его лежитъ въ ясляхъ для

*) Такое выраженіе употреблено проповѣдникомъ по во-

который нѣкогда уязвилъ его и лишилъ убранства. Сегодня Господь рая вмѣсто листьевъ повить пеленами, дабы величіе свое замѣнить униженіемъ, и чрезъ то возвратить Адаму первое величіе его. Сегодня книжники должны прекратить свою пытливость, и мудрованіе должно замкнуть уста свои предъ Дѣвою, которая зачала, не зная мужа, родила и осталась Дѣвою. Сегодня Исаія настраиваетъ арфу, и струны ея рокочутъ: «Се, Дѣва зачала и родила». Съ нынѣшняго дня свивается прообразование и занечатывается законъ (Исаія 8, 16), потому что сокровенный смыслъ прообразовъ открылся и уяснился. Сегодня пещера сдѣлалась брачнымъ чертогомъ Жениха небеснаго, восхотѣвшаго породниться съ обитателями земли, поддержать ихъ, и изъ бездны возвестъ на высоту. Сегодня лице Іакова (Быт. 28, 12) стало свѣтозарно, потому что тотъ Господь, который стоялъ на верху лѣстницы, сошелъ внизъ, дабы человекъ взошелъ на небо. Сегодня изъ пещеры показалась заря, и изъ пустой разсѣлины явилось свѣтлое Солнце, дабы освѣтить самыя преисподнія глубины и то пространство, котораго не можетъ освѣтить солнышко. Сегодня солнце попятилось назадъ на двѣнадцать степеней ¹⁾, дабы насталъ день истины, разсѣивающій явленіемъ своимъ тѣни грѣха. Сегодня рождень намъ тотъ Сынъ, который рождень Отцомъ Его прежде, нежели міръ произошелъ: чего не можетъ пояснить никакой возвышенный умъ. Сегодня прекращаетъ свое дѣйствіе бракъ самый чистый, и уступаетъ мѣсто дѣйству палящему безъ

супружества, дабы посредствомъ Плода его получили благословеніе всѣ дѣти брака. Сегодня ликуеть цѣломудріе, а плотоугодіе даже не слышится. Ибо гдѣ самъ бракъ скрывается молча, тамъ мѣсто ли плотоугодію? Сегодня дѣвицы должны веселиться ради Дѣвы родившей, не ожидая, что родится и другая подобная дѣва, а съ изумленіемъ величая Ту, которая произошла изъ среды ихъ самихъ. Сегодня и матери должны радоваться, потому что Дѣва приравнялась къ нимъ, и въ сонмѣ ихъ оказалось чудо на Неповрежденной, которая кормила грудью, тогда какъ дѣвство ея осталось невредимо. Сегодня Іосифъ изумляется и Марія удивляется тому, что у Дѣвы явилось матернее молоко. Безъ плотскаго соединенія родила Она, безъ общенія съ мужемъ онлодотворилась. Господь неба находится въ пещерѣ, Огонь въ пеленахъ; Пламень сосетъ молоко, Жаръ прильнулъ къ груди. Носимаго херувимами носятъ здѣсь руки; Господа колесницы (Езекиил. 1, 4) пѣсуетъ здѣсь Дѣва; Волнующій грозное море сосетъ капли молока изъ грудей Дѣвы. Впрочемъ Онъ неизмѣримъ, и потому мнѣ лучше молчать; Онъ неизглаголанъ: какъ же я буду говорить? Не выразить Его устами: языкъ нѣмоствуетъ предъ Нимъ. Никакое слово не изобразить Его: посему трепещетъ предъ Нимъ мудрованіе. Молчаніемъ Онъ почтается: безъ пытливости воздается Ему поклоненіе. Не краснорѣчіе витій, нѣтъ, любовь пособляетъ понимать его просто. О прекрасныхъ словахъ, кои сегодня река огненныя Волны сполнувшей Гавріила. пумай и ты.

люди возымѣли надежду, а земля исполнилась миромъ, весьма пристойно и долу живущимъ пѣть то же, что поютъ небожители, и вмѣстѣ съ ними взывать: хвала Богу низу, какъ и горѣ и да будетъ воля его на землѣ, какъ и на небѣ. Да славословятъ Его рожденные изъ персти, какъ прославляютъ духи. Явился миръ на землѣ, потому что проклинаніе терніями отиѣнено за вѣнецъ изъ терній. Сильная надежда возродилась въ людяхъ, потому что свободенъ сталъ путь, ведущій въ рай, такъ что спасаемые могутъ идти по нему, не боясь меча (херувима стрегущаго рай).

За то слава Богу горѣ, слава Богу долу, слава Богу на землѣ, какъ на небѣ; ибо посредствомъ Сына Его все обновлено, все получило благословеніе, все спасено. Убо хвала Ему отъ всѣхъ. Аминь».

Медоточивы уста Іакова Саруга! Его слово есть слово вѣры пламенной, восторженной. А нани проповѣди? Увы! Онѣ—эхо нашего холоднаго разсудка. Іоаннъ Саругъ курялъ еи-міамъ: а мы куримъ мужжевеличій.

30. Въ 561 году на Антиохійскую кеедру возведенъ былъ Анастасій, а въ 563 царь Іустиніанъ ослаблъ его въ заточеніе за то, что онъ письменно опровергнулъ любимое мнѣніе сего царя о нетлѣннѣ тѣла Христова до воскресенія его. Предъ ссылкой Анастасій говорилъ антиохійцамъ Слово прощальное. «Этому Слову—писалъ историкъ Евагрій,—нельзя не удивляться, потому что слогъ его изященъ, обиліе мыслей въ немъ велико, доказательствъ изъ св. писанія и историческихъ свѣдѣній много». Оттуда возвратилъ его въ Антиохію благочестивый царь Маврикій въ 593 году. По возвращеніи своемъ онъ говорилъ Слово паствѣ своей: «Миръ и еще миръ и въ третій разъ миръ вамъ:» такъ начиналось это Слово.

Въ 599 году смерть пресѣкла жизнь сего святаго патріарха. Онъ былъ равностный преновѣдникъ слова Божія. Но изъ проповѣдей его изданы только три, двѣ о Благовѣщеніи и одна о Преображеніи Господнемъ¹⁾. Аллѣцій видѣлъ въ рукописи его Слово о Срѣтеніи Господнемъ. По завѣренію Лаббея (Bibl. nov. Mss.) въ королевской Парижской библіотекѣ хранятся Слова сего патріарха *въ недѣлю Вайъ, о успыкновеніи Предтечи и хвала св. Николаю.*

31. Во все время заточенія патріарха Анастасія первосвятительствовалъ въ Антиохіи Григорій. Его проповѣдь я видѣлъ на Аеонѣ въ библіотекѣ Есфигменской и Бутлумушской о погребеніи и воскресеніи великаго Бога и Спасителя нашего І. Христа: Γρηγορίῳ Ἀντιοχείας λόγος εἰς τὴν θεοσωμον ταφὴν καὶ ἀνάστασιν τοῦ μεγάλου θεοῦ καὶ σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ. Въ рукописномъ Есфигменскомъ сборникѣ Слово на торжественные праздники, писанныхъ на пергаментѣ въ листъ въ XIII вѣкѣ, такъ начинается эта проповѣдь, говоренная въ великую субботу:

Επαινετός καὶ οὗτος	Похваленъ и сей
τῆς ἐκκλησίας ὁ νόμος.	законъ Церкви, кото-
ὁ παρὰ σκευάζων ἡμᾶς	рый приготовляетъ
τοῦ τριημέρου θανάτου	насъ торжествовать
τοῦ σωτῆρος ἡμῶν τὴν	воспоминаніе о три-
μνήμην πανηγυρίζειν.	дневной смерти Спа-
ἐν τῷ θησαυρῷ τῶν νε-	сителя нашего... (На
κρῶν.....	7½ листкахъ въ два
	столбца).

Этотъ же Григорій еще въ санѣ пресвитерскомъ говорилъ Слова изъ текста: *Сей есть Сынъ мой возлюбленный, о немъ же благо-*

¹ Изданы Комбеэнзиемъ in I. T. Auct. novis. Paris. 1648 и Галландомъ in 12 T. Bibl. patrum.—Слово о Благовѣщеніи читай въ Христіан. Чтенія 1841 г.

солихъ. Оно напечатано въ X томѣ классическихихъ авторовъ, *Classiconum auctorum*, T. X. Romae. 1838. pag. 560 et squ., а начинается такъ: 'Ο μὲν φιλόστοργος οὗτος πατήρ, διὰ τὴν περὶ ἡμᾶς στοργήν, ἐπεμψέν μοι τοῦ λόγου τὸ σύνδεμα... Кромѣ этого Слова Григорій говорилъ и другія поученія, что видно изъ слѣдующаго обращенія его къ слушателямъ: «Въ предшествующее воскресеніе я указалъ вамъ Христа, идущаго креститься»...

32. Современникъ антиохійскихъ патріарховъ Анастасія и Григорія Исаакъ Сиринъ, сперва епископъ Ниневійскій, потомъ Египетскій скитникъ, скончавшійся въ глубокой старости въ самомъ концѣ шестаго вѣка, писалъ свои сочиненія на языкѣ сирскомъ. Изъ числа ихъ 99 поученій переведены были на греческій языкъ монахами Палестинской лавры Саввы освященнаго Патрикіемъ и Аврааміемъ. Въ библіотекѣ Синайскаго монастыря я видѣлъ 35 Словъ Исаака Сирина, переведенныхъ по-арабски Абдаллоу Ибнъ-Фаделемъ, о которомъ буду говорить здѣсь скоро.

33. Къ сонму древнихъ проповѣдниковъ въ предѣлахъ антиохійскаго патріархата принадлежали:

— Иирѣъ, написавшій Слово о перенесеніи руки честнаго Предтечи, найденное мною въ маломъ Панөөктѣ, XVI вѣка, въ библіотекѣ Синайскаго подворья въ Каирѣ;

— Мамантъ, епископъ Мелитинійскій, сочинившій похвальное Слово св. мученику Поліевету: Μάμαντος ἐπισκόπου Μελιτινῆς ἐυχώμιον εἰς τὸν ἅγιον μάρτυρα Πολύευκτον. И это Слово я видѣлъ въ той же Синайской библіотекѣ въ рукописи IX в. на пергаментѣ, содержащей творенія св. Нила Синайскаго. Въ немъ упомянуто о громадномъ легіонѣ Римскомъ.

Не знаю: когда жили оба эти проповѣдника.

Посему они оповѣщены мною послѣ всѣхъ витій, существовавшихъ въ Сиріи, Месопотаміи и Финикіи, до завоеванія сихъ областей магометанами.

Въ 637 году Арабскій Халифъ-Омаръ покорилъ себѣ эти области съ столицею ихъ Антиохіею. Съ той поры онѣ оставались подъ властію магометанъ до 969 года, въ который эту столицу съ близкими къ ней околотками отнялъ у нихъ греческій царь Никифоръ Фока. Владычество грековъ тутъ продолжалось только до 1098 года, въ который въ Сиріи начали господствовать крестоносцы латинскаго обряда, мало утѣсняя православныхъ. Но и они господствовали тамъ только до 1267 года, и уступили свою власть султанамъ, сперва Египетскимъ (съ 1267 по 1517 г.), а потомъ донинѣ Стамбульскимъ.

Ни въ первое владычество арабовъ въ Сиріи съ 637 года по 969-й, ни во время господства тутъ грековъ до 1098 года, тамъ не было такихъ проповѣдниковъ, которые заслужили бы вниманіе исторіи. Уже во дни крестоносцовъ оставили по себѣ память два церковные витіи, Іоаннъ патріархъ антиохійскій (1092—1103 г.) и современникъ его іеродіаконъ Абдалла антиохіецъ, скончавшійся въ глубокой старости въ 1156 году.

34. Первый написалъ похвальное Слово греческому царю Алексѣю Комнину. Это слово я усмотрѣлъ въ Панөөктѣ, XIII вѣка, хранящемся въ библіотекѣ Аѳонской лавры св. Аѳанасія, подъ заглавіемъ: Λόγος εἰς τὸν βασιλέα Ἀλέξιον Κομνηνόν.

35. Второй, т. е. Абдалла Ибн-Фадель, переведшій по-арабски псалтирь, 66 бесѣдъ Златоустаго *), и Златоустовскія же толкованія

*) Въ арабской рукописи 1223 года.

евангелія, а такъ же 35 Словъ Исаака Сирина, самъ сочинилъ похвальное Слово этому Исааку. Всѣ сіи переводы его вмѣстѣ съ этимъ словомъ я видѣлъ въ книгохранилищѣ Синайскаго монастыря и отиѣтилъ въ своемъ каталогѣ восточныхъ рукописей.

По смерти Абдаллы прошло 557 лѣтъ. Въ этотъ длинный кругъ времени въ антиохійскомъ, злополучномъ, патріархатѣ, не слышалось съ церковныхъ кафедръ *живое, устное*, слово. А съ 1613 года по 1635-й оно раздавалось въ Сирийскомъ городѣ Алеппѣ. Здѣсь успешно витѣйствовалъ епископъ Евимій Букрима. Сообщаю житіе его, написанное ученикомъ его антиохійскимъ патріархомъ Макаріемъ, который судилъ нашего патріарха Никона.

«Блаженный Евимій произошелъ на свѣтъ въ городѣ Епифаніи отъ хорошихъ родителей, отъ отца священника именемъ Ховрана и отъ матери Саадаты, и еще во чревѣ ея былъ посвященъ Богу. Онъ съ дѣтства любилъ читать книги, учиться и размышлять днемъ и ночью. Отецъ его на пути изъ Триполя въ Епифанію былъ убитъ разбойниками. Оставшись сиротою, онъ во всемъ повиновался матери своей, и пламенно молился Богу, такъ что видѣвшіе его дивились, а достигши юношескаго возраста, ходилъ поклоняться святымъ мѣстамъ, гдѣ, по исполненіи набожнаго желанія его, облекся въ ангельскій образъ въ монастырѣ св. Саввы. Омонашилъ же его тутъ игуменъ сего монастыря Флавіанъ. Тамъ онъ провелъ два года въ разныхъ послушаніяхъ и подвигахъ. Потомъ сограждане упросили его возвратиться къ нимъ. Послушный имъ, онъ возвратился въ Епифанію, гдѣ весьма рады были ему, *когда онъ началъ говорить имъ спасительныя поученія*. Епифанійскій епископъ Симеонъ рукоположилъ его въ іерея. А онъ, сподобившись

сана священства, усугубилъ воздержаніе свое *и наученіе народа*, первый исполняя ту добродѣтель, которой *поучалъ народъ, призывая его къ милосердію и благодѣяніямъ не однимъ согражданамъ, но и всякому приходящему бѣдняку*. Ибо, когда разгласилась молва о добродѣтеляхъ его, *многіе издали приходили послушать словъ его* и видѣть лице его. Въ то время за христіанами были недобрыя податей; и они находились въ большомъ стѣсненіи; тогда же одинъ визирь, идя на войну, пришелъ въ Алеппъ зимовать. Къ нему отправился блаженный, о которомъ я говорю, дабы упросить его убавить число недоимковъ согражданъ его, и успѣлъ въ этомъ съ Божіею помощію: и провелъ тамъ не малое время, *отлашая и поучая народъ*, такъ какъ тогда Алеппская епархія лишилась своего каноническаго архіерея. Посему маніемъ Божіимъ Алеппинцы избрали его себѣ въ архіерея и, взявъ его съ собою, привели къ антиохійскому патріарху Аванасію въ Дамаскъ, который и рукоположилъ его, наременивавъ Мелетіемъ. Возвратился онъ въ Алеппъ, и просвѣтилъ души гражданъ и всѣхъ приходившихъ добродѣтельнымъ житіемъ своимъ: а паче всего заботился о братіяхъ своихъ христіанахъ, составивъ списокъ всѣхъ бѣдныхъ, слѣпыхъ, хромыхъ, сиротъ и вдовъ, раздавая имъ пособие въ каждый праздникъ; а съ другой стороны самъ посѣщалъ дома больныхъ, доставляя имъ все необходимое и даже жилье; учредилъ попечительство о бѣдныхъ странникахъ; позаботился и о томъ, чтобы дѣвицы выходили замужъ въ узаконенномъ возрастѣ, и воспретилъ неприличныя гудѣнія, пляски и много-расходную роскошь въ день бракосочетанія, установивъ духовныя благословенія и молитвы въ церквахъ; такъ же воспретилъ женщинамъ

радиться въ иностранныя непристойныя одежды и подрашивать лица, такъ какъ все это губить души, а мужчинамъ заповѣдалъ издерживать на пищу и питіе столько, сколько необходимо, и ежедневно копить часть денегъ для бѣдныхъ; устроилъ и украсилъ церковь, приучалъ священниковъ къ строгости, потому что они должны быть свѣтомъ для міра, и самъ первый выполнялъ эту добродѣтель, ибо не пилъ вина и другихъ одуряющихъ напитковъ, и никогда не ходилъ на пирушки; старался выдавать бѣдныхъ и сиротствующихъ дѣвицъ за мужчинъ, подходящихъ къ нимъ по возрасту и состоянію; наставлялъ вдовъ, дѣвицъ и сиротъ, и обучалъ ихъ полезнымъ ремесламъ и догматамъ вѣры. Многіе христіане по любви къ нему оставили мѣстопробыванія свои и переселились въ Алеппъ, такъ что по причинѣ умноженія христіанъ во дни его церковь не вмѣщала ихъ, даже меньшую часть ихъ. *А онъ постоянно поучалъ ихъ воздерживаться отъ правдности и лжноти* и былъ утѣшаемъ послушаніемъ ему; ибо *ученіе Ею смягчало сердца и склоняло ихъ къ милосердію и благодѣланію*. Многіе, зная его большую ученость и мудрость, задавали ему премудрые вопросы, и получали отвѣты. Многіе изъ лучшихъ и образованныхъ молодыхъ людей посѣщали его и предлагали ему вопросы о разныхъ спорныхъ предметахъ; и онъ разрѣшалъ ихъ силою пребывающаго въ немъ Духа святаго. Ни отъ кого не бралъ онъ подарковъ, развѣ когда приносили ихъ къ нему для бѣдныхъ; не довольствовался дневными занятіями своими, касающимися паствы его, но еще и ночью бдѣлъ и молился о ней, такъ что многіе изъ ближнихъ мѣсть ублажали алеппинцовъ поэтому. Но для чего говорить много? Въ жителяхъ Алеппа онъ

увидѣлъ аскетовъ, такъ что во дни великой чотыредесятиницы они жили, какъ ангелы. Наконецъ онъ замѣтивъ, что еретики посѣляли плевелы въ жнивахъ, предпринималъ искорененіе ихъ и очищеніе, и съ греческаго языка на арабскій перевелъ *Кондакионъ* божественной литургіи, требникъ, часословъ, синаксарь и другія книги; возобновилъ многія книги, обветшавшія отъ долговременнаго употребленія ихъ и нерадѣнія; подвизался и за правую вѣру, такъ что иноплемennые удивлялись великой мудрости его. Мы же изъ многого описали немного для пользы вѣрующихъ. Онъ добре пасъ народъ свой въ теченіи 12 лѣтъ, и наконецъ по волѣ Божіей поставленъ былъ патріархомъ антиохійскимъ, по истеченіи же 10 мѣсяцовъ скончался. Покойный управлялъ алеппскою епархіею 22 года, жилъ же 63 года и скончался (Изъ Списка антиохійскихъ патріарховъ, составленнаго Михаиломъ Брекомъ и напечатаннаго мною въ Трудахъ Кіевской Академіи въ 1874 году).

37. Въ томъ же городѣ Алеппѣ, во дни антиохійскаго патріарха Сильвестра, проповѣдовалъ слово Божіе зараженнымъ униєю тамошній митрополитъ Софроній, переведенный сюда изъ Птолеманды (Сен-жанъ-д'Авра). Онъ терпѣлъ величайшее гоненіе отъ мѣстныхъ униатовъ въ годы 1749, 1750 и 1751-й. Однажды, когда алеппскій паша отправился въ Мекку, они заперли его въ маленькой кельѣ внутри двора митрополіи и приставили къ нему сторожей, которые стерегли его день и ночь, дабы онъ не убѣжалъ, и дабы не ходилъ къ нему ни одинъ православный христіанинъ, а порой, подходя къ нему, осмѣивали и поносили его. Подбѣгали къ нему и дѣти ихъ, и бросая въ него камешки, кричали: *выходи, выходи злодѣй, и ступай въ церковь твою*

учить паству твою. Огорчая его такими и худшими словами, они заглядывали къ нему чрезъ малыя оконца и плевали ему въ лице. И увъ! всякаго православнаго, какой бы ни появился подлѣ митрополіи, тотчасъ хватили и оскорбляли, говоря: ты пришелъ видѣть владыку своего, котораго мы похоронили живаго, да и васъ скоро сотремъ съ лица земли. Въ такихъ обстоятельствахъ сей проткій архіерей проживалъ, какъ узникъ въ этой маленькой кельѣ, день и ночь сидя на голомъ полу. Ему не дозволяли даже выдти для тѣлесной надобности, которую онъ долженъ былъ исполнять внутри своей темницы въ теченіи четырехъ съ половиною мѣсяцовъ; и онъ умеръ бы голодною смертію, если бы не сжалилась надъ нимъ одна христіанка. Эта благочестивая женщина, жена покойнаго Ханны Иліаса, которой дѣти удалились изъ Алеппа по причинѣ этихъ невзгодъ, ежедневно приходила съ небольшою дочерью своею, закрытая и непримѣченная прочими женщинами, сходявшимися на позорище архіерея сего, и приносила сама и дочь ея кое что съѣстное въ пазухѣ, и украдкой обѣ онѣ бросали это чрезъ малое оконце такъ, что никто не замѣчалъ сего: только одинъ Богъ видѣлъ добродушіе ихъ. Повторяю, что Софроній умеръ бы съ голоду: ибо ежедневно отпускали ему для питанія только одинъ унцъ такого хлѣба, который можно было ѣсть съ усиліемъ, и ничего болѣе. Все же это претерпѣлъ святой отецъ, благодаря Бога. По прошествіи четырехъ съ половиною мѣсяцовъ паша возвратился въ Алеппъ. Уніаты побоялись его и выпустили злополучнаго архіерея. Онъ уѣхалъ въ Константинополь (Списокъ автіохійскихъ патріарховъ составленный М. Брекомъ).

38. Самъ патріархъ Сильвестръ, когда на-

ходился въ Дамаскъ *), поучалъ свою паству, страдающую недугомъ римской уніи. Такъ въ 1747 году онъ созвалъ къ себѣ въ патріархію все духовенство и почетныхъ христіанъ и долго поучалъ ихъ православію и необходимости соблюдать церковныя заповѣди, и наконецъ назвавъ себя несчастнымъ отъ того, что принужденъ былъ дѣлать снисхожденія касательно брака въ недалекихъ степеняхъ родства, и позволять св. причастіе нарушающимъ посты, разрѣшилъ и благословилъ ѣсть рыбу въ среды и пятницы, однако тогда только, когда въ эти дни по уставу случится память святаго со славословіемъ. По окончаніи поученія патріархъ заплакалъ. А священники и христіане обѣщались соблюдать его заповѣдь, и соблюдали ее нѣсколько дней. Но когда патріархъ выѣхалъ изъ Дамаска для обозрѣнія нѣкоторыхъ епархій; тогда священникъ Монсей, эконо́мъ Дамасской церкви, стакнувшись съ нѣкоторыми безсовѣстными христіанами, началъ пѣть славословія въ каждую среду и пятницу, дабы имѣть предлогъ ѣсть рыбу по заповѣди патріарха. Когда Сильвестръ возвратился въ Дамаскъ и узналъ о безчиніи сего эконо́ма, позвалъ его къ себѣ и началъ усовѣщивать. Но попъ Монсей непрестанно противорѣчилъ ему, говоря слова Спасителя: «не входящее въ уста, а исходящее изъ устъ сквернитъ человека». Сильвестръ, разгнѣвавшись, выгналъ его изъ патріархіи, а въ слѣдующее воскресенье, по окончаніи евангелія, съ патріаршей кафедрой долго поучалъ народъ соблюдать посты, и въ заключеніе сказалъ: «какъ органъ Духа св. глаголю вамъ: всякій непопѣящійся въ среду и пятницу, кромѣ Господскихъ и Богородичныхъ праздниковъ и кромѣ

*) А онъ нерѣдко отлучался оттуда въ Константинополь и въ Влахобогданію.

болѣзни, кто бы онъ ни былъ, да будетъ отлученъ отъ св. таинъ, а священникъ, причастившій такового, да будетъ запрещенъ. И нынѣ же я лишамъ священства эконома Моисея, какъ виновника соблазна въ церкви, благословившаго многіе незаконные браки и не повинующагося мнѣ». Послѣ сего произошло смутеніе въ церкви. Экономъ въ ярости бросился на патріарха, и Богъ знаетъ, что сдѣлалъ бы съ нимъ, если бы не удержали его христіане. А родственники Моисея, столпившись среди церкви, поносили патріарха и кричали, что они не признають его пастыремъ своимъ, что патріархъ ихъ есть пана римскій и проч. Таково было послѣдствіе проповѣди патріарха Сильвестра.

39. Сей первосвятитель, по сказанію проживавшаго у него Барскаго, въ началѣ дней патріаршества своего пригласилъ къ себѣ съ острова Патмоса учителя іеромонаха Іакова. Учителя сего, — говоритъ Барскій, — не вѣмъ, како по достоянію похвалити ради богоугоднаго житія его, ему же равнаго ни во Іерусалимѣ, ни въ горѣ Синайской, ни въ горѣ Афонской мнѣ обрѣсти не случися. Аще бо начну глаголати о смиреніи, или кротости его: кротчайшаго паче его не видѣхъ; аще о постѣ: единойды на всякъ день яде по заходженіи солнца; аще о нестяжаніи: ни о чесомъ вонистину, ни о пищѣ, ни о одеждѣ, ни о почитаніи отъ чловѣкъ не печется; кротокъ, незлобивъ, благонравенъ, учителенъ, разсуденъ, долготерпѣливъ, миротворенъ, всѣмъ благопріятенъ, страннолюбивъ, словомъ рещи, всякой добродѣтели полонъ, и великій за вѣру Христову заступ-

вѣрныхъ (уніатовъ), по ничто не пользова: развращенны бо бяху сердца ихъ отъ поученій езуитскихъ, и течаху широкимъ путемъ въ слѣдъ ихъ: сице православные умаляхуся, уніаты же умножахуся. Тогда видяще святѣйшій патріархъ непокорство ихъ и непокаяніе, посла Іакова въ предѣлы Сиріи и во весь антїохійскій патріархатъ ради проповѣди слова Божія и утвержденія православныхъ».

40. Самъ Барскій въ Дамаскѣ дважды проповѣдовалъ по гречески. Прочтемъ рассказъ его объ этой диковинѣ. «Патріархъ Сильвестръ самъ святѣйшими руками своими постриже мя недостойнаго въ иподіакона и въ инока: 27 декабря въ праздникъ св. первомученика архидіакона Стефана рукоположи мя въ иподіакона, въ новое же 1734-е лѣто, т. е. въ праздникъ св. Василія великаго сотвори мя инокъ, Василиемъ пакн именуя, не премѣняя мнѣ имени, икоже азъ самъ жelahъ, ради помощи мнѣ и заступленія отъ святителя Христова. *Сложилъ же азъ на греческомъ языкѣ похвалу св. Василию куню же и патріарху, и проповѣдахъ предъ нимъ вселасно въ день постриженія моего на трапезѣ; и въ ино время сложихъ ему похвалу языкомъ еллинскимъ и проповѣдахъ предъ нимъ».*

41. При антїохійскомъ патріархѣ Данилѣ (1767—1791 г.) священнопроповѣдникомъ состоялъ Тиросидонскій архіерей Макарій Садакъ, рукоположенный патріархомъ Сильвестромъ. Онъ назидательно проповѣдовалъ безъ приговлєнія, потому что отъ природы былъ весьма краснорѣчивъ (Бректъ).

Кончено мое сказаніе о проповѣдникахъ въ

рія. Тѣмъ лучше это для пера моего, которому надобно писать многое другое о христіанскомъ Востокѣ.

Пиши же перо все, что только скажутъ тебѣ память и умъ. Труда не много: не притупишься.

А вы, память и умъ, начните настоящую работу свою ознакомленіемъ читателя съ Египтомъ и жителями его въ первыя времена христіанской проповѣди тамъ, дабы вѣдомо было: въ какой египетской тѣмѣ засвѣтился свѣтъ Христовъ.

Проповѣдники въ патриархатѣ Александрійскомъ.

Египетъ, трижды видѣнный мною, есть не что иное, какъ долина между двухъ горныхъ кряжей, по которой извивисто течетъ рѣка Нилъ, оплодотворяющая черноземъ по обѣ стороны свои индѣ на большомъ пространствѣ, а индѣ и на маломъ. Берега этой рѣки почти сплошь окаймлены пальмовыми деревьями и селами, а въ перемежку и небольшими городами.

Египетъ, до завоеванія его магометанами (641 г.) былъ очень многолюденъ. По завѣренію Діодора Сицилійскаго, въ этой странѣ, въ царствованіе Птолемея Лага, считалось болѣе 30,000 городовъ и селъ; столько же ихъ было и во дни сего Діодора, ѣздившаго туда за 60 лѣтъ до Р. Христова, а всего народонаселенія числилось семь милліоновъ, *περί ἑπταχοσίας μυριάδας*. Число это, во дни императоровъ Августа и Нерона, увеличилось пятьюстами тысячь жителей, кромѣ александрійцевъ, которыхъ Діодоръ насчитывалъ болѣе трехъ сотъ тысячъ, *πλείους τῶν τριάκοντα μυριάδων*.

Все это народонаселеніе состояло изъ разныхъ племенъ.

1) Самую большую, коренную, часть его составляли туземцы—Египтяне. Говорили они пофараоновски, на примѣръ:

<i>Са</i>	<i>хентъ</i>	<i>не</i>	<i>Сутн-хентъ</i>	<i>Тетнъ</i>
Поставить	статую	сего	царя	вѣчножи-
	<i>Меи</i>		<i>Фта.</i>	ваго
	любимаго		Фтою.	

Будучи же вѣрны своимъ старымъ обычаямъ, любили свои деревни, пасли скотъ, воздѣлывали землю и занимались только тѣми ремеслами, какіе переняли отъ своихъ предковъ, а ради купеческихъ прибытковъ въ далекія страны не ѣздили. Тѣлосложеніемъ они были тонки, сухощавы, смуглы и невзрачны, нравомъ же—легкомысленны, непостоянны, упрямы, хвастливы, обидливы, горды, похотливы, сварливы, неистовы. Доносамъ ихъ особенно на богачей не было конца. Въ случаяхъ разномыслія о предметахъ вѣры и богопочитанія они приходили въ такое изступленіе, что затѣявали междоусобіе, калѣчили людей, растерзывали ихъ на части, и даже кусали (Juven. satyr. 15). Весьма опасны были для правительства эти люди, подвергавшіе общество великимъ опасностямъ даже за мелочи, на примѣръ, за неуступленное въ банѣ мѣсто, за забытый поклонъ, за похуленное мясо. Какъ говоруны и остряки, они мастерски выдумывали пасквили на своихъ правителей (префектовъ), и насмѣхались даже надъ императорами: такъ Веспасіана называли *Ци-*

биосактеномъ по имени одного изъ древнихъ царей своихъ, самаго порочнаго (Sueton. in Vespasian); а если постигало ихъ какое-либо несчастіе, обыкновенно винили за него своихъ правителей *); но съ другой стороны и льстили имъ такъ, что признавали ихъ за боговъ... Это былъ народъ нехорошій. Такимъ сдѣлало его вѣковѣчное рабство. Римляне, покорившіе Египтянъ власти своей въ 30 году до рождества Христова, застали у нихъ тотъ разгулъ страстей, который выдаетъ себя за истинную свободу и не терпитъ законныхъ оковъ, налагаемыхъ на него строгими правителями. Посему надлежало ни слишкомъ много воли давать этому народу, дабы онъ, при естественной склонности къ высокомерію, не превозносился надъ своими побѣдителями, ни слишкомъ стѣснять его, а раздѣлять съ нимъ власть, дабы хлѣбородная страна, нужная Риму, не запустѣла отъ частыхъ возмущеній, или не опаздалась бы данницею несостоятельною. Между этими двумя крайностями благоразуміе римлянъ и особенно прозорливость императора Августа проложили путь средній. Изъ прежнихъ кастъ военная уничтожилась, а прочія не имѣли никакой силы въ обществѣ. Жрецы хоть и не лишены были преимуществъ ихъ, но, при римлянахъ, не имѣли никакого вліянія на управленіе дѣлами, не предсѣдательствовали въ судахъ, не вѣшивались въ законодательство, а занимались только тѣмъ, что имъ свойственно было, какъ то — справляли праздники, писали исторію, учили юношество, наблюдали надъ мѣрами и вѣсами; однако чѣмъ менѣе

удерживать видъ прежней сановитости своей, и нерѣдко обманывали народъ своими продѣлками. Мѣстные вѣрованія, по причинѣ смѣшенія мисовъ туземныхъ съ греческими и римскими, во время владычества римлянъ, ослабѣли въ египтянахъ. Посему религіозное чувство ихъ почерпнуло себѣ новую силу уже въ христіанствѣ, освѣтившемъ и утвердившемъ прежнія вѣрованія ихъ въ безсмертіе души и въ осужденіе или оправданіе ея по переходѣ въ иную жизнь, смотря по дѣламъ ея худымъ или добрымъ.

2) Съ той поры, когда Александръ македонскій завоевалъ Египетъ и построилъ столичный городъ Александрію (311 г. до Р. Х.), иностранцы селились тамъ въ громадномъ количествѣ. Самую большую часть ихъ составляли греки, которые хоть и не изъ самой Греціи приходили туда, но водворялись съ своею многободною религіею, съ своими обычаями и съ своимъ языкомъ. Въ древнія времена туземцы ненавидѣли ихъ, а когда Египтомъ управляли Птоломеи, любившіе греческую словесность и греческія искусства; тогда ихъ уважали и ласкали такъ, что цѣлые города, вновь построенные, населены были одними греками. На греческомъ языкѣ издавались царскіе указы и распоряженія префектовъ. Погречески объяснялись предъ судьями; погречески говорили въ собраніяхъ мужей ученыхъ и вельможныхъ. Такова была общеупотребительность сего языка. Во время господства римлянъ въ Египтѣ греки жили преимущественно въ трехъ городахъ, Александріи, Птолемаидѣ и Антинополѣ.

нились между собою, то будетъ непонятно: почему извѣстный еврейскій философъ Филонъ сказалъ, что въ Александріи и во всемъ Египтѣ живутъ только два различныя племена, т. е. евреи и греки (Adversus Flacc. p. 971. Επιστάμενος (Φλάκκος) ὅτι καὶ ἡ πόλις (Ἀλεξανδρεία) οἰκήτορας ἔχει διττῶς, ἡμᾶς τε καὶ τούτους, καὶ πᾶσα Αἴγυπτος).

3) Евреямъ еще Александръ великій дозволилъ жить въ Александріи и далъ имъ права равныя съ правами гражданъ Македонскихъ *). Съ его легкой руки они мало по малу разселились по всему Египту. Когда Юлій Кесарь находился въ этой странѣ, они много помогли ему покорить туземцовъ. Помня эту услугу, онъ объявилъ себя покровителемъ всего еврейскаго народа, а въ честь александрійскихъ евреевъ воздвигъ мѣдную колонну и утвердилъ за ними права гражданства александрійскаго **). Но и послѣ него евреи были любимы римлянамъ, потому что ихъ благоразуміе и ловкость въ житейскихъ дѣлахъ, хитрость и настойчивость въ исполненіи даваемыхъ имъ порученій, были весьма пригодны и полезны для римскаго правительства. Въ началѣ христіанской эры, когда они жили во всей римской имперіи, самая большая часть ихъ находилась въ Египтѣ. По вычисленію Филона тамъ ихъ было до милліона ***). Значить: имъ жилось тутъ хорошо. Одни изъ нихъ занимались ремеслами, другіе торговлею; иные были мореходы, прочіе земледѣльцы. Законы не стѣсняли ихъ ни въ чемъ житейскомъ и не отнимали у нихъ права на

покупку имѣній. Всѣмъ имъ позволено было соблюдать свои отеческіе обычаи и уставы, такъ что Египетъ былъ для нихъ вторымъ отечествомъ. Здѣсь въ Иліопольскомъ околоткѣ они еще въ царствованіе Птолемея Филоматора построили себѣ храмъ по образцу храма іерусалимскаго, и совершали въ немъ богослуженіе по іудейскому закону и обряду, содержа своихъ священниковъ и левитовъ денежными подаяніями и доходами съ отведенныхъ сему храму сосѣднихъ полей. Впрочемъ это уважаемое ими святилище стояло только до воцаренія Веспасіана. Египетскіе евреи не смотря на то, что жили въ довольствѣ, часто бунтовались, наипаче тогда, когда туземцы, или греки, причиняли имъ какія либо обиды. Такъ какъ они ни во что ставили религію другихъ народовъ, яко суевѣрныя *), а пользовались особыми преимуществами, и были богаты; то и навлекали на себя ненависть черни, наипаче александрійской, которая и истребила бы ихъ, если бы они не находили защиты у префектовъ римскихъ.

Близъ Александріи у Мареотскаго озера и во всѣхъ *номахъ* (уѣздахъ) Египта жили въ садахъ благочестивѣйшіе евреи и еврейки, такъ называемые еерапевты и еерапевтиссы. О нихъ достаточно я говорилъ въ описаніи своего путешествія по Аѳонѣ (часть II. отдѣл. I. стран. 181—191 и слѣд.). А здѣсь съ церковнымъ историкомъ Евсевіемъ Памфиломъ и съ св. Діонисіемъ ареопагитомъ скажу только то, что они еще въ апостольскій вѣкъ принимали христіанскую вѣру и составляли особый, достойный, ликъ дѣвственниковъ (Euseb. H. E. I. II. c. 17. Діонисій ареопагитъ и творенія его

*) Joseph. Flav. antiquit. judaic. 12, 11.

4) Римляне завоевали Египетъ въ 30 году до Р. Х., но не селились тамъ, какъ евреи и греки. Завоеватель сей страны императоръ Августъ запретилъ ѣздить туда сенаторамъ и знатымъ всадникамъ, за исключеніемъ тѣхъ, которымъ самъ онъ позволялъ это. Однако число италіанцовъ, ѣздившихъ въ Египетъ, было не слишкомъ мало. Ибо кромѣ чиновниковъ, сопровождавшихъ префекта, кромѣ трехъ стоявшихъ тамъ легионовъ войска, кромѣ множества больныхъ, особенно чахотныхъ, отправлявшихся туда по совѣту врачей, многіе проживали тамъ по дѣламъ торговли, которую Египетъ велъ съ Италіею, а иныхъ увлекало туда любопытство, желавшее видѣть пирамиды, обелиски, крокодиловъ, царскія гробницы, дивно—величественныя храмы.

5) А были ли въ Египтѣ рабы? Мало свѣдѣній о нихъ дошло до насъ. Нельзя сказать, что ихъ вовсе не было тамъ: въ Александріи и въ другихъ большихъ городахъ невозможно было обойтись безъ нихъ *). Александрійскій пресвитеръ Климентъ († 210 г.) въ своемъ сочиненіи, Педагогъ, высказалъ, что современные ему граждане богатые *окружали себя толпами рабовъ и наемщиковъ*. Одни изъ нихъ, — писалъ онъ, — готовятъ снѣди, похлебки, печенія, конфекты, другіе берегутъ и чистятъ одежды, третьи стерегутъ золото, какъ грифы, четвертые хранятъ серебро, чистятъ стаканы и готовятъ посуду для пиршествъ, пятые ухаживаютъ за скотиною. Кромѣ этихъ нужны еще толпы виночерпцевъ и стада красивыхъ юношей, какъ скотовъ, изъ которыхъ выдаютъ красоту. Особые слуги и служанки нужны для

одежды и повязокъ, третьи для чесанія и убора головы. Въ ряду слугъ много евнуховъ, и они всѣ—сводники. Далѣе, у богатыхъ женщинъ должны быть галлы, которые поднимали бы ихъ на носилкахъ и носили на плечахъ... Для женщинъ нужны еще люди, которые рассказывали бы имъ всякую ложь и передавали любовныя сплетни.... Такъ это было въ Александріи. Но невѣроятно, чтобы въ другихъ мѣстахъ Египта число рабовъ было такъ велико, какъ въ Италіи, Сиціи и другихъ странахъ, гдѣ они воздѣлывали землю, потому что въ Египтѣ никто не имѣлъ весьма большихъ участковъ земли, для обработки которыхъ нужно множество рабовъ; напротивъ тамъ каждый туземецъ воздѣлывалъ свои участки земли, или самъ одинъ, или съ помощію наемниковъ.

Въ Египтѣ христіанство явилось вскорѣ по вознесеніи Іисуса Христа на небо. Въ день пятидесятницы видѣли сошествіе св. Духа на апостоловъ и слышали проповѣдь Петра «жители Египта и странъ Ливійскихъ, прилежащихъ къ Киринеѣ» (Дѣян. 2, 10). Они-то, возвратившись въ свои селенія, первые благовѣствовали тамъ о Христѣ, о ученіи и дѣлахъ его, о воскресеніи и вознесеніи на небо, о второмъ пришествіи его и о прочемъ. Это было въ 34 году нашей эры. Учрежденіе же церковнаго общества съ богослуженіемъ и проповѣданіемъ слова Божія, на первый разъ въ одной Александріи, послѣдовало спустя 9 лѣтъ послѣ Пятидесятницы. Такъ какъ учредителемъ всего этого въ ономъ городѣ былъ евангелистъ Маркъ, то съ него и начинается ска-

съ нижнимъ Египтомъ области Пентапольской. Отецъ его Аристовулъ, богатый еврей, былъ братъ св. апостола Варнавы. Послѣ хищническаго набѣга нубійцевъ онъ обѣдѣлъ, и со всѣмъ семействомъ своимъ переѣхалъ въ Палестину, гдѣ и водворился въ одномъ селеніи подлѣ Іерусалима. Здѣсь Симонъ Петръ, будущій апостолъ Христовъ, породнился съ Аристовуломъ посредствомъ брака, и полюбилъ сына его Марка за благочестіе. Этотъ Маркъ впослѣдствіи состоялъ въ числѣ 70 учениковъ Христа, но соблазнившись словами его о вкушеніи плоти и крови, отсталъ отъ Него, однако былъ вразумленъ апостоломъ Петромъ *) вскорѣ послѣ вознесенія І. Христа на небо **), и проповѣдовалъ слово Божіе въ сосѣднихъ съ Іерусалимомъ селеніяхъ, и преимущественно въ Вноаніи.

Въ 42 или 43 году апостолъ Петръ послалъ Марка въ Александрію для утвержденія тамошнихъ христіанъ въ вѣрѣ (Euseb. chron.). Здѣсь Маркъ проживалъ въ домѣ обращеннаго имъ во Христа Аніана, который занимался изготовленіемъ обуви. Проповѣдь его была весьма успѣшна, но раздражила идолопоклонниковъ. Посему онъ возвратился въ Іерусалимъ въ 44 году, а отсюда въ 53 году съ апостоломъ Петромъ ходилъ въ Римъ, какъ переводчикъ и сподвижникъ его, и тамъ тогда же написалъ евангеніе на латинскомъ языкѣ по просьбѣ увѣровавшихъ во Христа туземцовъ, говорившихъ названнымъ языкомъ. Слѣдующіе годы, отъ 54 до 65-го, проведены были Маркомъ въ разныхъ мѣстахъ. Въ этотъ кругъ времени, численно сказать, въ 61 году ***) онъ написалъ свое евангеліе уже на

греческомъ языкѣ, но не издалъ его посредствомъ книгопродавца, а въ 63-е лѣто опять былъ въ Александріи и тамъ посвятилъ вышереченнаго Аніана въ санъ епископскій, и трехъ пресвитеровъ и семь діаконовъ; возвратившись же оттуда къ апостолу Петру въ Антиохію, ходилъ вмѣстѣ съ нимъ въ месопотамскій Вавилонъ въ 65 году (1 Петр. послан. 5, 13) и тогда же съ нимъ же отправился оттуда въ Римъ. Но изъ этого вселенскаго города Петръ въ томъ же году отправилъ его въ Александрію, гдѣ онъ остался до кончины своей.

Въ Александрію Маркъ принесъ свое греческое евангеліе и тамъ издалъ его въ началѣ 67 года уже по смерти Петра и Павла (Chrysostom. Iridaei L. III. c. 1). Въ этомъ же году 25 апрѣля онъ былъ замученъ. Это время смерти его показано мною согласно съ восточною хроникой, Chronicon orientale.

Объ основаніи христіанской церкви въ Александріи евангелистомъ Маркомъ повѣдалъ св. Іустинъ философъ и мученикъ гораздо ранѣе Евсевія Памфила; а этотъ Евсевій въ своей Церковной Исторіи упомянулъ и то, что у Александрійскихъ христіанъ по древнему обычаю состоялось училище ради (знанія) священныхъ словесъ (св. Писанія), что оно существуетъ и во дни его (Евсевія), и что въ немъ упражняются христіанъ тѣ, которые сильны въ словесности и въ божественномъ ученіи. Иеронимъ же блаженный, переводя по-латински это сказаніе Евсевія, уяснилъ его вотъ какъ: «Пантенъ стоическій философъ, по древнему обычаю въ Александріи, гдѣ со вре-

*) Erihan. Haeres. L. 1.

**) Augustin. de consensu evangel. 1.

***) По счету малоазійскому. По этому счету І. Хри-

стосъ жилъ 50 лѣтъ. А такъ какъ евангеліе Марка написано было спустя 10 лѣтъ по вознесеніи Господнемъ, то и назначая годъ написанія его 61-й отъ рождества Христова.

мени Марка евангелиста всегда были церковные учителя, был весьма сведущ какъ въ священномъ писаніи, такъ и въ мірской словесности *).

Изъ сего-то училища, основаннаго евангелистомъ Маркомъ по заповѣди Господа,—*шедше научите вся языки*—вышли 1) «многіе благовѣстники Слово, которые,—говоритъ Евсевій,—(еще во время Пантена, 180 г. по Р. Х.) воодушевляясь примѣромъ апостоловъ, съ живою ревностію содѣйствовали возрастанію и утвержденію Слова Божія» (Н. Е. L. V. с. 10), 2) наставники, говорившіе *поученія* слушателямъ своимъ въ самомъ училищѣ, и 3) проповѣдники, изъяснявшіе св. Писаніе вѣрующимъ въ церквахъ.

2. «Одинъ изъ таковыхъ благовѣстниковъ,—говоритъ Евсевій,—именно Пантенъ ходилъ къ индійцамъ, и у нѣкоторыхъ тамошнихъ жителей, познавшихъ Христа, нашелъ еще до прибытія его принесенное туда евангеліе Матфея... Совершивъ много похвальныхъ дѣлъ, Пантенъ потомъ до конца жизни своей управлялъ Александрійскимъ училищемъ, и изъяс-

нялъ божественные догматы живымъ словомъ и письменно».

3. Ученикъ Пантена Климентъ, «въ юности слушатель достославныхъ мужей, которые приняли божественное ученіе отъ святыхъ апостоловъ, Петра, Іакова, Іоанна и Павла, и сохранили оное *), потомъ пресвитеръ Александрійской церкви и наставникъ въ тамошнемъ, управляемомъ имъ, огласительномъ училищѣ, говорилъ поученія слушателямъ своимъ, а) какъ пресвитеръ съ кафедръ церковной и б) какъ наставникъ съ кафедръ учительской въ школѣ, въ которой слушали его даже пожилые мущины и женщины. Изъ числа *пресвитерскихъ* поученій его дошли до насъ только два, соединенныя издателями ихъ въ одно Слово подъ заглавіемъ, Λόγος. τίς ὁ σωζόμενος πλούσιος—какой богачъ спасется **), а изъ *наставническихъ* одніѣ утрачены, какъ-то о постѣ и злорѣчіи, διαλέξεις περὶ νηστείας καὶ καταλαλίας (у Евсевія L. VI с. 13), о воздержаніи περὶ ἐγκρατείας и о бракѣ, γαμικός λόγος (въ Педагогѣ Влиментѣ), другія же уцѣлѣли и содержатся въ сочиненіи его подъ названіемъ Παιδαγωγός—Педагогъ, т. е. воспитатель дѣтей. Какъ тѣ, такъ и другія поученія его достаточно внушительны. Посему я предлагаю здѣсь нѣсколько выдержекъ изъ нихъ.

А. Изъ Слова: Какой богачъ спасется.

«Гораздо полезнѣе для человѣка не богатство бросать, а имѣть достатокъ во всемъ, дабы не мучиться страстію къ стяжаніямъ, и помогать кому надобно. Да какъ можетъ быть и

*) Justin. Martyr. «δειγμα δὲ τῶν τότε ἐπιτελεσθέντων πρὸς Πέτρου αἱ εἰς δεῦρο διαλάμπουσαι ἐκκλησίαι, πολὺ μᾶλλον τῶν τότε σκαφῶν λογικῶν ἰχθύων πληθύνουσαι, οἷα ἡ κατὰ Καισαρείαν τῆς Παλαιστίνης τοῦχάνει. οἷα ἡ ἐπὶ Ἀντιόχειαν τὴν κατὰ Συρίαν. οἷα δὲ ἡ ἐπ' αὐτῆς τῆς Ρωμαίων πόλεως. τὰς δὲ γὰρ αὐτὸς ὁ Πέτρος τὰς ἐκκλησίας, καὶ τὰς ἀμφ' αὐτάς ἀπάσας συστησάμενος μνημονεύεται. κατὰ τὰς ἐπ' Αἰγύπτου κατ' αὐτὴν τὴν Ἀλεξανδρείαν αὐτὸς πάλιν, οὐ μὲν δὲ ἑαυτοῦ, διὰ δὲ Μάρκου τοῦ μαθητευθέντος αὐτῷ κατεστήσατο. αὐτὸς μὲν γὰρ ἀμφὶ τὴν Ἰταλίαν καὶ πάντα τὰ ἀμφὶ ταύτην ἔθνη ἐσχόλαζε. τὸν δὲ αὐτοῦ φοιτητὴν Μάρκον τῶν κατ' Αἴγυπτον διδάσκαλον καὶ σαγηνευτὴν ἀποδέδειχε. (Παρὰ μακαρίῳ Χρυσόστομῳ catenae graecorum. patrum in nov. testam. p. 265. Ed. Gramer.

общеніе между людьми и милосердіе, когда ни у кого не будетъ достатка? Тогда какой смыслъ для насъ будутъ имѣть другія спасительныя заповѣди Господа?... Какимъ образомъ тотъ, кто самъ ничего не имѣетъ, насытитъ алчущаго, напоитъ жаждущаго, угоститъ странника, за неисполненіе чего угрожаетъ геенна и тѣмъ крошечная?... Иисусъ Христосъ, очевидно, не возбраняетъ имѣть довольство во всемъ, и потому заповѣдуетъ дѣла милосердія... Богатство ссть только орудіе, и зло или добро не въ немъ, а въ томъ, кто какъ употребляетъ его. Если орудіе употребляютъ умѣючи и какъ должно, оно бываетъ полезно: но въ другихъ рукахъ оно можетъ вредить, хотя само и не виновато. Тоже должно сказать и о богатствѣ. Пользуясь имъ праведно: оно послужитъ къ твоему оправданію. Если же богатство само по себѣ ни добро, ни зло, и не подлежитъ никакому осужденію, то и порицать надлежитъ не его, а того, отъ кого зависитъ несправедное употребленіе его, т. е. человѣка, который, имѣя разумъ и свободу, можетъ отчетливо распорядиться дарами Божиими... Пусть обвиняютъ у васъ порочныя страсти: тогда и богатство и всѣ другія блага не только не будутъ вредны, но и принесутъ великую пользу, бывъ употребляемы съ благоразуміемъ, цѣломудріемъ и благочестіемъ».

«Господь не осуждаетъ богатство, и не отлучаетъ людей отъ небеснаго наслѣдія за то одно, что они богаты, особенно когда они ревностно исполняютъ заповѣди Его и предпочитаютъ вѣчную жизнь вещамъ временнымъ... Въ самомъ дѣлѣ чѣмъ виноваты тотъ, кто еще прежде принятія вѣры трудомъ и бережливостію собралъ себѣ достаточное имущество для обезпеченія своей жизни? Или, какъ можно винить того, кто по самому рожденію своему

богатъ, почетенъ, помню собственной воли? Если бы ему отказано было въ жизни вѣчной потому только, что по волѣ Божіей довелось ему жить здѣсь въ изобиліи, то сіе было бы несправедливо со стороны Творца, который даетъ временныя блага, дабы лишитъ благъ вѣчныхъ. Притомъ для чего и земля производитъ и открываетъ человѣку столько богатствъ, если эти богатства могутъ причинять лишь погибель? Нѣтъ, кто, владѣя богатствомъ, не поработитъ ему своей души, кто при употребленіи даровъ счастья будетъ соблюдать скромность и цѣломудріе, и стремиться къ одному Богу, тотъ будетъ угоденъ Ему, и никакая порча не прикоснется къ нему. Въ противномъ случаѣ дѣйствительно *удобше есть вельбуду сквозь шлннѣ уши проити, неже богату въ царствіе Божіе внити*.» (Марк. X. 25).

Показывая богатымъ пути спасенія, Климентъ говорилъ имъ:

«Того, что имѣете, не считайте своею собственностію и своимъ законнымъ достояніемъ, и потому, если приобрѣли вы что нибудь, хотя бы и несправедно, обратите это въ орудіе къ своему спасенію, благотвори и помогай тѣмъ, которымъ Отецъ небесный приготовилъ вѣчныя селенія. Замѣйте при семъ: Господь не велитъ вамъ доводить бѣдныхъ до того, чтобы они искали васъ и вымаливали у васъ милостыню. Нѣтъ, но сами ищите, кого бы облагодѣтельствовать изъ нихъ. Прекрасно говорить о семъ апостолъ: *доброхотна дателя любитъ Богъ* (2 Корин. 9, 7), то есть, того, кто находитъ наслажденіе въ благотворительности, не скупится, расточая сѣмена, отъ коихъ должна произойти богатая жатва, подаетъ милостыню всякому нуждающемуся, безъ лицепріятія, безъ ропота, безъ неудовольствія... Поступать такъ значитъ истинно подражать безпредѣльной

благости Божіей и взойти на самый верхъ возможнаго для насъ совершенства. И потомъ ка-кая высокая награда за то! Вѣчное селеніе! О, божественная купля! Что можетъ быть лучше такого оборота въ употребленіи богатствъ? Вымѣнять блага петлѣнныя на нѣсколько вещей скорогибнущихъ! На земныхъ, ничтожныхъ, пожертвованіяхъ основать и устроить себѣ вѣчную обитель въ небесахъ! Спѣши богачъ, ежели есть у тебя умъ, спѣши на такое торжище, переплывай моря, если нужно, обтекай всю землю, не бойся ни трудовъ, ни опасностей! Пока еще живешь, закупай блага царства небеснаго. Къ чему тебѣ ревностно гоняться за драгоцѣнными камнями, къ чему строить лишніе дома и палаты, кои, можетъ быть, скоро истребитъ огонь, или сокрушить время, или ниспровергнуть какой либо властелинъ? Обрати мысли твои къ палатамъ небеснымъ, гдѣ святые царствуютъ съ Богомъ. Ихъ доставить тебѣ убогій человѣкъ, котораго снабдишь ты во имя Божіе. Раздѣли съ нимъ сокровища земныя: онъ раздѣлитъ съ тобою блага небесныя. Умоляй, чтобы онъ принялъ твои подаянія, настаивай, не отступай, но бойся, чтобы онъ не ушелъ отъ тебя съ пустыми руками. Для него вѣтъ заповѣди не-премѣнно принимать милостыню, а тебѣ заповѣдано подавать ее... Вопреки обычаю другихъ людей самъ ты собери вокругъ себя невооруженное воинство, неспособное къ войнѣ, незнакомое съ кровопролитіемъ, не воспламеняющееся ни гнѣвомъ, ни другими страстями: оно лучше защититъ тебя. Окружи себя благочестивыми старцами, сиротами, сохранившими

тѣла и души, а Бога не переставай почитать полнымъ владыкою ихъ. Тогда и близкій къ крушенію корабль твой снова воспрянетъ съ помощію молитвъ святыхъ; болѣзнь смертельная отженется частыми воздѣяніями рукъ ихъ; устрашаемые неприступною твердынею добродѣтелей. Всѣ эти войны будутъ весьма дѣятельны; всѣ эти стражи будутъ соперничать въ охраненіи твоего благополучія. Ни одинъ не останется празднымъ; ни одинъ не будетъ бесполезенъ. Тотъ будетъ ходатайствовать за тебя предъ Богомъ, этотъ доставитъ тебѣ нужное утѣшеніе. Одинъ поможетъ тебѣ своими слезами и воздыханіями предъ престоломъ Господа, другой спасительными внушеніями, увѣщаніями, обличеніями и совѣтами; наконецъ, всѣ будутъ охранять тебя вѣрно, безъ обмана, безъ притворства, безъ лести. О, какъ пріятна будетъ для тебя заботливость такихъ друзей! Какъ отрадно будетъ видѣть служеніе этихъ благородныхъ душъ, дерзновеніе ихъ вѣры, когда они никого не страшатся, кромѣ Бога, искренность въ ихъ бесѣдахъ, чуждыхъ всякой лжи, честность въ ихъ дѣлахъ! Они будутъ говорить предъ тобою: во ихъ услышитъ Царь вѣковъ, который и въ тебѣ обитаетъ».

Б. Выдержки изъ Педагога.

О пищѣ.

«Сластолюбцы гонятся за разными печеніями и сладостями, выдумывая множество закусокъ, изыскивая всѣ виды лакомства. А миѣ они кажутся не людьми, а челюстями.

намъ, вождѣвающимъ пищи небесной, необходимо владычествовать надъ чревомъ и наипаче надъ тѣмъ, что ему любо и пріятно».

«Когда пригласятъ насъ въ гости, тогда мы должны брать предлагаемое тамъ, уважая пригласившаго насъ, но, — какъ прилично христіанамъ, — должны считать безразличными подносимыя дорогія сѣдн, равнодушно смотря на припасы, которыхъ чрезъ нѣсколько минутъ не будетъ... Дѣло неразумнаго человѣка показывать большое удивленіе при видѣ того, что предлагается на столѣ, а гораздо неразумнѣе пожирать сѣдн глазами. Прилично ли вставать съ сѣдалища, едва не тыкаясь лицомъ въ блюдо, и приподниматься изъ сѣдалища, какъ изъ гнѣзда, чтобы поздрами вбирать въ себя паръ кушанья? Разумно ли въ рукахъ держать приправы къ сѣдямъ, или протягивать пальцы къ столовымъ запасамъ, и неумѣренно и неблагопристойно наполнять себя не по обычаю ядущихъ, а по обычаю похищающихъ? Такіе люди по прожорливости похожи болѣе на свиней или собакъ, чѣмъ на людей: они торопятся наѣсться, наполняя обѣ щеки изъ судовъ, стоящихъ предъ ними; кромѣ того и потъ съ нихъ льется, когда по причинѣ алчности крѣпко сжимаются ихъ челюсти, и когда они втискиваютъ пищу въ чрево, какъ въ дорожный мѣшокъ, и безъ мѣры нагружаютъ себя съѣстными матеріалами. Всегда худо переступать мѣру: въ пищѣ это болѣе всего не одобряется».

О питіи.

«Самое естественное и всѣмъ необходимое питье есть вода. Одно это питье Господь далъ евреямъ, изведши его изъ утеса. Но дозволено употреблять и вино. Господь нашъ

Иисусъ Христосъ освятилъ употребленіе вина своимъ примѣромъ и еще болѣе своимъ благословеніемъ, и апостолъ совѣтовалъ Тимошею принимать не много вина *стомаха ради и частыхъ его недуговъ*... Пылкому возрасту не надобно вливать въ себя горячайшую изъ всѣхъ влагу: это все равно, что къ огню прибавлять огонь... У вскипѣвшихъ отъ вина въ тѣлѣ происходятъ безстыдныя движенія, переступающія границу цѣломудрія, а отъ тѣла воспламѣняется рана души; вмѣсто воздержанія и скромности является безстыдство: здѣсь конецъ стыдливости, этого наилучшаго украшенія юности! Юноши за обѣдомъ пусть воздерживаются отъ вина, для нихъ опаснаго. А если одолеваетъ жажда, пусть утоляютъ ее водою. Да и самую водою не должно наполнять себя чрезъ мѣру, дабы не разжижалась пища, и удобнѣе варилась въ нашемъ желудкѣ, и въ большомъ количествѣ входила въ составъ нашего тѣла. — Для женщины вино опасно. *Гильсъ великъ — жена пьянчица, студа бо своею не покрываетъ*. (Сирах. 26, 10).

Педагогъ дозволяетъ употребленіе винограднаго вина людямъ пожилымъ. «Утвержденные разумомъ и временемъ, какъ бы якорями въ пристани, они безопаснѣе выдерживаютъ бурю страстей, возбуждаемую пьянствомъ... Однако и они должны пить умѣренно, дабы сохранить разумъ здравымъ, память свѣжею, а тѣло бодрымъ. Какъ пищею нужно пользоваться для того, чтобы не голодать, такъ и вино употреблять для того, чтобы не жаждать. Ибо вино весьма опасно. Только при умѣренномъ употребленіи его душа наша можетъ быть чистою, трезвенною и свѣтлою. А трезвенная душа есть самая мудрая и прекрасная душа, наиболѣе способная къ созерцанію».

«Вино есть даръ Божій, оно производитъ въ человѣкѣ пріятное расположеніе духа, дѣлаетъ его болѣе любезнымъ съ друзьями и собесѣдниками, болѣе благосклоннымъ и снисходительнымъ къ слугамъ. Оно своею теплотою способствуетъ уничтоженію дурныхъ нечистотъ въ желудкѣ, и своимъ сладкимъ сокомъ разбиваетъ и умѣряетъ острые и худые соки. Но это дѣлаетъ оно при умѣренномъ употребленіи его. А отъ неумѣренности въ питіи и языкъ запинается, и губы раздуваются, и глаза разбѣгаются, когда отъ прилива влаги зрѣніе какъ бы въ водѣ плаваетъ, и слабѣетъ такъ, что предъ глазами все кружится, или двоится. *Горестъ души вино піемо много, въ распри и клеветѣ умножаетъ піанство яростъ безумнаю, на претыканіе умаляя крѣпость и сотворяя струпія*» (Сирах. 31. 34—35).

«Не спѣши другъ, не торопись разрывать лице свое, хватая вино съ разинутою пастью. Утолится твоя жажда, хотя и медленнѣе будешь пить».

О домашней утвари.

«Если намъ для обработки огорода нуженъ заступъ, то никто не дѣлаетъ его изъ серебра. Въ этомъ случаѣ мы пользуемся тѣмъ матеріаломъ, который наиболѣе пригоденъ для дѣла, а не тѣмъ, который богаче. Такъ должны мы поступать, приобретаая и сосуды для дома. Главное въ нихъ—пригодность, а не дороговизна и великолѣпіе. Скажи пожалуйста: ужели не разрѣжетъ столовый ножъ, если онъ не серебряный, или если ручка его не изъ слоновой кости? И если у насъ лаханка изъ глины, то ужели не отстанетъ грязь отъ рукъ или отъ ногъ нашихъ, когда мы въ ней станемъ мыть ихъ? И не будетъ ли униженіе для

стола съ ножкой изъ слоновой кости, когда придется намъ положить на него хлѣбъ цѣною въ копѣйку? Или свѣтильникъ ужели не дастъ свѣта потому только, что сдѣлалъ его горшечникъ, а не художникъ? Ужели на простой кровати хуже спать, нежели на сдѣланной изъ слоновой кости?... Вспомните: Христосъ принималъ пищу изъ дешевой чаши, и приглашалъ учениковъ возлечь на травѣ, омывалъ ихъ ноги, опоясанный полотенцомъ полотнянымъ, не принеся для этого съ неба умывальника серебрянаго, и когда просилъ напиться у Самарянки, черпавшей воду глинянымъ сосудомъ изъ колодезя, то не требовалъ сосуда царскаго, научая насъ симъ легко и дешево утолять свою жажду. На пиршествахъ Онъ ѣлъ и пилъ не изъ золотыхъ и серебряныхъ сосудовъ. Вообще, и пища, и одежда, и сосуды и утварь, и все, что въ домѣ, и самая жизнь, все должно быть согласно съ требованіями истиннаго идеала христіанина, и все должно быть пристойно лицу, возрасту, склонностямъ и времени. Такъ какъ мы—служители одного Бога, то и все то, чѣмъ мы владѣемъ, должно служить показателемъ честной жизни, и каждый человѣкъ долженъ дѣлать то, что согласно съ однообразнымъ уставомъ, который далъ намъ Богъ».

«Мелочное и постыдное дѣло хвастаться дорогою домашнею утварію. Гораздо лучше, гораздо достойнѣе приобрести мудрость, которая продается не на торжищѣ, а на небѣ, и которой нельзя купить за наши земныя деньги. Пусть каждый изъ вѣрующихъ, не увлекаясь минутною виѣшнею пышностію, старается снискать то, что составляетъ истинное благо, и чего нельзя похитить, то есть, вѣру въ Бога, исповѣданіе *Пострадашаю*, благотворительность ближнимъ. Драгоценнѣе этихъ стяжаній нѣтъ на землѣ».

О пиршествѣ.

«Кто умѣетъ пѣть, или играть на лирѣ, того нельзя упрекать за это. Сіе дѣлалъ и праведный царь Давидъ, благодаря Бога. Но если мы хотимъ достойно пользоваться приобрѣтеннымъ нами искусствомъ пѣнія, или игры на музыкальномъ орудіи, то не любовныя пѣсни должны мы воспѣвать и разыгрывать, а хвалу Богу, Создателю вселенной, и благодареніе Ему за тѣ благодѣянія, какими Онъ ущедряетъ насъ».

«Не надобно часто плевать, харкать и сморкаться на пиршествѣ. А когда у кого случится отрыжка, или чиханье, тогда не должно смущать близъ сидящихъ звукомъ, и такъ выказывать свое дурное воспитаніе, а отрыжку съ выдыхаемымъ воздухомъ надобно выпускать сдержанно, сжавши прилично уста; такъ же надобно сдерживать и чиханье, останавливая немного дыханіе».

«Во время пиршества говори старшій. Тебѣ это прилично. Но говори осторожно и разумно. А ты, юноша! Мудрость позволяетъ тебѣ говорить только тогда, когда обратятся къ тебѣ съ вопросомъ. Но не распространяй своей рѣчи. Громкій крикъ во время собесѣдованія есть показатель неразумія. У скромнаго и благоумнаго человѣка въ голосѣ должна быть умѣренность. Не надо говорить ни слишкомъ протяжно, ни слишкомъ скоро и быстро. Не хорошо говорить много, и болтать безъ цѣли».

«Мы, какъ существа разумныя, должны во всемъ соблюдать благопристойность, пріятно ослабляя строгость нашей степенности, но не распускаясь безъ мѣры. Не надобно намъ быть иррациональными; но должны мы быть степенны; и улыбка скорѣе пристойна тому, кто улыбаясь кажется степеннымъ, чѣмъ наоборотъ. Самой улыбкѣ надобно учиться и облагороживать ее.

Не прилично смѣяться, зря, во всякомъ мѣстѣ и предъ кѣмъ бы то ни было, напримѣръ, въ присутствіи старшихъ, или тѣхъ, кого надо уважать, развѣ они сами расскажутъ что нибудь забавное для нашего увеселенія. А шуты должны быть изгоняемы изъ нашего общества».

Объ одеждѣ.

«Ежели Спаситель устраняетъ заботу объ одеждѣ, удовольствіяхъ и всѣхъ вещахъ излишнихъ; то что сказалъ бы Онъ о тѣхъ, которые чрезмерно заботятся объ украшеніяхъ одежды, о крашеніи волосъ, разнообразіи цвѣтовъ, о драгоценныхъ камняхъ, золотыхъ вещахъ, объ искусственныхъ прическахъ и завитыхъ волосахъ? Что сказалъ бы о тѣхъ, которые подкрашиваютъ глаза свои, натираютъ себя бѣлилами и румянами, красятъ волосы, и прибѣгаютъ къ другимъ обманамъ? Онъ сказалъ бы о нихъ тоже, что и о травѣ полевой, которая цвѣтетъ нѣсколько дней, а потомъ дѣлается пищею огня, или тоже, что и о богачѣ, который одѣвался въ порфиру и виссонъ, и потомъ очутился въ адѣ».

«Человѣкъ нуждается въ одеждѣ для того, чтобы покрыть и защитить свое тѣло отъ холода и жара. Если же цѣль ея такова, то зачѣмъ тутъ роскошь? И простою, скромною, одеждою мы вполне можемъ довольствоваться. Одежда обнаруживаетъ наши нравы и наше состояніе. Какъ у воина, матроса, и начальника есть своя одежда, такъ должна быть своя одежда у мужа мудраго и умѣреннаго, одежда простая и легкая, въ которой нѣтъ ничего излишняго, одежда чистая и скромная не изъ дорогихъ тканей. Простая льняная матерія, а зимою болѣе твердая, суконная, способная сохранять теплоту въ тѣлѣ, вотъ самый приличный покровъ для насъ. Скромную же одежду должна

имѣть и женщина. Впрочемъ ей, по причинѣ нѣжности ея пола, позволительна и прилична одежда мѣлая. Но во всемъ должна быть мѣра. Всячески надобно избѣгать дорогихъ матерій, золотаго шитья, индѣйскихъ шелковъ и другихъ бесполезныхъ, утонченныхъ тканей.... Если продать разряженную женщину, то не получишь за нее и тысячи аттическихъ драхмъ: а она покупаетъ себѣ одежду за тысячи талантовъ, и симъ показываетъ, что она дешевле и бесполезнѣе одежды своей».

«Бъ чему служить украшенія? Рассказываютъ про живописца Апеллеса, что онъ увидѣвши, какъ одинъ ученикъ его нарисовалъ Елену, разукрашенную золотомъ, сдѣлалъ ему такое замѣчаніе: «юноша, ты не умѣлъ нарисовать красавицу, и потому нарисовалъ богачку». Такія Елены—всѣ нынѣшнія женщины, не красивыя, но богато разукрашенныя. Если женщина красива, то ей не нужны прикрасы: пусть у ней не спорить искусство съ природою; обманъ всего менѣе можетъ спорить съ истиною. А если женщина не красива по природѣ, то она своими нарядами удостовѣряетъ насъ, что у ней нѣтъ никакой красоты. Вмѣсто запястьевъ на рукахъ пусть будетъ лучше забота о домѣ и семействѣ. Вмѣсто дорогой обуви на ногахъ пусть будетъ нелѣпная быстрота благотворительности, вмѣсто цѣпочекъ и ожерельевъ—стыдливость и скромность: такія ожерелья готовить самъ Богъ.

«Женщины, завивающія свои волосы, не дотрогиваются до своей головы, боясь испортить уборку волосъ; не безъ страха и засыпаютъ, опасаясь измять прическу. Но еще хуже употреблять волосы чужіе: надѣвать ихъ на голову крайне нечестиво, да и омерзительно убирать ее волосами мертвыми. На кого тогда возлагаетъ руку священникъ? Кого бла-

гословляетъ онъ? Не жену украшенную, а чужіе волосы и чужую голову».

О волосахъ.

Большой стыдъ навлекаютъ на себя тѣ мужчины, которые брѣютъ свою бороду. Эти враги волосъ, не любящіе мужскаго облика, подобны любодѣйкамъ. Они женственны. Богъ создалъ жену безбородую, а мужа украсилъ бородою, какъ льва гривой, показывающею силу и власть, и создавши такъ человѣка, повелѣлъ, чтобы у мужей вмѣстѣ съ благородствомъ сохранялось данное имъ украшеніе. Этотъ признакъ мужа, то есть, борода, древнѣе Евы, и служитъ показателемъ лучшей природы его... У насъ сочтены всѣ волосы на головѣ (Матѣ. 10, 30). Сочтены они и въ бородѣ и на всемъ тѣлѣ. Не должно же исторгать того, что сочтено Богомъ. Тому, кто хочетъ быть красивымъ, надобно украшать самое лучшее въ человѣкѣ, то есть, умъ, который ежедневно надлежитъ дѣлать лучше и лучше. Не волосы, а страсти нужно исторгать, дабы не унижить своего достоинства.

Не меньшее безстыдство допускаютъ тѣ, которые красятъ свои волосы, дабы перемѣнить цвѣтность ихъ, когда является между ними сѣдина. Такіе думаютъ, что они, какъ змѣи, перемѣнили старую кожу, когда выкрасили свои волосы. Если они и могутъ имѣть поддѣльные волосы, то не избѣгнуть морщинъ, и не скроются отъ смерти, хотя искусствомъ и обманываютъ время. Вовсе не худо казаться старикомъ, когда нельзя скрыть старости. Глупо скрывать старческій возрастъ, внушающій почтеніе. Честь Божию надобно выставить на свѣтъ, дабы почитали ее юноши... Чѣмъ ближе человѣкъ къ концу жизни, тѣмъ онъ почтеннѣе, такъ какъ старше его одинъ

Богъ... Писаніе внушаетъ: Никто не можетъ ни одного волоса сдѣлать бѣлымъ, или чернымъ (Матѳ. 5, 36). Какъ же рѣшаются на дѣло противное Богу? Какъ дерзаютъ противиться Ему тѣ, которые красятъ волосы, сдѣланные отъ Бога сѣдыми? *Вънецъ старости*—*многосторонняя опытность* (Сирах. 25, 8), а сѣдина есть цвѣтъ многосторонней опытности. Обновляться должно не посредствомъ прикрасъ и внѣшняго убранства, а умомъ своимъ, и облекаться въ новаго человѣка, созданнаго Богомъ въ правдѣ и преподобіи истины.

По поводу румянъ и бѣлизъ.

«Лучшая красота человѣка есть красота души, именно, справедливость, благоразуміе, воздержаніе, любовь къ добру, правда: съ этими цвѣтами не можетъ сравниться никакой другой цвѣтъ. Если кто, помимо сего, хочетъ украшать даже и тѣло, или лице, пусть украшаетъ его умѣренностію въ пищѣ и питіи, правильнымъ образомъ жизни и постояннымъ трудомъ. Все это не только содѣйствуетъ здоровью, но и производитъ прочную естественную красоту, которая есть цвѣтъ здоровья и правильнаго развитія тѣла.

«У Бога не тотъ красавецъ, кто украшаетъ свое тѣло, а тотъ, въ комъ душа уподобляется Богу».

Достаточно и эти выписки изъ Педагога Климента для ознакомленія съ этимъ твореніемъ сего Александрійскаго пресвитера. Судя по нимъ, едва ли кто скажетъ, что Педагогъ есть сборникъ Словъ, говоренныхъ въ церкви, а многіе усвоятъ мое мнѣніе, что въ этой книгѣ содержатся *Поученія*, произнесенныя съ Ка-

было преподаваемо ученикамъ такъ же практично, какъ преподавалъ нравственные уроки Климентъ.

Ученикъ сего пресвитера знаменитый Оригенъ проповѣдовалъ, какъ мы уже знаемъ, въ городахъ Палестины, именно въ Кесаріи и Іерусалимѣ, а не въ Александріи. Посему я не включилъ его въ число проповѣдниковъ, состоявшихъ подъ священноначаліемъ епископовъ Александрійскихъ.

4. А не могу не упомянуть о знаменитомъ Піеріи, Александрійскомъ пресвитерѣ и наставникѣ въ огласительномъ училищѣ, въ которомъ училъ и Оригенъ, хотя пресвитерскія поученія его и не дошли до насъ, кромѣ малыхъ отрывковъ о *покаяніи* и о *богоподобности души*, *περί μετανοίας καὶ περί τοῦ θεοειδοῦς τῆς ψυχῆς* напечатанныхъ въ *Reliquiae sacrae Routh. III, 3. 211*. Онъ трудился съ 265 года по 280-й, и, по свидѣтельству историка Евсевія, прославился крайнею нестяжательностію и философскими познаніями, превосходными изъясненіями предметовъ божественныхъ и *собесѣдованіями въ церковныхъ собраніяхъ* (*Lib. VII, с. 32*). Такую же похвалу воздалъ ему и блаженный Іеронимъ. «Піерій, пресвитеръ Александрійской церкви въ то время, когда ею управлялъ епископъ Θεона, *весьма краснорѣчиво училъ народъ* и писалъ разныя сочиненія, кои дошли до насъ, писалъ такимъ изящнымъ слогомъ, что прозванъ былъ вторымъ Оригеномъ» *).

5. Во время святительства въ Александріи патріарха Александра, 305—319 г., въ этомъ городѣ проживалъ состоявшій подъ священно-

*) Pierius alexandrinae ecclesiae presbyter eo tempore, cum ecclesiam Theonas episcopus regebat, florentissime

началиемъ его епископъ какого - то египетскаго города Евсевій, родившійся въ Александріи и въ послѣдствіи бывшій Лаодикійскимъ епископомъ въ Сиріи. Историкъ Евсевій зналъ его и называлъ сокровищемъ благочестія *). Мнѣ извѣстны двѣ церковныя бесѣды его, изъ коихъ одна напечатана кардиналомъ Майо въ X томѣ изданныхъ имъ классическихъ авторовъ **), а другая въ патрологіи аббата Миня ***). Помѣщаю здѣсь ту и другую бесѣду въ русскомъ переводѣ съ небольшими опущеніями.

Бесѣда о второмъ пришествіи Господа нашего Іисуса Христа и о будущемъ судѣ.

«По вознесеніи Господа нашего Іисуса Христа на небеса, когда ученики Его смотрѣли въ слѣдъ Его, явился имъ ангелъ Господень и сказалъ: *Что стоите зряще на небо; Сей Іисусъ, вознесыйся отъ васъ на небо, паки придетъ, имъ же образомъ видѣте его грядуща на небо.* Слушай же возлюбленный: каково будетъ второе пришествіе страшное и ужасное въ обличеніе всякаго дыханія. Явится знаменіе Сына человѣческаго, на которомъ распяли Его іудеи, несомое святыми ангелами, блистающее какъ молнія, и предъ нимъ Михаилъ, трубящій и пробуждающій усопшихъ, начиная отъ Адама до скончанія вѣка. Ибо возстанутъ мертвые изъ гробовъ, какъ отъ сна.

И соберутъ ангелы человѣковъ съ концовъ вселенной въ юдолю плача: а юдоля эта потрясется, и явятся огненные потоки, наполненные неусыпаемыми червями, и ангелы строгіе, неумолимые, а каждаго грѣшника кругомъ

обступять дѣла его въ обличеніе; небеса перемѣнятся, земля же будетъ новая...

Помните же, братіе мои, этотъ день страшный и ужасный, великій и славный. Ибо если ангелы, ни въ чемъ не согрѣшившіе, трепещутъ при мысли объ ономъ днѣ, то какой трепеть будетъ въ грѣшникахъ въ тотъ день страшный и ужасный? Тогда будетъ плачь и скрежетъ зубовъ. И да не подумаетъ кто-либо, что судъ оный совершится какъ бы въ видѣніи изступленнаго человѣка. Ибо я знаю многихъ, которые говорятъ, что онъ будетъ такой, какой бываетъ у спящаго и видащаго казнь свою. Не заблуждайтесь люди. У наказуемаго во снѣ тѣло и душа покоятся на постелѣ: а въ день оный не будетъ ни дѣ тѣло, и ни дѣ духъ; но оба вмѣстѣ предстанутъ предъ Господомъ на страшномъ судѣ, гдѣ дѣла раскроются, какъ книги, и гдѣ судія нелицепріятенъ, а судъ не отиѣнимъ. Всѣ мы поимянно будемъ позваны на судъ, всѣ предстанемъ обнаженные. Не будетъ тамъ витійства, одолевашаго правду, не будетъ надобности въ адвокатахъ. Ибо всѣ предстанутъ съ своими ношами. Тамъ старость не въ довѣріи, гордость не выказывается, благородство происхожденія не требуется, красота лица не умилоствляетъ Судіи: тамъ Судію, рожденнаго отъ Дѣвы, умилоствляетъ дѣвственность съ милостынею и прочими добродѣтелями. Тамъ великій и малый судятся равно... чада съ родителями, ученики съ учителями, рабы съ господами.

Посему то благословенный Павелъ апостолъ, зная все это, всѣмъ говорилъ: чада повинуйтесь родителямъ вашимъ, родители не огор-

*) Euseb. H. E. L. VII. c. 32.

денно представемъ на страшномъ и ужасномъ судилищѣ Господа нашего Иисуса Христа.

Убоимся онаго дня, въ который пастырь имѣетъ разлучить овецъ отъ козлищъ, и овецъ поставитъ одесную, а козлища ошуюю. Тогда царь славы речетъ: приидите благословенніи Отца моего, наследуйте уготованное вамъ царствіе отъ сложенія міра: всталъ бо и дасте ми юти, возжадохъ и напоите мене... Приидите благословенные Отцемъ моимъ и насладитесь виѣсто земныхъ благъ небесными, виѣсто тлѣнныхъ нетлѣнными, виѣсто временныхъ вѣчными. Вы одѣли меня одеждою, а я облеку васъ славою вѣчною. Вы дали мнѣ хлѣбъ, а я подарю вамъ сладость рая. Вы снабждали церкви и храмы мучениковъ (мартѳіа), а я сдѣлаю васъ соучастниками святыхъ. Вы напоили меня холодною водою, а я введу васъ въ рай... Слыша сіе, почему ты медлишь? Почему не дѣлишься съ нуждающимися, и не снабжаешь храмы мучениковъ? Вѣдь ты сажому Богу даешь, какъ самъ Онъ сказалъ, что кто сотворитъ одному изъ сихъ братій меньшихъ, тотъ Мнѣ сотворитъ; а которые отогнали отъ себя бѣдныхъ, тѣ отогнали Господа.

За это Онъ поставитъ ихъ ошуюю, и какъ они отогнали бѣдныхъ, такъ и Онъ отгонитъ ихъ, говоря: отъидите отъ Мене проклятіи во огнь вѣчный... Почто извиняетесь? Вотъ ты говоришь: самъ хлѣба не имѣю. Не имѣешь? такъ посѣщай больныхъ и заключенныхъ въ темницѣ. Не могъ ты утѣшить скорбящаго? снабдить бѣднаго? Покрайней мѣрѣ не обижай его языкомъ твоимъ, и ему не подавай повода стонать изъ за тебя; ибо и стонъ ихъ скоро услышитъ Господь, и сугубо воздастъ гордымъ. Не такъ слышитъ праведныхъ Господь, какъ слышитъ бѣдныхъ, потому что бѣдный не имѣ-

етъ никакого заступника, напротивъ всѣ гнушаются имъ; случается, что и родители ненавидятъ бѣдныхъ дѣтей своихъ, друзья презираютъ, сосѣди осмѣиваютъ. Бѣдный, вездѣ отринутый, отовсюду безпомощный, ни откуда не имѣетъ помощи, развѣ отъ Бога, жалѣющаго бѣдныхъ. Посему-то скоро слышитъ ихъ Господь. Сіе провидя пророкъ говорилъ: окривленныхъ своихъ не уничижитъ. Если имѣешь хлѣбъ, дай, но дай его, какъ утѣшающій бѣдныхъ. Если не имѣешь хлѣба, словами уврачуи его, раздѣли его печаль, обнадежь его, дабы онъ хоть у другаго нашелъ то, чего не нашелъ у тебя. Тотъ, кто дѣлаетъ сіе, великую заслуживаетъ себѣ награду. Ибо велико дѣйствіе милостины: никакой другой подвигъ не изгладитъ грѣховъ, какъ она, и никакая добродѣтель не сравнится съ нею. Итакъ никогда не прекратишь ее, возлюбленные, да сподобимся вѣчныхъ благъ во Христѣ Иисусѣ Господѣ нашемъ. Ему слава и держава въ нескончаемые вѣки вѣковъ. Аминь».

Замѣчательна простота этой бесѣды. Читая ее, сознаешь, что благочестивый Евсевій говорилъ ее безъ пригтовленія, какъ говорятъ дома въ кружкѣ родныхъ, друзей и знакомыхъ. А приглашеніе его снабждать мартиріоны, т. е. храмы, посвященные мученикамъ, внушаетъ, что онъ ублажалъ память этихъ страстотерпцовъ, которыхъ, вѣроятно, видѣлъ своими очами.

Прочтемъ и другую бесѣду его.

О воспоминаніи святыхъ

«Однажды въ городѣ совершалась память святыхъ. Тогда Александръ (патріархъ Александрійскій), подошедши къ блаженному епископу Евсевию, далъ ему слѣдующее предложеніе для проповѣди: *«прошу тебя, честный отче, повѣдать мнѣ: какого разряда тѣ*

люди, которые воспоминають святыхъ, и какую награду отъ Спасителя имѣютъ они? Ибо находящіеся въ царствѣ небесномъ, какъ я думаю, не имѣютъ въ насъ нужды». Блаженный Евсей отвѣтилъ ему: «не они нуждаются въ насъ, а мы имѣемъ нужду въ нихъ. Ибо ихъ блага—вѣчны и неистощимы, и свѣтъ ихъ, свѣтъ праведныхъ, пребываетъ во вѣки; а наши блага—кратковременны, и свѣтъ нашъ переходить. Посему то и повелѣно намъ совершать память святыхъ съ молитвами и пѣснопѣніями, дабы они, слыша прославленія наши, умоляли человеколюбиваго Иисуса принять временныя молитвы наши».

Празднующіе же память святыхъ должны праздновать съ величайшимъ благоговѣніемъ, собирать къ обѣду своему встрѣчныхъ (Лук. XIV, 21. 23) и помышлять, что на обѣдѣ присутствуютъ сами мученики... Спаситель сказалъ: *понеже* сотвористе единому сихъ братьевъ моихъ меньшихъ, *Мнѣ* сотвористе (Матѣ. 25, 40). Итакъ кто принимаетъ бѣдныхъ, тотъ принимаетъ Христа, а кто принимаетъ ихъ во имя мучениковъ, тотъ принимаетъ самихъ мучениковъ, и имѣетъ награду и часть со святыми, по слову Господа: *пріемляи пророка во имя пророче, мзду пророчу пріиметъ* (Матѣ. 10, 41).

Кто любитъ мучениковъ и совершаетъ память святыхъ, тотъ прежде всего долженъ имѣть любовь ко всѣмъ, а ежели съ кѣмъ во враждѣ, или ссорѣ, или имѣетъ зависть, долженъ искоренить все это, дабы молитва его принята была благосклонно; ибо кто подымаетъ трудъ великій съ иждивеніемъ немалымъ, а злобы своей не искореняетъ, того трудъ будетъ напрасенъ. *Аще принесеши*, возвѣстилъ Господь, *даръ твой ко олтарю и ту помянешь, яко братъ твой имать нѣчто на*

тея, остави ту даръ твой предъ олтаремъ, и шедъ прежде смирися съ братомъ твоимъ, и тогда пришедъ принеси даръ твой (Матѣ. 5, 23, 24).

Видишь, что Господь не позволилъ тебѣ принести даръ твой, ежели ты не примиришься съ братомъ твоимъ и не возненавидишь злобы своей? Великому осужденію подвергнется душа злопамятная, и великую награду получить незлобивый; ибо гдѣ любовь, тамъ обитаетъ Богъ какъ бы дома... Такъ долженъ совершать память святыхъ тотъ, кто хочетъ получить награду отъ Господа. Тѣ которые приходятъ ублажать память святыхъ, должны нелицемерно бдѣть духомъ во всю ночь. Ничто не дѣлай сего съ небреженіемъ, дабы трудъ не остался безъ воздаянія. Я знаю, что многіе ходятъ праздновать память святыхъ для умноженія грѣховъ своихъ, и съ ними уходятъ. Причина тому известна: они ходятъ не для того, чтобы молиться, а для своего удовольствія; одни ищутъ предсѣданій, высочихъ мѣстъ, производятъ шумъ, заводятъ ссоры, неприятели, а другіе, какъ аспиды, закрываютъ уши свои, и не слушаютъ ни Писанія, ни псалмопѣнія, ни молитвъ, но изопряютъ языки свои, какъ змѣи, непрестанно пустословятъ, потлядываютъ туда и сюда, смѣются, издѣваются надъ ближнимъ. Такъ они совершаютъ бдѣніе, а когда одолѣетъ ихъ сонъ, уходятъ домой и спать, какъ мертвые, до полудня, по пробужденіи же спѣшаютъ на зрѣлища, рукоплещутъ борцамъ, занимаются игрищами въ то время, когда священникъ въ церкви возноситъ моленія о народѣ, предложивъ тѣло и кровь Господа нашего І. Христа за спасеніе міра. Горе имъ, веселящимся на игрищахъ обаятельныхъ! Такъ веселились израильтяне, и ихъ постигло зло. Когда Моисей молился Богу на горѣ за на-

родъ, а народъ, наѣвшись и напившись, сталъ потомъ играть, то послѣ нѣсколькихъ дней постигли его погибель и гнѣвъ: въ одинъ день пали изъ среды его три тысячи людей (Исх. 32, 1. 6. 28).

Скажи мнѣ, человѣче: Зачѣмъ ты пришелъ? уменьшить, или увеличить зло свое? Молиться, или веселиться? Зачѣмъ ты приходишь, какъ другъ ближняго своего, а уходишь какъ врагъ его?... Между тобою и имъ нѣтъ никакого зла: ни деньги, ни наслѣдство не въ дѣлѣ у васъ. Но не смотря на то приходятъ съ любовью, а уходятъ со злобою. Сказать ли тебѣ: какова прибыль отъ сего? Пролитіе крови, изуродованіе тѣла, раздоръ, зависть, ревность, вражда, погибель души, убійство тѣла,—вотъ ничтожный прибытокъ для борца! Итакъ если это бесполезно, даже вредно, то зачѣмъ ты не отъѣзжаешь отъ себя зла, не пребываешь въ прилежной молитвѣ и не принадаешь къ святымъ мученикамъ, дабы они предстательствовали за тебя предъ Господомъ Богомъ и Спасителемъ нашимъ Іисусомъ Христомъ, и уничтожили рукописанія грѣховъ твоихъ? Поэтому всякій, приходящій чтить память святыхъ, долженъ исполнять это дѣло свое съ великимъ тщаніемъ, дабы не уйдти безъ награды, ибо никто не увѣнчивается, если будетъ подвизаться незаконно (2 Тимое. 2, 5).

Ты священникъ? Возноси же молитвы о народъ отъ всего сердца, бодрствуй и не спи. *Бдите*, сказалъ Господь, *и молитесь, да не увидете въ напасть* (Мате. 26, 41). Не спи, дабы ни погибли овцы; ибо если волежъ увидить настыря почивающаго, тотчасъ войдетъ въ стадо. Не почивай, да не погубишь стада, какъ Сампсонъ погубилъ благодатные волосы, но тщательно охраняй твое стадо. Болтливому заграждай уста, нерадиваго учи быть старательнымъ, не ходящаго въ церковь жури, тру-

дящихся уважай, малодушныхъ поучай терпѣнію, дабы во всемъ находили тебя такимъ, какимъ ты долженъ быть.

Ты діаконъ? Возвѣщай миръ со тщаніемъ, толпу укрощай, шумъ прекращай, не пришедшихъ въ церковь собирай, выходящихъ изъ нея обличай, шепчущихъ стыди, дабы ни въ чемъ не оказаться тебѣ осужденнымъ.

Ты пѣвецъ? Не пренебрегай даннымъ тебѣ дарованіемъ, но пой неплѣнно и разумно, какъ увѣщаваетъ Давидъ: *Пойте Богу нашему, пойте царю нашему пойте; яко царь всея земли Богъ. Пойте разумно* (Псал. 46, 7. 8).

Прислужникъ да не радить о дѣлѣ своемъ, и все пусть дѣлаетъ безъ ропота. Мирянинъ пусть внимательно слушаетъ божественное писаніе. Женщины пусть перестанутъ болтать и перешептываться, припоминая, какъ змій болтовнею изгналъ Еву изъ рая, пусть обуздываютъ языки свои, охотно слушаютъ поученія и совершаютъ добрыя дѣла, дабы въ царствѣ небесномъ сподобиться совершенной награды отъ человеколюбиваго Господа нашего Іисуса Христа, ему же со Отцомъ и Духомъ слава, держава и честь нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь.

И эта бесѣда благочестиваго епископа Евсевія отличается простотою и благосердіемъ.

6. Современные Оригену, Піерію, Евсевію александрійскіе епископы, Діонисій, Θεона, Петръ, Александръ, Аѳанасій великій, — смѣю думать,—говорили назидательныя поученія наставѣ своей, потому что въ то время, когда они жили, епископовъ молчащихъ не было. Но поученія ихъ не дошли до насъ.

Исторія сохранила намъ Слова и Бесѣды знаменитѣйшаго преемника ихъ св. Кирилла, святительствовавшаго въ Александріи съ 415 года по 444-й.

Одинъ изъ древнихъ писателей, именно, Геннадій Массилійскій (de scriptor. с. 57) упомянулъ, что «св. Кириллъ сочинилъ много бесѣдъ, кои по высшему предписанію произносились епископами всей Греціи».

Нынѣ извѣстны 29 Словъ праздничныхъ, Ἀόροι ἑορταστικαί. Въ нихъ св. Кириллъ поучалъ

- | | |
|---|-----|
| О достойномъ празднованіи Пасхи. Слово | 1. |
| О постѣ тѣлесномъ и духовномъ. тутъ-же | |
| О двоедушіи и твердомъ шествѣи | |
| по пути Христовомъ Слово | 7. |
| О милостынѣ Слово | 11. |
| О лѣности и праздности Слово | 2. |
| О безплодной вѣрѣ Слово | 11. |
| О молитвѣ Слово | 18. |
| О мірскихъ удовольствіяхъ Слово | 25. |
| О плодахъ пришествія Христова. Слово | 14. |
| О призваніи язычниковъ Слово | 23. |

Другія бесѣды, или Слова Кирилла не всѣ напечатаны. Между ними весьма замѣчательно Слово его *объ исходѣ души* какъ по силѣ чувствъ сокрушеннаго сердца, такъ и по мыслямъ о состояніи душъ послѣ разлуки ихъ съ тѣлами. Оно помѣщено въ славянской слѣдованной псалтири, какъ весьма назидательное для народа. Учась въ семинаріи, я читалъ его дома своей матери и теткамъ. Кромѣ этого Слова достойны вниманія три краткія бесѣды Кирилла о мученикахъ Кирѣ и Іоаниѣ, и о виноградиикѣ, напечатанныя кардиналомъ Майомъ въ 4 Tom. Specileg. roman. et. in 5. Tom. ejusdem specilegii.

7. Говорить ли о Синесіи епископѣ египетской Птолемаиды, какъ о проповѣдникѣ? Онъ извѣстенъ болѣе, какъ писатель (5 вѣка).

8. Послѣ св. Кирилла извѣстенъ какъ проповѣдникъ Евлогій патріархъ александрійскій. Сперва онъ былъ игуменомъ Богородичной Іустиніановой обители въ Антиохіи, и уже тогда отличался ревностію противъ ересей (Phot. Bibl. cod. 226), а потомъ сталъ патріархомъ съ 580 года по 607-й, послѣ предшественника своего Іоанна IV, котораго я не смѣниваю съ св. Іоанномъ милостивымъ, святительствовавшимъ въ Александріи съ 610 года по 620-й. Съ Евлогіемъ весьма друженъ былъ римскій папа Григорій Двоесловъ. Въ письмахъ сего Григорія къ нему мы находимъ драгоценныя свидѣтельства о благоплодной дѣятельности Александрійскаго первосвятителя. «Посланіе вашей вселюбезной святости,—писалъ св. Григорій,—принесло мнѣ великую радость, извѣщая меня о *вашемъ ученіи* въ городѣ Александріи, о обращеніи еретиковъ и о согласіи вѣрныхъ». И въ другомъ письмѣ позже писалъ онъ: «Къ радости о *вашемъ* здравіи прибавилась мнѣ еще радость, когда узналъ я, что *ваше слово* уменьшило число враговъ церкви и умножило стадо Господне». Отсюда видно, что св. Евлогій проповѣдовалъ съ своей кафедрой весьма успѣшно. Но изъ многихъ проповѣдей его дошла до насъ въ цѣлости только одна въ недѣлю Ваіи. Она напечатана Комбефизомъ. Auct. nov. ss. Patrum. T. I. Я не читалъ ее.

Во дни Александрійскаго патріарха Петра V, еретика Монофелита, Александрія со всѣмъ Египтомъ въ 641 году взята была послѣдователями Магомета арабами. Съ той поры тамошній патріаршій престолъ вдовствовалъ до 755 года, въ который былъ избранъ и по-

чаніе продолжалось до патріарха Мелетія Пига (1595 г.), сочинившаго *Кругъ церковныхъ поученій*, и до патріарха Герасима. Сей Герасимъ извѣстенъ мнѣ, какъ проповѣдникъ. Я читалъ проповѣди его рукописныя, и приложенное къ нимъ краткое житіе сего іерарха и вѣтъ. Познакомимся же съ нимъ..

9. Блаженной памяти патріархъ великаго града Александріи Герасимъ Палада родился на славномъ островѣ Критѣ въ городѣ Хандакѣ. Отецъ его протопресвитеръ Теодоръ происходилъ изъ древняго и знатнаго дома Паладовъ, а еще знатнѣе былъ своимъ витійствомъ и благочестивымъ житіемъ: мать же его извѣстна была, какъ богобоязненная и чадолюбивая попадья, и какъ добрая и гостепріимная хозяйка. Богъ далъ имъ сіе чадъ, когда они были уже не молоды. Протопресвитеръ Теодоръ самъ обучилъ грамотѣ сына своего и далъ ему первоначальное образованіе, преподавъ общія науки (географію, исторію, ариметику, логику и словесность), и насадивъ въ сердцахъ его страхъ Божій, который есть начало премудрости. Послѣ домашняго, скромнаго, воспитанія и обученія родители отправили его въ Венецію для высшаго образованія въ тамошней академіи. Тутъ даровитый юноша, въ теченіи немногихъ лѣтъ, приобрѣлъ основательныя и обширныя познанія, и изучилъ языки еллинскій, латинскій и еврейскій. Полатинѣ онъ говорилъ и писалъ свободно: а знаніе еврейскаго языка отразилось въ его обширномъ изъясненіи седмизъ пророка Даниила. Во время пребыванія его въ Европѣ турки овладѣли Хандакомъ послѣ долговременной осады. Узнавъ о несчастной судьбѣ своей родины и о смерти отца своего, Герасимъ ушелъ въ Пелопонесъ, гдѣ и встрѣтился съ многими злополучными соотечественниками своими, избѣ-

жавшими рабства и безчестія, а оттуда переселился въ Касторію. Въ здѣшней митрополіи, которая тогда подвѣдома была архіепископу Ахридскому, поставили его учителемъ и проповѣдникомъ. Благочестіе, ревность по вѣрѣ и даръ слова расположили къ нему сердца мѣстныхъ христіанъ; и онъ, къ великой радости ихъ, посвященъ былъ въ санъ митрополита Касторіи, и сталъ архипастыремъ ихъ, но не надолго. Ибо послѣ жалкой смерти Александрійскаго патріарха Пароенія (онъ же и Прохоръ), погибшаго въ смиренскомъ храмѣ отъ землетрясенія въ 1688 году, Пастыреначальнику и Господу Іисусу угодно было призвать его на кафедру святаго, славнаго и всехвальнаго апостола и евангелиста Марка въ Александрію и Каиръ. Здѣсь блаженнѣйшій Герасимъ управлялъ православною церковію египетскою въ теченіи 22 лѣтъ, какъ добрый пастырь и учитель изрядный. Разныя притѣсненія отъ турокъ и непослушаніе самихъ христіанъ помудили его отказаться отъ патріаршества; и онъ, избравъ преемникомъ себѣ Ливійскаго митрополита Самуила, родомъ Хиосца, оставилъ свою кафедру въ 1710 году, и отправился на святую гору Афонскую, гдѣ по кратковременномъ покоѣ и переселился въ вѣчныя обители праведныхъ.

Это сказаніе извлечено мною изъ краткаго житія сего патріарха, которое, неизвѣстно кѣмъ, написано Касторійскимъ языкомъ въ 1785 году мая 20 дня въ Каирѣ, и помѣщено въ началѣ рукописи, въ листъ, содержащей всѣ проповѣди сего іерарха. А рукопись эту я видѣлъ и читалъ въ Каирской патріаршей бібліотекѣ въ апрѣлѣ мѣсяцѣ 1850 года.

Когда принесли въ мою келью проповѣди Герасима, написанныя самымъ мелкимъ и малоразборчивымъ почеркомъ греческимъ на длин-

ныхъ листахъ; у меня зарябило въ глазахъ. Оказалось, что не съ моимъ зрѣніемъ, ослабѣвшимъ тогда отъ нестерпимаго жара и удушья въ воздухѣ, можно прочесть и оцѣнить всѣ поученія его. Однако сильная жажда знанія мучила меня. Надлежало утолить ее хоть немного; и я прочелъ нѣсколько Словъ, кои по оглавленію показались мнѣ достойными вниманія. Чтоже сказать о проповѣдникѣ? Онъ — не витія, а схоластикъ, который дробитъ понятія и выражаетъ ихъ сухо и безцвѣтно; на примѣръ, вмѣсто того, чтобы просто сказать, въ чемъ состоитъ покаяніе, онъ предварительно говоритъ: что есть *подлежащее*, *бпохѣіеуоч*. «Подлежащее астрономіи есть звѣздное небо. Подлежащее искусства строительнаго есть дерево. Подлежащее покаянія есть сокрушеніе о грѣхахъ». Въ началѣ втораго Слова говорится, что фарисей и мытарь не походятъ на близнецовъ Фареса и Зару. — Такія рѣчи не внушительны, утомительны. Въ проповѣдяхъ Герасима замѣтна охота къ иносказаніямъ.

Такъ какъ въ планъ моего путешествія по Востоку входило собраніе свѣдѣній по всѣмъ отраслямъ человѣческаго знанія, слѣдовательно собраніе и проповѣдей, рукописныхъ, печатныхъ, цѣльныхъ и въ отрывкахъ; то я по требованію сего плана цѣликомъ переписалъ одно Слово Герасима, которое и предлагается здѣсь въ русскомъ переводѣ.

«Наименшаго изъ патріарховъ Герасима Слово 29-е въ свѣтоносный день воскресенія Христа и Бога нашего.

Вчера всякій благочестивый и боголюбивый человѣкъ чувствовалъ въ сердцѣ своемъ, по истинѣ, печаль великую и скорбь невыносимую, вспоминая, какъ Господа славы, Царя царствующихъ, держащаго всю тварь въ своей длани, заключили въ единомъ маломъ

гробѣ, въ единомъ мѣстѣ въ три локтя, подъ однимъ камнемъ единого положили мертваго, уничиженнаго іудеями. А днесь какую радость и веселіе ощущаетъ въ себѣ каждая душа благочестивая, созерцающая воскресеніе Господа нашего, и размышляя: какъ Тотъ, Боторый вчера поруганъ былъ, какъ осужденный, днесь съ великою властію попираетъ и сокрушаетъ врата ада, какъ Царь, Тотъ, Ботораго вчера оплакивала Матерь Его Богородица, какъ мертваго, днесь изводитъ изъ ада *мертвыя отъ вѣка* съ силою великою и славословится отъ всѣхъ ангеловъ, пророковъ, праведныхъ, патріарховъ и святыхъ въ преисподнихъ земли. Посему всѣ мы единогласно днесь воскликнемъ: *Сей день, сегоже сотвори Господь, возрадуемся и возвеселимся въ оны*. Сей день есть тотъ нареченный, святой, благознаменитый день воскресенія Господа нашего, въ который Онъ освободилъ души сущихъ отъ вѣка челоѣковъ, въ который отверзся рай, и въ который всѣ праведные возрадовались, а обольститель діаволъ низложенъ. Возвеселимся убо днесь, благочестивѣйшіе христіане, и разыграемъ духомъ. Ибо грѣхъ въ мірѣ болѣе не торжествуетъ; Христосъ царствуетъ; Христосъ господствуетъ. *Онъ возишъ на высоту и плѣнилъ плѣнкъ*: возишъ на высоту креста и соишъ въ глубину ада, и поработилъ рабство веліе, поработилъ демоновъ, этихъ всезлыхъ враговъ челоѣка, души же, плѣненные темными властями ада, плѣнилъ и взялъ въ свою собственную, свѣтлую, державу, а демоновъ попрагъ такъ, что они уже не имѣютъ никакого дерзновенія противъ челоѣка. Радуйтесь убо и веселитесь въ пресвѣтлый сей день воскресенія Христа о побѣдѣ надъ діаволомъ и объ освобожденіи отъ него рода нашего; но радуйтесь радостію не-

чувственною, какъ веселятся народы заблудшіе, а радостію прилично такому царю, каковъ воскресшій. Сей царь есть Богъ небесный: и мы да радуемся радостію небесною. Духъ есть Богъ: и наша радость да будетъ духовная. Выраженія же духовной радости суть славословія, словеса Божіи, благодаренія, пѣснопѣнія церкви. Сіе приличествуетъ христіанамъ. Не твори пресмыщеній, говоритъ мудрый Павелъ, ни похотѣній, ни блуда, ни пьянства. Наша радость есть веселіе ума и души; и только этимъ веселіемъ мы радуемъ Бога, который есть умъ и душа всего. Вперимъ же весь умъ нашъ въ таинство воскресенія, и созерцаніе онаго уготовимъ вмѣсто одѣянія. Одежды же тѣлесныя, тѣ златотканныя одежды, кои могутъ порождать соблазнъ и тщеславіе, да не позволяются вовсе. Одежды тѣлесныя да будутъ у насъ скромныя и смиренныя, поступь тихая, рѣчи умныя: а пьянство, буйсловіе, пляски, игрища на распутіяхъ и торжищахъ, кнєвары и пѣсни прочь! Ибо всѣ они отъ сатаны, и не веселятъ Владыку и благодатнаго Жениха. Только духовныя и чистыя радости любы Воскресшему Христу. И вотъ ими-то нынѣ украшаетъ васъ святая церковь, сія таинственная Невѣста Христова. Идите убо въ благословенныя дома ваши, и радуйтесь въ настоящій благознаменитый праздникъ, слава и воспѣвая воскресшаго Иисуса Христа. Аминь».

Проповѣди, или Слова Герасима озаглавлены такъ: Γερασίου τοῦ ταπεινοῦ πατριάρχου Ἀλεξανδρείας τόμος πέμπτος. ὠνόμασται δὲ ἡ ἱερὰ αὐτῇ βίβλος Τεσσαρακοστάριον: То есть, *Герасима смиреннаго патриарха Александрій-*

началъ сочинять ее въ 1699 году, а кончилъ въ 1704-мъ. Всѣхъ Словъ тутъ сто; и они расположены на три года такъ, что ежелѣтно начинаются въ недѣлю мытаря и фарисея и оканчиваются Пятидесятницею. Патріархъ писалъ ихъ для наставленія неученыхъ и малоученыхъ священниковъ и архіереевъ, какъ это замѣчено въ предисловіи къ нимъ. Оглавленіе всѣхъ этихъ поученій составлено преосвященно-словеснѣйшимъ, приснопоминаемымъ, митрополитомъ Биринейскимъ Іоасафомъ Британиномъ (Выраженіе, *преосвященно-словеснѣйшій*, показываетъ, что и этотъ святитель былъ мужъ ученый и витія).

Кромѣ упомянутыхъ ста проповѣдей патріархъ Герасимъ написалъ еще 96 Словъ подъ заглавіемъ: Λόγοι ἀποδείκτικοὶ εἰς τὴν ἐνανθρώπησιν τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, ποιηθέντες παρὰ Γερασίου ἀρχιεπισκόπου Ἀλεξανδρείας: *Слова доказательныя о воплощеніи Господа нашего Иисуса Христа, сочиненныя Герасимомъ архіепископомъ Александрійскимъ*. Почти во всѣхъ ихъ излагаются признаки пришествія Мессіи, и объясняются 70 седмицъ пророка Даниїла. Последнее слово есть похвала Константину великому. А въ самомъ началѣ рукописи помѣщено Слово Іоанна Дамаскина, «найденное въ Константинополѣ у одного изъ тамошнихъ благородныхъ жителей въ древнѣйшей рукописной книгѣ: каковая древность ручается за достовѣрность его, не смотря на то, что въ немъ содержится дивовинная исторія» (εἰς παλαιοτάτην βίβλον γεγραμμένος (Λόγος), δι' ἣν παλαιότητα τὰ πιστὰ τοῦτου λαμπρύνεται. ἱστορία γὰρ τῷ λόγῳ παράδοξος ἀποσεμνύεται).

Самуилъ, Хіосецъ. Это прозваніе внушаетъ, что онъ родился на островѣ Хіосѣ. Но кто были родители его, и гдѣ онъ учился: сего мы не знаемъ. Намъ извѣстно только то, что онъ въ 1683 году былъ архидіакономъ Александріскаго патріарха Парсенія, назывался Сумеономъ, и былъ посланъ къ нашимъ царямъ, Іоанну, Петру и Софіи, за милостынею для уплаты долговъ Александрійскаго престола и для починки западной стѣны храма въ монастырѣ св. Саввы, находящемся въ Александріи. Ихъ царскія Величества приняли его благосклонно, и пожаловали ему щедрую милостыню, съ которою онъ и возвратился. Преемникъ Парсенія патріархъ Герасимъ посвятилъ его въ іеромонаха и возвелъ въ санъ прото-снителя аностольскаго престола своего, давъ ему имя, Самуилъ, а въ 1697 году рукоположилъ въ митрополита Ливіи. Въ этой епархіи было очень мало христіанъ, да и тѣ нѣжные. Посему митрополитъ Самуилъ, будучи не въ состояніи пропитать себя, перемѣстился въ Константинополь въ качествѣ собирателя милостыни для бѣднаго александрійскаго престола. Здѣсь въ разныхъ церквахъ онъ говорилъ проповѣди въ 1707 и 1709 годахъ, а въ 1710 января 28 дня возведенъ былъ на престолъ св. апостола и евангелиста Марка по желанію и избранію патріарха Герасима, рѣшившагося успокоиться на св. горѣ Аѳонской. Въ осьмой мѣсяцъ его святительства явился неожиданный соперникъ ему, именно, Кланзупольскій епископъ Косма. Проживая въ Константинополѣ, онъ началъ домогаться патріаршества въ Александріи и, подаривъ турецкія власти, съ помощію ихъ достигъ своей цѣли. Чалмоносная Порта безъ вѣдома цареградскаго Синода признала его александрійскимъ патріархомъ и отправила въ Египетъ сановниковъ

своихъ съ грознымъ повелѣніемъ отставить Самуила. Но тамошніе православные христіане и весь клиръ вмѣстѣ съ прежнимъ патріархомъ Герасимомъ прибѣгли къ своему пашѣ и дали другой оборотъ дѣлу, издержавъ много денегъ. Однако же продолжалось; ибо соперникъ Самуила оставался въ Константинополѣ и ежегодно тревожилъ его такъ, что Порта часто посылала въ Египетъ не только свои указы, одни другихъ грозилъ, но и нарочитыхъ людей съ тѣмъ, чтобы устранить Самуила и на его мѣсто возвести Косму. Наконецъ Самуилъ по совѣту православныхъ христіанъ рѣшился кончить дѣло миромъ и, утомивъ соперника своими деньгами, остался на своемъ мѣстѣ. Но продолжительная тяжба ввела, какъ его самого такъ и патріархію, въ большіе долги. Посему онъ въ 1717 году отправился въ Константинополь за сборомъ добровольныхъ подаяній. Тамъ вселенскій патріархъ Іеремія подарилъ престолу его Никольскій монастырь въ Валахіи у рѣки Калентины въ Градинѣ, построенный бояриномъ Черникомъ въ 1617 году, и приложенный имъ цареградской патріархіи, какъ это видно изъ грамоты Іереміи 1718 года. Самуилъ управлялъ Египетскою церковію 13 лѣтъ и скончался о Господѣ въ 1724 году.

Поученія этого святителя, какъ то—

1) Бесѣда въ пятую недѣлю поста, говоренная въ предмѣстіи Константинополя Хаскей во время зауконойной литургіи въ память тещи г. Грембуси въ 1707 году 30 марта;

2) Бесѣда въ недѣлю мытаря и фарисей, произнесенная въ Галатской огородничьей церкви Спасителя въ 1709 году 13 февраля;

3) Бесѣда въ недѣлю блуднаго сына, сказанная въ этой же церкви 20 февраля 1709 года;

4) Бесѣда въ недѣлю мясопустную, гово-
ренная тамъ-же;

5) Бесѣда въ недѣлю православія, и

6) Бесѣда въ недѣлю Ваій.

Всѣ эти поученія рукописныя хранятся въ
верхней библіотекѣ Синайскаго подворья въ
Бѣирѣ. Тутъ я нашелъ ихъ въ апрѣлѣ мѣ-
сяцѣ 1850 года, но по причинѣ глазной боли
и краткости времени успѣлъ переписать только
одну бесѣду, которую и сообщаю здѣсь въ
русскомъ переводѣ.

«Бесѣда, говоренная Ливійскимъ митропо-
литомъ въ недѣлю мытаря и фарисея въ Га-
латѣ въ церкви огородниковъ 1709 года фев-
раля 13 дня.

Человѣка два видоста въ церковь по-
молитися, единъ фарисей, другій же мы-
тарь.

Всѣ тѣ, которые занимаются наукою, или
ремесломъ, или куплею, съ великимъ тщаніемъ
и съ безмѣрнымъ усердіемъ стараются усовер-
шить ихъ и прославить. А такъ какъ сіе пред-
пріятіе необходимо требуетъ труда и заботли-
вости; то и видишь ихъ въ подвигахъ непре-
станныхъ, трудахъ неусыпныхъ и злострада-
ніяхъ многихъ, кои они переносятъ благодушно,
лишь бы усовершиться въ своемъ занятіи.

Видишь ученаго витію, такъ называемаго
адвоката. Онъ не спитъ, а трудится и ста-
рается украсить рѣчь свою словами и оборо-
тами витійственными, дабы успѣшно убѣдить
другихъ, ретивится, говорить громко, потѣветъ:
и все это для того, чтобы получить прибы-
токъ.

Видишь хорошаго ремесленника. Онъ день и
ночь трудится и думаетъ, какъ бы улучшить
свое ремесло новыми изобрѣтеніями и прикра-
сами блестящими, дабы прослыть искуснымъ

художникомъ; и при столькихъ трудахъ въ
виду у него не что иное, какъ одинъ при-
бытокъ.

Видишь смысленнаго купца. Онъ съ боль-
шими неприятностями, мученіями, страхами и
опасностями на морѣ и сушѣ, въ дождливое
время, въ стужу зимнюю, въ зной лѣтній за-
ботливо старается увеличить свою торговлю,
и при столькихъ страданіяхъ и трудахъ въ
виду у него одинъ прибытокъ.

Но болѣе всѣхъ ихъ подвизается трудолю-
бивый земледѣлецъ; ибо ни днемъ, ни ночью
не имѣетъ досуга и покоя, и съ величайшимъ
усердіемъ трудится, бодрствуетъ, моетъ и
потѣветъ, копая и удобряя землю, напоая и
очищая посаженное, въ одной надеждѣ на по-
лученіе плодовъ и мзды.

Имѣть такую надежду трудящимся соизво-
ляетъ и святой Златоустъ, говоря: «Благо-
разумный не дремлетъ, когда трудится ради
плодовъ, а гдѣ болѣе труда, тамъ болѣе и
наслажденія». Если же заботы и труды необ-
ходимы для прибытковъ тѣлесныхъ, для услаж-
денія тѣла, то сколько необходимѣе они для
пользы души? Добрыя дѣла съ трудомъ со-
вершаются.

Послушайте, что говоритъ Василій великій
о стяжаніи спасенія душъ нашихъ, о приоб-
рѣтеніи сего святаго прибытка. Какое добро
достается легко? Кто сидя воздвигъ себѣ па-
мятникъ? Кто, живя въ нѣгѣ и роскоши, ук-
расился вѣнцами благочестія? Никто, остано-
вившись на бѣгу, не предвосхищалъ награды.
Труды даютъ славу, подвиги доставляютъ
вѣнцы».

Плодовъ духовныхъ взыщеть отъ насъ Богъ
въ свое время, то есть въ день и часъ не-
умытнаго суда. А плоды духа суть добродѣ-
тели. «Плодъ духа во всякой благостыни и

правдѣ и истинѣ»,—говоритъ блаженный Павелъ въ посланіи къ Галатамъ; и еще въ посланіи къ Ефесеямъ: «плодъ духовный есть любви, радость, миръ, долготерпѣніе, благодать, милосердіе, вѣра, кротость, воздержаніе».

И вотъ настало удобнѣйшее время одесѣтствованія дней года, въ которое намъ надобно работать и трудиться, чтобы получить сіи духовные плоды. Вотъ, по милости Божіей, мы уже положили доброе начало душеспасительною службою постной Тріоди: и самъ милостивый Богъ да сподобитъ насъ и конца хорошаго и благоуднаго Ему.

Вотъ мы готовимся вступить на поприще поста и усокровиществовать душамъ нашимъ плоды духа, кои суть добродѣтели.

Но поелику завистливый и злый діаволъ, какъ супостатъ и врагъ душъ нашихъ, не потерпѣть видѣть насъ украшенныхъ добродѣтелями, и будетъ усиливаться похитить ихъ у насъ, дабы мы остались наги, безъ плодовъ духовныхъ, безъ лѣпоты душъ нашихъ, и трудились бы всеу; посему Господь нашъ Іисусъ Христосъ, сладчайшій отецъ нашъ и учитель и Богъ, сегодня предлагаетъ намъ удивительнѣйшую притчу въ евангеліи священнѣйшаго Луки, говоря: *два человека внидоста въ церковь помолитися, единъ фарисей, другій же мытарь*.

Сія притча внушаетъ и заповѣдуетъ намъ заpastись, во первыхъ однимъ страшнымъ оружіемъ, которымъ мы можемъ отогнать отъ себя далече врага душъ нашихъ діавола, во вторыхъ, однимъ наилучшимъ ключемъ, которымъ можемъ запереть духовные плоды нашей души, дабы не потерять ихъ. То оружіе есть святая молитва, а этотъ ключъ есть святое смиреніе.

О сихъ двухъ предметахъ я бесѣдную сегодня, и прошу любовь вашу стоять не лѣно-

стно и слушать со вниманіемъ и любомудріемъ. Итакъ начинаю съ помощію Божіею.

Всякъ возносяйся смирится, и смиряяй себе вознесетъ. Вотъ двѣ великія противоположности, гордость и смиреніе! Первая причиняетъ великій вредъ тому, кто имѣетъ ее. Посему Господь нашъ Іисусъ Христосъ желая, чтобы мы поняли вредъ отъ гордости и пользу отъ смиренія, нынѣ предлагаетъ намъ сію притчу: *Человѣка два внидоста въ церковь, единъ фарисей, другій же мытарь*. Оба они были человѣки подобные другъ другу по естеству и свободѣ разумной, однако имѣли и несходство великое, одно въ дѣлахъ, другое въ чувствованіяхъ.

Одинъ былъ фарисей добродѣтельный, праведный, а другой мытарь, грѣшникъ.

Разность же ихъ чувствованій была та, что фарисей хоть и праведенъ былъ, но вмѣстѣ и гордъ и самохваленъ, мытарь же, хоть былъ и грѣшникъ, но смиренъ.

Оба они имѣли одно оружіе, молитву. Оба пришли въ церковь молиться. Однако фарисею добродѣтельному и праведному надлежало имѣть и ключъ—смиреніе, дабы сохранить свою добродѣтель. Онъ былъ праведенъ и исполненъ добромъ, былъ вооруженъ и молитвою, но вмѣсто того, чтобы употребить сіе оружіе противъ врага души своей, обратилъ его противъ себя, и погибъ.

Чтожъ это значитъ? Уже ли молитва душе вредна? Прости намъ, владыка святыи! Съ одной стороны ты побуждаешь насъ ходить въ церковь и молиться, а съ другой охлаждаешь наше сердце, объявляя, что молитва не есть добро.

Признаться, христіане: и самъ я дивлюсь. Поистинѣ доброе и святое дѣло ходить въ церковь и молиться. Ибо сему научаетъ насъ про-

рокъ въ псалмѣ: *въ церквахъ благословите Господа Бога отъ источниковъ израилевыхъ*; и еще: *въ церквахъ благословлю тя, Господи*; и еще: *посредь церкви воспою тя*. Да и Господь нашъ въ Евангеліи учитъ молитвѣ: *бдите и молитесь, да не внидете въ напасть*. И блаженный Павелъ говоритъ: *непрестанно молитесь, за вся благодарите*. И св. Іаковъ въ соборномъ посланіи своемъ: *злостраждетъ ли кто въ васъ, да молится*. Самъ Господь нашъ святыми устами своими научилъ насъ молитвѣ: Отче нашъ, иже еси на небесѣхъ.

Итакъ, христіане, я заблуждаюсь, и не разумѣю хорошо смысла евангельской рѣчи, и теперь соглашаюсь съ вами, что молитва есть добро.

Но поелику сегодня очутился между нами фарисей, какъ ученый, какъ наставникъ, какъ подвижникъ, какъ знаменитость; то пригласимъ его: пусть онъ научить насъ, какъ надобно молиться.

Боже, благодарю тя, яко иѣсмь, якоже прочіи человѣцы, хищницы, неправедницы, прелюбодѣи, или якоже сей мытарь: пощуся два краты въ субботу, и даю десятину всего, елика притяжу. Такъ надобно молиться? Такъ насъ учить онъ?

О, благочестивѣйшій фарисей! По правдѣ сказать: видъ у тебя видъ подвижника; голова твоя поникла долу, лице у тебя постное; брови твои нахмурены; руки сложены у персей; все у тебя хорошо и пристойно благочестію: но рѣчи твои какъ-то намъ не нравятся; рѣчи твои какъ-то горды, какъ-то тяжелы.

Боимся мы: не поступаешь ли ты подобно рыбакамъ, которые скрываютъ уду въ червячкѣ, дабы обмануть рыбу и поймать ее, и которые, вытащивъ ее и видя трепещущую, лобуются ею.

Боимся мы: не подобенъ ли ты тѣмъ мѣстамъ при озерахъ, на которыхъ издали видна зеленая трава; и многіе думаютъ, что тамъ сухо, идутъ туда, но погрязаютъ въ тинѣ такъ, что съ трудомъ выходятъ назадъ, и стонутъ до тѣхъ поръ, пока очистятся.

Боимся мы: не похожъ ли ты на тѣхъ, которые одѣты въ боярскія одежды. Думаешь, что они дѣти знатныхъ людей, или какіе богатые купцы, а на самомъ дѣлѣ они—повсемѣстные воры; рѣчи ихъ сладки и учтивы; спрашиваешь ихъ о сторонущихъ своей, и они порой отвѣчаютъ, что товары свои послали туда впередъ, порой говорятъ, что ожидаютъ ихъ на дняхъ: но они худые люди, лицемеры, разбойники, и только выжидаютъ удобнаго случая обокрасть васъ.

Боимся мы, фарисее: не подобенъ ли ты нѣкоторымъ сосудамъ снаружи золотымъ, серебрянымъ, драгоценнымъ, а внутри содержащимъ питье ядовитое. Многіе, обманувшись такою наружностію, пьютъ и умираютъ. Слышали мы: какъ волкъ надѣваетъ на себя овечью шкуру, и смирнехонько ходитъ въ стадѣ, и какія овцы проще и незлобивѣе, тѣхъ хватаетъ и душитъ. Боимся мы: и ты не таковъ ли.

По виду ты смиренъ; но слова-то твои горды и остры, какъ волчьи когти. Впрочемъ, Богъ съ тобой! Не хотимъ мы учиться у тебя; не надобно намъ такого наставника въ молитвѣ. Такой молитвы лучше не творить.

Видите, христіане, лицемеріе? Видите гордыню? Благодарю тебя, говоритъ, Боже мой, за то, что я не таковъ, какъ прочіе люди. Что за гордые слова! Что за высокомерная молитва!

Подальше, христіане, подальше отъ такой молитвы. Не полезна намъ такая молитва. Хорошо говоритъ Іоаннъ Богословъ въ соборномъ

послании своемъ: *не всякому духу вѣруйте, но испытайте духи, яже отъ Бога суть.*

Слышали вы, что говоритъ Фарисей: *Боже благодарю тя, яко нѣсмь, яко же прочіи чловѣцы, неправедницы и прелюбодѣи, или якоже сей мытарь. Пощуся два краты въ субботу, и даю десятину отъ всею, елика притяжу.* Но пусть онъ идетъ, куда хочетъ съ своею ложною святостію, съ своимъ лицемеріемъ, и съ такою молитвою.

Однако надлежало намъ спросить его: почему онъ говоритъ, что онъ не таковъ, какъ прочіе люди. Откуда онъ знаетъ, что всѣ прочіе—такіе и сякіе? Развѣ Богъ поставилъ его начальникомъ и судіею ихъ? Или у него есть даръ прозорливости, и онъ читаетъ въ сердцахъ сокровенныя тайны, и потому вѣдаетъ, что всѣ худы, и только онъ одинъ хорошъ?

Но ужелижъ не было никого хорошаго? Только онъ одинъ удался хорошъ? а всѣ прочіе худы? Пойдите: онъ фарисей и ученъ. Такъ пусть оставитъ въ сторонѣ праотцовъ нашихъ Адама и Еву, созданныхъ десницею Божіею; ибо они оказались нарушителями заповѣди Его. Но праведнѣ ли онъ Авеля, котораго самъ Господь въ евангеліи именуетъ праведнымъ? *Аминь глаголю вамъ, яко приидетъ на вы всяка кровь праведна, изливаема на земли, отъ крове Авеля праведнаго, до крове Захаріи сына Варухова, еюже убисте между храмомъ и олтаремъ.* Праведнѣ ли онъ праведнаго Еноха, который угодилъ Богу, и за то живой взятъ на небо? Праведнѣ ли онъ Авраама, Исаака и Іакова, которыхъ имена съ любовію произноситъ самъ Богъ: *Азъ есмь Богъ Авраама, Богъ Исаака и Богъ Іакова?*

честивъ и непричастенъ всякому злу? Или праведнѣ онъ пророка Моисея, даваго законъ народу израильскому, и прочихъ пророковъ и праведниковъ?

Помстивъ, чудное дѣло. Не стерпѣло сердце его опозорить нѣсколькихъ людей: нѣтъ онъ всѣхъ чловѣковъ положилъ въ одно рѣшето. У него всѣ — хищники, всѣ — неправедны, всѣ—прелюбодѣи. Только онъ одинъ праведенъ, онъ одинъ святъ, онъ одинъ цѣломудренъ и хорошъ.

Потомъ онъ въ глаза позоритъ бѣднаго мытаря, и такъ обнаруживаетъ вѣдѣмую злость свою. Не довольно было оговорить всѣхъ вообще людей: надлежало еще указать пальцомъ на этого чловѣка.

Онъ говоритъ, что постигся два раза въ недѣлю. А сколько такихъ людей, которые постигся цѣлую седмицу? Забылъ онъ пророковъ Моисея и Ілію, которые постились сорокъ дней и ночей. Онъ не вкушаетъ ни елѣя, ни укуса: а изъ устъ его исходятъ горькія и зловонныя слова осужденія.

Онъ даетъ въ храмъ десятую часть кой-чего и, думаю, даже отъ неправдъ своихъ удѣляетъ милостыню, похищаетъ десять, и даетъ единицу; воздерживается отъ пищи и питія, и поядаетъ дома вдовиць.

Бѣдный мытарь сидитъ на землѣ; голова его склонена къ колѣпамъ его; слезы текутъ изъ глазъ его; онъ бьетъ свои перси. А фарисею нестерпимо даже видѣть его.

Итакъ слышали мы слова его, слышали молитву его.

Вотъ онъ-то и есть волкъ въ овечьей шкурѣ, прикрытая тина грязная, богато одѣтый

Но я скажу ему то, что говоритъ св. Писаніе о немъ и о подобныхъ ему гордецахъ. Нечистъ предъ Господомъ всякъ возносяйся сердцемъ. Очи гордыхъ смириши. Видѣхъ нечестива возносящася и высящася, яко кедръ Ливанскіе, и мимодохъ, и се не бѣ. Гордымъ Богъ противится, смиреннымъ же даетъ благодать. Всякъ возносяйся смирится, и смиряяй себе вознесется.

Итакъ правду сказалъ я прежде, что такая молитва не хороша, и лучше не творить ее; ибо она исполнена похвалбою и превозношеніемъ; и кто хвалится тѣмъ добромъ, которое дѣлаетъ (впрочемъ пусть то дѣлаетъ), тотъ теряетъ его отъ самохвальства и гордыни и, что еще горше, заслуживаетъ наказаніе; ибо гордымъ Богъ противится. Гордость превратила перваго ангела въ діавола и противника Богу. Гордость изгнала праотцовъ изъ рая, и тмы многихъ другихъ людей, великихъ мужей и царей и вельможъ и начальниковъ и богатыхъ поставила въ такое состояніе, какого сами они не ожидали. Тако глаголетъ Господь устами пророка Іезекіиля: *азъ есмь Господь, смиряяй древо высоко, и возвышаяй древо низко, иссушаяй древо зелено, и давая цвѣтъ древу сухому*. Фарисей подобился древу зеленому, рясному плодами: но былъ высокъ, былъ гордъ, и потому палъ и засохъ. Не хотѣлъ онъ послушать пророка, который говоритъ въ Притчахъ своихъ: *да похвалитъ тя ближній, а не устънъ твои*.

Такъ, всякій, кто дѣлаетъ что либо доброе и хвалится своею добродѣтелію, есть человѣкъ гордый, и участь его съ фарисеемъ; но и не только когда хвалится ею, а и въ умѣ своемъ когда непрестанно любитъся ею, и тогда участь его съ фарисеемъ. Кто унижаетъ и порицаетъ другихъ, а себя самаго почитаетъ и превозно-

ситъ: того участь съ фарисеемъ. Кто прощаетъ себѣ слабости свои, а на другихъ шепчетъ, того участь съ фарисеемъ. Кто не хочетъ повиноваться всѣмъ правиламъ церкви и закону, и только ползаетъ, какъ черепаха, а хвалится, что не упалъ, и того участь съ фарисеемъ. Вы спросите: какова же участь фарисея? Объ этомъ я скажу вамъ послѣ.

А теперь мы пригласимъ другаго, который съ фарисеемъ вошелъ въ церковь помолиться. Можетъ быть, онъ научитъ насъ истинной молитвѣ.

Но какъ далеко онъ стоитъ! Правду мы слышали сегодня въ Евангеліи: *мытарь же издалече стояше, не хотяше и очесе своею возвести на небо, но біаше въ перси своя, глаголя: Боже! милостивъ буди мнѣ грѣшному*. Какъ-то лучше онъ молится; не говорить гордо, не порицаетъ, никого не осуждаетъ.

Подойди же сюда, мытарь, и повѣдай намъ, а мы послушаемъ, что за молитву ты дѣешь предъ Богомъ: Но напередъ скажи: какъ тебя зовутъ. — Э, владыка святыи, что ты спрашиваешь меня объ имени моемъ, когда и самъ я забылъ его, и самъ я не помню его. Имя, которое назвалъ я въ семъ мірѣ пороками моими, это имя ты читаешь въ евангеліи: *мытарь, грѣшникъ*. Слыхалъ я: какъ пророкъ Давидъ говоритъ Богу: *несодѣянная моя видѣсть очи твои*: а я обремененъ столькими грѣхами; и вотъ Богъ разгнѣвался на меня и изгладилъ имя мое изъ книги жизни. *Да изгладятся изъ книги живыхъ, и съ праведными да не впишутся*: таково опредѣленіе Бога касательно грѣшниковъ. И я грѣшнѣйшій паче всего міра получилъ ту же участь; потерялъ имя, то, что въ книгѣ жизни, и вотъ теперь называюсь *мытарь, грѣшникъ*.

О бѣдный! Но почто такъ ты приунылъ? Почто стоишь ты съ такимъ страхомъ и съ такимъ стыдомъ? Что за причина, что ты проливаешь столько слезъ, стена и бѣя въ свои перси?

Ахъ! оставьте меня, говоритъ онъ, оставьте меня. Что вамъ надобно отъ такого худого человѣка, какъ я? Что вамъ надобно отъ такого пропащаго, какъ я? Довольно съ меня самоосужденія моего.

Дерзнулъ я, говоритъ онъ, бесѣдовать съ Богомъ, Создателемъ моимъ; сталъ молиться, и что вамъ сказать? Не знаю, что нашло на меня; вспомнилъ многіе грѣхи мои, и вотъ, таю, какъ воскъ, отъ страха моего и весь трепещу.

Дивлюсь: какъ дерзнулъ я, земля и прахъ, я, поношеніе человѣковъ и униженіе народа, стать предъ Владыкою міра, предъ Создателемъ и Промыслителемъ всего!

Какъ возведу очи мои на высоту неба, когда они помярчены у меня столькими нечистыми взглядами и многочисленными видами грѣховъ?

Какими очами посмотрю я на воздухъ, который осквернился злоторнымъ дыханіемъ моимъ? Какія уста отверзу для молитвы я, пропащій, который наполнилъ міръ богохульствами, пересудами, лжесвидѣтельствами, и иными многими неподобными словами?

Какъ отверзу уста мои послѣ многояденія и пьянства и изрыганій?

Какъ воздѣю руки мои, молясь, когда онѣ обременены хищеніями и неправдами? Все тѣло мое осквернено грѣхами: а вы еще помогаете знать причину, по которой я плачу и стенаю и бью грудь свою. Умъ мой осуждаетъ меня,

зается земля, чтобы пожрать меня. Но съ другой стороны знаю, что ее не допускаетъ къ тому долготерпѣніе человеколюбца Бога. Ибо слышу: какъ Онъ ждетъ покаянія грѣшниковъ и желаетъ всѣмъ спастись, и успокоиваюсь, и хоть я хуже и грѣшнѣе всѣхъ людей, но имѣю надежду и дерзновеніе, и со слезами, бѣя перси свои, вопію въ уши Создателя моего: Боже! милостивъ буди мнѣ грѣшному. Ежели вамъ пріятна такая молитва, то затвердите ее.

Видите христіане: какая разница между рѣчами одного и другаго. Первый говоритъ, что онъ лучше и святѣе всѣхъ людей, а сей сознается, что нѣтъ человѣка беззаконнѣе и грѣшнѣе его. Но повидимъ конецъ. *Суди сея оправданъ въ домъ свой паче онаю.* Грѣшникъ, мытарь за смиреніе спасенъ, а праведникъ фарисей за гордость отринутъ. *Всякъ возносяйся смирится, и смиряяй себе вознесется.*

Поистинѣ, смиреніе есть хорошій ключъ, и такъ хорошъ, что сохраняетъ всѣ духовные плоды человѣка. Пропади этотъ ключъ: явится гордость, и всѣ эти плоды исчезнутъ. Смиреніе еще и тѣмъ хорошо, что въ связи съ покаяніемъ оно освобождаетъ человѣка отъ всѣхъ грѣховъ его, оправдываетъ и дѣлаетъ его другомъ Божиимъ.

На кою воззрю, глаголетъ Богъ, токмо на смиреннаго и кроткаго и трепещущаго словесъ моихъ. Научитесь отъ мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ.

Христіане! Въ святые дни сорокадвятицы мы съ помощію Божіею вступили на поприще воздержанія, въ подвигъ поста и въ бѣдныя молитвы. Сія же сорокадвятица есть спаси-

нены грѣхами, и плывемъ по пучинѣ міра сего въ великую бурю, воздвигаемую на насъ врагомъ душъ нашихъ. Ежели мачты и снасти наши низки, т. е. ежели мы имѣемъ смиреніе, то удобно войдемъ въ пристань, и съ помощію покаянiя выгрузимъ грѣхи, и обрящемъ покой душамъ нашимъ.

Одну лѣстницу на небеса показалъ намъ Господь нашъ. Ступени ея суть добродѣтели; и по нимъ намъ должно восходить отъ славы въ славу, отъ силы въ силу. А первая ступень, или лучше, основаніе сей лѣстницы есть смиреніе. На немъ утверждаются и стоятъ невредимы всѣ прочіи добродѣтели.

Посему-то Господь показалъ намъ сегодня добрый примѣръ смиренiя и гордости. Двухъ человѣковъ представляетъ намъ нынѣшняя притча, одного праведнаго, а другаго грѣшнаго. Праведный да не полагается на свои добродѣтели, если не имѣетъ истиннаго смиренiя, и грѣшный да не отчаявается, но да начинаетъ каяться въ духѣ истиннаго смиренiя.

Поселику же весь нынѣшній урокъ поучаетъ насъ избѣгать гордости, какъ препятствiя къ спасенію душъ нашихъ, и имѣть смиреніе для пріобрѣтенiя сего спасенiя, посему настоятъ надобность узнать: какое смиреніе хорошо и какое не хорошо,—ибо видовъ его много,—дабы и тутъ не впасть въ какое нибудь сатанинское обольщеніе.

Есть люди, которые по наружности смиренны, а внутри горды, какъ денница. Они лицемѣрно поддѣлываются подъ святость, нося старыя одежды. Кто ни посмотритъ на нихъ, подумаетъ, что нѣтъ ихъ смиреннѣе. Однако же они дѣлаютъ сіе для того, чтобы всѣ говорили о святости ихъ, и уважали ихъ, какъ подвижниковъ. Послушаешь ихъ, и они говорятъ: я такой ничтожный, недостойный, грѣш-

ный, и тому подобное: а не любятъ, чтобы другіе отзывались о нихъ такимъ образомъ; и если прилучится имъ услышать какое либо обидное или укорительное слово, тотчасъ вспыхиваютъ, сердятся и злопамятствуютъ. Такое смиреніе лицемѣрно и гордо. Ибо истинно смиренный человѣкъ, когда повсюду его, терпѣть, когда гонять его, уклоняется, когда унижаютъ его, не прекословитъ, когда считаютъ его за ничто, радуется, когда же величаютъ и хвалятъ, смущается и печалится.

Есть и иное смиреніе, когда кто принимаетъ на себя видъ смиреннаго, и соглашается быть рабомъ у какого нибудь боярина, слугою у богача, и, если обижаютъ его, не противорѣчить, переносить всѣ обиды, труды, униженiя, но для какой цѣли? для прибытка. Такое смиреніе сребролюбиво.

Есть иное смиреніе, гнѣвное, страстное и злопамятное, когда кто, бывъ обиженъ и презрѣнъ кѣмъ либо, не въ состоянiи мстить, и потому смиряется и, стиснувъ зубы, терпѣть, пока можетъ, когда же найдетъ удобный случай, мстить ужасно.

Есть иное смиреніе завистливое; на примѣръ: какой нибудь человѣкъ завидуетъ другому, слышитъ о радостяхъ и счастiи его, и будучи не въ состоянiи вредить ему, смиряется и кажется видъ, будто и онъ радуется; но не то у него на умѣ.

Есть иное смиреніе, чревное, когда кто, ища случая поѣсть у одного и попить у другаго, умышленно смиряется и начинаетъ льстить: ты—господинъ мой, я — покорнѣйшій слуга твой, и тому подобное.

Но всѣ эти смиренiя таковы, что сдѣлать изъ нихъ одну порядочную связку и бросить ихъ въ огонь. Ибо они не возвышаютъ человека, а низвергаютъ его и сводятъ въ адъ. Какое же смиреніе истинно?

Истинное и хорошее смиреніе есть сердечное, когда человекъ считаетъ себя за ничто, когда страшится гордости, и когда постоянно содержитъ въ умѣ своемъ слова Господа нашего: *всякъ возносѣйся смирится, и смиряяй себе вознесетъся.*

Смирившій въ сердцѣ смиренъ и въ рѣчахъ и называетъ себя землею, пепломъ, прахомъ, цвѣтомъ древеснымъ, который сегодня благоухаетъ, а на утро блекнетъ и понижается ногами, крѣпомъ полевнымъ, *днесь сущимъ и на утрѣ свергаемымъ въ пещь.* «Ты смертенъ, и мудртвуй же, какъ смертный»: такъ завѣдуютъ мудрецы.

Всѣ добродѣтели въ связи съ такимъ смиреніемъ остаются невредимы, и имѣютъ великую силу. Выслушайте объясненіе сего.

Есть счетныя числа, одинъ, два, три и прочія. Вы знаете: ихъ пишутъ цифрами. Между ними есть одинъ знакъ, походящій на букву азбуки, 0; и его называютъ нулемъ; а нуль тоже, что ничто. Однакоже когда его приставишь къ другой цифрѣ, выйдетъ счетъ крупный; напримѣръ: приложишь его къ единицѣ, получишь десять, приставишь къ десяти еще одинъ нуль, получишь сто, еще одинъ—выйдетъ тысяча, и такъ далѣе до темъ и тмъ темъ.

Такъ и истинное смиреніе есть нуль, ничто; ибо кто смиряется, тотъ считаетъ себя за ничто. Однако это смиреніе имѣетъ такую силу, что имъ увеличиваются всѣ добродѣтели.

Созерцайте Господа нашего кроткаго и смиреннаго сердцемъ. Пусть научить насъ и св.

три! даже до смерти: все болѣе! смерти же крестныя: еще болѣе. Смотрите, какъ онъ переходитъ отъ смиренія къ смиренію, и члена возрастаютъ. Но послушайте и о возвышеніяхъ. *Сею ради Богъ его превознесе.* Еще что? *и дарова ему имя.* Еще что? *еще паче всякаго имени.* Еще что? *да о имени Иисусовѣ преклонится всяко колѣно небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ:* все выше! и *всякъ языкъ исповѣсть:* еще выше! *яко Господъ Иисусъ Христосъ въ славу Бога Отца.* О, благословенное смиреніе.

Желаете вы другаго примѣра или подобія? Послушайте. Есть орѣхи, которые снаружи кажутся весьма хорошими, а какъ раскусишь ихъ, выплевываешь пыль и горечь. Таково наше тѣло. Теперь видится человекъ благообразный; когда же лопнетъ орѣхъ, когда постигнетъ смерть, когда душа отдѣлится отъ тѣла, когда положить тѣло во гробъ; тогда становится прахомъ зловоннымъ и отвратительнымъ.

Таково естество наше. Да знаемъ же себя самихъ, каковы мы, чтобы не превозноситься, и имѣть истинное и сердечное смиреніе.

Хорошій учитель былъ у насъ сегодня, мытарь. Если мы грѣшны, то да не впадаемъ въ отчаяніе, но со смиреніемъ и великимъ усердіемъ да идемъ къ духовнику исповѣдать грѣхи свои и получить чрезъ посредство его прощеніе и очищеніе отъ нашихъ прегрѣшеній.

Если сдѣлали мы что либо доброе, да не хвалимся, и да сознаемъ себя худшими изъ всѣхъ.

не судимъ нашихъ ближнихъ, примиримся и простимся, но искренно, со всѣми, съ кѣмъ только мы враждовали, или злопамятствовали, или кому причинили соблазнъ, или печаль. Ежели сдѣлали какое либо добро, забудемъ его: да помянетъ оное памятолюбецъ Богъ, и да воздастъ намъ сторицею. Покаемся отъ всей души и отъ всего сердца въ содѣянныхъ грѣхахъ своихъ съ смиреніемъ, съ воздыханіями и съ горячими слезами, говоря непрестанно благодарное слово добраго учителя нашего, мытаря: Боже! милостивъ буди мнѣ грѣшному.

Когда мы исполнимъ все это, тогда милосердый Господь приметъ насъ, проститъ, облагодатствуетъ и укрѣпитъ, да творимъ святую волю Его, и наконецъ да сподобимся предать души свои чистыя въ святыя руки Его, и быть наследниками царства небснаго. Аминь».

Замѣчательна эта бесѣда по простотѣ, живости и драматичности изложенія мыслей. Такъ надлежало говорить огородникамъ, дабы увлечь ихъ вниманіе, и научить ихъ истинной молитвѣ и смиренію!

Ливійскій митрополитъ Самуилъ есть послѣдній витія, извѣстный мнѣ въ патріархатѣ Александрійскомъ. Въ 1850 году въ бытность свою въ Каирѣ я слушалъ проповѣдку тамошняго патріаршаго учителя архимандрита Никандра (обвиняемаго въ ереси недавняго у грековъ отщепенца отъ Христовой церкви Теофила Каири), и сравнилъ его съ разбитымъ кимваломъ. Лучше бы молчали такіе витіи, какъ онъ.

А были ли проповѣдники у *туземныхъ* христіанъ египетскихъ, такъ называемыхъ коптовъ, которые отдѣлились отъ православной церкви послѣ Халкидонскаго собора (451 г.)? Не знаю. Коптская, духовная литература мало, очень мало, знакома мнѣ. Однако удалось

мнѣ въ 1850 году, по пріѣздѣ въ монастырь св. Антонія великаго, выслушать на арабскомъ языкѣ—

«Привѣтствіе и похвальное слово коптскихъ монаховъ, обитающихъ въ монастырѣ великаго Антонія въ пустынѣ египетской.

Съ любовію начинаю говорить честности твоей, блаженнѣйшій отецъ нашъ, авва Н. Какой языкъ человѣческій можетъ изречь добродѣтели твои, друже Христовъ, отче нашъ святой. Ты сохранилъ стадо Христово отъ кровожадныхъ волковъ, да не расхитятъ оное. Ты насадилъ и напоилъ виноградъ Христовъ; и онъ принесъ плодъ сторицный и шестидесятный и тридесатный. О, величайшій изъ православныхъ митрополитовъ, отче святой, авва.... пастырю вѣрный, проповѣдникъ истины, водящій овецъ своихъ на водные источники жизни и спасенія, избранный Богомъ отъ чрева матери твоей, и поставленный отъ Него архистратигомъ необоримымъ и страшнымъ. Радуйся, отче нашъ, авва..., подвизавшійся добрымъ подвигомъ апостоловъ, пришедшій днесь къ намъ и напоившій насъ изъ источниковъ словесъ твоихъ святыкъ. Радуйся, отче нашъ, авва..., законоположившій и утвердившій апостольскія правила и заповѣди монахамъ и мирянамъ. Радуйся, отче нашъ, авва..., стяжавшій неувядаемый и небесный вѣнецъ Христа, котораго возлюбилъ ты. Моли Господа о насъ, да проститъ грѣхи наши. Возвеличилась хвала твоя, отче нашъ, авва.... и крестъ твой простерся до краевъ земли; и всѣ народы отъ востока солнца до запада вѣдаютъ славу твою. Добро пожаловалъ къ намъ днесь, отче нашъ святой, да исправишь насъ животворными учениями твоими. Добро пожаловалъ къ намъ отче нашъ, авва.... новый Іоаннъ по дѣйстви твоему. Добро пожаловалъ къ намъ отче нашъ,

авва.... Давидъ царь — съ сердцемъ твоимъ. Радуйся духоносне отче нашъ, авва.... близкій къ Богу ради преосвященства твоего. Радуйся отче нашъ, авва.... звѣзда сіяющая во вселенной благочестіемъ твоимъ. Радуйся отче нашъ, авва.... зиждущій на незыблемомъ камнѣ. Радуйся отче нашъ, авва... преемниче великаго законоположника Іисуса Христа Господа нашего.

Молитвами святаго отца нашего аввы.... Господи Іисусе Христе помилуй насъ. Аминь».

НВ. Это привѣтствіе пустынные отцы чи-

таютъ по рукописной книгѣ патріархамъ своимъ. (Смотр. мое путеш. по Египту СПб. 1850 стран. 185—187).

А вы прочтите мое повѣствованіе о проповѣдникахъ, витѣйствовавшихъ въ церквахъ обширнѣйшаго патріархата константинопольскаго, въ Малой Азіи, на островахъ Кипрѣ, Родосѣ, Евбеѣ, Критѣ, Кефалоніи, Корфу, Венеціи и Сициліи, въ Греціи, Фессаліи, Епирѣ, Македоніи, въ самомъ Константинополѣ и Адриано-полѣ, въ Болгаріи, Молдовалахіи и въ Угорской Руси.

Проповѣдники въ патріархатѣ Константинопольскомъ.

ВЪ МАЛОЙ АЗІИ.

Малую Азію, въ вѣкъ апостольскій и долго послѣ него, составляли слѣдующія области:

Въ сѣверной половинѣ ея, у Чернаго моря, 1) Вифинія съ главнымъ городомъ Никомидією, 2) Пафлагонія съ Синопомъ, 3) Галатія съ Евхаетомъ и Анкирою, 4) Понть съ городами Амасією, Трапезунтомъ и Неокесарією, и 5) Битпадокія съ Бесарією и Ниссою;

Въ южной половинѣ, у морей Эгейскаго и Средиземнаго, I) большая область Асія и въ ней — Мисія съ Троею и Адрамити, Лидія съ семью апокалипсическими городами, Ефесомъ, Филадельфією, Лаодикією, Сардисомъ, Ѳиатирою, Смирною и Пергамою, Фригія съ Милетомъ, Синнадою, Бюлоссами и Іераполею, Памфілія съ Атталією и Пергією, Писидія съ Антиохією, Ликаонія съ Иконією, Листрою и Дервією, и II) Биликія съ Селевкією, Тарсомъ и Ларандою.

Во всѣхъ этихъ областяхъ и во многихъ

городахъ тамошнихъ христіанство проповѣдано было тремя апостолами, Павломъ, Петромъ и Іоанномъ.

1. Павелъ съ сотрудникомъ своимъ Варнавою изъ Кипрскаго города Пафа пришелъ въ Памфілійскій городъ Пергію, а отсюда въ Антиохію Писидійскую. Здѣсь въ іудейской синагогѣ, въ день субботній, онъ проповѣдовалъ такъ:

«Израильтяне и боящіеся Бога! Послушайте. Богъ народа сего избралъ отцовъ нашихъ и возвысилъ сей народъ во время пребыванія ихъ въ египетской землѣ, и вознесенною мышцею вывелъ ихъ изъ нея, и около сорока лѣтъ питалъ ихъ въ пустынѣ, и истребивъ семь народовъ въ землѣ Ханаанской, землю ихъ раздѣлилъ имъ по жребію. Послѣ сего около четырехъ сотъ пятидесяти лѣтъ давалъ имъ судей до пророка Самуила. Потомъ просили они царя; и Богъ далъ имъ Саула, сына Ки-

сова, изъ племени Веніамина. Такъ прошли лѣтъ сорокъ. Отринувъ его, поставилъ имъ царемъ Давида, о которомъ свидѣтельству сказалъ: нашелъ я человѣка по сердцу моему, Давида сына Іессеева, который исполнить всѣ мои хотѣнія. Изъ его-то потомства Богъ по обѣщанію воздвигъ Израилю Спасителя Іисуса. Предъ самымъ явленіемъ Его, Іоаннъ проповѣдовалъ крещеніе покаянія всему народу Израильскому. Когда же Іоаннъ оканчивалъ свое служеніе, то говорилъ: за кого считаете вы меня? Я не Тотъ, но вотъ идетъ за мною, у котораго я недостойнъ развязать обувь на ногахъ. Вамъ, братія, дѣти рода Авраамова, и *болящимся Бога между вами*, послано Слово о семъ спасеніи. Ибо жители Іерусалима и начальники ихъ не узнали Его, и осудивъ, исполнили слова пророческія, читаемыя въ каждую субботу. Они, не найдя *въ Немъ* никакой вины *достойной* смерти, просили Пилата убить Его. Когда же исполнили все написанное о Немъ: то снявъ съ древа, положили Его во гробъ. Но Богъ воскресилъ Его изъ мертвыхъ. Въ продолженіи многихъ дней Онъ являлся тѣмъ, которые вышли съ нимъ изъ Галилеи въ Іерусалимъ, и которые нынѣ суть свидѣтели Его предъ людьми. И мы благовѣствуемъ вамъ, что *обѣщаніе*, данное отцамъ нашимъ, Богъ исполнилъ намъ, дѣтямъ ихъ, воскресивъ Іисуса. Такъ какъ и во второмъ псалмѣ написано: Ты мой сынъ. Я нынѣ родилъ тебя. А что воскресилъ его изъ мертвыхъ такъ, что уже Онъ не обратится въ тлѣніе, о семъ сказалъ такъ: Я дамъ вамъ милости *обѣщанныя* Давиду вѣрно. Посему и въ другомъ мѣстѣ говорить: не дамъ Святому твоему увидѣть тлѣнія. Давидъ въ свое время, послуживъ изволенію Божию, почилъ и положенъ съ отцами своими, и увидѣлъ тлѣніе: а Тотъ, кото-

раго Богъ воскресилъ, не увидѣлъ тлѣнія. Итакъ, да будетъ извѣстно вамъ, братія, что чрезъ Него возвѣщается вамъ прощеніе грѣховъ. И во всемъ, въ чемъ не могли вы оправдаться чрезъ законъ Моисея, оправдывается чрезъ Него всякій вѣрующій. Берегитесь же! чтобъ не пало на васъ сказанное у пророковъ: «смотрите, презрители, подивитесь и ужаснитесь; ибо я дѣлаю дѣло во дни ваши, дѣло, которому не повѣрили бы вы, ежели бы это рассказывалъ вамъ» (Аввакум. 1, 5).

При выходѣ Павла и Варнавы изъ іудейской синагоги язычники просили проповѣдать имъ о томъ же въ слѣдующую субботу. Когда же собраніе было распушено; то многіе Іудеи и чтители Бога, обращенные изъ язычниковъ, послѣдовали за Павломъ и Варнавою, которые, разговаривая съ ними, убѣждали ихъ пребывать во благодати Божіей.

Въ слѣдующую субботу почти весь городъ собрался слушать слово Божіе. Но Іудеи, увидя собравшійся народъ, исполнились завистію, и противорѣчя и злословя, сопротивлялись тому, что говорилъ Павелъ. Тогда Павелъ и Варнава смѣло сказали: вамъ во первыхъ надлежало быть проповѣдану слову Божию, но такъ какъ вы отвергаете оное, и сами себя дѣлаете недостойными вѣчной жизни; то мы теперь обращаемся къ язычникамъ. Ибо такъ намъ повелѣлъ Господь: «Я поставилъ тебя свѣтомъ язычникамъ, чтобы ты былъ во спасеніе даже до послѣдняго края земли». (Исаіи 49, 6). Язычники, слыша сіе, радовались и прославляли слово Господне, и умножили всѣ, которые были предуготовлены къ вѣчной жизни. И слово Господне распространилось по всей области той. Но Іудеи, подстрекая противъ Павла и Варнавы набожныхъ и почетныхъ женщинъ и первыхъ въ городѣ, возбудили на нихъ

гоненіе, и выгнали ихъ изъ своихъ предѣловъ. Они же, отрясши на нихъ прахъ отъ ногъ своихъ, пошли въ Иконію. Между тѣмъ ученики исполнялись радостію и Духомъ святымъ (Дѣян. XIII, 15—52).

Въ Иконіи пришли они вмѣстѣ въ іудейскую синагогу и говорили такъ, что великое множество Іудеевъ и Еллиновъ увѣровало. Но невѣрующіе Іудеи возбудили и раздражили противъ братьевъ сердца язычниковъ. Впрочемъ они находились здѣсь довольно долго, и не боязненно проповѣдовали при помощи Господа, который во свидѣтельство слову благодати своей творилъ руками ихъ знаменія и чудеса. Между тѣмъ народъ въ городѣ раздѣлился; и одни были на сторонѣ Іудеевъ, а другіе на сторонѣ апостоловъ. Когда же язычники и Іудеи съ своими начальниками устремились на апостоловъ, чтобы обругать ихъ и побить камнями: тогда они, узнавъ о семъ, убѣжали въ Либаонскіе города, Листру и Дервію, и въ окрестныя мѣста, и тамъ благовѣствовали. Въ Листрѣ Павелъ исцѣлилъ хромого отъ рожденія, и оттуда удалился съ Варнавою въ Дервію. Проповѣдавъ евангеліе сему городу, и приобретши довольно учениковъ, они на возвратномъ пути опять были въ Листрѣ, Иконіи и Антиохіи, утверждая души учениковъ, увѣщавая ихъ пребывать въ вѣрѣ и поучая, что намъ должно многими страданіями достигать царствія Божія. Рукоположивъ такъ же имъ пресвитеровъ къ каждой церкви, они помолились съ постомъ, и поручили ихъ Господу, въ котораго они увѣровали. Потомъ прошли чрезъ Писидію, и пришли въ Памфилію. И проповѣдавъ слово Господне въ Пергѣи, достигли Аталіи, а оттуда отплыли въ Антиохію (Сирскую), и тамъ жили на малое время съ учениками (Дѣян. XIV).

Послѣ іерусалимскаго собора апостоловъ (57 год.) Павелъ съ Силою проходилъ Сирію и Киликію, дошелъ и до Дервіи и Листры. Проходя же по городамъ оба они внушали вѣрующимъ соблюдать догматы, постановленные апостолами и пресвитерами въ Іерусалимѣ. Такимъ образомъ церкви утверждались въ вѣрѣ и умножались числомъ ежедневно. Прошедши чрезъ Фригію и Галатійскую страну, они не были допущены Духомъ святымъ проповѣдовать слово въ Асіи. А дойдя до Мисіи, хотѣли идти въ Вионію; но Духъ удержалъ ихъ; и они пришли въ Троаду, и т. д. (Дѣян. XVI).

Сходивши въ Іерусалимъ и повидавшись съ тамошнею церковію, Павелъ возвратился въ Антиохію (Сирскую); но проведенъ тутъ нѣсколько времени, отправился и проходилъ по порядку страну Галатійскую и Фригію, утверждая всѣхъ учениковъ (Дѣян. XVIII, 22. 23).

Тогда нѣкто іудей, именемъ Аполлосъ, родомъ изъ Александріи, человекъ ученый и свѣдущій въ Писаніи, пришелъ въ Ефесъ. Онъ былъ наставленъ въ начаткахъ ученія Господня, и гори духомъ, говорилъ и училъ о Господѣ правильно, зная только Іоанново крещеніе. Онъ началъ неоязненно говорить въ синагогахъ. Услышавъ его Аквила и Прискилла, приняли его, и подробнѣе помогли ему ученію Господне (Дѣян. XVIII, 24—27).

Павелъ же, прошедши верхнія (выше названныя) страны, пришелъ въ Ефесъ, и найдя тутъ нѣкоторыхъ учениковъ, спросилъ ихъ: получили ли вы святаго Духа по увѣрованіи? Но они отвѣчали ему: мы даже и не слыхали, есть ли Духъ святой. Онъ сказалъ имъ: какъ же вы крестились? Они сказали: крещеніемъ Іоанновымъ. Павелъ сказалъ: Іоаннъ крестилъ крещеніемъ покаянія, проповѣдуя людямъ, чтобы вѣровали въ грядущаго по немъ, то есть

во Христа Ісуса. И по возложеніи рукъ на нихъ Павломъ сошелъ на нихъ Духъ святой; и они стали говорить языками и пророчествовать. Всѣхъ ихъ было человекъ около двѣнадцати. Пришедши же въ синагогу, онъ не боязненно проповѣдовалъ мѣсяца три, удоставляя о царствіи Божіемъ. Но какъ нѣкоторые ожесточались и не вѣрили и порицали учение предъ народомъ; то онъ, оставивъ ихъ, отделилъ учениковъ, и ежедневно *проповѣдовалъ* въ училищѣ нѣкоего *тиранна*. Сіе продолжалось два года, такъ что всѣ жители Асим слышали проповѣдь о Господѣ Ісусѣ, какъ іудеи, такъ и еллины. Немалыя такъ же чудеса творилъ Богъ руками Павла... и возвеличиваемо было имя Господа Ісуса. Такъ же многіе изъ увѣровавшихъ приходили и исповѣдались, открывая дѣла свои. А немало было и такихъ, которые, занимавшись тайными знаніями, снесли въ одно мѣсто книги, и сожгли при всѣхъ, цѣною, какъ оказалось по исчисленіи, на пятьдесятъ тысячъ драхмъ серебра. Такъ сильно возрастало слово Божіе и дѣйствовало (Дѣян. XIX, 1—21).

Изъ Ефеса Павелъ ходилъ въ Македонію и Грецію, и опять въ Македонію, а отсюда въ Малую Азію. Здѣсь въ Троадѣ въ первый день недѣли, когда ученики собрались для преломленія хлѣба, онъ, вознамѣрясь въ слѣдующій день отправиться, бесѣдовалъ съ ними, и *продолжалъ слова до полуночи*. Въ продолженіи рѣчи Павла одинъ юноша, именемъ Евтихъ, сидѣвшій на окнѣ, погрузился въ глубокій сонъ, и сонный пошатнувшись, упалъ внизъ съ третьяго яруса, и поднять мертвый. Павелъ, сошедши внизъ, воскресилъ его, потомъ взоспешди, преломилъ хлѣбъ и вкусилъ, и бесѣдовалъ довольно даже до разсвѣта, вышелъ, и отправился пѣшкомъ въ Ассъ, а отсюда от-

плылъ въ Митилину, на другой же день въ Хиосъ, на третій въ Самось, а въ слѣдующій въ Милеть. Сюда онъ позвалъ пресвитеровъ Ефесской церкви и, когда они пришли къ нему, сказалъ имъ:

«Вы знаете, какъ я жилъ съ вами во все время, съ перваго дня, въ который пришелъ я въ Асію; служилъ Господу со всею смиреніемъ, со многими слезами, среди искушеній, случившихся со мною по злоумышленіямъ іудеевъ, и что я не пропустилъ ничего полезнаго, о чемъ бы не сказалъ вамъ, и чему бы не поучалъ васъ при народѣ и по домамъ. Я проповѣдовалъ іудеямъ и еллинамъ покаяніе и обращеніе къ Богу, и вѣру въ Господа нашего Ісуса Христа. И вотъ нынѣ, по влеченію Духа, иду я въ Іерусалимъ, не зная, что тамъ со мною встрѣтится; только Духъ святой по городамъ свидѣтельствуется мнѣ, что меня ожидаютъ узы и бѣдствія. Но я ни на что не взираю и не дорожу своею жизнью, только бы совершить съ радостію свой путь и служеніе, которое принялъ я отъ Господа Ісуса, проповѣдать евангеліе благодати Божіей. И нынѣ вотъ я знаю, что всѣ вы, между которыми я ходилъ и проповѣдовалъ царствіе Божіе, уже не увидите лица моего. И потому свидѣтельствую вамъ въ сей день, что не повиненъ я въ крови всѣхъ. Ибо я не упустилъ возвѣщать вамъ всю волю Божію. Итакъ будьте внимательны къ себѣ и ко всему стаду, въ которомъ Духъ святой поставилъ васъ блюстителями пасти церковь Господа Бога, которую Онъ приобрѣлъ себѣ кровію своею. Ибо я знаю, что по отшествіи моемъ войдутъ къ вамъ лютые волки, не щадящіе стада, и что изъ васъ самихъ явятся люди, которые будутъ говорить превратно, дабы увлечь за собою учениковъ. Итакъ бодрствуйте, помня, что я

три года непрестанно день и ночь со слезами поучалъ каждого изъ васъ. А нынѣ, братія, поручаю я васъ Богу и Его благодатному слову, могущему назидать васъ болѣе, и дать вамъ наслѣдіе со всѣми освященными. Ни серебра, ни золота, ни одежды я ни отъ кого не пожелалъ. Сами вы знаете, что нуждамъ моимъ и бывшимъ при мнѣ служили сіи руки. Во всемъ показалъ я вамъ, что такъ надобно, трудясь, поддерживать слабыхъ, и помнить слова Господа Иисуса; ибо онъ самъ сказалъ: болѣе блаженства въ томъ, чтобы давать, нежели чтобы брать».

Сказавъ сіе, Павелъ палъ на колѣна и помолился со всѣми ими. Тогда всѣ пролили обильныя слезы, и повергаясь на выю Павлову, цѣловали его, скорбя наипаче о томъ словѣ, которое онъ сказалъ, что они уже не увидятъ лица его. И проводили его до корабля (Дѣян. XX).

Эта бесѣда сего апостола съ Ефесскими пресвитерами была послѣдняя проповѣдь его въ южной половинѣ малой Азіи. Однако онъ изъ Рима писалъ посланія къ тамошнимъ ученикамъ своимъ, именно, Ефесеямъ и епископу ихъ Тимофею, Колоссянамъ, Галатамъ и Филимону. И эти посланія суть поучительныя и назидательныя проповѣди его.

2. Въ сѣверной половинѣ малой Азіи, именно, въ Вииніи, Пафлагоніи и Понтѣ Павелъ не былъ. Тамъ христіанство возвѣщено было іудеямъ и язычникамъ св. апостоломъ Петромъ. Это видно изъ перваго посланія его къ нимъ. Прочтите сіе посланіе, и вы узнаете изъ него: что и что проповѣдовалъ онъ имъ. А я спѣшу сообщить вамъ два преданія объ апостольскихъ трудахъ Петра въ Малоазійскихъ городахъ, Амасіи и Синопѣ. Амасійская въ Понтѣ церковь сохранила преданіе о томъ,

что сей первоверховный апостолъ основалъ ее до отшествія своего въ Римъ и рукоположилъ ей епископа Никиту. Жители города Синопа помнили, что онъ долго жилъ у нихъ вмѣстѣ съ святымъ Андреемъ первозваннымъ, и всѣмъ показывали каменныя каяедры, съ которыхъ говорили поученія оба эти апостола (Hist. eccl. Euseb. L. III. c. 1.—Hieronym. de vir. illustr. c. 1.—Tillemont, Memoires eccles. T. I. p. 70).

3. Въ Ефесѣ послѣ Павла долго, долго, жилъ св. Іоаннъ Богословъ, и отсюда посѣщалъ сосѣднія церкви, Смирнскую, Пергамскую, Ѳиатирскую, Сардійскую, Лаодикійскую и Филадельфійскую. Въ Ефесѣ онъ издалъ свое евангеліе и свой апокалипсисъ, кои написалъ на островѣ Патмосѣ. Отсюда разошлись по церквамъ его посланія соборныя. Но это вы знаете и безъ меня. Посему я начинаю разглагольствовать съ вами о малоизвѣстныхъ проповѣдникахъ малоазійскихъ, предваривши васъ, что во второмъ вѣгѣ христіанскомъ хотя они и говорили умамъ и сердцамъ, но именъ ихъ не передала намъ церковная исторія, отмѣтившая на скрижаляхъ своихъ тогдашнихъ защитниковъ христіанства предъ римскими императорами, какъ то Мелитона Сардійскаго, Аполлинарія Іерапольскаго, Асинагора и Милетіада. Изъ нихъ первый представилъ свою апологію императору Марку Аврелію въ 170 году, а второй въ 177-мъ, когда усилилось гоненіе на христіанъ (Tillemont, Mem. eccl. T. II. p. 144—147).

Въ третьемъ вѣгѣ, по сказанію церковнаго историка Евсевія, проповѣдовали слово Божіе способные къ тому міряне:

4. Въ Биликійскомъ городѣ Ларандѣ Евелпидъ при тамошнемъ епископѣ Неонѣ;

5. Въ столицѣ Ликаоніи Иконіи Павлинъ при епископѣ Цельсѣ;

6. Въ Фригійскомъ городѣ Синнадѣ Теодоръ при епископѣ Аттікѣ (Н. Е. Л. VI. с. 19). Ихъ проповѣди не дошли до насъ.

Изъ епископовъ же извѣстны какъ проповѣдники, Неокесарійскій Григорій чудотворецъ, и епископъ Понтійскихъ церквей Мелетій.

7. Григорій, прежде именовавшійся Теодоромъ, происходилъ изъ знатнаго семейства Неокесарійскаго. Отецъ его былъ нехристіанинъ. Теодоръ получилъ хорошее образованіе для того, чтобы быть адвокатомъ. Изучивъ государственные законы и латинскій языкъ, онъ рѣшился ѣхать въ Римъ, дабы тамъ лучше ознакомиться съ римскимъ законодательствомъ: но Провидѣніе Божіе устроило судьбу его по своему усмотрѣнію. Неожиданно Теодоръ долженъ былъ вмѣстѣ съ братомъ своимъ Аеннодоромъ проводить сестру свою въ Бесарію Палестинскую, гдѣ мужъ ея получилъ должность совѣтника. Здѣсь онъ познакомился (около 231 г.) съ Оригеномъ. Этотъ даровитѣйшій и многученый наставникъ сперва заставилъ его искать разбросанныя въ философскихъ системахъ сѣмена истины, и пробудилъ въ немъ любовь къ ней, потомъ изложилъ ему догматы христіанскіе и объяснялъ св. Писаніе. Послѣ пятилѣтняго слушанія уроковъ у Оригена Теодоръ крестился, и названъ былъ Григоріемъ. Отблагодаривъ наставника своего рѣчью, онъ возвратился въ Неокесарію, а отсюда удалился въ пустыню. Въ рѣчи же оной между прочимъ отозвался объ Оригенѣ такъ: «Я думаю, что Оригенъ училъ не иначе, какъ по внушенію Духа Божія. Ибо для того, чтобы быть пророкомъ и объяснять пророка, нужна Его сила; и никто не можетъ разумѣть пророка, если самъ Духъ Божій не сообщитъ разумѣнія сво-

ихъ словъ. Этотъ человекъ отъ Бога получилъ величайшій даръ быть преподавателемъ слова Божія людямъ и разумѣть оное такъ, какъ самъ Богъ разумѣлъ, и изъяснять оное людямъ соотвѣтственно ихъ разумѣнію» (Euseb. Н. Е. Л. VI. 30. Hieronym. de vir. illustr. с. 165).

Изъ пустыни вызвалъ Григорія Амасійскій епископъ Федимъ и рукоположилъ его въ архіерейскій санъ для роднаго ему города Неокесаріи. Тутъ онъ засталъ только семнадцать христіанъ, а предъ смертію своею оставилъ только семнадцать идолопоклонниковъ, потому что всѣ прочіе Неокесарійцы приняли вѣру христіанскую. Смерть же постигла его въ 270 году.

Не упоминаю о твореніяхъ его, какъ то о символѣ вѣры, каноническомъ посланіи, и о краткомъ, но весьма полезномъ переложеніи Екклесіаста, а о *Похвальномъ Словѣ* ея Оригену говорю охотно.

Это Слово превосходно по изяществу слога, и важно догматически. Въ немъ между прочимъ ясно говорится о божествѣ втораго лица св. Троицы и о наслѣдственной порчѣ чловѣковъ, а окончено оно молитвою къ ангелу хранителю.

Какъ въ этомъ Словѣ, такъ и въ благодарственной, прощальной, рѣчи Григорія видѣнъ Оригенъ, какъ въ заркалѣ. «Сужденія сего учителя,—говорилъ Григорій,—были полны силы; но онъ излагалъ ихъ такъ пріятно, что невозможно было не увлекаться ими. Его бесѣды воспламеняли мое сердце, и порождали въ немъ сильную любовь къ ученію и къ учителю. Моя душа прильпилась къ его душѣ, какъ душа Іонаана къ душѣ Давида... Въ особенности онъ былъ превосходенъ въ разумѣніи священ-ныхъ книгъ. Самъ Духъ святой избралъ его для толкованія своихъ священныхъ рѣчей.

Никто, какъ бы ни былъ упоренъ, никто не противостоялъ ясности его доказательствъ. Благодаря искусству такого учителя, мы проникали въ самыя тайны этихъ божественныхъ книгъ, и находили въ нихъ обильный источникъ самыхъ удивительныхъ познаній. Въ содружествѣ этого великаго человѣка мы почерпали самыя чистыя, самыя дивныя радости.

Григорій Чудотворецъ въ своей рѣчи (Λόγος προφωητικός εἰς Ὀριγῆν) подробно описалъ тѣ науки, кои онъ вмѣстѣ съ другими слушалъ у Оригена. Этотъ наставникъ прежде всего испытывалъ душевное настроеніе своихъ слушателей и заботливо старался внушить имъ любовь къ истинѣ и къ изслѣдованію ея, особенно къ изслѣдованію и изученію внутренняго міра и внутреннихъ стремленийъ человѣка и всего того, что должно составлять собственное благо человѣка. Затѣмъ онъ излагалъ логику, дабы научить своихъ слушателей не допускать и не отвергать никакого доказательства легкомысленно, а основательно взвѣшивать силу умозаключеній, физику или естественную философію, которая открываетъ всемогущество и премудрость Бога въ дивныхъ дѣлахъ творенія, геометрію, какъ приученіе ума къ вѣрности и неопровержимости сужденій, и астрономію какъ средство увлеченія разума къ возвышенному и небесному. Выше всѣхъ этихъ наукъ стояло изученіе нравственности. Послѣ нихъ Оригенъ училъ своихъ слушателей искусству умѣрять страсти, возвышаться надъ слабостями человѣческаго естества, трудиться надъ тѣмъ, чтобы приближаться къ Богу и сохранять въ себѣ образъ Его. Самое безцѣнное, самое высшее и необходимое познаніе у него есть познаніе первой причины всего сущаго. Это высшее ученіе Оригенъ начиналъ изложеніемъ всего того, что фи-

лософы и поэты сказали о Богѣ, и отсюда переходилъ къ изъясненію того, что Духъ Божій открылъ человѣку касательно начала и конца міра.

8. Послѣ Григорія Чудотворца, въ концѣ третьяго вѣка, славился краснорѣчіемъ своимъ епископъ повтійскихъ церквей *Мелетій*. Пслушаемъ, что о немъ сказалъ современникъ его церковный историкъ Евсевій: «Мелетій, котораго ученые называли *медомъ* аттическимъ, былъ таковъ, какимъ только можно описать человѣка совершеннѣйшаго во всѣхъ отношеніяхъ. Нельзя надлежащимъ образомъ надвинуться силѣ краснорѣчія его. Но, можетъ быть, скажутъ, что это у него отъ природы. Однакоже кто превзойдетъ его въ многоопытности и многознаніи всякаго другаго рода? Испытай его только одинъ разъ; и ты скажешь, что онъ во всѣхъ словесныхъ наукахъ есть человѣкъ самый искусный и самый ученый. Съ этими достоинствами согласовались и нравственные качества его. Такимъ мы знавали его цѣлые семь лѣтъ, когда онъ во время гоненія (Діоклитіана) укрывался въ углахъ Палестины».

Въ четвертомъ вѣкѣ Каппадокійскіе христіане слушали проповѣди глубокомысленныхъ витій, именно Василя великаго, Григорія Нисскаго, Григорія богослова и *другихъ*. Такъ какъ витійство ихъ многимъ и многимъ извѣстно и безъ меня; то я не долго буду разглагольствовать о нихъ, рѣшившись знакомить читателей съ другими проповѣдниками малоизвѣстными.

9. Василій великій, отъ святыхъ родителей святой, произошелъ на свѣтъ въ концѣ 330 года христіанскаго. Послѣ уроковъ сперва у отца роднаго, потомъ у софиста Ливанія и у ученыхъ Аѳинскихъ, онъ былъ чтецомъ, діаконъ и пресвитеромъ въ Кесаріи

Каппадокійской, подвизался въ пустынѣ вмѣстѣ съ Григоріемъ Назіанзіномъ, и наконецъ рукоположенъ былъ въ санъ епископа въ городъ Кесарію, а скончался въ 379 лѣто Господне на 51 году отъ рожденія. Вся жизнь его, по словамъ Григорія Назіанзена, *была молніею, а ученіе промолъ*. Глубокое и ясное ученіе онъ, какъ проповѣдникъ, передалъ въ 9 бесѣдахъ, извѣстныхъ подъ названіемъ *Шестодневъ*, въ 17 бесѣдахъ объясняющихъ Псалмы, въ 31 бесѣдѣ разнаго содержанія и въ 54 нравственныхъ поученіяхъ. Изъ собственныхъ словъ св. Василія видно, что онъ во время поста въ каждый день говорилъ одно слово, а иногда и два. Нынѣ печатно извѣстны 25 бесѣдъ его о разныхъ предметахъ, и между ними нѣсколько похвальныхъ словъ о вѣстныхъ угодникахъ Божиимъ, какъ-то сорока мученикамъ, мученику Варлааму, мученику Гордію, мученику Маманту и мученицѣ Улитѣ. Его бесѣды *о юродѣ, роскоши и пьянствѣ, о ростовщикествѣ*, послѣ и одушевленію считаются наилучшими. Патріархъ Фотій, отличный знатокъ ораторскаго слога, такъ отзывался о словахъ Василія: «Великій Василій во всѣхъ Словахъ своихъ превосходенъ. Если кто другой, то онъ особенно владѣетъ языкомъ чистымъ, изящнымъ, величественнымъ; въ порядкѣ и силѣ мыслей — за нимъ первое мѣсто; убѣдительность соединяетъ онъ съ пріятностію и ясностію. Рѣчь его такъ плавна, какъ потокъ, свободно вышедшій изъ своего источника. Кто хочетъ быть отличнымъ гражданскимъ ораторомъ, тому не нуженъ ни Демосеевъ, ни Платонъ, если онъ за образецъ себѣ приметъ слова Василія».

Предѣлы настоящаго сочиненія моего не позволяютъ мнѣ представить хоть два — три слова сего витія въ русскомъ переводѣ; но не могу и разстаться съ нимъ, не помѣстивши здѣсь

изображеннаго имъ идеала христіанской жизни.

«Что особенно свойственно христіанину? Вѣра, споспѣшествуемая любовью.

Какая особенность его вѣры? Убѣжденіе въ истинѣ глаголовъ богодухновенныхъ, убѣжденіе, котораго не колеблетъ никакое мудрованіе.

Что — особенно въ вѣрующемъ? То, что онъ при такомъ убѣжденіи держится только того ученія, которое сообщаютъ эти глаголы, и не дерзаетъ ни прибавлять къ нимъ что либо свое, ни отбрасывать отъ нихъ.

Въ чемъ состоитъ особенное свойство любви къ Богу? Въ исполненіи заповѣдей Его для славы Его имени.

Въ чемъ состоитъ особенное свойство любви къ ближнему? Въ исканіи пользы душевной и тѣлесной любимому человеку.

Что особенное въ христіанинѣ? Возрожденіе посредствомъ крещенія водою и Духомъ.

Что особенное въ возрожденномъ посредствомъ крещенія водою? — Какъ Христосъ умеръ за грѣхи *), такъ и онъ мертвъ для всякаго грѣха.

Что особенное въ возрожденномъ *свыше*? Со-влеченіе ветхаго человека съ дѣлами и похотѣніями его, и облеченіе въ новаго по образу создавшаго его».

«Любовь къ Богу приобретається не наукою. Мы ни у кого не учимся пользоваться свѣтомъ, любить жизнь; такъ и Бога любить никто насъ не учитъ. Напротивъ, при сотвореніи нашего естества въ насъ всѣяна, какъ сѣмя, нѣкая сила, которая сама въ себѣ заключаетъ наклонность къ любви. Эту силу, готовую, принимаетъ училище, обучающее насъ заповѣдямъ, и только направляетъ ее прилежно, питаетъ благоразумно, и при содѣйствіи благодати Божіей усовершеншаетъ. Не имѣть любви несносно

*) Римл. 6, 3.

для души, несноснѣе геенскихъ мученій, тяжело для ней, какъ для глаза тяжело лишеніе свѣта, а для животнаго отнятіе жизни».

«Насъ не учать отвращенію отъ болѣзни: такъ точно безъ науки душа отвращается отъ порока. Всякій пророкъ есть болѣзнь души, а добродѣтель—ея здоровье. Вѣрно опредѣляютъ здоровьѣ, когда говорятъ, что оно есть правильное дѣйствіе силъ природныхъ. Не ошибется и тотъ, кто это же самое скажетъ и о здоровье души... Посему-то всѣ хвалятъ умѣренность, одобряютъ справедливость, удивляются мужеству, сильно желаютъ мудрости».

Творенія св. Василия великаго были отиѣнно любимы греками. Они съ жадностію читали и перечитывали ихъ. Посему великое множество ихъ понынѣ находится въ книгохранилищахъ восточныхъ. Тамъ я разсматривалъ эти творенія *рукописныя* и отиѣтилъ наилучшія изъ нихъ. А такъ какъ Россійская церковь, быть можетъ, когда-либо займется отчетливымъ изданіемъ ихъ, то я перечислю здѣсь наилучшія и старшія рукописи, содержащія названныя творенія.

— Шестодневъ VIII вѣка въ Каирской патриаршей библіотекѣ.

— Шестодневъ IX вѣка въ Аеоноверскомъ монастырѣ, (въ одной рукописи съ шестодневымъ Григорія Нисскаго).

— Шестодневъ 1057 года въ Лаврѣ аеонской.

— Бесѣды, объясняющія Псалмы, 1202 года въ библіотекѣ патриаршаго училища въ крестномъ монастырѣ близъ Іерусалима.

— Аскетическія Слова VIII вѣка. Читайте

— 10. Св. Григорій Нисскій, младшій братъ Василия великаго, въ Ниссѣ епископъ, но при императорѣ Валентѣ изгнанный. По возвращеніи на прежнюю кathedру онъ, по волѣ царя Θεодосія и отцовъ собора, обозрѣвалъ церкви, Аравійскую и Іерусалимскую, присутствовалъ на Константинопольскомъ, вселенскомъ, соборѣ, гдѣ по свидѣтельству историка Никифора *), дополнилъ Никейскій символъ вѣры. Своею непорочною заслугой названіе *святаго*, а духовнымъ просвѣщеніемъ—нарицаніе *всехвальнаго и знаменитаго витіи*, улаждающаго слухъ (Phot. Cod. VI). Въ послѣдній разъ исторія видитъ его на Константинопольскомъ соборѣ, бывшемъ въ 394 году по дѣлу Агапія и Багадія, препиравшихся о кathedрѣ г. Бостры Аравійской. Вѣроятно вскорѣ послѣ сего скончался пастырь Нисскій, заслужившій прозваніе «отца отцовъ».

Сему знаменитому епископу всегда отдавали честь, какъ витіи искусному. Въ ораторскомъ словѣ его нѣтъ того величія, каковымъ отличается слово Василия, ни той возвышенности и точности, какия усматриваются въ словахъ св. Григорія Назіанзина. Но въ замѣтъ того оно живо, ясно, легко, сладко. Григорій, по завѣренію Фотія, *сладчайшій, блистательный, чаруетъ слухъ пріятностію*, ὑλοχότατος, λαμπρός, καὶ ἡδονῆς ὅσιν ἀποσταῶν. Ораторскій талантъ его особенно видѣнъ въ надгробныхъ Словахъ его *Мелетію* антиохійскому, *Василію великому*, *св. Макарию*, царицѣ Плакилѣ и Пульхеріи, въ похвальныхъ Словахъ св. *Ефрему Сирину*, *Григорію чудотворцу*, мученику *Θεοδοῦ Τρο-*

Григорій говоривъ во дни Рождества Христова, Срѣтенія, Крещенія, Пасхи (5 словъ). Вознесенія Господни и Пятидесятницы.

Представляю образчикъ краснорѣчія сего витія изъ его похвальнаго Слова святому архидіакону и первомученику Стефану.

«Какъ восхитительна преимущественность духовной радости! Вотъ мы переходимъ отъ праздника къ празднику, и приедемъ благодать на благодать. Вчера увеселялъ души наши Владыка всего существующаго: сегодня увеселяетъ насъ подражателъ сему Владыкѣ. Но какъ увеселяетъ этотъ и какъ увеселяетъ Тотъ? Тотъ—воспріятіемъ себѣ ради насъ естества человѣческаго, а этотъ—совлеченіемъ съ себя плоти ради Владыки, Тотъ—бывъ повитъ для насъ пеленами, а этотъ—бывъ побитъ ради Владыки камнями, Тотъ—побѣдивъ смерть, а этотъ—посрамявъ ее побѣжденною.

Братіе! Приблизимся къ зрѣлищу... Стефанъ, первый, украсился вѣнцомъ исповѣдника, первый проложилъ путь сонму мучениковъ, первый подвизался противъ грѣха даже до крови... Злобный врагъ человѣковъ, со времени паденія прародителей до дней Стефана, уже навывъ побѣждать людей; но великій подвижникъ вѣры ни во что выѣнилъ нападеніе сего противника. Тотъ и другой имѣли оружіе: виновникъ смерти—угрозу смерти, а ученикъ Жизни—исповѣданіе вѣры. Кто не удивится этому новому роду брани, на которой участь истины рѣшалась жизнію и смертію, и гдѣ смерть была доказательствомъ истины? Провозвѣстникъ сокровенной вѣры и недовѣдомой жизни (будущей) самымъ дѣломъ проповѣдалъ людямъ истину; ибо то самое, что онъ безбоязненно разстался съ настоящею жизнію, для здравомыслящихъ служить доказательствомъ того, что оставляемая имъ жизнь замѣнится

лучшею. Постараемся же изобразить въ настоящемъ Словѣ, какъ бы на картинѣ, самый подвигъ первомученика.

Когда люди во множествѣ начали приходить для слушанія проповѣдуемой вѣры, и когда со стороны служителей благодати потребна была величайшая дѣятельность; тогда Духомъ святымъ призванъ былъ къ служенію на помощь апостоламъ великій мудростію и благодатію Стефанъ... Какъ огонь, попадая удобосгораемое вещество, поднимаетъ на высоту пламя свое, и свѣтитъ ярче; такъ и Духъ Святой, дѣйствуя въ великой душѣ Стефана, содѣлывалъ въ немъ лучи благодати блистательнѣйшими.

Довольно! Беру другое перо для очерка иного предмета.

Въ Аеоноиверской бібліотекѣ я видѣлъ Шестодневъ Григорія Нисскаго въ рукописи IX вѣка, переплетенной вмѣстѣ съ Шестодневомъ Василия великаго, надгробное слово *Мелетію* въ рукописи XI вѣка въ книгохранилищѣ Синае-Джуванійскомъ въ Каирѣ, и творенія его въ Аеонопандократорской обители въ рукописи XIV вѣка, которой почеркомъ нельзя не любоваться.

11. Св. Григорій, по мѣсту рожденія Назіанзинъ, по глубинѣ и чистотѣ боговѣдѣнія богословъ, при самомъ рожденіи (326 г.) по обѣту посвященъ былъ Богу. Благочестивая мать его Нонна, питаю душу его святыми наставленіями, старалась породить въ немъ рѣшимость исполнить обѣтъ ея, и подарила ему, какъ самый драгоценный подарокъ, священное писаніе. Увлекаемый любовію къ наукамъ онъ, послѣ домашняго обученія преимущественно у дяди своего Амфилохія, отличнаго наставника въ краснорѣчіи, слушалъ уроки въ Бесаріи Каппадокійской у ритора Θεеспесія, потомъ въ Александріи и въ Аѳинахъ изучалъ

науки словесныя, философскія, математическія и даже врачебныя; по окончаніи ученія самъ въ Аѳинахъ преподавалъ словесность, но не долго. Возвращаясь къ родителямъ своимъ, онъ въ сильную и продолжительную бурю на морѣ далъ обѣтъ посвятить себя Богу, если останется живъ, и, прибывши въ родительскій домъ, принялъ крещеніе. Потомъ ни пресвитерство, ни Сасимское епископство не отдали его отъ уединенной жизни: только преклонность лѣтъ родителя возвратила его изъ пустыни для вспоможенія ему въ трудахъ епископскихъ. Антиохійскій соборъ послалъ его, противъ желанія, въ Константинополь для восстановления тамъ православія, угнетеннаго аріанами. Здѣсь царь Θεодосій провозгласилъ его, а вселенскій соборъ Константинопольскій утвердилъ архіепископомъ сего царствующаго города. Но онъ, дабы прекратить смуты, возникшія по этому случаю, оставилъ сію новую кафедру свою, сказавъ соборовавшимъ епископамъ: *«я не лучше Іоны пророка; бросьте же и меня въ море, только бы умолкли споры»*. Чувствуя приближеніе смерти, онъ въ уединеніи велъ жизнь самую строгую. Наконецъ въ 389 году почилъ тотъ, котораго жизнь, какъ сказалъ Руфинъ, была неукоризненна, краснорѣчіе блистательно и славно, вѣра правильна и чиста; вѣдѣніе самое полное и совершенное.

Св. Григорій былъ витія, достойный истины Христовой. Онъ имѣлъ природный даръ слова, и посвятилъ его Богу — Слову. «Сей даръ приношу я Богу моему, говорилъ онъ въ *Словѣ о мирѣ*, — сей даръ посвящаю Ему. Онъ одинъ остался у меня, и имъ однимъ богатъ я: отъ всего же прочаго я отказался по заповѣди Духа; все, что имѣлъ, продавалъ на эту драгоценную жемчужину. Только сло-

вомъ владѣю я, какъ служитель Слова; никогда не хотѣлось бы пренебрегать этимъ богатствомъ. Я уважаю его, дорожу имъ, утѣшаюсь имъ болѣе, чѣмъ другіе утѣшаются всѣми сокровищами міра. Оно — спутникъ всей моей жизни, добрый совѣтникъ и собесѣдникъ, вождь на пути къ небу и усердный сподвижникъ».

Ораторское слово Григорія — безпримѣрно; особенности его суть возвышенность и сила мыслей, пламенность чувствованій, игра выражений и образовъ, часто насмѣшка, а иногда и сарказмъ, но смягченный любовію, чистота и точность выражений, неподражаемый подборъ словъ. Ни по чему не видно, чтобы Григорій говорилъ Слова свои безъ приготовленія: напротивъ, сами они ясно показываютъ, что этотъ витія приготовлялъ, обрабатывалъ ихъ для церковной кафедры, дабы никакой записный говорунъ тогдашней публички, отчасти еще языческой, не могъ заставить его краснѣть, хоть бы за одно выраженіе. Слова Григорія и по складу своему и по тону суть не бесѣды, а проповѣди ораторскія. Въ числѣ 45 несомнѣнныхъ Словъ его считаются 5 похвальныхъ, Кипріану, Кесарію, Василию великому, Афанасію великому и сестрѣ его Горгоніи, 9 Словъ говоренныхъ въ праздники, Рождество Христова, Крещеніе, Пасху, Пятидесятницу и проч., и Слова защитительныя и обвинительныя (о мирѣ, о сохраненіи умѣренности въ спорахъ); изъ сихъ послѣднихъ замѣчательны два *столбовыя* Слова (στυλεῦτικοί) въ обвиненіе Юліана. Это два столба, на которыхъ неизгладимо записано нечестіе сего царя для потомства. Его высипреннія *Слова о боюсловіи* суть образцы церковнаго витійства такого, которому подражать трудно. Съ какимъ вниманіемъ, съ какою жадностію слушали Григорія, это самъ

онъ высказалъ въ прощальной рѣчи своей предъ отъѣздомъ изъ Константинополя. «Прощайте любители рѣчей моихъ, быстро и шумно стекавшіеся отсюду; прощайте скорописцы явные и тайные, и ты, ограда, которая часто осаждаема была слушателями. Прощайте сановники и слуги палаты, вѣрные ли вы царю, не знаю, а Богу большею частію невѣрные! *Бейте въ ладоши*, острите, возвышайте витію вашего хвалами. Умолю для васъ злой и говорливый языкъ, но не навсегда: онъ еще будетъ поразять васъ съ помощію руки и писчаго пера»... Изображая свое *видѣніе* любезнаго ему храма Анастасіи, которое напоминало ему самую дѣйствительность, Григорій говорилъ: «Мнѣ представилось, что я сажу на высокомъ престолѣ, однако не съ поднятыми высоко бровями... По обѣ стороны ниже меня сидѣли пресвитеры, вожди паствы, зрѣлые возрастомъ; въ свѣтлыхъ ризахъ предстояли діаконы, какъ образы ангельской свѣтзарности. Изъ народа одни, какъ пчелы, прижимались къ рѣшеткѣ, и каждый усиливался подойти ко мнѣ ближе, другіе тѣснились въ священныхъ преддверіяхъ, поспѣвая ко мнѣ и слухомъ и стопами своими, а иныхъ высылали для слушанія словъ моихъ пестрыя торжища и звучація подъ ногами улицы; чистыя дѣвы вмѣстѣ съ благонравными женами съ верху храма склоняли слухъ свой благочинный».

О св. Григоріѣ, какъ о проповѣдникѣ, придется мнѣ говорить еще разъ въ отдѣлѣ о проповѣдникахъ Константинопольскихъ. А здѣсь я пересчитываю наилучшія рукописи, въ коихъ содержатся творенія его, и кои разсматриваемы были мною въ восточныхъ книгохранилищахъ. Этотъ перечень мой докажетъ, что греки высоко цѣнили талантъ Назіанзіана и съ жадностію читали и изучали творенія его.

Рукописи эти суть слѣдующія:

— Въ лаврѣ Аѳонской всѣ творенія Григорія Богослова на пергаминахъ въ самый большой листъ, въ два столбца, писаны въ осьмомъ вѣкѣ. Въ этой рукописи въ концѣ нѣкоторыхъ Словъ счетомъ показаны стихи, или строки; напримѣръ, въ похвальномъ Словѣ Аѳанасію великому 1164 стиха, въ Словѣ о маккавеехъ 430 стиховъ, въ Словѣ о Кипріанѣ мученикѣ 495 стиховъ (Смотри мое Перв. Путеш. по Аѳону. Отдѣл. 1 стран. 227).

— Въ той же Лаврѣ творенія Богослова на пергаминахъ, IX вѣка, и 16 Словъ XI вѣка.

— Въ монастырѣ Аѳеофиловейскомъ Λόγοι διὰφοροι на пергаминахъ 819 года.

— Въ Аѳонскомъ Протатѣ Λόγοι на пергаминахъ, X вѣка.

— Въ Аѳонокутлумушской обители Λόγοι на пергаминахъ XII вѣка, и толкованіе этихъ словъ, на пергаминахъ XIII вѣка, Никиты Серонскаго *).

— Въ монастырѣ Синайскомъ въ кельяхъ архіепископскихъ Λόγοι, на пергаминахъ, 999 года, и еще двѣ особыя рукописи XIV столѣтія.

— Въ Синаекаирскомъ метохѣ, называемомъ Джуванія, 51 Слово, на пергаминахъ, XIII вѣка.

— Въ монастырѣ Саввы освященнаго, что близъ Іерусалима, творенія Назіанзіана, на пергаминахъ въ трехъ отдѣльныхъ томахъ, одинъ X-го и два XIV вѣка.

— Въ библіотекѣ Святогробской обители, что въ самомъ Іерусалимѣ, Λόγοι, на пергаминахъ, X вѣка съ хорошими раскрашенными миниатюрами, и 16 Словъ XIII столѣтія.

— Въ библіотекѣ патриаршаго училища,

*) Въ библіотекѣ Аѳоноруссина хранится рукопись на пергаминахъ, содержащая *изъясненія и примѣчанія* при 45 словахъ Григорія Назіанзіана, посвященныхъ Константину Порфирородному, который умеръ 11 ноября 1028 года.

помѣщеннаго въ Крестномъ монастырѣ близъ Іерусалима, Λόγος, на пергаминахъ, XIV вѣка.

Баппадокія, родина св. Григорія Назіанзина во дни его славилась образованностію жителей ея *). Тогда тамъ извѣстны были еще два витія, Григорій пресвитеръ и діаконъ Фотинъ.

12. Похвальное Слово Георгія триста осьмнадцати отцамъ Никейскимъ и Константину великому я видѣлъ на Аеоѣ въ книгохранилищахъ монастырей, Есфигменскаго и Бутлу-мушскаго. Λόγος εἰς τῇ πατέρα καὶ εἰς Κων-σταντίνου μέγα. Думаю, что этотъ Георгій есть тотъ самый пресвитеръ, который напи-салъ житіе св. Григорія Богослова, и который въ историческомъ ученіи объ отцахъ церкви преосвященнаго Филарета черниговскаго наименованъ Григоріемъ.

13. О діаконѣ Фотинѣ и о проповѣданіи его мнѣ извѣстно вотъ что. — Въ послѣдніе годы четвертаго столѣтія въ Египто-Нитрій-скомъ скитѣ спасался простосердечный авва Серапіонъ. Онъ жилъ свято, но виѣсть съ многими неучеными собратіями, недавно пере-ставшими кланяться идоламъ, представлялъ себѣ Бога въ видѣ человѣка и, когда молился Ему, воображалъ Его съ головою, руками и ногами. Въ этомъ заблужденіи утверждали его худо понятыя слова священнаго Писанія: *сотворимъ человека по образу и по подобию нашему*. Изъ этихъ словъ онъ заключалъ, что каковъ человѣкъ, таковъ и Богъ, и что у Него кромѣ души есть и тѣло. Духовный отецъ его Пафнуцій долго вразумлялъ его; но въ объясненія его были тщетны. Серапіонъ думалъ, что ученіе духовника его о Богѣ, какъ существѣ безтѣлесномъ, духовномъ и безпредѣльномъ, есть ученіе новое, противное древнему

преданію и общему смыслу людей. Между тѣмъ въ скитъ пришелъ изъ Баппадокіи ученѣйшій діаконъ Фотинъ, дабы соутѣшиться вѣрою и праведнымъ житіемъ пустынниковъ. Пафнуцій упросилъ его поговорить въ собраніи всѣхъ скитниковъ о томъ: какъ всѣ церкви на во-стокѣ разумѣютъ и изъясняютъ слова: *сотво-римъ человека по образу и по подобию на-шему*. Фотинъ повѣдалъ, что всѣ восточные епископы понимаютъ Бога, какъ существо ду-ховное и ничѣмъ неограниченное, и учать, что по образу и по подобию Его сотворена только душа человѣка, и подтвердилъ все это многими свидѣтельствами св. Писанія. Онъ говорилъ такъ ясно, просто и убѣдительно, что добрый старецъ Серапіонъ созналъ свое заблуж-деніе, раскаялся въ немъ, и принялъ истину, которую исповѣдывали всѣ хрістіане (Coteler. T. II. pag. 423).

14. Мы уже знаемъ, что въ Понтійской об-ласти малой Азіи, въ третьемъ вѣкѣ, славил-ся краснорѣчіемъ своимъ епископъ Мелетій (выше подъ № 8). Но вотъ и другой тамъ витія, Астерій епископъ Понтійскаго города Амасіи. Въ молодости онъ слушалъ научные уроки въ Антиохіи у талантливаго синеа, куп-леннаго богатымъ Антиохійскимъ учителемъ грамматики и удивлявшаго грековъ и римлянъ своими свѣдѣніями въ наукахъ словесныхъ и въ правовѣдѣніи: потомъ занималъ должность ходатая по дѣламъ въ судебныхъ мѣстахъ, на кафедрѣ же Амасійскую вступилъ послѣ епи-скопа Евлавія, и съ одушевленіемъ хрістіанска-го витія исправлялъ нравы, испорченные ари-анствомъ *); скончался же въ глубокой старости, вѣроятно, въ 404 году.

*) Isidor. Pelus. Ep. 158. 352.

*) Sozomen. H. E. L. VII. c. 2. Cotelerii Monumenta. 2, 516.

Сочиненія сего Амасійскаго пастыря, причисляемаго къ отцамъ церкви патріархами Фотіемъ и Никифоромъ и седьмымъ вселенскимъ соборомъ, показываютъ въ немъ преимущественно витію церковнаго и витію такого, который занимаетъ почетное мѣсто между проповѣдниками.

Бесѣды Астерія изданы Комбефизіемъ въ его Graecolatinoꝝ patrum Bibliothecae novum auctuarium. Вотъ перечень ихъ: 1) О богатомъ Лазарѣ, 2) о неправедномъ домостроителѣ, 3) о любостыжаніи, 4) о праздникѣ календы, 5) о словахъ евангелиста Маттея, 19, 3., *аще достоинъ человекъ пустити жену свою по всякой винѣ*, 6) о пророкѣ Даніилѣ и Сусаннѣ 7) о слѣпорожденномъ, 8) Похвальное Слово Петру и Павлу, 9) Похвала св. мученику Фокѣ, 10) Похвала святымъ мученикамъ, 11) Похвала св. мученицѣ Евфиміи, 12) Похвальное Слово св. архидіакону Стефану.

Его же отрывки: 1) Изъ увѣщанія къ покаянію, 2) изъ другаго похвальнаго Слова архидіакону Стефану, 3) изъ бесѣдъ о впадшемъ въ разбойники, Лук. 10, 30., 4) о мытарѣ и фарисеѣ, 4) о Закхее, 6) о блудномъ сынѣ, 7) о рабѣ сотника Мате. 8, 5., 8) изъ Слова при наступленіи поста, 9) о слѣпорожденномъ, 10) объ Іаирѣ и кровоточивой женѣ.

Такъ какъ мнѣ нравятся проповѣди Астерія, то я не могу удержаться отъ того, чтобы не помѣстить здѣсь нѣсколько выдержекъ изъ нихъ.

Въ бесѣдѣ о богатомъ и Лазарѣ проповѣдникъ обличаетъ пышность богачей, и научаетъ довольствоваться одеждами, кои могли бы только защищать насъ отъ непогодъ. Такое назначеніе одежды указано первозданному человеку. «Если же вы, говоритъ Астерій,—

отвергаете ленъ и вѣлну, если гнушаетесь тѣмъ, что благій Богъ далъ вамъ, если для удовлетворенія прихотей вашихъ изыскиваете одежды, похожія тонкостію на паутины: не обличаютъ ли онѣ ваши нравы женскіе?»—Затѣмъ онъ порицалъ тѣхъ, которые одѣвались въ одежды, испещренныя изображеніями разныхъ звѣрей, птицъ и проч., не щадилъ и и тѣхъ, которые подъ видомъ набожности закавычивали себѣ простыя одежды, но съ изображеніями евангельскихъ событій. «Если эти люди,—говорилъ онъ,—сколько нибудь вѣрятъ мнѣ, пусть продадутъ такія одежды и почтутъ истинныя изображенія Божіи... Не рисуй Христа: довольно съ тебя того, что Онъ принялъ плоть нашу... Не изображай на одеждѣ разслабленнаго, а лучше подай помощь бѣднымъ больнымъ. Напрасно ты смотришь на изображеніе кровоточивой жены: яви состраданіе угнетенной вдовицѣ. Напрасно смотришь на грѣшницу, лежащую у ногъ Христовыхъ: помни свои грѣхи и плачь о нихъ. Не изображай воскресшаго Лазаря, а самъ приготовься къ будущему воскресенію своему. Въ чему ты носишь слѣпца на одеждѣ твоей? Утѣшь благодѣланіемъ живаго слѣпца»... Въ остальной части той же бесѣды Астерій продолжалъ обличать пышность въ нарядахъ, упоминая: сколько люди разоряются на нихъ, сколько дѣлаютъ несправедливостей самыхъ черныхъ, и къ какимъ порокамъ ведетъ эта страсть.

Въ бесѣдѣ о мученикахъ возлюбленный мой Астерій проповѣдовалъ: «Мы хранимъ тѣла ихъ, какъ сосуды благословенныя, какъ орудія душъ прославленныхъ и любезныхъ Іисусу Христу, какъ жилища духовъ небесныхъ. Мы поручаемъ себя покрову ихъ. Мученики—тоже въ церкви, что воины въ укрѣпленіи. Народъ со всѣхъ сторонъ стремится къ гробамъ ихъ, и

читать их торжественными празднествами. Всѣ, горюющіе, у нихъ находятъ себѣ утѣшеніе. Мы молитвенно обращаемся къ ходатайству ихъ. И это благоговѣніе наше облегчаетъ гнетущую насъ тяжесть, исцѣляетъ болѣзни, умириваетъ гнѣвъ князей. Больно дитя у родителей: они отдають на руки имъ, оставляють врачей и спѣшать ко гробу мученика, молятъ Господа, взываютъ къ ходатаю своему: о ты, который страдалъ ради Иисуса, помолись за это больное дитя... Мы не поклоняемся мученикамъ, но чтимъ ихъ, какъ искреннихъ поклонниковъ Бога. Не людей чествуемъ, а удивляемся тѣмъ, которые во время искушеній принесли себя въ жертву Богу. Мы полагаемъ ихъ въ благоустроенныхъ ракахъ, строимъ храмы на могилахъ ихъ съ тѣмъ, чтобы ревновать почестямъ тѣхъ, которые скончались отлично. И не бесполезенъ нашъ трудъ для нихъ: мы пользуемся ходатайствомъ ихъ предъ Богомъ. Еретикамъ евноміанамъ говорилъ святитель:—«Удивительно ли, что вы, іудеи новаго покроя, безчестите мучениковъ, вы, которые унижаете Христа и лишаете его въ рѣчахъ своихъ равенства съ Отцемъ? Вы убѣгаете отъ мѣстъ, въ которыхъ почиваютъ святые тѣла, какъ отъ мѣстъ нечистыхъ. Но если что либо другое не приходитъ вамъ на умъ, устрашитесь ужъ и названія *христианинъ*, вы, которые вмѣстѣ съ язычниками ненавидите мучениковъ. Или вамъ неизвѣстно, что начальникъ мучениковъ есть Христосъ? Онъ первый пострадалъ и оставилъ рабамъ ревность свою... Но я знаю: что и что ты думаешь, слушая меня. Ты говоришь: и я участникъ въ томъ же, если буду жить добродѣтельно, и я ничѣмъ не хуже, и буду почтенъ не меньше тѣхъ, которымъ теперь удивляются? Такъ, подлинно, слова твои достойны гордеца, который оправдываетъ себя

по примѣру самохвала фарисея; тутъ нѣтъ ни тѣни смиренія. Но слишкомъ извѣстно, что надобно прежде смириться, дабы подняться на высоту: такова мысль Господа. Подумай хоть-бы для того, чтобы считали тебя благочестивымъ: не нужно ли тебѣ отдать честь освятившимъ для тебя путь благочестія, вождемъ святости, наставникамъ въ добродѣтели, научившимъ тебя терпѣть и презирать смерть?... Много могутъ святые. Хоть они и оставили настоящую жизнь, но благотворять людямъ».

Въ бесѣдѣ въ новый годъ, Астерій, обличая языческое празднованіе новаго года съ ревностію христіанскаго пастыря, говорилъ: «Что это за праздникъ? Въ чему эти издержки? Я не знаю. Вы скажите это, вы, которые празднуете. Представьте причину тому, какъ мы представляемъ причины истинныхъ праздниковъ Божіихъ. Вотъ мы празднуемъ *Рождество* (Христово), потому что въ сіе время Богъ явился во плоти; празднуемъ *торжество Свѣтовъ*, *φωτὸς παύρησις* (Брещеніе Христово), потому что прощеніемъ грѣховъ мы возведены къ свѣту и славѣ изъ мрачной темницы прежней жизни. Еще: украшаемся и свѣтло радуемся *въ день воскресенія*; ибо онъ внушаетъ намъ, что мы будемъ бессмертны, и что намъ надобно преобразоваться для лучшей жизни. Какъ эти праздники мы празднуемъ, такъ и другіе... Затѣмъ высказалъ, что языческіе обряды новаго года безсмысленны.

Астерій еще въ 400 году говорилъ проповѣдь въ новый годъ, и въ ней изобразилъ суетность человѣческихъ замысловъ. А такъ какъ онъ вскорѣ послѣ сего скончался; то и приходится считать его проповѣдникомъ четвертаго вѣка.

Въ пятomъ христіанскомъ столѣтіи приобрѣли себѣ извѣстность малоазійскіе проповѣдники,

именно, въ Смирнѣ епископъ Биръ и въ Исаврійскомъ городѣ Селевкѣ епископъ Василій.

15. Въ царствованіе Θεодосія младшаго (408—450 г.) епархъ Константинополя, именемъ Биръ, возобновившій стѣны сего города, навлекъ на себя подозрѣніе сего государя, будто онъ не христіанинъ, а потаенный идолопоклонникъ, и убоявшись мести, принялъ санъ пресвитерскій. Узнавъ это Θεодосій, сжалился надъ нимъ, и велѣлъ рукоположить его въ епископа въ городъ Смирну. Его рукоположили. Но жители Смирны не рѣшались принять его и даже хотѣли убить въ церкви, по слухамъ полагая, что онъ язычникъ, однако понудили его сказать народу поученіе. А тогда былъ праздникъ рождества Христова. Биръ взошелъ на кафедру и сказалъ: «Братіе! Рождество Господа нашего Іисуса Христа да почитается молчаніемъ; ибо въ Приснодѣвѣ, при посредствѣ одного слуха ея, совершилось зачатіе Бога Слова: ему же слава во вѣки. Аминь». Эта кратчайшая проповѣдь успокоила и возвеселила народъ *). Въ исторіи же проповѣдничества только она одна и усвоется ему.

16. Василій, епископъ Исаврійскаго города Селевкѣ († 458 г.), проповѣдовалъ слово Божіе. Его проповѣди я видѣлъ на Аѳонѣ, въ Бутлумушскомъ монастырѣ о *Вознесеніи Господнемъ*, и въ Дохіарской обители о *Пресвятой Богородицѣ и о вочеловѣченіи Господа Іисуса Христа* **), и особо о *младенцѣхъ избіенныхъ въ Вифлемѣ* ***), а въ «Православномъ Собесѣдникѣ» (1865 г.) читалъ переводъ похвальнаго Слова его святому пер-

вомученику Христову Стефану. Любители проповѣдей пусть прочтутъ это Слово въ названномъ Собесѣдникѣ; а мнѣ да будетъ позволено представить здѣсь краткую выписку изъ него ради ознакомленія читателей моихъ съ витійствомъ Селевкійскаго пастыря.

«Священные книги, ежедневно читаемыя въ церквахъ, сдѣлали уже достаточно извѣстными славные и побѣдоносные подвиги Стефана, мученика изъ мучениковъ, первенца изъ всѣхъ ратоборцовъ, первоначальнаго исповѣдника Христа, увѣнчаннаго воинъ вселенной, выдержавшаго всѣ пораженія, положившаго начало мученичества. А такъ какъ славное и извѣстное всему міру страданіе сего знаменитаго мученика сіяетъ съ великимъ блескомъ, и достоуважаемый вѣнецъ его, свѣтящій всему міру, не перестаетъ бодрить души благочестивыхъ; то сплетающій похвалы ему необходимо нуждается въ озареніи свыше, дабы просвѣтлѣлъ умственный взоръ его, и могъ созерцать обликъ добродѣтелей Стефана хотя въ маломъ видѣ. Славныя чудеса его, превосходящіе блескъ солнечныхъ лучей, ослѣпительны. Но такъ какъ и величайшія дѣянія и огромныя тѣла художники представляютъ обыкновенно въ небольшомъ очеркѣ, или видѣ; то и мы попытаемся смычкомъ слова отзвучовать благохваленія столько, сколько способны къ сему любовь и боголюбивая ревность.

Что зрачетъ въ глазѣ, то и многострадальный Стефанъ въ сонмѣ мучениковъ. И какъ пчела, по закону естественному, должна слѣдовать за своимъ вождемъ и не прежде улетать изъ улья, какъ когда вылетитъ изъ него

мыслилъ бы о страданіи, если бы не пострадалъ прежде этотъ предтеча добропобѣдныхъ мучениковъ. Бывъ преисполненъ блаженными надеждами христіанскими, онъ во время земнаго странствованія своего источалъ благочестіе, изливалъ потоки ученія, благоухалъ цвѣтущими добродѣтелями, пламенно желалъ только того, что божественно, изощрялъ языкъ свой богохваленіями, проводилъ время въ продолжительныхъ псаломѣніяхъ, днемъ и ночью устремлялъ сердечное око къ созерцанію божественнаго. Все боголюбезное составляло пищу и питіе его. Все духовное было стяжаніе его... Онъ былъ неутомимъ въ ученіи, ретивъ въ увѣщаніи, и умѣлъ наставлять добру; смѣло говорилъ о божественномъ, оспаривалъ іудеевъ, обличалъ фарисеевъ, мудро доказывалъ пророчествами, что Христу надлежало пострадать, обуздывалъ говорливость риторовъ, разобкалъ море идолослуженія... Онъ не имѣлъ ни примѣра, ни предшественника, ни первомученика за Христа. Никто до него еще не запечатлѣлъ исповѣданія провію; никто еще не страдалъ за воплощеніе Владыки. Только сей блаженный нашелъ первообразъ мученичества въ своемъ произволеніи...

О, трблаженный мученикъ! О, созерцатель Единороднаго!... Изумляемся твоему христолюбію; безмѣрно удивляемся твоей твердости; лобызаемъ твое терпѣніе: покланяемся твоему мученичеству; благословляемъ Наградившаго тебя вѣнцомъ; славословимъ Даровавшаго тебѣ вѣрность; почитаемъ Ниспославшаго тебѣ силу. Смиренно просимъ ввести насъ въ твой чертогъ. Молимся, да по предстательству твоему получимъ прощеніе грѣховъ.

Онъ похороненъ былъ на вѣкоемъ полѣ, называемомъ по еврейски *Парамала*. Въ

иссѣчено было имя мученика по еврейски, *Хеліилъ*, что значить, Стефанъ.

Блаженный самъ себя явилъ, какъ блестящій утренній свѣтъ, какъ драгоценный камень, блистающій молніевидно, явилъ мѣстному пресвитеру, мужу весьма благочестивому, и епископу славнаго Іерусалима Іоанну... А являлся онъ имъ, какъ ангелъ свѣта, каждому съ приличными словами, въ одинаковомъ одѣяніи, въ одинаковомъ видѣ, убѣждая перенести останки его на то мѣсто, предъ стѣнами Іерусалима, гдѣ онъ, побитый камнями, претерпѣлъ славную смерть. Между тѣмъ, Іувеналій, украшающій нынѣ знаменитый престолъ Іакова, построилъ церковь, достойную памяти трудовъ и славныхъ подвиговъ Стефана, тотъ Іувеналій, въ которомъ и ученіе и нравъ и непорочность и боголюбіе Іакова сохранились такъ, что онъ былъ точнымъ отображеніемъ всего благочестія его, и который началъ праздновать спасительное и достопоклоняемое рождество Господа *).

О, добропобѣдный! О, преславный, блаженный и трблаженный! О, Стефанъ мученикъ, благоухающій цвѣтами благочестія! О, вмѣстилище добродѣтелей! О, полнота духовныхъ доблестей! О, звѣзда утренняя! Ты еще во время жизни своей сіялъ между людьми, являя знаменія, чудеса и разныя исцѣленія.. Вѣсхваляемъ твои подвиги, предстоятель мучениковъ, собесѣдникъ апостоловъ, лицезритель Единороднаго! Ты въ разверзтыхъ небесахъ видѣлъ Сына человѣческаго, какъ приличествовало видѣть первому мученику: а великій подвигъ положилъ Христосъ, за котораго претерпѣлъ ты мученія, стоя на небесахъ и дивясь тебѣ, бор-

*) То есть 25 декабря, отдѣльно отъ праздника Богоявленія Господня, въ соединеніи съ которымъ праздновалось въ Іерусалимѣ 6 января и рождество Христово до вре-

цу своему, держалъ для тебя вѣнцы. Пролитая тобою кровь смыла съ земли идолослуженіе... Всякое мѣсто, украшаемое твоими останками, освящается. Всякая страна, сподобившаяся благословеній твоихъ, процвѣтаетъ. По окончаніи трудовъ ты царствуешь съ Царемъ царствующихъ и Господомъ господствующихъ. Поклоняемся державѣ Его; превозносимъ силу Его; почитаемъ Подателя благъ, Просвѣтителя, Искупителя, Благодѣтеля, щедраго, человеколюбиваго, любящаго рабовъ своихъ Владыку, Вѣнецъ Стефана.

О, какъ ухищрялся многокозненный диаволъ, этотъ корень грѣха, совѣтникъ преступленія! Цѣлое море напустилъ онъ на праведника: раздражилъ іудеевъ, взволновалъ еллиновъ, разъярилъ фарисеевъ, дабы убили блаженнаго... Но неутомимый не ослабѣлъ, многострадаемый не уступилъ, мученикъ не устранился, не отрекся отъ благочестія, противусталъ грѣху даже до крови. Это въ ярость приводило злоначальника бѣса, вступившаго въ бой съ мученикомъ, дабы страхомъ мученій заставить его отречься отъ исповѣданія Христа, и предпочесть удовольствія настоящей жизни благамъ жизни вѣчной. Онъ воздвигъ тревоженіе, но утесъ не подался. Онъ употребилъ въ дѣло всѣ оружія, но война не поразила. Онъ пустилъ огненные стрѣлы, но знаменитаго бойца не уязвилъ, ибо сей хотя и получалъ удары, однако не падалъ. Онъ подсѣкъ дерево, но плода не коснулся; пролилъ кровь, а вѣра разлилась потокомъ.

Видишь ли, боголюбецъ, война готоваго къ битвѣ? Видишь ли неподвижный утесъ? Видишь ли несокрушимую стѣну? Видишь ли не подрываемую бацію? Видишь ли, какъ посрамленъ диаволъ? Видишь ли, какъ прославился Богъ? Видишь ли, какъ побѣдилъ мученикъ?

въ борьбѣ? Видишь ли, какъ веселится исповѣдникъ? Видишь ли, какъ увѣнчивается побѣдитель? Стефанъ—вождь мучениковъ, глава исповѣдниковъ, верхъ ратоборцовъ, опора подвижниковъ, образецъ для сражающихся съ лютыми бѣсами, укрѣпленный городъ, необоримая стѣна, тихая пристань, украшеніе боголюбцовъ, бичъ бѣсовъ.

О, безсмертный мученикъ! Велико прославленіе твое о Христѣ; велико дерзновеніе твое ради Христа; велика неустрашимость твоя за Христа. Твоими страданіями величаются концы вселенной. Ты врачеваніе болящихъ, прибѣжище бѣдствующимъ...

О, наставникъ подвижниковъ! О, цвѣтъ неувядаемый! О, благовонное миро! О, прозрачнѣйшій источникъ! Спутникъ путешествующимъ, освобожденіе плѣнныхъ, спасеніе заключенныхъ, тихая пристань плавающихъ! Освободи окованныхъ страстями, уврачуй болящихъ, запрети бѣсамъ и избавь отъ нихъ страдаемыхъ ими... и проч.

Многоименная проповѣдь!

Еще четыре святителя малоазійскіе извѣстны, какъ проповѣдники, именно, Григорій или Георгій митрополитъ Никомидійскій, Іоаннъ митрополитъ Евхаетскій, Константъ епископъ Тіосскій и Серафимъ митрополитъ Анкирскій.

17. Четыре Слова Георгія Никомидійскаго: 1) о зачатіи пресвятой Богородицы, 2) о зачатіи Анны 3) о рождествѣ Богородицы и 4) Похвала ей въ праздникъ Введенія ея во храмъ, переведены порусски и напечатаны въ «Православномъ Собесѣдникѣ», издаваемомъ Казанскою духовною Академіею *).

*) Георгій митрополитъ, а прежде хартофилаксъ и риторъ великой церкви Соейской, современникъ и другъ

Считаю излишнимъ перепечатывать ихъ здѣсь, но краткія извлеченія изъ нихъ сообщить не отказываюсь, желая познакомиться и другихъ познакомить съ названнымъ витією.

Извлеченіе изъ Похвалы Богородицы въ праздники Введенія ея во храмъ.

«Настоящее свѣтлое празднество Дѣвы устремило духъ нашъ къ ней самой и, придавъ нашему слову свѣжестъ прекрасной весны, превратило пенасть молчанія въ ведро краснорѣчія. Будемъ же внимательны и направимъ теченіе слова прямо къ ней, и увѣнчаемъ ее, каждый, по силѣ своей. Правда, мы не въ состояніи достойно увѣнчать ее даже всѣмъ вмѣстѣ; но постараемся восполнить это усердіемъ и превзойти другъ друга горячностью его. Какое въ самомъ дѣлѣ слово можетъ хоть сколько нибудь выразить превосходство Дѣвы? Восхваленія ея выше словъ нашихъ, и потому далеко оставляютъ за собою правила всякой похвалы. Вотъ и я, братія мои, пока еще не охватила меня сила любви, я премного обвинялъ рѣшавшихся восхвалять Дѣву, обвинялъ за такую рѣшимость. Но послѣ того, какъ она сила возобладала мною, самъ я увлеченъ былъ тою же смѣлостію, какую имѣли многіе, и вмѣстѣ съ ними прошу извинить меня, опытомъ познавшаго, что увлеченіе — не неизвинительно; прошу, если кому изъ васъ придется на мысль обвинять меня въ самонадѣянности, прошу думать не о высокоумѣнной смѣлости, а о чрезумѣнной любви. Ибо ея сила понудила меня отважиться на это великое дѣло подѣ

лится въ виду не слава восхваляемыхъ, а благочестіе хвалящихъ и слушающихъ. А если это такъ, то займемся настоящимъ праздникомъ и потрудимся надъ тѣмъ, о чемъ рѣшились говорить.

По одному человеколюбію Божію мы созданы Богомъ изъ ничего, и получили заповѣдь проводить жизнь въ добрыхъ дѣлахъ, но по неразумію нарушили эту заповѣдь и добровольно обрекли себя на смерть. Создатель обѣщалъ освобожденіе; и обѣщанію этому надлежало исполниться. Время ожидало исполнителей. Проходили поколѣнія; слышны были пророчества; патріархи и всѣ праведные жили надеждою. Скончался Авраамъ и внуки его: имъ въ знаменіяхъ открыто было таинство дня (Іоан. 8, 56), и они жаждали увидѣть будущее событіе. Дивный Моисей думалъ, что въ его время должно исполниться то, что обѣщано и открыто прежде. Была надежда у Израиля въ пустынѣ; было ожиданіе во времена Судей; Самуилъ прорицалъ. Давидъ не разъ восклицалъ, что близокъ день. Сонмъ пророковъ громгласно проповѣдовалъ и возвѣщалъ, что Христосъ—у дверей. Но всѣ скончались, не увидѣвъ того, чего ожидали. Время уходило вмѣстѣ съ достойными. Но наконецъ оно нашло истинно достойныхъ, произшедшихъ отъ достойныхъ же и приготовленныхъ Создателемъ. Я говорю объ Іоакимѣ и Аннѣ, родившихъ виновницу исполненія ожиданій. Они положили начало осуществленію предсказаній. Отъ нихъ произошла Виновница радости: изъ нихъ явился залогъ веселія. Они, какъ отмѣнно доб-

ни желали получить премногіе... Изъ нихъ естества Слово устроило себѣ скинію, и непостижимымъ для ума человѣческаго способомъ восприняло въ себя естество человѣческое, дабы обновить мышленіе и дѣятельность.

Найдутся, конечно, люди, которые возразятъ, говоря: если родители пресвятой Дѣвы были избраны Богомъ для сего, то почему она долго оставалась бездѣтными, тогда какъ предопредѣлено было, чтобы таинство начало осуществляться чрезъ нихъ, и предвозвѣщено, что имѣющая послужить ему должна произойти отъ нихъ? Есть вѣрный отвѣтъ на сіе возраженіе. Вотъ онъ. Создатель всего Богъ, распорядившійся будущностію, когда восхотѣлъ совершить что либо неизрѣченное, тогда не на обиліи природы основываетъ начала будущности, а устрояетъ грядущее обильнымъ могуществомъ своимъ при недостаткѣ средствъ естественныхъ. Это особенно свойственно Богу: а согласное съ порядкомъ природы не можетъ быть предметомъ особеннаго удивленія. Такъ, обѣщавъ Аврааму, что размноженіе сѣмени его уподобится множеству звѣздъ и песку морскому, Онъ исполнилъ это обѣщаніе при безплодіи Сарры собственною силою. Такъ Онъ произвелъ Самуила. Такъ предпослалъ проповѣдника домостроительства Іоанна...

Анна даетъ Богу обѣтъ посвятить Ему имѣющее родиться отъ нея дити и помѣстить оное въ храмъ. Что это Анна? сказалъ бы я ей. Зачѣмъ забѣгаешь впередъ того, что еще имѣетъ быть? Къ чему быстротою духа предупреждаешь то, о чемъ только еще предвозвѣщается? Почему обѣщаешь принести то, чего еще нѣтъ, какъ будто оно уже въ рукахъ у тебя? Надлежало бы дожидаться, когда родишь, и уже тогда принести имѣющій произойти отъ тебя даръ Тому, Кто даровалъ сго тебѣ; над-

лежало бы выждать, когда неизвѣстное будетъ близко къ осуществленію, дабы раннимъ обѣтомъ не подвергнуть себя опасности нарушить обѣтъ. О, вѣра праведниковъ! О, дѣйствіе великой духомъ матери! Она приняла вѣсть о будущемъ безъ всякаго сомнѣнія. Она нимало не подумала о неплодности своей, не заговорила о трудности необыкновеннаго дѣла, не смутилась въ душѣ мыслию о невозможности его. Не разсуждала про себя, какъ разсуждаютъ другіе: «не превратится ли откровеніе въ прельщеніе? не для того ли явился пришедшій съ доброю вѣстію, чтобы только ободрить душу? Вѣдь, возрастъ уже отцвѣлъ; цвѣтущія силы уже увяли отъ времени; вѣдь, крѣпкіе члены уже близки къ распаденію; уже протекла большая часть жизни. Радость отъ чадородія вождѣльна въ годы молодые. Зачѣмъ же я прибѣгаю къ молитвѣ и обѣту?» Ни одной такой мысли Анна не вѣдрала въ свою душу; но въ то самое время, когда возносила молитву свою и отъ явившагося ей узнала объ услышаніи ея, рѣшилась принести плодъ свой въ храмъ. Какое же слово можетъ восхвалить эту пламенную вѣру, чрезъ которую Анна получила просимое, не уязвивъ ума своего сомнѣніями! Понстинѣ тутъ дѣйствовала вѣра, силою которой всѣ пророки вѣрили въ будущее, какъ въ настоящее...

«Вѣрившись вѣрѣ, праведники не обманулись въ томъ, чего просили и ожидали. И раждаютъ они непорочную Споспѣшницу нашего возрожденія. О, славный плодъ! О, чадодоставившее родителямъ блага, превышающія умъ»!...

«Анна, родивъ Богоотроковицу, сзываетъ подругъ своихъ, говоря: «Придите, сорадуйтесь моему рожденію; придите, возвеселитесь со мною о моемъ разрѣшеніи; придите, по-

смотрите на чадо, сверхъ ожиданія питаемое мною. Придите, воззрите на лѣторасль, произрастающую изъ чреслъ неплодныхъ, и узнайте, что бездѣтная родила. Придите, размядите плодъ поношеній своихъ и прославьте силу молитвы. Усердно стекайтесь, и предшествуйте ей во время шествія ея во храмъ. Украсьте сѣни; освѣтите входы, придайте шествію радостную торжественность свѣтильниками. Начинайте съ веселіемъ. Пойте брачныя пѣснопойны и ведите дитя во храмъ, какъ непорочную невѣсту. Исполните со мною обѣтъ мой Владыкѣ. Съ радостію вмѣстѣ со мною благодарите Господа за то, что Онъ отнялъ поношеніе отъ дома моего. Молитвы мои услышаны. Обѣтамъ моимъ конецъ. Вотъ я посвящаю рожденную въ домъ Божій по обѣщанію своему. Придите, войдите вмѣстѣ съ нею, и съобща представимъ ее Владыкѣ, какъ даръ пріятный».

«Іоакимъ и Анна приносятъ ее въ храмъ, когда ей исполнились три года, приносятъ даръ, поистинѣ драгоцѣнный, достоинъ поклоненія и для ангеловъ, самое лучшее хранилище благодати и свѣтопріемное вмѣстилище, изъ котораго возсіяли лучи спасенія для всей вселенной. Въ ней явилась сила Троицы: въ ней выказалось благоволеніе Отца; въ ней Слово, вселившись, воспріяло естество наше: въ ней Духъ нантиемъ своимъ показалъ нераздѣльность Троицы. Черезъ нее міръ, раздѣлившійся, сдѣлался способнымъ къ единому Богопоклоненію.

«Нынѣ въ храмъ приводится Храмъ одушевленный, превышій небесъ и обширѣйшій всего сотвореннаго. Нынѣ въ храмъ помѣщается та, которая посредствомъ Рожденнаго ею возвратила въ прежнее жилище изгнанный изъ него родъ человѣческій. Нынѣ приво-

дится въ храмъ непорочная агница, отъ которой родился Агнецъ Божій, взявшій грѣхи міра. Нынѣ чистая голубица, нѣрхая внутри храма, опасалась отъ ~~ловца~~ злаго, ставъ выше обѣтей его. Нынѣ вмѣстилище св. Духа, номѣщаемое въ храмъ, готовится къ принятію Слова. И неприлично было, чтобы чистѣйшая сѣнь находилась среди нечистаго міра... Надобно было, чтобы свѣтозорная Святая осталась непричастною грѣху. Надобно было, чтобы священныя уши, долженствовавшія слышать голосъ архангела, недоступны были рѣчамъ обольстительнымъ. Такъ чистѣйшая агница приведена была во храмъ. Потщимся и мы войти съ нею, неся съ собою дѣла, достойныя ея, и пойдѣмъ съ нею внутрь, украсившись разными добродѣтелями, да насладимся неизглаголанною славою ея о Христѣ Иисусѣ Господѣ нашемъ, съ которымъ слава, держава, честь и поклоненіе Отцу и святому Духу во вѣки вѣковъ. Аминь».

Что сказать объ этомъ Словѣ пастыря Никомидійскаго? Скажу, что въ немъ много говорливости, вмѣсто ожидаемой мудрой краткости.

18. Іоаннъ, по прозванію Мавропусъ, родившійся въ Константинополѣ и тутъ обучавшій юношество, въ царствованіе Алексѣя Комнина (1081—1118 г.) противъ воли почтенъ былъ сапомъ митрополита Евхантаго. Имя его поименовано между митрополитами, присутствовавшими на константинопольскомъ Соборѣ, бывшемъ при вселенскомъ патріархѣ Николѣ въ 1092 году. Во дни помянутаго царя Богъ прославилъ Іоанна особеннымъ образомъ: ему явились святители, Василій великій, Григорій Богословъ и Іоаннъ Златоустый, и повелѣли для прекращенія спорахъ о первенствѣ кого либо изъ нихъ, праздновать память ихъ въ одинъ

и тотъ же день. Церковь приняла это установление. А митрополитъ Іоаннъ, дожившій до начала 12 вѣка, написалъ два похвальные Слова снѣмъ тремъ іерархамъ. Первое начинается словами: Τρεῖς μὲ πρὸς τριώνυμον παροτρύνουσι κίνησιν—*Три поощряютъ меня къ трехъименному движению*; а второе такъ: Πάλιν Ἰωάννης ὁ τῇ γλώτῃαν Χρυσῶς—*Паки Іоаннъ Златоустый*. Оба эти Слова въ рукописи находятся въ библіотекѣ Аѳоноватопадскаго монастыря, а второе Слово—въ Святотроицкой обители на островѣ Халки близъ Константинополя и въ книгохранилищѣ Аѳондохіарскаго монастыря.

Первое Слово, написанное не по правилу похвальныхъ Словъ, диѳрамбное, церковно-пѣсенное, сочинено или не Іоанномъ Квхантискимъ, а кѣмъ либо другимъ, или вѣроятноѣе, составлено имъ какъ матеріалъ для стихиръ и прмосовъ во славу трехъ святителей, такъ какъ сей писатель былъ пѣтъ стихираршій *).

«Три поощряютъ меня къ трехъименному движению. Эти три не заблуждались: и движение неуклонно. Ибо они приближаютъ (насъ) къ движению простому и несложному, недвижимо движущему все (Богу). Кто же они? и каковы? Григорій—*бодренный умъ*, Василій—*царственная высота догматовъ*, и Іоаннъ—*благодатная ширина моря богодухновенныхъ писаній*. Первый отображаетъ умъ глубиною мыслей, третій—слово широтою толкованій, второй—духъ изложеніемъ догматовъ Духа и проч. Но лучше прочтите сами замысловатую игру мыслей и словъ этого Слова въ греческомъ подлинникѣ **), если сможете; а если

нѣтъ, то прочтите еще мое извлеченіе изъ втораго Слова Іоанна Мавропа.

«Паки Іоаннъ Златоустый, и паки блистательное у насъ торжество. Вотъ онъ третій послѣ того, какъ мы свѣтло отпраздновали Великому (Василію) *). Но дабы не было и малѣйшей тѣни отъ того, что онъ празднуется позже равночестныхъ съ нимъ, для сего присоединимъ къ нему и ихъ. Кого? Свѣтильниковъ вселенной, тѣхъ двухъ, тѣхъ превосходныхъ, тѣхъ—не знаю какъ и нарицать ихъ, Василія и Григорія, имена досточтимыя ангелами и человѣками.... Соединимъ ихъ. Ибо у трехъ ихъ одна слава—Троица, одна цѣль—добродѣтель, одинъ подвигъ—утвержденіе и обезонасеніе колеблющагося благочестія, одно непрерывное дѣло—спасеніе душъ, споспѣшествуемое дѣлами и словами и всѣми способами. Три они

λειτουργία καὶ ἡ κίνησις ἀπαρτῆλτος. πρὸς ἀπλὴν καὶ γὰρ κίνησιν ἀσύνθετον, ἀκινήτως κινουσαν τὰ πάντα, καὶ ὁδηγοῦσι καὶ ἐπαλειφουσι. Καὶ τίνες οὗτοι; καὶ ποῖος; ὁ Γρηγόριος νοῦς. τὸ Βασίλειον τῶν δογματικῶν ὄψος, καὶ τὸ Χαριτόβρυτον πλάτος θαλάσσης τῶν θεοπνευστῶν γραφῶν. Τοῦτων ὁ μὲν νοῦν εἰκονίζει διὰ τὸ βῆθαι τῶν λέξεων, ὁ δὲ λόγον διὰ τὸ πλάτος τῆς ἐξηγήσεως, ὁ δὲ πνεῦμα διὰ τὸ δόγμα τοῦ Πνεύματος οἱ τρεῖς τὰ τρία ζωγραφοῦσι καὶ εἰκονίζουσι: καὶ τὰ τρία δοξάζονται ἐν τρισὶ καὶ ἀντιδοξάζουσι: μία τοίνυν τῶν τριῶν πύλοσσι παντοδύναμος δόξα καὶ ἀκατάληκτος, τοῦς τρεῖς ταύτης θεραπευτὰς συνδοξάζει καὶ ἀνεφοῖ.... οὗτοι τοιγαροῦν γνώμων εἰς τῆς ἁγίας τριάδος ὑπάρχοντες, ἐν γλώσσαις τρισὶ τὸ ἀπλοῦν τῶν τριῶν καὶ φυσικὸν κηρύττουσι θελήμα, τὸ γνωμικὸν ὁμογνωμόνως καὶ σύνθετον ἐκ τούτων ἀποδιώκοντες καὶ εἰς τὴν ταχύνοντες πανευθέταται, τὴν ἀστέφανον καὶ ἰσὴν Τριάδα ἀστέφανητος ἐν τρισὶ σταθμίζουσαν ἰδιώματι, τὸ καμπύλον ἐκ ταύτης μακρὰν ἀποσχορακίζοντες καὶ ἀνίσουν. γλώσσοι πυρίπνοοι τρεῖς, τὸ ὁμῶς τοῦ ἀστέκτου πυρὸς κηρύττοντες μῆλος, πυρὸς δὲ πρότερον ἐξ ἀπλοῦ στομαθεῖσιν καὶ τὸ τριαντὸς καὶ τρίαγλον ἐκμολοῦσιν κρᾶτος. (καὶ οὕτως ἐρεθῆς μέχρι τέλους τῇ αὐτῇ ρύμη ἀεὶ βαίνων ἐπὶ τὸ προσκορεστέρον). Что? Какова игра словъ? Умѣете передать ее порусски?—Сможете смягчить, или приличнѣе выразить изрѣченіе ἀποσχορακίζειν τὸ καμπύλον τῆς Τριάδος—устранить кривизну Троицы, усматриваемую въ ученіи еретиковъ? Не умѣете? Не сможете? Такъ и не принимайтесь не за свое дѣло.

*) Читай о немъ въ статьѣ настоящей книги моей подъ заглавіемъ Стихирарные пѣнны.

*) Въ январѣ мѣсяцѣ 1 дня положенъ праздниъ Василію великому, 25 Григорію Богослову и 27 Іоанну Златоустому.

равно величали Бога на землѣ, равно держали слово истины, равно рѣчами своими украшали собранія, церкви, память мучениковъ. Сказать ли еще что либо скромнѣе? Три они равно ущедрили насъ; да почтимъ же и мы благодѣтелей равно. Уравненіе и равное почитаніе ихъ есть цѣль нашего слова, предметъ настоящаго разглагольствія».

Довольно. Слышна рѣчь умная и плавная. Далѣе Евхаетскій витія разглагольствовалъ о богословствованіи, краснорѣчіи и примѣрномъ житіи трехъ святителей, которое есть наилучшая проповѣдь, припоминая чистоту ихъ душъ, святость тѣлъ, благонравіе, обходительность, безплотность, умерщвленіе страстей, безстрастность, защищеніе правыхъ догматовъ, терпѣніе гоненій, раченіе о спасеніи другихъ. Это Слово по гречески напечатано въ Константинополѣ въ 1852 году стараніемъ и издженіемъ учениковъ богословскаго училища великой церкви Христовой на островѣ Халки. Я имѣю его въ своей библіотекѣ. Вотъ заглавіе его: Τοῦ ὁσίου πατρὸς ἡμῶν Ἰωάννου μητροπολίτου Ευχαϊτῶν τοῦ καὶ Μαυρόποδος ἐπιλεγομένου ἐγκώμιον εἰς τοὺς τρεῖς ἱεράρχας.

19. Тіосскій епископъ Константинъ, во время оно, говорилъ своей паствѣ Слово объ обрѣтеніи мощей святой Евфиміи. Это Слово его я усмотрѣлъ въ рукописной Четъ-Миней греческой (мѣсяцъ іюль), XI или XII вѣка, писанной на пергаминахъ in 4° и хранящейся въ библіотекѣ Лавры Аѳонской. Κωνσταντίνου

ἀγιωτάτου ἐπισκόπου Τίου Λόγος εἰς τὴν εὐρεσίῃ τοῦ λειψάνου τῆς ἀγίας Ἐυφημίας. Что касается города Тіоса, то онъ находился въ старой Лидіи, что въ малой Азій, близъ Смирны на взморьѣ. Онъ построенъ былъ какимъ-то Аѳамантомъ. Въ немъ родился поэтъ Анакреонъ *).

20. Анкирскій митрополитъ Серафимъ, жившій во второй половинѣ 18-го вѣка (его нѣтъ у Леквиена въ его Oriens Christianus) въ проповѣдяхъ своихъ изъяснялъ нѣкоторые воскресныя *зачала* Евангелій. Эти проповѣди напечатаны въ Венеціи въ 1783 году подъ заглавіемъ: Πνευματικὴ κηθάρα, ἥτοι λόγοι εἰς μερικὰς τινὰς περικοπὰς τῶν Κυριακῶν τοῦ Θεοῦ εὐαγγελίου παρὰ τοῦ μητροπολίτου πρώην Ἀγκύρας, Κυρίου Σεραφεῖμ 1783. Ἐνετίῃσι, εἰς 4°. Я въ бытность свою въ Венеціи въ 1854 году спрашивалъ ихъ у тамошнихъ книгопродавцовъ, но вмѣсто желанной книги получилъ нежеланное, *нѣтъ*.

Оставимъ малую Азію, и плавая по Средиземному морю, послушаемъ проповѣдниковъ на тамошнихъ островахъ, Кипрѣ, Родосѣ, Евбей, Бритѣ, Кефалоніи, Венеціи, Корфу и Сициліи.

*) Tius Anacreontis poetae patria, ab Athamante quondam condita urbe Lydiae veteris fuit, Scyllace teste, imo in peninsula. Lydiae quoque eam assignat Herodotus, ab Ionibus fundatam. Pomponius Mela promontorium, in quo structa erat, describens, altera parte eo Smyrnaeum sinum effici ait; inde latius abire in peninsulae faciem super angustias, hinc Teum, hinc Clazomenem. — Lequien Oriens Christ. T. I. pag. 727.728.

Проповѣдники на островахъ Средиземнаго моря.

НА ОСТРОВЪ КИПРЪ

1.—Первый проповѣдовалъ Слово Божіе апостолъ Павелъ. «Когда антиохійскіе христіане, и между ними пророки и учителя, Варнава, Симеонъ прозываемый Нигеръ, Луцій Киринейнинъ, и Мананъ совоспитанникъ четверо-властнику Ироду, пребывали въ служеніи Господу и въ постѣ, Духъ святой сказалъ: отдѣлите мнѣ Варнаву и Савла (Павла) на дѣло, къ которому я призвалъ ихъ. Тогда они, постившись и помолившись, возложили на нихъ руки и отпустили ихъ. Снъ, бывъ посланъ Духомъ святымъ пришли въ Селевкію, а оттуда отплыли въ Кипръ. И прибывъ въ Саламинъ, проповѣдали слово Божіе въ Іудейскихъ синагогахъ: съ ними былъ и Іоаннъ, и служилъ имъ. Прошли они весь островъ до Пафа. Здѣсь проконсулъ Сергій Павелъ увѣровалъ, дивясь ученію Господню. (Дѣян. XIII, 1—13).

2.—Это ученіе, современемъ, принято было всѣми жителями Кипра. Но кто и кто имъ проповѣдовалъ оное: это исторически неизвѣстно до св. Епифанія, учившаго Кипрянъ съ 367 года, въ который онъ сталъ епископомъ столичнаго у нихъ города Саламина.

Епифаній родился въ 310 году, въ Елевѣропольскомъ округѣ Палестины. Отецъ и мать его были евреи. По смерти отца нѣкій ученый іудей взялъ его къ себѣ для воспитанія. А по смерти его Епифаній, познакомившись съ хри-

титателя, крестился, и долго велъ жизнь подвижническую въ пустыняхъ Палестины и Египта; отсюда переселился на островъ Кипръ и здѣсь около 367 года, на 60 году своей жизни, принужденъ былъ принять въ управленіе церковь Саламинскую. На пастырской каедрѣ Епифаній отличался любовію къ бѣднымъ, простотою пустынника, ревностію по вѣрѣ и строгою жизнію, скончался же на морскомъ пути изъ Константинополя въ Саламинъ, въ 403 или 4 году. Восемь церковныхъ бесѣдъ его, *въ недѣлю Ваи* двѣ, *о погребеніи Спасителя*, *о воскресеніи Его* двѣ, *о вознесеніи*, *о вѣрѣ и св. Троицѣ*, и *Похвала Богоматери* изданы Петавіемъ. Сравнивъ Епифанія съ другими витіями христіанскаго востока, я спѣшу сказать, что у него не было того могучаго дарованія, какимъ надѣленъ былъ отъ Бога Василій Великій, или Григорій Богословъ, или Іоаннъ Златоустый, и потому онъ не имѣлъ большаго вліянія на народъ. Но въ бесѣдахъ его замѣтно сильное воображеніе. Въ нихъ слышенъ, не столько догматистъ, или моралистъ, сколько лирическій цитъ. Прочитайте первую бесѣду его въ недѣлю Ваи: вы повѣрите моему оцѣнкѣ его витійства. Въ этой бесѣдѣ онъ переносится въ Іерусалимъ, видитъ въѣзжающаго въ сей городъ Спасителя, поетъ пѣснь надежды, и въ торжествѣ участвуетъ, а не вспоминаетъ о немъ. Въ бесѣдѣ же о погребеніи

сошествіи Господа во адъ. Подвожу васъ къ этому пламени.

«Когда жилища ада, безсолнечныя, мрачныя, затворенныя, когда эти темницы, эти вертепы, внезапно освѣтились блескомъ отъ Господа, пришедшаго туда съ воинствомъ своимъ, тогда Гавріилъ шелъ впереди всѣхъ, какъ архангелъ, которому обычно приносить людямъ благія вѣсти, и сильнымъ голосомъ своимъ, такимъ, какъ рыканіе льва, приказывалъ враждебнымъ силамъ: *возмите врата, вы князи*; и тотчасъ повелитель ихъ (сатана) крикнулъ: *возмнитесь врата вѣчная*. Тогда Силы (ангельскія) въ свою очередь сказали: «удалитесь вы, стражи негодныя»: а Власти (ангельскія) возопили: «разбивайте цѣпи несокрушимыя». Потомъ послышался иной голосъ: «покройтесь стыдомъ вы, враги непримиримые». Затѣмъ иной голосъ: «трепещите несправедливые тираны». Тогда, какъ отъ облеска и шума непобѣдимаго воинства царя всемогущаго, трепеть, страхъ и ужасъ объяли враговъ Господа, и отъ неожиданнаго появленія его мракъ попятился въ бездну, а молніи, какъ дождь, свыше ослабляли адскія власти, кои слышали, какъ раскаты грома, слова ангеловъ: унесите врата предъ передовымъ воинствомъ нашимъ, не отворивши ихъ, снимите ихъ съ петель и перенесите, дабы они никогда не затворялись. Дѣлайте это не потому, чтобы находящійся здѣсь Господь не имѣлъ силы пройти сквозь затворенныя врата ваши, но потому, что Онъ повелѣваетъ вамъ, какъ мятежнымъ рабамъ, взять сіи врата и разбить. Онъ повелѣваетъ сіе не толпѣ, а тѣмъ, которые начальствуютъ у васъ, и говоритъ: *возмите врата вы, князи*. Се Христосъ. Равняйте путь Тому, который стоитъ надъ адомъ. Имя ему Господь. Онъ прошелъ чрезъ врата смерти, кои ведутъ къ

вамъ. Онъ идетъ для того, чтобы устроить выходъ отъ васъ. Не медлите. Если вы воспротивитесь, то сіи врата, по велѣнію нашему, снимутся сами собою. Въ это же самое время и враждебныя власти крикнули: «возмнитесь врата вѣчная». Тогда же воротъ не стало, цѣпи разорвались, основанія темницъ поколебались, враждебныя власти попадали, обнявшись и зыча въ отчаяніи. Онъ ужасался, трепетали, бѣгали, останавливались, дрожали и говорили между собою: кто—сей царь славы, кто сей могучій, совершающій столь великія чудеса? Кто сей царь славы, дѣлающій въ аду то, чего никогда невидывалъ адъ? Кто онъ, сокрушающій нашу силу и нашу дерзость, и изводящій отъ насъ тѣхъ, которые здѣсь пребывали отъ начала вѣковъ? Тогда Силы Господа отвѣтили имъ: вы хотите знать злыя: кто есть сей царь славы. Онъ—Богъ крѣпкій и непобѣдимый. Онъ—Тотъ, который согналъ васъ съ круговъ небесныхъ и ринулъ въ бездну, какъ слабыхъ и несправедливыхъ мучителей. Онъ—Тотъ, который осудилъ васъ, и ведетъ за собою торжественно. Онъ—Тотъ, который побѣдилъ васъ, присудилъ вамъ мракъ и ринулъ васъ въ бездну. Итакъ не замедляйте наше освобожденіе тѣхъ несчастныхъ, которыхъ вы до сей поры держали въ плѣну. Ваше царство разрушено».

«Послѣ сего небесныя Силы поспѣшили на свое дѣло: одни сдвигали темницы съ основаній ихъ, другіе преслѣдовали враждебныя власти, убѣгавшія въ мѣста самыя глубокія, иные разрушали вертепы и заклепы; сіи подводили къ Господу какого либо плѣннаго, а эти надѣвали цѣпи на какогонибудь тиранна, нѣкоторые приказывали, иные тотчасъ исполняли ихъ приказанія. Сіи шли впереди Господа, а эти за нимъ слѣдовали, какъ за царемъ и

побѣдителемъ, какъ за Богомъ. Когда Господь сходилъ въ самую глубину бездны, тогда Адамъ первозданный и потому дольше всѣхъ бывший въ адѣ, слышалъ шаги его, и тотчасъ, обратясь къ заключеннымъ съ нимъ, сказалъ имъ: «я слышу шаги кого-то идущаго къ намъ; ежели онъ сойдетъ сюда, то мы будемъ освобождены; даже если мы только увидимъ его, мы уже искуплены». Не успѣлъ Адамъ кончить своей рѣчи, какъ явился Господь побѣдитель, держа въ рукахъ крестъ. Увидѣвъ его нашъ Адамъ, и бѣя перси свои въ изумленіи, воскликнулъ: Богъ Господь нашъ со всѣми ангелами! Иисусъ отвѣтилъ, и со духомъ твоимъ, и взявъ его за руку, сказалъ ему: востани спяй, воскресни изъ мертвыхъ, и освѣтитъ ти Христосъ».

Занимательно! Повторяю: занимательно! и излагаю свѣдѣнія о другихъ проповѣдникахъ Кипрскихъ. Ихъ мало.

3. — Въ шестомъ вѣкѣ существовали два Леонтія Кипрскіе. Одинъ изъ нихъ написалъ исторію Никейскаго Собора и книгу о поставленіи служителей церкви, а другой—апологію, т. е. защиту христіанъ противъ язычниковъ и Бесѣды на *Срптеніе Господне* и на *Преполовеніе пасхальнаго праздника*. (извлеч. изъ церковн. исторіи Иннокентія).

4.—Въ самомъ концѣ шестаго вѣка на островѣ Кипрѣ святительствовалъ Аркадіи I. Онъ написалъ житіе Симеона столпника младшаго. А бесѣду его въ праздникъ св. великомученика Георгія я видѣлъ въ библиотекѣ Аѳонской лавры. Она помѣщена тамъ въ громадной рукописи, in folio maximo, на пергаментѣ мелкописанной въ два столбца въ десяти вѣкѣхъ, и содержащей 55 бесѣдъ Злато-

св. Андрею первозванному, и проч. Бесѣда Аркадія начинается такъ: Συχαλεῖ πάλιν ἡμᾶς... (Le Quien. Oriens Christian. T. II. pag. 1049. 1050).

Съ Кипра перенесемся на островъ Родосъ, отданный греческимъ царемъ Андроникомъ въ 1309 году рыцарямъ ордена Іоанна Іерусалимскаго, а у этихъ рыцарей взятый турками 21 декабря 1522 года на условіяхъ выгодныхъ для христіанъ.

НА РОДОСѢ

Два митрополита приснопамятны, какъ проповѣдники, Нилъ и Климентъ. Говорю о нихъ, что знаю.

5.—Нилъ, уроженецъ острова Хиоса, присланъ былъ въ Родосъ въ санѣ митрополита Константинопольскимъ патріархомъ Баллистомъ I въ апрѣлѣ мѣсяцѣ 1357 года. (Acta patriarchat. Constantinopolitani T. 1. diploma 163).

Онъ извѣстенъ, какъ мужъ ученый. Имъ написаны: 1) сочиненіе о святыхъ вселенскихъ Соборахъ, въ которомъ защищено ученіе Григорія Паламы о благодати и Фаворскомъ свѣтѣ, и 2) Похвальное Слово преподобной Матронѣ хіосской (Ἐυχώριον εἰς τὴν ὁσίαν Ματρώναν ἐν τῇ νήσῳ Χίῳ. Allatii de ecclesiae occident. atque oriental. perpetua consensione Lib. 2. c. 18.—Eiusdem. diatriba de Simeonum scriptis. pag. 104. Parisiis. 1664 an.).

6.—Въ 1522 году съ 28 іюля по 21 декабря турки осаждали островъ Родосъ. Тогда тамошній греческій митрополитъ Климентъ изъ Синайскихъ монаховъ, славный воздержаніемъ, умомъ и витійствомъ, graeca facundia, убѣждалъ своихъ грековъ мужественно отстаивать

образомъ Богоматери, приспешнымъ изъ кафедральнаго собора. Передаю ее.

«Великодушные и славные Доряне! Шумъ, или лучше, очевидность предстоящей намъ брани породили въ сердцахъ моихъ два противоположныя чувствованія, радость и страхъ; и я даже не знаю: которое изъ нихъ сильнѣе во мнѣ. Ибо когда молча воображаю корабли, орудія, полки, силу и многочисленность враговъ, то весь цѣпенѣю отъ ужаса. А когда смущенный духъ естественно переходитъ къ надеждѣ и превосходству ополченія латинскаго, къ вѣрности и храбрости грековъ; то вдругъ измѣняюсь и дѣлаюсь тѣмъ, чѣмъ не былъ, озабоченный становлюсь беззаботнымъ, боязливый смѣлымъ, печальный веселымъ, и обѣщаю себѣ славу, добычу и поживу отъ непріятелей, побѣду и торжество надъ безчеловѣчными врагами. И если вы благосклонно выслушаете меня, какъ начали слушать, то я покажу вамъ основанія моей надежды и моего обѣщанія. Прежде всего я призываю на помощь Христа Иисуса Господа и Бога нашего и Богородицу Дѣву Марію, предъ святымъ образомъ которой вы собрались, и въ этой помощи полагаю первое и прочное основаніе нашей побѣды. Отсюда нисходя къ силамъ человѣческаго ума и къ совѣтамъ смертныхъ, усматриваю постоянную вѣрность благороднѣйшихъ рыцарей Богу и государству, въ сравненіи съ которою вѣрность Марка Аттилія Регула теряетъ много своего блеска и достоинства. Вижу, что знатнѣйшіе между ними готовы на всякій подвигъ, и не страшатся никакихъ опасностей и никакихъ ужасовъ. Вижу городъ неодолимый, защищаемый валомъ, стѣнами, башнями и всякаго рода орудіями, снабженный разными припасами и всемъ, что способствуетъ нашему спасенію и погнѣ-

бели враговъ. Говорю, по обычаю своему, безпристрастно говорю то, что чувствую, и не имѣю надобности излишне хвалить васъ, или преувеличивать силы ополченія латинскаго. Этотъ городъ не можетъ одолѣть такое множество варваровъ; ничего не значить и латинское ополченіе, если не присоединится къ нему храбрость и вѣрность греческая, которая въ такое опасное время да не обманетъ и да не перехитритъ латинянъ. Умоляю васъ объ этомъ не потому, что нужны мои мольбы, а потому, что знаю, какъ турки будутъ уговаривать васъ отстать отъ латинянъ. Ибо что желательнѣе имъ, какъ не то, чтобы въ одно и то же время и обмануть васъ и ввести въ грѣхъ злодѣйскій? Заклинаю васъ: припомните вѣрность нашихъ предковъ, засвидѣтельствованную писателемъ не домашнимъ, а чужимъ, по суду всѣхъ смертныхъ достойныхъ вѣроятія, Титомъ Ливіемъ, котораго несравненнымъ перомъ описаны несравненные дѣла римскаго народа. Припомните вѣрность вашихъ предковъ, которые ради Римлянъ отважились на великіе подвиги на сушѣ и морѣ. Когда Антиохъ вздумалъ помочь войскомъ и флотомъ Филиппу Македонскому, ратовавшему противъ Римлянъ; тогда они отправили пословъ къ сему царю съ вѣстію, что если онъ не оставитъ своихъ военныхъ силъ, то они противостанутъ ему не по ненависти, а для того, чтобы онъ не соединялся съ Филиппомъ и не запинаялъ Римлянъ. Когда же это почетное предложеніе нимало не помогло, тогда Родосцы, какъ союзники Римлянъ, разбили царя Антиоха, обратили въ бѣгство, и овладѣли станомъ его. Выгнали сперва изъ Европы, а потомъ изъ Азіи за гору Тавръ. Посему заслуженно Батонъ въ пятой книгѣ Originius называлъ ихъ наилучшими и вѣрнѣйшими союзниками Римлянъ, которымъ они не только отдали доброе

и вѣрное сердце, но и участіе принимали во всѣхъ морскихъ сраженіяхъ, бывшихъ въ разныхъ мѣстахъ, никогда не щадя ни трудовъ, ни самой жизни. Когда Митридатъ овладѣлъ Азіею и заключилъ въ темницу проконсула Квинта Опія и легата Апвілія, и когда по велѣнію его въ одинъ день умерщвлены были всѣ находившіеся въ Азіи римскіе граждане, тогда предки наши выдержали осаду за то, что они одни были вѣрны Римлянамъ. И въ началѣ междоусобной войны Антонія и Октавія съ Кассіемъ и Бругомъ, убившими Цезаря, они просили, — если ужъ нельзя при государственномъ междоусобіи не держаться ни чьей стороны, — просили отсрочить эту войну, пока они явятся въ сенатъ, дабы по указанію его взяться за оружіе. Нашъ городъ былъ взятъ. Ярость побѣдителя дѣлала, что хотѣла, съ женами и дѣвками, хотя и умолялъ слезно о пощадѣ достопочтенный старецъ Архелай, нѣкогда учившій Кассія въ Родосѣ греческому языку. Когда Есхинъ изгнанъ былъ изъ отечества его, тогда здѣсь ввелъ науки Аѳинскія; и въ то время находилась здѣсь цвѣтущая гимназія. Когда философъ Аристиппъ, учившійся у Сократа, будучи выброшенъ на берегъ нашъ при кораблекрушеніи, зашелъ въ нее и бесѣдовалъ о философіи; то получилъ столько подарковъ, что не только себя обогатилъ, но и спутниковъ своихъ снабдилъ одеждою и всемъ прочимъ, въ чемъ они нуждались. Тиверій, въ послѣдствіи римскій императоръ, полюбивъ красоту и здоровый климатъ нашего острова, часто приходилъ въ эту гимназію безъ ливтора и проводника, и бесѣдовалъ съ греческими учителями. Сюда же ук-

столькими риторамъ и философами нашими, и который, первый и одинъ, передалъ имъ всѣ мнѣнія философовъ греческихъ, и онъ помогъ Аполлонію, сдѣлавшему изъ него то, чѣмъ онъ былъ. Какую же благодарность воздали римляне грекамъ, отъ которыхъ заимствовали примѣры честности и благопристойности, всякія свѣдѣнія въ военномъ искусствѣ и въ наукахъ, и которыхъ вѣрнымъ трудомъ и промышленностію распространили предѣлы своей имперіи? Вы слышали о благодарности Кассія: какъ жемчреты его разграбили имѣнія Родосцовъ, обвиняя ихъ въ гордости потому, что воображали, что они превосходятъ ихъ самихъ въ гордости. Они лишили народъ нашъ, древнѣйшій и знаменитѣйшій славою дѣяній и успѣхами въ наукахъ и человечности, лишили городовъ, которые, не столько по великодушію, сколько по заслугамъ, были даны ему за помощь, оказанную въ войнахъ Македонской и Азійской. А Веспасіанъ, не удовольствовавшись этою обидою, отнялъ у Родоса свободу, и обратилъ его съ принадлежащими ему островами въ римскую провинцію. Но великіе предки наши, не смотря на такіе, одинъ за другими, обиды, помышляли болѣе о томъ, что имъ нужно было, нежели о томъ, чего заслуживало непотребство другихъ, и избѣгая пятна легкомыслія и клятвопреступленія, всегда оставались вѣрны римлянамъ. А вамъ, достохвалныя мужи, знающимъ такіе славные, собственные, памятники постоянства и вѣрности, что надобно дѣлать ради Христа Іисуса Богочеловѣка, и ради священнаго ордена рыцарей, который всегда не только милостиво управлялъ вами, имѣя справедливыя законы и снисходительную власть, но и отогрѣлъ васъ,

воздавать благодарности, когда можешь и долженъ дѣлать это, и когда нужна твоя помощь. Итакъ Родосцы, вы, на которыхъ до сей поры не падала тѣнь неблагодарности и вѣроломства, вы, которые, будучи свободны, ратовали за свободу другихъ, вы въ настоящее трудное и опасное время защитите священный, военный, орденъ, убѣжище рыцарей, защитите и ваши головы, очаги, жертвенники и имущества, которыми угрожаетъ и готовитъ гибель вѣроломный тиранъ, врагъ вѣрности и вѣры, принятой вами отъ предковъ вашихъ. Для охраненія чести и славы Ордена вы не должны уклоняться ни отъ какой опасности, даже и отъ смерти неизбежной. Но когда я смотрю на васъ, греки, вѣрные, храбрые и, чтобы выразить однимъ словомъ, истинные христіане, когда обращаю вниманіе на мужество и героизмъ латинянъ; то во мнѣ возникаетъ великая надежда на побѣду. Идите же, подъ водительствомъ Христа Іисуса и въ блаженномъ упованіи на Іоанна крестителя и на святаго рыцаря Георгія, идите противъ народа нечестиваго, непотребнаго и вѣроломнаго, который если когда и побѣждалъ, то не доблестію своею, а случайно, и овладѣвалъ только такими областями, кои были терзаемы домашними неурядицами. Евнуховъ, рабовъ Анатолійскихъ, робкихъ Сирійцевъ, бѣглыхъ Персовъ и другихъ, которыхъ высылаютъ кормилецъ народовъ Нилъ, одѣтыхъ въ тонкія одежды, развѣ не побѣждали Родосцы, нѣкогда поразившіе и почти уничтожившіе оные народы вмѣстѣ съ Мемфисскимъ государемъ ихъ Албузатомъ? И опять

теченіи осмидесятидневной осады отъ турковъ, предали смерти 8000 непріятелей, кромѣ 15000 раненыхъ; ибо такое число показалъ Баворсинъ, наблюдавшій за погребеніемъ мертвыхъ и врачъ всѣхъ раненыхъ. Солнце весело взирало на это зрѣлище. Обрадовались народы, когда услышали, что грабители Азіи и Европы, пораженные Амбуссономъ, вождемъ одного греческаго народа *), трупами своими покрыли землю, которою думали овладѣть съ бою. Если милость Божія благоволила прославить васъ, на которыхъ весь міръ христіанскій уже давно смотреть, какъ на героевъ греческихъ, прославить пораженіемъ враговъ и блистательнымъ триумфомъ; то что, — думаете, Христосъ владыка, молитвами св. Іоанна, сдѣлаетъ съ жесточайшими врагами своими посредствомъ васъ и раба своего Лильадана, князя благороднѣйшаго и превосходнѣйшаго? Конечно, умъ больше гадаетъ, нежели утверждаетъ; но конецъ дѣла безъ сомнѣнія лучше оправдываетъ надежду и ожиданія, которыми я воодушевляю себя и васъ.

NB. Во все время шестимѣсячной борьбы Родосцевъ съ турками митрополитъ Климентъ являлъ себя пастыремъ мужественнымъ и, держа въ рукахъ крестъ, часто обходилъ городъ по стѣнамъ его съ словомъ ободренія и надежды. О геройскомъ мужествѣ Родосскихъ грековъ согласно свидѣлствуютъ всѣ писатели, повѣствовавшіе объ осадѣ Родоса. Но Климентъ не пережилъ войны и не дожилъ до сдачи города. Онъ умеръ въ декабрѣ, пораженный осколкомъ пушечнаго ядра.

7. Послѣ рѣчи сего Родоскаго витіи выслушаемъ Слово Іоанна монаха и пресвитера города Евбеи

НА СОИМЕННОМЪ ОСТРОВѢ.

Слово о святыхъ младенцахъ, избіенныхъ въ Вилеємѣ и о Рахили, произнесенное въ 745 году.

«Паки я, печальный, умственно переносусь въ Вилеємѣ, и представляю общему вниманію беззаконно исполненныя тамъ повелѣнія Ирода дѣтоубійцы. Онѣ произвели страхъ и слезы въ тогдашнихъ матеряхъ тѣхъ блаженной памяти младенцевъ, которыхъ, безъобидныхъ, несправедливо и безвременно пожалъ серпъ Ирода, искавшаго новорожденного царя. Это событіе заняло мой умъ; и я во очію вижу беззаконнаго Ирода, гнѣвнаго и угрюмаго, сидящаго на похищенномъ тронѣ, и готоваго истребить Царя царствующихъ и Господа господствующихъ, по волѣ Котораго цари царствуютъ и князи владѣютъ землею. Навѣтъ беззаконныхъ іудеевъ и ярость враждебнѣйшаго Ирода смутили не одинъ Вилеємъ, но и Іерусалимъ. Когда премудрые волхвы осмѣяли сего трусливаго властителя, онъ шатается на ногахъ своихъ, пзѣмляется въ лицѣ, труситъ сердцемъ, спрашиваетъ архіереевъ и панибратствуетъ съ фарисеями, велитъ читать законъ и приказываетъ отыскать пророчества. Безумный! коварный и злодѣйскій! Ежели законъ и пророки предвозвѣстили, что свыше придетъ царь рожденный, то почто ты смущаешься напрасно? Ты смущаешься, но не переможешь, смущаешься, но только тебя самого сокрушишь. Развѣ не слышалъ ты изъ книги псалмовъ, что *всѣ смущается всякъ человекъ живущій*? А что суетиѣ того, что ты преслѣдуешь Неуловимаго? Беззаконне и безумне! Если ты

и младенцевъ изрубишь, то царя не достанешь. Ежели законъ и пророки прорицаютъ, что въ Вилеємѣ родится царь безсмертный, то зачѣмъ ты умерщвляешь невинныхъ младенцевъ? Твой замыселъ преднаписанъ былъ пророкомъ Іереміею, глаголавшимъ: *голосъ въ Рамѣ услышанъ, плачь и рыданіе и вопль великій; Рахиль плачетъ о дѣтихъ своихъ, и не хочетъ утѣшиться, ибо ихъ нѣтъ* (XXXI, 15). Если ты умертвишь младенцевъ, то у царя развѣ нѣтъ ополченія? Или ты думаешь, что въ числѣ умерщвленныхъ дѣтей непременно будетъ царь? Но ежели ты умертвишь всѣхъ въ мірѣ семъ младенцевъ, то за всѣмъ тѣмъ царствію рожденного царя не будетъ конца. О, безуміе! О безжалостный судъ беззаконнаго царя! О неправда государя, отъ котораго обиженные должны бы судъ правый получать, а они уходятъ отъ него угнетенные!

О, Вилеємъ святой! Ты освященъ не только рожденнымъ царемъ, но и кровію младенцевъ, избіенныхъ несправедливо: она доставила тебѣ сугубую святость. Воображаю Ирода, посланшаго воиновъ и военачальниковъ, принимающихъ всѣ мѣры, какъ бы не скрытъ былъ отъ нихъ царственный младенецъ; воображаю матерей, обреченныхъ видѣть лютую смерть ихъ младенцевъ, ворота городовъ запертыя, села окруженныя воинами, концы дорогъ стерегомыя, воиновъ съ мечами, какъ псовъ бесящихся и бѣгающихъ, слугъ запертыхъ и допрашиваемыхъ на мѣстахъ ихъ: кто и когда и въ какіе дни родилъ дитя; воображаю родителей переписываемыхъ, дабы младенецъ мужескаго пола не былъ скрытъ изъ виду воиновъ, появившихся подобно орлу на потребленіе добычи. И вотъ отцы, боясь гнѣва царскаго и отъ трепета ослабѣвши, какъ отъ вина, не знали что дѣлать, а матери взявши, каждая чадо свое, опрометью бѣжали отъ

ярости беззаконнаго царя, и видя обнаженные и блестящіе мечи, убѣгали отъ одного воина, но попадались другому; инныя пытались утѣлять ихъ деньгами, и рыдая говорили имъ: заклинаю тебя закономъ Моисея, пощади; вѣдь и тебя родила мать; вѣдь и у тебя есть жена и дѣти; у меня же младенецъ сей—вся моя надежда, все мое имущество; возми толику золота и пощади его. Когда же они не соглашались, но какъ коршуны безжалостно налетали на птенцовъ голубиныхъ или горличныхъ, или какъ волки похищали ягненковъ, или какъ львы отнимали жребять отъ сосцовъ матернихъ, тогда матери, обвинивши младенцовъ около шен, говорили этимъ беззаконнымъ воинамъ: заклинаю тебя, человѣче, тѣмъ, кто вырастилъ тебя съ младенчества; убей сперва меня, и потомъ—дѣтя мое въ объятіяхъ моихъ. Что же онъ врагъ? Онъ (Иродъ), опьянѣвъ отъ ярости и страха, послалъ соглядатаевъ въ слѣдъ воиновъ съ наказомъ наблюдать за ними, какъ бы они, взявъ деньги, не пощадили кого либо, какъ бы родители рожденнаго царя не утолили ихъ подарками и не склонили возстать противъ него; и эти посланные подстрекали убійцъ. Съ той поры по нынѣ прошли 744 года, точнѣе, отъ Рождества Христова 744, а отъ избіенія младенцевъ 742. Но я тамъ присутствую и вижу враждебнѣйшаго царя Ирода, пышущаго яростію, вельможъ успокоивающихъ его, убійцъ не трогающихъ слезами родителей, и младенцевъ не милуемыхъ. У однихъ изъ нихъ головы отрублены, другіе мечами заколоты въ объятіяхъ матерей, не смогшихъ покончить ихъ, иные раздроблены предъ родителями, нѣкоторые разможены о камни. Мате-

оплакиваютъ двухлѣтнихъ младенцевъ, а другія однолѣтнихъ, инныя полугодовыхъ и моложе. Ибо двухлѣтнихъ касалось приказаніе боязливаго и беззаконнаго Ирода, и даже тѣхъ, которые родились за день до этого приказанія.

О, воображеніе слезящее! О, блаженные младенцы, ни въ чемъ не погрѣшившіе и избіенные на подобіе плѣнныхъ варваровъ! О, кровь, несправедливо пролитая на землѣ, и какъ дождь утучнившая ее! О, губительный серпъ, безвременно пожавшій ростки нивы! О, плачь и стонъ и рыданіе матерей, оставленныхъ безъ всякаго утѣшенія! Всѣхъ ихъ плачь предсказалъ пророкъ, олицетворивъ ихъ въ одной Рахили, какъ матери матерей...» (Остальныя, *немногія*, строки сего недлиннаго Слова не переведены мною, потому что онѣ малосодержательны. Слово же это напечатано кардиналомъ Майо въ X томѣ *classiconum, auctorum, e Vaticanis codicibus editorum: Romae. 1838. pag. 570—576.* Въ Православномъ Соборѣ 1866 г. напечатанъ русскій переводъ Слова Іоанна Евбейскаго на зачатіе пресвятой Богородицы.—

Оставимъ полуостровъ Евбею, и узнаемъ: кто и кто проповѣдовалъ слово Божіе

НА ОСТРОВѢ КРИТѢ.

Здѣсь первые хрістіане были тѣ Критяне, которые въ день пятидесятницы находились въ Іерусалимѣ и слышали тамъ богодухновенныя вѣщанія апостоловъ. (Дѣян. 2, 11). Но основаніе церкви Критской положено было св. апостоломъ Павломъ. Онъ оставилъ тамъ ученика своего Тита съ тѣмъ, чтобы онъ «недоконченное привелъ въ порядокъ и поставилъ по

стіанамъ то, что сообразно съ здравымъ ученіемъ, чтобы старцы были бдительны, степенны, разсудительны, здравы въ вѣрѣ, любви, терпѣніи, старицы одѣвались бы прилично святымъ, не были клеветницы, не порабощались бы пьянству, учили добру, вразумляли молодыхъ любить мужей, любить дѣтей, быть скромными покорными своимъ мужьямъ, дабы Слово Божіе не было порицаемо. Титъ увѣщавалъ юношей быть благонаправными, рабовъ уговаривалъ повиноваться господамъ, не врать, не оказывать всю надлежащую вѣрность, дабы они во всемъ были украшеніемъ ученію Спасителя, всѣмъ напоминалъ повиноваться и покоряться начальству и властямъ, быть готовыми на всякое доброе дѣло, никого не злословить, не быть сварливыми, но тихими, и оказывать всякую кротость ко всѣмъ людямъ». (Смолт. послан. къ Титу).

Послѣ Тита слово Божіе не умолкало въ Критѣ. Но изъ числа проповѣдывавшихъ оное исторически извѣстны только Андрей и Ілія.

9.—Андрей, Критскій архіепископъ, родился въ Дамаскѣ и, получивъ первоначальное образованіе въ домѣ, на 14 году отъ рожденія своего ушелъ для подвижнической жизни въ обитель Саввы освященнаго близъ Іерусалима. Строгая жизнь скоро сдѣлала его извѣстнымъ. Мѣстоблюститель Іерусалимской патриархіи Феодоръ взялъ Андрея къ себѣ въ званіи синкелла. Въ 679 году онъ вмѣстѣ съ двумя апокрисиаріями Іерусалимскаго патриарха ѣздилъ въ Константинополь, гдѣ тогда былъ шестой вселенскій Соборъ. Возвратясь въ Іерусалимъ, Андрей продолжалъ подвизаться въ постѣ и молитвахъ, и прилежно изучалъ слово Божіе и творенія св. Отцовъ. Слава сихъ подвиговъ, оставившая за нимъ навсегда названіе Іерусалимлянина, снова вызвала его въ

Константинополь. Здѣсь патриархъ Константинъ посвятилъ его въ санъ діакона великой Софійской церкви и поручилъ ему должность сиропитателя. При царѣ Іустиніанѣ II Андрей былъ посланъ на островъ Критъ въ санъ архіепископа и здѣсь ревностно проповѣдовалъ слово Божіе паствѣ своей, а скончался въ 713 году.

Изъ числа многихъ Словъ его напечатаны только двадцать: 1, 2) о Рождествѣ Богоматери, 3) о Благовѣщеніи, 4) Обрѣзаніи Господнемъ, 5) Преображеніи, 6) о Лазарѣ, 7) о входѣ Господа въ Іерусалимъ, 8, 9) о Воздвиженіи креста, 10 11, 12) Успеніи Богородицы, 13) объ апостолѣ Титѣ, 14) св. великомученикѣ Георгіѣ, 15) св. Николаѣ Мѣрлікійскомъ, 16, 17) о преподобномъ Потапѣ, 18) объ Усѣновеніи главы Предтечи, 20) о поклоненіи иконамъ. Во всѣхъ этихъ словахъ ощутительны составъ ихъ стройный, рѣчь приятная, обиліе чувствованій, основательность богословскихъ мыслей и высота таинственныхъ созерцаній. Слово о св. Николаѣ Андрей говорилъ уже покрытый сѣдинами. Это слышится въ молитвенномъ обращеніи его къ сему великому Чудотворцу: «ограждай истинною ревнителемъ святой жизни твоей, отдаленнаго отъ тебя долгимъ временемъ, но близкаго къ тебѣ сѣдинами».

Въ восточныхъ бібліотекахъ я видѣлъ рукописныя проповѣди Андрея:

— На Афонѣ въ монастыряхъ, Бутлумушскомъ въ Панегириконѣ в 4-о маіогі Х вѣка, Бсенофоновскомъ Похвальное Слово св. Георгію XV вѣка, Ватопедскомъ Поученіи въ Панеоктѣ 1527 года;

— На синаѣ въ тамошней обители Слово о Рождествѣ Пресвятой дѣвы Маріи, въ Панеоктѣ;

— Въ Савинскомъ монастырѣ, что близъ

Іерусалима, Слова въ Пенегириконѣ XIV вѣка и въ Панегириконѣ же 1612 г.

10.—Илія, архіепископъ Бритскій, присутствовавшій во второмъ Никейскомъ вселенскомъ Соборѣ (780 г.), оставилъ послѣ себя не проповѣди свои, а толкованія глубокомысленныхъ Словъ св. Григорія Богослова.

NB. Видѣлъ я Слова, говоренныя въ страстную седмицу и Пасху іеромонахомъ Аѳанасіемъ Верука Бритяниномъ, и напечатанныя въ Венеціи in 8-о въ 1779 году; но не знаю, гдѣ именно проповѣдывалъ сей витія *).

Кромѣ Бритскихъ проповѣдниковъ были церковныя витіи и

НА ОСТРОВѢ КЕФАЛОНІИ.

Кто же и кто? Михаилъ Хортаки и Илія Миніати.

11.—Михаилъ Хортаки (онъ же и Мелетій въ санѣ архіепископа Филадельфійскаго въ Венеціи) родомъ Бритянинъ (1654—1677 г.), говорилъ Слово о священствѣ въ тотъ день, въ который рукоположенъ былъ въ пресвитера преосвященнѣйшимъ архіепископомъ Кефалоніи и Закинеа Киръ Никодимомъ Метаксоу. Это Слово посвящено имъ Александрійскому патріарху Никифору (1653—1656 г.), а напечатано въ Венеціи in 4-о въ 1672 году **).

12.—Илія Миніати родился въ 1669 году въ Кефалонійскомъ городѣ Палѣѣ, или Луксуріѣ, отъ мѣстнаго православнаго протопресвитера Франциска Миніати и супруги его

Морезіи. Когда ему исполнились десять лѣтъ, отцу его прилучилось быть съ нимъ въ Венеціи; и онъ тутъ помѣстилъ его въ греческомъ Флангиніанскомъ училищѣ, какъ ученика и нахлѣбника. Здѣсь Миніати оказалъ такіе успѣхи въ богословскихъ и философскихъ наукахъ и въ знаніи языковъ древнихъ и новыхъ, что училищное попечительство, не взирая на молодость его, поручило ему преподавать Еллинскія науки. Цѣлые три года онъ преподавалъ ихъ славно и успѣшно, и не только преподавалъ, но еще и проповѣдовалъ въ греческой церкви. Изъ тамошнихъ проповѣдей его уцѣлѣли только шесть торжественныхъ Словъ, но съ пропусками. (Смотри ихъ ниже).

Изъ Венеціи Миніати отозвали къ себѣ соотечественники его Кефалонійцы для обученія юношества ихъ. Онъ охотно перешелъ къ нимъ, и въ теченіи круглыхъ 7 лѣтъ преподавалъ въ ихъ школѣ философію и другія науки, а въ Луксурійскомъ храмѣ св. Николая сказывалъ назидательныя поученія, изъ коихъ одно, «о любви», промзнесено было имъ въ видахъ прекращенія взаимныхъ ссоръ вліятельныхъ семействъ и умиротворенія ихъ. Обширная ученость и краснорѣчіе сего витія сдѣлались извѣстны грекамъ на всѣхъ семи островахъ Іоническихъ. А эта извѣстность побудила жителей острова Закинеа пригласить его къ себѣ для обученія дѣтей ихъ. Миніати перешелъ къ нимъ и училъ, чему училъ, цѣлые четыре года. Оттуда же позвалъ его въ Керкиру (Корфу) управитель семи острововъ Антоній Молинъ и поручилъ ему воспитаніе и обученіе двухъ племянниковъ своихъ Марка Антонія и Марина. Миніати при удобствахъ жизни своей

*) Λόγοι εἰς τὸ σωτήριον πάθος καὶ εἰς τὴν Ἀνάστασιν τοῦ κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, παρὰ Ἀθανασίου ἱερομονάχου Βεροῦχα τοῦ Κρητός. 1779. Ἐνετίαν. εἰς 8-ο.

**) Ομιλία, ἣτοι λόγος ἐπιεικτικῆς περὶ τοῦ ἀφωρατοῦ τῆς ἱερο-

успѣхомъ, что они въ доказательство своей благодарности предоставили ему пользоваться доходами одного богатаго монастыря. Между тѣмъ Молина отозвали въ Венецію въ 1698 году. Онъ взялъ съ собою Миниатіа. Здѣсь греки опять предложили сему даровитому учителю занять мѣсто наставника въ Флангианскомъ училищѣ. Онъ согласился на это, но училъ только одинъ годъ, потому что кавалеръ Лаврентій Соранцо, назначенный посломъ въ Константинополь, взялъ его туда съ собою въ качествѣ совѣтника. Здѣсь Миниати иногда проповѣдовалъ въ такъ называемой великой церкви патріаршей и своимъ умомъ и краснорѣчіемъ приобрѣлъ себѣ общее уваженіе такъ, что Молдавскій Господарь Димитрій Кантемиръ выпросилъ его у Венеціанскаго посла въ 1703 году и отправилъ въ Вѣну для политическихъ переговоровъ съ императоромъ, который и принялъ его почетно и пожаловалъ ему орденъ. Изъ Вѣны онъ возвратился въ Константинополь. Здѣсь вселенскій патріархъ Гавріилъ синодальною грамматою своею призналъ его священнопроповѣдникомъ великой церкви и наставникомъ въ народной, греческой школѣ. Миниати отлично исполнялъ свое дѣло. Но изъ многихъ проповѣдей его, кои онъ говорилъ въ сказанной церкви въ теченіи семи лѣтъ, къ сожалѣнію, уцѣлѣла только одна бесѣда въ десятую недѣлю Луки «о томъ, какъ надобно чтить праздники».

Изъ Константинополя знаменитый проповѣдникъ переселился въ свой родной городъ, дабы у отца и матери отдохнуть отъ утомительныхъ трудовъ своихъ. Отдыхъ его былъ непродолжителенъ. Беркирейцы опять пригласили его къ себѣ, и опять онъ обучалъ дѣтей ихъ и проповѣдовалъ въ церкви. Но изъ Беркирейскихъ проповѣдей его не уцѣлѣла ни одна.

Въ то время Пелопонесомъ управлялъ Францискъ Гримани. Онъ пригласилъ Миниатіа обучать юношество въ Навплии и проповѣдовать въ тамошней церкви. Миниати согласился и долго дѣлалъ тамъ свое дѣло съ такимъ успѣхомъ, что даже Италіянцы, проживавшіе въ названномъ городѣ, сходились слушать его поученія, кои говорилъ онъ на италіанскомъ языкѣ, и кои уцѣлѣли. Я ихъ имѣю.

На мѣсто Гриманія поступилъ Маріъ Лореданъ, и убѣдилъ Миниатіа принять санъ епископа въ Пелопонесскомъ городѣ Керникѣ. Это было въ 1711 году.

Лоредана смѣнилъ Августинъ Сагредо и призвалъ Миниатіа въ Навплию. Но недолго тутъ витѣйствовалъ Керникскій Епископъ. Въ 1714 году 1 августа смерть сомкнула уста его медоточивыя.

Поученія Иліи Миниатіа напечатаны въ Венеціи въ 1849 году іеродидаascalомъ Анонимомъ Мазараки, Бефалонцомъ. Вотъ заглавіе ихъ и перечень:

Διδαχαὶ εἰς τὴν ἀρίαν καὶ μεγάλην τεσσαρακοστὴν καὶ εἰς ἄλλας κυριακάς τοῦ ἐνιαυτοῦ καὶ ἐπισήμους ἑορτάς καὶ τινῶν πανηγυρικῶν λόγων, ὑπὸ Νηιοῦ Μηνιάτη τοῦ Κεφαληνέως. Ἐν Βενετίᾳ. 1849. in 4^ο.

КРУГЪ I.

1. *Первая недѣля поста.* О предопредѣленіи. Богъ хочетъ спасти каждаго человѣка. У человѣка есть полная свобода спастись съ помощію благодати Божіей.

2. Недѣля II. О зависти. Что такое зависть и что причиняетъ она.

3. Недѣля III. О будущемъ судѣ.

4. Недѣля IV. О вѣчномъ мученіи.

5. Недѣля V. О покаяніи. Теперь еще можно каяться, да не хочется: а придетъ время,

когда и захочешь покаяться, да не можешь того сдѣлать.

6. Недѣля Ваій. О святомъ причащеніи. Сіе Таинство есть величайшее дѣло могущества, мудрости и благодати Бога; какъ же долженъ готовиться тотъ, кто желаетъ причащаться.

7. Въ великій Пятокъ. Кто пострадалъ, что претерпѣлъ и для кого?

8. Въ Воскресеніе Христово.—

Эти восемь поученій говорены были въ митрополичьей церкви города Навплии въ 1714 году.

КРУГЪ II.

9. Первая недѣля Поста.—О вѣрѣ и о божественномъ началѣ, возрастаніи и утвержденіи ея.

10. Недѣля II. О покаяніи. Сколь тяжекъ грѣхъ, и какъ легко врачевство, т. е. покаяніе.

11. Недѣля III. О душѣ. Что есть душа. Она есть единственное сокровище, которое погубить значитъ погубить все. Она безсмертна.

12. Недѣля IV. Объ исповѣди.

13. Недѣля V. О томъ, чего искать должны мы.

14. Недѣля Ваій. Какъ надобно чествовать святыхъ страсти Христовы въ наступающіе святыя дни.

15. Въ великій Пятокъ. Какое страданіе Христа было величайшее, когда Онъ говорилъ: прискорбна есть душа моя даже до смерти.

КРУГЪ III.

16. Первая недѣля поста. О смерти.—Всего болѣе извѣстно то, что мы умремъ: но всего менѣе мы знаемъ, когда постигнетъ насъ смерть.

17. Недѣля II. Объ исповѣди. Тяжела болѣзнь души. Легко врачеваніе ея.

18. Недѣля III. О будущемъ судѣ. Совѣсть

человѣка судить и рѣшаетъ. Правда Божія судить и рѣшаетъ.

19. Недѣля IV. Объ исповѣди. Какая исповѣдь истинна и совершенна.

20. Недѣля V. О раѣ. Ни ангелъ, ни человекъ не могутъ понять, что такое онъ. Люди могутъ сподобиться его, но не могутъ понять.

КРУГЪ IV.

21. Недѣля I. О вѣрѣ. Вѣра, которую мы содержимъ сегодня, судя по нашей жизни, далеко несовершенна и въ практикѣ, и въ теоріи. Почему мы не знаемъ того, во что вѣруемъ, и почему не живемъ сообразно съ вѣрою.

NB. Прочія поученія сего круга не отысканы.

22. Торжественное Слово о Благовѣщеніи Богородицы. Дѣва и мать. Дѣва и мать Бога.

23. Недѣля предъ Рождествомъ Христовымъ. О милосердіи Божіемъ. Какъ оно велико и какъ пламенно.

24. Иная Недѣля предъ Р. Х.—Какъ было сіе рождество и для чего оно было.

25. Недѣля III Луки. О почитаніи праздниковъ. Это поученіе было говорено въ Константинополѣ въ присутствіи вселенскаго патріарха.

26. Недѣля IV Луки. Сколь полезно проповѣданіе слова евангельскаго, и почему не бываетъ спасительнаго плода отъ него.

27. Недѣля III Маттея. Невозможно служить Богу и міру. Для чего Богъ хочетъ, чтобы весь человекъ служилъ Ему, и для чего міръ хочетъ, чтобы ему служилъ человекъ?

28. Недѣля IV Маттея.—Чего должно просить у Бога?

29. Недѣля IX Луки. О любостыжаніи. У любостыжателя непрестанная забота, безразсуд-

ныя и тщетныя надежды, внезапный и несчастивѣйшій конецъ жизни.

30. Недѣля XIII Луки. О способѣ наслаждаться жизнью вѣчную. — Нѣтъ иной вѣчной жизни, кромѣ той, которою живемъ въ раю.

31. Недѣля II Матѳея. Объ апостольскомъ званіи. — Истинные ученики Христа должны посвятить себя всецѣло ему, и отрѣшиться отъ всякаго дѣла мірскаго.

32. Похвальное Слово Богородицѣ. Какую благодать и помощь отъ пресвятой Владычицы получаетъ тотъ, кто чтить ее.

33. Недѣля XI Матѳея. — Велико предстательство Богородицы.

34. Торжественное Слово о Введеніи Богородицы. Она, входя во храмъ Божій, становилась одушевленнымъ храмомъ Бога.

35. Недѣля XI Луки. О трехъ разрядахъ людей. Одни миролюбцы, другіе богатстволюбцы, третьи плотолюбцы. Міръ, богатство и плоть суть великія препятствія ко спасенію.

36. Луки глав. 6-я. О любви. Произнесено 6 декабря въ Ликсурійской церкви на островѣ Бефалоніи.

37. Торжественное Слово о рождествѣ Богоматери.

38. Торжественное Слово о Благовѣщеніи Богородицѣ Маріи. Произнесено 25 марта 1688 года въ Венеціи, когда Миніати еще учился въ Флангиніанскомъ училищѣ. Тогда ему было только 19 лѣтъ.

39. Слово о преславномъ вознесеніи Спасителя.

40. Слово объ усненіи Богородицы. Говорено въ Венеціи.

41. Слово о Рождествѣ Богородицы.

42. Слово о Введеніи Богородицы.

СЛОВА И БЕСѢДЫ НА ЯЗЫКѢ ИТАЛІАНСКОМЪ.

43. Слово о Вѣрѣ. Что есть вѣра совершенная. Въ насъ она недостаточна и несовершенна. Произнесено въ Навплии.

44. Слово о любви ко врагамъ. Ее требуетъ природа наша. Ее заповѣдуетъ законъ. Говорено въ греческой церкви въ Навплии.

45. Рѣчь, сказанная Его Превосходительству Антонію Молину, когда онъ оставлялъ Бефалонію въ 1698 году.

46. Рѣчь, сказанная Его Превосходительству Франциску Гримани отъ имени общества Навплийскаго.

47. Рѣчь, сказанная Его Превосходительству Алоизію Мочениго отъ лица общества Навплийскаго.

48. Рѣчь, сказанная Его Превосходительству Марку Лоредану отъ имени общества Пелопонесскаго.

Лице у Миніатія было весьма пріятное и улыбающееся, глаза живые, взоръ кроткій, привлекательный. Вообще въ лицѣ его выражались доброта души, нѣжность сердца и остроуміе. Память у него была изумительно обширная и воспріимчивая. Вотъ тому доказательство. Однажды онъ вмѣстѣ съ начальникомъ Венеціанскихъ полковъ въ Пелопонесѣ присутствовалъ на военномъ разводѣ, и, выслушавъ поименную переувличку Иллирійскихъ солдатъ, шутя сказалъ генералу: «я повторю имена этихъ воиновъ, какъ онѣ стоятъ въ спискѣ». Генералъ предложилъ ему повторить ихъ и удивился необыкновенной памяти Миніатія, пересказавшаго трудныя имена Иллирійскія почти въ томъ порядкѣ, въ какомъ онѣ значились въ спискѣ.

Проповѣди и ораторскія рѣчи сего витія выказываютъ въ немъ великую многоученость

историческую, глубокое знаніе Богословія, ораторскій навыкъ и великій даръ краснорѣчія природнаго. — Съ церковной катедры онъ проповѣдовалъ по новогречески, но безъ примѣси словъ чужестранныхъ. Въ каждой проповѣди у него — три части, приступъ и *двустороннее* уясненіе предмета, о которомъ онъ говорилъ; напримѣръ: *всею болѣе извѣстно, что мы умремъ*. Часть 1. — *Но всею менѣе мы знаемъ время, въ которое постигнетъ насъ смерть*. Часть 2. — *Совѣсть человека судитъ и рѣшаетъ*. Часть 1. — *Правда Божія судитъ и рѣшаетъ*. Часть 2. — Смотри выше перечеть его словъ. — Въ каждой проповѣди у него главное предложеніе ея просто и ясно, а доказательства сильны, и сила ихъ увеличивается постепенно; историческіе примѣры весьма внушительны, потому что всѣ высказаны кстати, впадать.

Выслушаемъ его замѣчательные *антитезы* въ приступѣ Слова въ великій пятокъ.

«Какъ Богъ сотворилъ человека, и какъ человекъ поступилъ съ Богомъ! Богъ въ раю взялъ персть земли, образовалъ ее своими руками, одушевилъ своимъ дуновеніемъ, почтилъ своимъ образомъ, и такъ создалъ человека. А человекъ на Голгоетскомъ холмѣ поставилъ Христа, въ которомъ былъ Богъ, безъ вида, безъ дыханія, всего въ крови, всего въ язвахъ, пригвожденнаго къ дереву. Тамъ я вижу Адама, какъ создалъ его Богъ, вижу яко одушевленный образъ Бога, увѣнчаннаго славою и честію, свободнаго царя всѣхъ подъ луною тварей, наслаждающагося всѣмъ земнымъ благополучіемъ. А здѣсь вижу Иисуса Христа, какъ поставилъ его человекъ, безъ красоты, увѣнчаннаго терніями, осужденнаго, обезчещеннаго, среди разбойниковъ въ истомѣ смерти мучительной. Сопоставляю одинъ образъ съ другимъ, Ада-

ма въ раю и Христа на крестѣ, и размышляю: какое прекрасное созданіе, т. е. человека, сдѣлали щедродательныя руки Бога! И въ какомъ жалкомъ видѣ представили Богочеловѣка беззаконныя руки человековъ. Тамъ въ созданіи человека я узнаю такое дѣло Бога, какимъ Онъ увѣнчалъ всѣ творенія свои: а здѣсь въ страданіи Христа узнаю такое беззаконіе человека, какимъ онъ дополнилъ всѣ беззаконія свои; тамъ усматриваю безпредѣльную любовь Бога къ человеку, а здѣсь — безпредѣльную неблагодарность человека къ Богу; и не знаю, чему болѣе удивляться, или что болѣе обличать. Одно только сдѣлать умѣю, — ровно оплакивать страданія Богочеловѣка и дерзость человека, не отдѣляя одного отъ другаго въ минуты слезъ, потому что, оплакивая страданія, припоминаю поводъ къ нимъ, пересчитывая язвы, вижу причинившія ихъ руки, смотря на распятаго, усматриваю и распинателя, и въ смерти несправедливо убіеннаго Христа виню убійцу человека».

Не меньшую ораторскую умѣлость высказалъ Миниати и въ приисканіи подобій. Напримѣръ: «Страшна смерть тѣмъ, которые не помышляютъ о ней. Есть люди, которымъ кажется, что они въ мірѣ суть какъ бы большія деревья, дерева, глубокими и широкими корнями своими вцѣпившіяся въ землю, и сердцемъ плотно сросшіеся съ земными благами, съ богатствомъ, имѣніями, влательствомъ, деревья весьма высоко поднявшіяся, и возносящіяся горделиво, тщеславно, суетно, деревья, бросающія великую тѣнь, имѣющія славу, честь, имя. Такія деревья не боятся вѣтровъ, а подобные имъ люди не помышляютъ о смерти. Но когда внезапно подуетъ сильный сѣверный вѣтеръ и сгубитъ дерево такъ, что исторгнутся корни его, а вершина падетъ на

землю, свалятся листья его, пропадет тѣнь его, засохнутъ вѣтви его и употребятся на подтопку, что тогда останется отъ сего дерева? Пепелъ. Такъ, когда придетъ смерть, которой не ожидаетъ суетный человѣкъ, когда она придетъ, дабы взять душу крѣпко обдержимую міромъ, сильно прилѣпившуюся къ настоящей жизни, и въ темную могилу ринетъ всю фантазію его, тогда какая туга, какой страхъ, какое крушеніе!»

Столь же прекрасное уподобленіе придумано Миниатіемъ для живѣйшаго изображенія того состоянія Іисуса, когда Отецъ небесный, исполняя законъ безпредѣльной правды, оставилъ Его, какъ человѣка, на судъ іудеевъ. «Видѣли ли вы когда нибудь, христіане, малый чолѣкъ на обширномъ морѣ, вдали отъ берега, оставленный безъ всякой принадлежности и подмоги, обуреваемый противными и сильнѣйшими вѣтрами, и поражаемый грозными волнами, который въ концѣ концовъ погружается въ пучину? Точно такъ на вровомъ морѣ жесточайшихъ страданій вообразите единороднаго Сына Дѣвы, вдали отъ объятій матернихъ, оставленнаго безначальнымъ Его Отцемъ, который въ этотъ разъ отдалъ Его іудеямъ, одного, безъ помощи и содружества учениковъ, повинувшихъ его и разбѣжавшихся».

Въ Словѣ о благовѣщеніи Богородицѣ Миниати обнаружилъ свое воображеніе и большое мастерство писать хорошо по новогречески, но придумывая подобія, переступилъ за предѣлы умѣренности и осыпалъ слушателей своихъ Еллинскою широкоговѣщательностію и словами многоглаголивными. Читайте и судите. «Является изъ блестящихъ воротъ прекраснѣйшаго востока *бѣлоликая* предвозвѣстница Солнца, *персторовая* и свѣтоносная заря, и тотчасъ, какъ только начинается она на *сребро-злато-бле-*

стящемъ лицѣ неба живописать приближеніе свѣтлорусаго Аполлона, тогда-то, тогда, многообразный хоръ звѣздъ тѣнится бѣжать, какъ можно скорѣе; мрачнѣйшая тьма темной ночи исчезаетъ; переменчивая и рогатая луна, не перенося такого свѣтозарнаго блеска, вся стыдливо скрывается; въ *златозеленыхъ* рощахъ слышится гармоническая музыка разныхъ птицъ; люди, погруженные въ глубочайшій сонъ, пробуждаются для различныхъ занятій своихъ, и наконецъ всему четвероконечному міру благовѣствуется: *Се день приблизился, се возсіалъ*. Такъ точно днесь изъ *солнце-прозрачныхъ* вратъ неба является *свѣтлоогнезрачный* архангелъ Бога, свѣтозарный и чистый Гавріилъ; и какъ только онъ привѣтствіемъ своимъ, — *радуйся благодатная, Господь съ тобою*, — живописуетъ (?) въ непорочномъ чревѣ Богоотроковицы Маріи пришествіе неприступнаго Солнца правды, съ той поры начинается какъ можно скорѣе убѣгать противубожное многобожіе идольское; упраздняются на всегда прикровеннѣйшіе обряды (ветхаго) закона; безосновный сонъ невѣрныхъ, молча, скрываетъ безстыдное лице свое, не могши перенести ярчайшаго свѣта истины; уста священныхъ наставниковъ не прекращаютъ пѣнія непрестаннаго славословія; человѣческій родъ, погруженный въ сонъ невѣдѣнія, пробуждается для христоименнаго жительства по вѣрѣ православной, и наконецъ богодухновенною трубою радостнѣйшаго благовѣщенія всему міру оповѣщается: *се зачала во чревъ*».

Какая натянутая мифологическая широкоговѣщательность! Едва ли умѣстна она въ церкви. Замѣчательна живость воображенія Миниатія въ описаніи смерти Авессалома. Это описаніе есть скорѣе живописная картина, нежели повѣствованіе. Вотъ оно. — «Три смертоносныя копья

Іоава разятъ и открываютъ сердце Авессалома; и однакоже изъ такого широкаго отверзтія еще не выходитъ мучающаяся душа его. Онъ движется, ворочается, содрогается, бьетъ ногами воздухъ, прижимаетъ руки то къ волосамъ, то къ ранамъ своимъ, ворочаетъ глаза съ суровымъ взглядомъ, стонетъ, томится до послѣдняго издыханія, не можетъ ни умереть, ни ожить, и пока не получить вѣрную смерть, испытываетъ истому безчисленныхъ смертей».

Въ нѣкоторыхъ бесѣдахъ Миниатія помѣщены разговоры двухъ лицъ; и эти разговоры отъ начала до конца ведутся съ самою естественною простотою. Таковъ разговоръ въ первой части его Слова о вѣчномъ мученіи. Тутъ вѣтитя, желая дать почувствовать, насколько увеличивается это мученіе живымъ припоминаніемъ прошедшей жизни и тѣхъ виновностей, за кои человекъ заслуживаетъ вѣчное наказаніе, сперва представляетъ въ примѣръ Іонаана, сына Саулова, осужденнаго на смерть за малую толику меда, и потомъ выпросивъ позволеніе сойти въ адъ, сходитъ туда и разглагольствуетъ тамъ съ одною наказанною душою:—

«Всевышній Всецарю вѣковъ, Ты, который, какъ самъ глаголешь, держишь ключи ада, дай мнѣ ихъ сейчасъ, и я отворю ту мрачную темницу, въ которую заключены на вѣки нарушители заповѣдей твоихъ. Я не несу ни бальзама для ранъ ихъ, ни воды для погашенія пламени ихъ, а только хочу спросить одну душу въ сонмѣ несчастныхъ душъ и поговорить съ нею: Мучающаяся душа, скажи мнѣ, что ты надѣлала? Что такое учинила, что мучишься такъ страшно? Въ чемъ согрѣшила, что такъ наказываешься вѣчно? Что привело тебя въ такой мракъ? Что ринуло тебя въ такой пламень? Что ты надѣлала? — Ничего

другаго, а только отвѣдала немножко меда; и въ этомъ услажденіи минутномъ—весь грѣхъ мой; оно есть поводъ къ мученіямъ моимъ. То наслажденіе мое *любовное*, для котораго я соблазнила незлобивую простоту столькихъ дѣвицъ чистыхъ, осквернила ложе столькихъ женъ честныхъ, отдала свое имѣніе, сердце, душу, одной ненасытимой блудницѣ, это наслажденіе мое было тоже, что *немножко меда*. Мое удовольствіе отъ опьяненія и опохмеленія, отъ столованія и плясокъ, отъ игръ и театровъ, отъ причудъ и смѣхотворства, было тоже, что *немножко меда*. Моя радость въ тѣ минуты, когда я мстила, когда видѣла несчастіе ближняго и поносила честь его для того только, чтобы удовлетворить страсть мою и ненависть мою, была тоже, что *немножко меда*. А тѣ прибытки, кои пріобрѣтало сребролюбіе мое и ради коихъ я обременяла совѣсть мою бременемъ безчисленныхъ обидъ и дѣлъ незаконныхъ, были тоже, что *немножко меда*. И та слава, честь, дѣнь, кои радовали меня, когда я получала власть, чины, богатство, съ превозношеніемъ, съ погибелію другихъ, съ премаленькимъ страхомъ Божиимъ, были тоже, что *немножко меда*. Все, все—напля меда, да и та отравленная трудами, заботами, страхами, недугами... охъ, увы, все это я припоминаю, и ощущаю пламень болѣе мучительный, нежели тотъ, который жжетъ мое тѣло. Минутный грѣхъ я одѣлала, а мучусь вѣчно! О, проклятый медъ временныхъ наслажденій! Ты—ядъ мой вѣчномучительный! О жизнь прошедшая, кратковременная! Ты причина моего вѣчнаго наказанія! Жизнь кратчайшая! Но для чего я называю тебя кратчайшею? Ты была длинна и очень длинна, и достаточна для спасенія моего. Я жила столько времени на землѣ, и въ рукахъ своихъ имѣла

ключи отъ рая. Я знала, что есть наказаніе для такого грѣшника, какъ я; знала что дѣлать, дабы избѣжать его; легко могла то дѣлать, и не дѣлала. Была я человѣкъ, была свободна, была разумна. Но кто ослѣпилъ меня? Ахъ! жизнь прошедшая! О краткости ли твоей подумаю, о продолжительности ли твоей помыслию: равно мнѣ горько воспоминаніе о тебѣ. Ахъ! годы золотые, дни дорогіе, въ чемъ вы прошли? Я растратила васъ и растратила всѣ цѣликомъ. Кто теперь возвратитъ мнѣ одинъ часъ изъ числа тѣхъ часовъ, кои казались мнѣ длинными? Кто отдастъ мнѣ то малое время, которое израсходовала я на грѣхи, или провела въ суетахъ? Кто дастъ мнѣ одно мгновеніе для покаянія? Но нѣтъ болѣе времени. Время прошло, и я напрасно желаю возвращенія его. Грѣхъ мой немножко мѣда, а мученіе мое вѣчно! О горчайшее воспоминаніе! О бесполезное покаяніе!»

Почти во всѣхъ торжественныхъ проповѣдяхъ Миниатія ощутительна горячая любовь его къ родному Еллинскому племени. Вотъ вамъ выраженіе этой любви въ его Словѣ о Благовѣщеніи Богородицы: — «Здѣсь припадая къ пречистымъ стопамъ твоимъ, ничего другаго не желаю отъ тебя, ничего, кромѣ необоримаго предстательства твоего, ничего, кромѣ помощи и сохраненія христолюбиваго воинства, ничего кромѣ истребленія тиранна. Доколѣ, чистѣйшая Дѣво, злополучный родъ Еллиновъ будетъ въ оковахъ нестерпимаго рабства? Доколѣ благородную выю ихъ будетъ попираеть варваръ Оракіанинъ? Доколѣ полумѣсяцъ будетъ царить надъ тѣми областями, въ которыхъ возсіяло въ человѣческомъ образѣ изъ священнаго чрева твоего таинственное Солнце правды? Ахъ, Дѣво! Вспомни, что въ Елладѣ прежде, чѣмъ въ другомъ мѣстѣ, возсіялъ жи-

воносный свѣтъ истинной вѣры. Еллины, первые, протянули руки свои и приняли божественное евангеліе едиnorodнаго Сына твоего, первые признали тебя истинною матерію Божечеловѣка Слова, первые воспротивились тираннамъ, которые тмочисленными мученіями старались исторгнуть изъ сердець вѣрныхъ имя твое досточтимое. Еллины дали міру учителей, которые свѣтомъ ученія своего озарили омраченныя сердца людей... Итакъ, благосердная Маріе, просимъ тебя, ради того привѣтствія — *радуйся*, которое причинило намъ радость, ради того Ангельскаго благовѣщенія, которымъ предназначалось наше спасеніе: возврати намъ нашу честь, подними васъ съ зловонной кучи рабства и возведи на престолъ царскій, вмѣсто оковъ дай скипетръ, вмѣсто плѣна — царство. Если эти молебны наши не склоняютъ тебя къ милосердію, то пусть превлонятъ эти горькія слезы, кои падаютъ изъ очей нашихъ; а если и онѣ недостаточны, то да умоляютъ тебя святыя, непрестанно зывающіе къ тебѣ изъ всѣхъ странъ несчастной Еллады. Зываетъ Андрей изъ Крита, зываетъ Спиридонъ изъ Кипра; зываетъ Игнатій изъ Антиохіи, зываетъ Діонисій изъ Аѳинъ, зываетъ Поликарпъ изъ Смирны, зываетъ Екатерина изъ Александріи, зываетъ Златоустъ изъ Цареграда, и показывая тебѣ жесточайшее тиранство Агарянъ, надѣются, что ты, по безпредѣльному милосердію, освободишь родъ Еллинскій.

Любо мнѣ было читать это молитвенное воззваніе Миниатія.

Сей витія мужественно обличалъ несправедливости властей. Вотъ вамъ образчикъ такого обличенія въ Словѣ его на великій Пятокъ.

«Прошу тебя, Пилать: имѣй терпѣніе и прежде рѣшенія дѣла выслушай два слова,

которые хочу я сказать тебѣ. Дабы отпустить Христа, или Варавву, на что ты спрашиваешь народъ Еврейскій? Вѣдь, ты знаешь, что всѣ они враги Христа; знаешь, что они предали его тебѣ на смерть не за какое либо преступленіе, а только по зависти своей: (*вѣдѣе бо, яко зависти ради предаша Его*). Ты—и властитель и судія. Власть и судъ въ рукахъ твоихъ. Христосъ не повиненъ: это самъ ты говоришь. Варавва—разбойникъ: это самъ ты знаешь. Евреи, осуждающіе Христа, суть явные враги его; и они осудили его только по зависти: это самъ ты вѣдаешь. Не истина ли это? Э! что есть истина? отвѣчаетъ мнѣ Пилать, и взмахнувъ веслами, удаляется. Но постой, Пилать: заклиная тебя Богомъ. Ужели вы, властители и судіи земли, когда судите, не смотрите на истину? Вѣсы, которые вы держите, не суть ли вѣсы правды, отвѣшивающіе истину сполна? Э, что есть истина? говоришь ты мнѣ въ другой разъ; не безпокой меня. Но что я слышу? Истина изгоняется изъ судилищъ? Пилате, подумай, хорошо ли ты поступаешь? Ты освобождаешь Варавву: но онъ—разбойникъ, искусный въ разбояхъ и убійствахъ; въ тюрьмѣ и въ оковахъ пробывши столько времени, онъ не перемѣнилъ своего нрава: опять пойдетъ по дорогамъ, опять будетъ убивать, опять будетъ дѣлать зло, горшее прежняго, а причиною—ты! Что скажешь мнѣ на это? А! молчишь?.. не отвѣчаетъ мнѣ Пилать, не слышитъ, потому что одно словечко заткнуло ему уши. Какое же словечко? «Если ты освободишь Иисуса, говорили ему, *нѣси другъ Кесаря*». Итакъ ради выгодъ своихъ несправедливый судія не смотритъ на истину, не соблюдаетъ правды! А зло отъ сего? развѣ малоость оно?—Пусть погибнетъ весь міръ; что мнѣ до того? У

меня есть свои выгоды, и онѣ советуютъ мнѣ поступить такъ: *я не хочу лишиться дружбы Кесаря*. И вотъ разбойникъ, достойный креста, освобождается, а Сынъ Божій, достойный поклоненія, умираетъ на Крестѣ! Такъ это случается, когда люди судятъ и рядятъ, имѣя въ виду одніѣ выгоды свои».

И это любо мнѣ. Живой проповѣдникъ, Миниата! Живое и слово у него!

Я люблю его, и потому еще нѣсколько рѣчей сообщаю изъ его Итальянской проповѣди о *Вѣрѣ*: — «Двѣ надписи противоположныя видятся на жертвенникахъ Бога, доstopоклоняемаго на землѣ: одна *вѣдомому Богу* у Евреевъ въ Іудеѣ, а другая *невѣдомому Богу* у Афинянъ въ Греціи. Тамъ читается: *вѣдомъ во Іудеѣ Богъ*, потому что узнавъ по многимъ чудесамъ: а здѣсь—*невѣдомому Богу*, потому что онъ не блеснулъ свѣтомъ истинной вѣры. Какая же изъ этихъ двухъ надписей вамъ кажется лучшею? Которую начертать намъ на нашихъ жертвенникахъ, высоко воздвигнутыхъ на развалинахъ Іудейства и идолопоклонства? Чтобы не затруднять васъ отвѣтомъ, я скажу: лучше начертать, *невѣдомому Богу*. Ибо, хоть мы и вѣруемъ въ Бога, но никогда не поднимаемъ очей своихъ, чтобы смотрѣть на небо и дивиться тайнамъ Провидѣнія Божія; вѣруемъ въ Бога, а не проникаемъ въ бездны премудрости Его; вѣруемъ въ Бога, а забываемъ дивное милосердіе Его. Итакъ лучше начертать: *невѣдомому Богу*! Мы вѣруемъ въ Иисуса Христа, родились, состарѣлись въ школѣ Его, и однакоже до сей поры не знаемъ ни чудотворной жизни Его, ни истиннаго ученія Его, ни заслугъ отъ страданій Его, ни пользы отъ славы Его. Итакъ лучше *невѣдомому Богу*! Мы находимся въ церкви Его, а не знаемъ:

чѣмъ доказывается то, что такой-то есть членъ сего тѣла святаго. Мы справляемъ праздники Его, а не понимаемъ ни смысла, ни цѣли ихъ. Мы поворяемся законамъ Его, не понимая о святости Его. Мы принимаемъ Таинства, но вѣдая ихъ дѣйствій. Итакъ лучше *неиздадану Богу!*

«Боже мой! Какая мнѣ польза отъ того, что я родился въ свѣтлый день и обрѣсти свѣта, кои суть истины твои, данныя мнѣ, да вѣрую, когда я вмѣстѣ съ ними иду въ себя мракъ и ночь?»

Во всѣхъ проповѣдяхъ Миниатія слогу — весьма прѣстъ и естественъ. Онъ понятенъ ученымъ и неученымъ. Когда я учился въ риторическомъ классѣ Бостромской семинаріи, тогда читалъ эти проповѣди въ русскомъ переводѣ, и былъ отъ нихъ въ восторгѣ. А слушавшая ихъ тетюшка моя Ольга приговаривала: Костя! Ты у меня будешь попъ, да протопопъ, и архіерей.

ВЪ ВЕНЕЦІИ.

13. — Наставникъ Миниатія въ Флангинскомъ училищѣ православный іерей Францискъ Скуфосъ въ 1670 году напечаталъ свое праздничное Слово, говоренное въ день памяти рождества Предтечи. Оно извѣстно мнѣ по одному заглавію. *Λόγος πατηγυρικὸς ἐκ τῶ ὑμετέριον τοῦ προδρόμου, συντεθεὶς παρὰ τοῦ διδασκάλου Φραγκίσκου ἱερέως τοῦ Σκουφοῦ. 1670. Ἑνετίαν.*

Кромѣ этого Скуфа въ Венеціи у грековъ постоянно были священнопроповѣдники. Событія крѣпа ихъ.

— Николай Властосъ изъ Критскаго города Реимина (1614 г.), и Наваналъ Хикасъ Аенининъ. (1614—1617 г.).

— Осифанъ Ксаванисъ, родомъ Киприянинъ, ученикъ Осифила Коридалоа. (1617—1632 г.).

— Николай Фиоренцасъ изъ города Реимина. (1640 г.).

— Алуей Градениосъ, впоследствии Амвросій, Критянинъ. (1664—1668 г.).

— Вышеупомянутый Францискъ Скуфосъ изъ Бидоніи. (1669 г.).

— Матей Тибадосъ. (1671—1684 г.).

— Николай Папидопулосъ. (1686 г.).

— Иліа Миниати.

(Извлечено изъ книжицы: *Ἑλλήνων ὀρθόδοξον ἀποικία ἐν Βενετία. 1872. Ἑνετίαν*).

НА ОСТРОВѢ КОРФУ.

Слово Божіе проповѣдовали Максимъ Маргуній, Софроній Панкалосъ, Іеремія Каввади и ученики его, Александръ Триволи Піери, Никифоръ Θεοτοки и Поликарпъ Вулгарисъ.

14. — Максимъ Маргуній, родившійся гдѣ то въ Пелопонесѣ и потому прозываемый Пелопонесцомъ, ученикъ Александрійскаго патріарха Мелетія Пига, въ 1589 году былъ уже епископомъ въ Керкирѣ (Корфу): что видно изъ писемъ его къ яѣмцу Давиду Есхелію, писанныхъ тогда на языкахъ греческомъ и латинскомъ *). Его опасалось Венеціанское правительство, какъ бы онъ на Іоническихъ островахъ не подготовилъ общее возстаніе, какъ епископъ способный убѣдить весь тамошній народъ. Посему оно, боясь его, переселило его изъ Корфу въ Венецію, а на содержаніе ежегодно давало ему достаточное жалованье. Тамъ онъ жилъ, мудрствовалъ и скончался отъ сухотки, *ἐκ κολλήτιγῆς αὐτοῦ διαδέσεως*. Въ восточныхъ библіотекахъ я видѣлъ нѣсколько рукописей, содержащихъ воскресныя проповѣди сего Епископа подъ заглавіемъ, Кириакодроміонъ. Любопытство пону-

*) Смотри мое первое Путешествіе по Аеону въ 1845 году. Ч. 1. Отд. 1. стр. 128—127.

дило меня познакомиться съ витійствомъ его; и я цѣлую бесѣду, говоренную имъ въ недѣлю по воздвиженіи креста, перебѣлилъ для себя изъ Аеонорусскихъ рукописи 1614 года. Передаю ее порусски.

Аще кто хочетъ по мнѣ идти, да отвержется себе самаго, и возьметъ крестъ свой и по мнѣ грядетъ.

«Нѣкоторый царь долженъ былъ воевать съ однимъ сильнымъ врагомъ своимъ, и намѣреваясь идти съ тѣмъ, чтобы побѣдить его, позвалъ всѣхъ подданныхъ своихъ слѣдовать за нимъ противъ врага того, и объявилъ имъ, что послѣ побѣды они получаютъ отъ него большіе подарки и великія почести. Развѣ не пошелъ бы за нимъ каждый со всѣмъ усердіемъ? Явно, что всѣ пошли бы въ надеждѣ получить обѣщанные подарки и почести. А ежели для такого временнаго дѣла, которое сегодня есть, а завтра его нѣтъ, каждый спѣшитъ; то кольми паче намъ подобаетъ сегодня идти въ слѣдъ истиннаго царя Господа нашего Иисуса Христа, который зоветъ насъ, потому что идетъ на брань съ великимъ врагомъ діаволомъ съ тѣмъ, чтобы побѣдить его, и объявляетъ намъ, что Онъ дастъ намъ великій даръ и великую честь, да и не что либо временное, которое сегодня есть, а завтра его нѣтъ, не что либо тлѣнное, а нетлѣнное и вѣчное, которое не гибнетъ. Цари сего міра иногда отдумываютъ давать обѣщанное, потому что сами переменчивы, то есть, умъ ихъ скоро обращается къ инымъ предметамъ. А Христосъ никогда не передумываетъ, потому что Онъ не переменчивъ, то есть, изъ такого, каковъ Онъ есть, не дѣлается инымъ. Итакъ послѣдуемъ за нимъ, братіе, и пойдемъ на брань съ нашимъ врагомъ діаволомъ, этимъ неукротимымъ звѣремъ; а какъ пойдемъ, то возьмемъ крѣпкое оружіе

свое, крестъ, по слову военачальника нашего Христа: *аще кто хочетъ по мнѣ идти, да отвержется себе самаго, и возьметъ крестъ свой и по мнѣ грядетъ.* Какое же побужденіе къ сему! А то, что кто хочетъ спасти душу свою, пусть погубитъ ее... Богъ, братіе мои, который сотворилъ небо, человѣка, и весь міръ, не сотворилъ человѣка просто, такъ, какъ создалъ весь міръ, то есть, небо и землю и все, что есть въ нихъ, а съ нѣкоторымъ особеннымъ тщаніемъ и искусствомъ. Это внушаетъ намъ божественное писаніе, говоря: *и сотворилъ Богъ человека, по образу Божію сотворилъ его*; да еще и совѣтъ держалъ до сотворенія его, какъ создать такое существо: *сотворимъ человека по образу нашему и по подобію.* Сему человѣку, кромѣ многихъ другихъ даровъ, коими надѣленъ онъ, Богъ далъ еще и самообладаніе, да будетъ свободенъ: что составляетъ особенное преимущественное свойство существа разумнаго, такъ какъ существо разумное есть существо свободное, свободное же существо есть и разумное. Притомъ человѣкъ рождается; а такъ какъ все рождаемое переменчиво, то и человѣкъ переменчивъ, изъ хорошаго сдѣлался худымъ по причинѣ свободной воли. Повторяю: въ числѣ даровъ, коими Богъ надѣлилъ человѣка, есть также даръ свободы при разумѣ. Богъ создалъ его господиномъ, а не рабомъ, владыкою, а не подчиненнымъ. Посему то и сегодня Онъ, призывая его слѣдовать за нимъ, не принуждаетъ его къ сему, а говоритъ: *кто хочетъ*; не принуждаетъ же, потому что создалъ его свободнымъ; *ибо дарованія Божіи неизмѣнчивы*; то есть, что Богъ далъ, то и остается; и не раскаявается Онъ, что далъ сіе. Онъ не принуждаетъ человѣка, потому что призываетъ его не на малыя дѣла, а на великія, на такія,

кон стоит того, чтобы человеку взяться за них. Посему говорить: *кто хочеть*; и говорить сие не поименно, да не дерзнет кто-либо сказать, — не меня Онъ зоветъ, — и да не извиняется. Ведемъ говорить Господь: *кто хочеть*; и потому каждый долженъ хотѣть, дабы спастись. А кто не хочетъ спастись, тотъ безуменъ, тотъ невѣжда. Однако многіе нынѣ не хотятъ спастись. Ты спросишь: а кто это такой, который не хочетъ спастись? И я скажу тебѣ, кто онъ. Кто не хочетъ слѣдовать за Христомъ, тотъ и не хочетъ спастись. А кто не слѣдуетъ за Христомъ? Тотъ, кто блудодѣйствуетъ, тотъ, кто прелюбодѣйствуетъ, кто мужеложествуетъ, кто сребролюбивъ, кто любостыжательнъ, кто несправедливъ, тотъ, кто дѣлаетъ всякое зло. Такимъ и такимъ говоритъ блаженный Павелъ: «не обманывайтесь; ни блудники, ни идолослужители, ни прелюбодѣи, ни женоподобные, ни мужеложники, ни воры, ни лихоимцы, ни пьяницы, ни злорѣчивые, ни хищники царства Божія не наследятъ». И въ другомъ мѣстѣ говоритъ: «блудниковъ и прелюбодѣевъ осудитъ Богъ». Но ты скажешь: какъ я послѣдую за Христомъ, когда не знаю, какъ это сдѣлать. А надлежало тебѣ знать сие, когда Богъ сотворилъ тебя разумнымъ, и далъ тебѣ умъ, дабы ты вѣдалъ, какъ что дѣлать, и что хорошо. Но такъ какъ ты не знаешь этого, то научись сему отъ учителя твоего Христа; выслушай, что Онъ воимъ намъ говоритъ сегодня, зазывая насъ слѣдовать за Нимъ. Три дѣла сдѣлать Онъ проситъ насъ: первое, *да отвержемся себя самихъ*, второе, *да возьмемъ крестъ нашъ*, третіе, *да послѣдуемъ за Нимъ*.

Но какъ отвергается кто либо отъ себя самого? помни себя и любя себя? Да какъ возможно и отвергаться отъ себя и любить себя?

Выслушай и узнай. Философы дѣлятъ человека на три части, на я, мое и у меня. Я—это разумная душа; Мое—это орудія души и рабы ея, именно, руки, глаза и прочіе члены тѣла; У меня—это имѣнія, богатство и прочія вѣщныя блага. Итакъ, кто любитъ свою душу, тотъ отвергается отъ плотскихъ наслажденій; кто отвергается отъ себя самого, тотъ владѣетъ членами тѣла своего такъ, что они послушны душѣ, тотъ умерщвляетъ мудрованіе плоти, которое, какъ говоритъ Павелъ, есть *вражда на Бога*, тотъ отбѣгаетъ похотѣнія тѣла своего, которое хочетъ вѣсть много, спать долго, пить лишнее, и исполнять иные худыя похотѣнія свои. Посему Павелъ въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *сущіе во плоти, Богу угодити не могутъ*, т. е. исполняющіе худыя хотѣнія свои не могутъ быть угодны Богу. Ибо кто хочетъ угодить Богу, тотъ исполняетъ волю Божию, подобно тому, какъ слуга, желающій угодить господину своему, исполняетъ волю его. Итакъ тотъ отвергается отъ себя самого, кто любитъ себя, а кто любитъ себя, тотъ отвергается отъ плотскихъ похотѣній, кои, какъ ты слышалъ, враждуютъ противъ Бога; тотъ отвергается и отъ того, что у него есть т. е. богатства, славы, гордости и всего прочаго. Это разумѣетъ и Павелъ, когда говоритъ: *насколько вѣншній человекъ тлѣетъ, настолько внутренній обновляется*; то есть насколько кто уклоняется отъ плотскихъ похотѣній своихъ, настолько увеличиваются душевныя блага его. Довольно объ этомъ.

А какъ кто возьметъ крестъ свой? Прежде, нежели узнаемъ сие, провѣдаемъ: что это за крестъ? Богословы говорятъ, что существуютъ четыре креста: первый—познанія, второй—спасенія, третій—жизни, и четвертый—страданія.—Нарицается крестъ познанія, потому

что открываетъ все, что только мы можемъ знать о Богѣ и самую высоту мудрости. Ибо крестъ для погибающихъ есть безуміе, а намъ спасеннымъ сила Божія. А чтобы тебѣ знать это творже, слушай, что говоритъ божественный Павелъ: «Слово крестное для погибающихъ глупость есть, намъ же спасеннымъ сила Божія есть. Гдѣ премудрѣ; гдѣ низиннѣе; гдѣ сопровѣсники вѣка сего; не обунъ ли Богъ мудрость міра сего». Слышннѣ, что крестъ, хоть и безуміемъ кажется Евлинамъ и Евреямъ, есть сила и премудрость Божія? Но почему крестъ есть сила Христа? потому что крестомъ смерть разрушила силу Бога и Отца, т. е. Господь нашъ Іисусъ Христосъ, умершій на немъ. Это скажутъ Павелъ римлянамъ, говоря: «не стыжусь благовѣствованія о Христѣ, потому что сила Божія есть вонку върущену, Іудеи прежде и Евлину». Это скажутъ онъ и въ другомъ мѣстѣ: «ниъ же да не будетъ хвалитисъ; развѣ о крестѣ Христовѣ». Опять, почему крестъ есть мудрость Божія? потому что крестомъ Богъ спасъ погибшихъ. Послушай, что еще говоритъ Павелъ: «Мы же проповѣдуемъ Христа распята, Іудеиъ соблазнъ, а Евлинамъ безуміе, самимъ же званнымъ Іудеимъ и Евлинамъ Христа, Божію силу и Божію премудрость». Почему? потому что безумное у Бога, т. е. крестъ, который кажется безуміемъ, мудрѣе челоѣковъ? Слышннѣ, что крестъ мудрѣе челоѣковъ? Слышннѣ, что онъ сильнѣе ихъ? Ибо то, чего не могла сдѣлать мудрость челоѣковъ, то сдѣлалъ крестъ и спасъ челоѣка, и то, чего не осилили

міръ избралъ Богъ, какъ говоритъ божественный Павелъ. Вотъ эта высота мудрости и глубина познания и составляетъ два конца креста; вышнну его и глубнну, т. е. верхній конецъ и нижній. А еще есть и длина силы и широта любви. Вотъ четыре конца креста! Изъ то и разумѣлъ Павелъ, когда говорилъ: «*дѣе можете уразумѣти со ослима сальтими, что есть широти и долготы, и глубина и высота.*—Вотъ вашъ крестъ познания!—А есть и другой крестъ, который нарицается крестомъ опасенія (*οἰκονομία*). Сей крестъ описуетъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, говоря: *Абѣдѣтъ отецъ Отца,*—вотъ верхній конецъ креста, и *прїидѣтъ съ міръ*—вотъ нижній конецъ его, *нака оставлю міръ,*—вотъ одинъ конецъ поперечника креста, и *радѣи ко Отцу*—вотъ другой конецъ широты его.—Третій крестъ жизни—это умерщвленіе удовъ, сущихъ на землѣ, осмысленіе похотей, о которомъ говоритъ Павелъ: *умертвѣннѣ удовъ ваша сущіа на земли, блудъ, нечистоту, страсть, похоть злуу и любостымакіа, есѣ есѣи идолослуженіе, за кои прїисходитъ гнѣвъ Божїи на сыновъ противленія.* Когда кто отбываетъ похоти плоти своей, тогда бываетъ то, о чемъ говоритъ божественный Павелъ: «сколько внѣшній челоѣвъ тлѣеть, столько внутренній обновляется»; то есть, насколько челоѣвъ составляетъ похотѣнія тѣла своего, настолько усиливается хотѣнія души его; и надобно намъ оставить похоти тѣлесныя, если мы хотимъ, чтобы усиливались хотѣнія души. Ибо не можетъ же челоѣвъ исполнить тѣхъ и другихъ за-

(Галат. V, 17). Если же такъ, то вѣсто не можеть сладить съ этою двоичею. О самъ и Христосъ говоритъ: не можеть кто либо двумъ господамъ служить: или одного возненавидѣть, а другаго возлюбить; не можете работать Богу и мамонѣ. Нельзя исполнять похоти плоти и хотѣнія души; нельзя любить Бога и любить тѣло. Какъ тѣма не имѣеть никакого сродства съ свѣтомъ, такъ и дѣла мирава съ дѣлами свѣта. Мракъ есть диаволъ, а свѣтъ Христосъ. Итакъ, когда кто умерщвляетъ уды, страсти свои, тогда воснѣаетъ крестъ Христовъ, крестъ жизни. — А и еще есть крестъ: это крестъ страданія. И его надобно носить, иногда и умирать за Христа по любви къ Нему, какъ это дѣлали апостолы, мученики и всѣ, которые пролили кровь свою изъ любви ко Христу.

Узналъ ты: сколько есть Крестовъ? Теперь легко узнать и то, какъ носить его; да это стало извѣстно тебѣ уже и изъ того, что мы сказали предъ симъ. Однако послушай, какъ Павелъ учить носить крестъ. *Христу сораспяхся, и къ тому не азъ живу, но живеть во мнѣ Христосъ*. И еще: «всегда мертвенность Господа въ тѣлѣ моемъ ношу». Какую мертвенность? скорби, гоненія, обиды, заушенія, какія онъ претерпѣлъ изъ любви ко Христу. Такову мертвенность носилъ въ тѣлѣ своемъ Павелъ. Къ сему Павелъ нудитъ и насъ, когда говоритъ: *подражатели мнѣ бывайте, какъ и я Христу*. Вотъ такъ носитъ крестъ!

Но недостаточно носить крестъ: надобно еще и слѣдовать за Христомъ. Ибо онъ есть пастырь добрый. И кто есть овца Христова, тотъ за нимъ однимъ и слѣдовать любить. Посему говоритъ Христосъ: «если кто послужитъ мнѣ, да послѣдуетъ, и гдѣ я, тамъ и слуга мой будетъ». — Каждый еретикъ есть послѣдо-

ватель перваго ересоначальника. Манихей чтутъ проклятаго Богомъ Манихея, который училъ, что существуютъ два начала всему, доброе и злое; Савеліане — проклятаго Богомъ Савеллія, сливавшаго св. Троицу, удившаго, что иногда является она, какъ Отецъ, иногда какъ Сынъ, иногда какъ Духъ святой, и три Упостаси сливавшаго въ одну безумно и безбожно; Аріане чтутъ безомыслаго и пронащаго Арія, представлявшаго Святую Троицу разноестествоною, и воображавшаго въ ней Иного и Иного и Иного, Отца несозданнаго и Сына и Духа сотворенныхъ; Македоніане чтутъ богопроклятаго Македонія, который твердилъ, что Духъ есть тварь и не единосущенъ Троицѣ; Евноміане — еретика Евномія; Несторіане — человекопоклонника Несторія, проповѣдовавшаго, что всесвятая Дѣва — не Богородица, а Христородица; Диоскориты чтутъ хульнаго Диоскора, который хульно училъ, что во Христѣ по воочеловѣченіи въ немъ Сына Божія стало одно естество, а не два; Іаковиты — еретика Іакова; Паписты — папу, и прочіе чтутъ первыхъ учителей ихъ. Только мы одни — христіане отъ Христа. За Нимъ и да послѣдуемъ, Его гласа послушаемъ, какъ овцы Его. Если мы за другими послѣдуемъ, а не за Христомъ, то заблудимся, потеряемъ путь, который есть Христосъ и потерпимъ тоже, что потерпѣли и тѣ, которые не послѣдовали за Христомъ, а пошли по слѣдамъ людей. Если же кто скажетъ, что и мы идемъ по слѣдамъ людей, т. е. либо отцовъ церкви, либо апостоловъ; то пусть знаетъ таковой, что ежели мы идемъ по слѣдамъ апостоловъ и отцовъ, то идемъ не за искажителями словъ евангельскихъ, не за шатающимися по иной дорогѣ, нежели на какую указалъ Христосъ, а за тѣми, которые дружно шли вмѣстѣ со Христомъ, никогда не пе-

реиначивали словъ Его, не толковали евангеліе, какъ хотѣлось, и не выдумывали своихъ догматовъ; мы идемъ не за еретиками, сочиняющими новые законы и томы, а за апостолами, которые проповѣдовали вѣру Христа, за отцами, которые уясняли и подтверждали проповѣдь апостоловъ, и за учителями, упрочивавшими вѣру христіанъ, ту самую вѣру, которую проповѣдали апостолы, утвердили святыя отцы и вселенскіе Соборы. А ежели мы идемъ за такими, то идемъ за самимъ Христомъ. Ибо Онъ сказалъ: что свяжутъ и что разрешатъ апостолы, то будетъ связано и разрешено на небѣ. И еще: слушающій ихъ, Христа слушаетъ, и отмѣтающійся отъ нихъ, отъ Христа отмѣтается. Святыя же отцы не только не искажали проповѣди апостольской, но еще уясняли и утверждали ее. Итакъ, когда они говорятъ согласно со Христомъ, то мы идемъ по слѣдамъ ихъ по необходимости, такъ какъ и Христосъ заповѣдалъ намъ идти за ними. Посему да убѣгаемъ отъ всѣхъ тѣхъ, которые не согласны со Христомъ, и искажаютъ слова евангельскія и апостольскія, какъ имъ вздумается и хочется, и да смотримъ на нихъ, какъ на заблуждающихъ еретиковъ, и какъ на членовъ, отсѣченныхъ отъ церкви православною. Но и сами, братіе, да посматриваемъ за собою хорошенько, какъ бы не отторгнуться намъ отъ Главы нашей Христа, и пойдемъ тѣснымъ и прискорбнымъ путемъ, неся крестъ, какъ оружіе крѣпкое, и тамъ вмѣстѣ со Христомъ побѣдимъ врага нашего діавола, а какъ только побѣдимъ его, то найдемъ истинный путь Христовъ, ведущій въ царство небесное, котораго сподобится бы намъ о Христѣ Иисусѣ Господѣ нашемъ, ему же слава во вѣки.

ма просто, языкомъ новогреческимъ, домашнимъ, обыденнымъ. Если бы послушалъ его Димосеенъ, или Θουκιδидъ, или Платонъ, то и тотъ и другой и третій поначалъ бы головою и, улыбаясь, повторялъ бы Маргуниевы слова, ἀφέντι, τοῦτονός, αὐτονός, στήκοσμεν х. т. λ. (въ родѣ нашихъ, ефто, вѣтутти, на чаекотъ); однако подумалъ бы и то, что простецамъ и говорить надобно просто. И я тоже думаю и нимало не порицаю проповѣдника за его обыденный языкъ, а такими разглагольствіями его, какъ напримѣръ, — чловѣкъ дѣлится на три части, на я, *мос* и *у меня*, — *изыдохъ отъ Отца*, вотъ верхній конецъ креста, и *придохъ въ міръ*, вотъ нижній конецъ его, *наки оставляю міръ*, вотъ одинъ конецъ поперечника креста, и *идю ко Отцу*, вотъ другой конецъ того же поперечника, такими разглагольствіями остаюсь доволенъ.

15.—Послѣ Маргуніа въ Корфу святительствоваъ епископъ Софроній Панкалосъ, родомъ Критянинъ. Онъ въ 1632 году былъ наставникомъ въ Флангиніанскомъ училищѣ въ Венеціи *) Слово его въ великій Пятокъ, переписанное въ 1638 году вмѣстѣ съ разными Словами иныхъ проповѣдниковъ монахомъ Парееніемъ, я читалъ въ книгохранилищѣ монастыря Аеоноксенофонтовскаго **). Это Слово начинается воспоминаніемъ о Троянской царицѣ Екавъ, оплакивавшей смерть Гектора. Странно!

16.—Въ главномъ городѣ острова, о которомъ идетъ рѣчь, въ прошломъ столѣтіи су-

*) Ελληνων ὀρθοδόξων ἀποκλῖα ἐν Βενετία 1872. Ενετήσιον. σελ. 107.

**) Вотъ заглавіе и начало его. Τοῦ σεφτάτου ἐπισκόπου Κηθάρων Σοφρονίου τοῦ Παγκάλου Λόγος ἐπίτριστος εἰς τὸ ζωοποιῶν

ществовало Еллинское училище. Въ 1762 году начальствовалъ и училъ въ немъ Іеремія Каввади. Тогда лучшіе ученики его въ день рождества Богоматери приносили свои рѣчи; и онѣ напечатаны въ Лейпцигѣ въ 1766 году in 8° вѣстѣ съ Похвальнымъ Словомъ Богородицы, которое сочинилъ и говорилъ въ церкви названный священноучитель *)

Этотъ же Каввади въ санѣ пресвитера и архимандрита говорилъ увѣщательное Слово ученикамъ своимъ противъ Волтера и послѣдователей его. Оно напечатано было въ Венеціи въ 1802 году подъ заглавіемъ: *Μαχαρίου πρεσβυτέρου καὶ ἀρχιμανδρίτου Καβαδίου Λόγος παρανετηκὸς πρὸς τοὺς ἰδίους μαθητὰς, ἡ κατὰ Οὐδεταέρου καὶ τῶν ὁπαδῶν. Ἐνετίησιν. 1802. εἰς 8°.*

17.—Въ той же Венеціи въ 1786 году напечатано Похвальное Слово св. Спиридону Тримифунтскому чудотворцу, сочиненное Александромъ Тривали—Піери Беркнрейцомъ. Оно извѣстно мнѣ только по заглавію: *Λόγος ἐγκωμιαστικὸς εἰς δόξαν τοῦ ἐν ἀγίοις πατρὸς ἡμῶν Σπυρίδωνος τοῦ θαυματουργοῦ, συντεθεὶς παρὰ Αλεξάνδρου Τριβόλι Πιέρι τοῦ Κερκυραίου. Ἐνετίησιν. 1786. εἰς 4°.*

18.—Послѣ этихъ малоизвѣстныхъ проповѣдниковъ въ Корфу славился краснорѣчіемъ своимъ извѣстѣйшій и у насъ Никифоръ Θεοτοки. Узнаемъ житіе его и выслушаемъ хоть двѣ бесѣды сего знаменитаго витія.

Онъ произошелъ на свѣтъ въ 1731 году

отъ благородныхъ и именитыхъ родителей въ городѣ Корфу, тамъ же учился, поступилъ въ монастырь и посвятилъ себя на служеніе Церкви и народу своему. Проповѣданіе его въ Корфуйскихъ церквахъ началось еще въ цвѣтущемъ возрастѣ его: даже уцѣлѣла книга, содержащая говоренныя имъ тогда Слова. Изъ Корфу пригласили его въ Константинополь. Здѣсь онъ поступилъ въ домъ князя Григорія Гики и преподавалъ науки дѣтямъ его, а пересматривая бібліотеку сего благороднаго семейства, нашелъ въ ней рукопись, содержащую между прочимъ *Ποσλ-δωανіе* святоотеческихъ толкованій первыхъ осьми книгъ Ветхаго Завета подъ заглавіемъ, *Σειρὰ τῶν πατέρων*. Эта рукопись была разсмотрѣна имъ и перебѣлена его собственною рукою съ тѣмъ, чтобы напечатать ее при помощи князя Гики, какъ полезную для церкви: что впоследствии и было исполнено имъ въ Лейпцигѣ.

Случилось: Никифоръ въ патриаршей церкви говорилъ надгробное слово при отиѣваніи княгини Гики въ присутствіи вселенскаго владыки Самуила и многочисленныхъ христіанъ. Но не понравилось это Слово сему владыкѣ, потому ли, что робко было говорено молодымъ священнопроповѣдникомъ, или потому, что было очень длинно; и владыка, приподнявшись съ своей кафедры, сурово прервалъ проповѣдника и велѣлъ ему сойти съ амвона. Тотчасъ молодой монахъ замолчалъ и вышелъ изъ церкви. А народъ зашумѣлъ, думая, что обида нанесена не проповѣднику, а княжескому семейству, но успокоился ради святоотчій мѣста.

*) Вотъ заглавіе этой печатной книжицы. *Αυτὴ νεόθεν λη καὶ νεόθεν ἐκ τοῦ Λεμῶνος τοῦ κατὰ Κέρκυραν κοινού φροντιστηρίου, ὅτε Πρωτόλετα παιδείας, ἔτινα παρὰ τινῶν πρωτοπείρων μαθητῶν τοῦ αὐτοῦ ἐκινήθησαν καὶ ἐκφωνήθησαν 1762 κατὰ τὴν ἡμέ-*

учители, которых заинтересовалъ еще Кутеній Вуларисъ, постигнувши познаться съ Θεοτοκίємъ, и многократно бесѣдовали съ нимъ по латински и еллини. Однажды они попросили его снзавъ проповѣдь въ греческой церкви, которая находилась въ семь торговомъ городѣ: а наступила тогда годовая ярмарка послѣ Пасхи, и въ Лейпцигѣ съѣхалось множество купцовъ, греческихъ, армянскихъ и славянскихъ. Молодой монахъ заблагоразсудилъ удовлетворить любопытство университетскихъ ученыхъ и сказать слово назиданія собратіямъ по вѣрѣ, и говорилъ 1) о божественномъ основателѣ христіанства, какъ законодатель, 2) о самомъ законодательствѣ его и 3) о народахъ, принявшихъ законъ Христовъ. Таково было расположение и содержаніе его слова. Въ немъ Θεοτοки самыми свѣтлыми и блестящими чертами изобразилъ свойства законодателя, который, воочеловѣчившись, сдѣлался для насъ образцомъ всякаго совершенства, потомъ изложилъ превосходство Евангельскаго закона, и наконецъ далъ почувствовать сверхъестественную силу слова Божія, живописавши печальное состояніе идолопоклонническаго общества во время пришествія Спасителя. По окончаніи сей проповѣди и службы слушатели вышли изъ церкви, одни, умиленные, утвержденные въ вѣрѣ и спокойные сердцемъ, а другіе довольные новостію Слова и умомъ священнопроповѣдника.

Изъ Лейпцига Θεοτοки приглашенъ былъ въ наниъ Петербургъ, и здѣсь рукоположенъ въ санъ епископа Новороссійскаго; а наеодра его была въ Астраханѣ. Туда приходили къ нему нани старовѣры—раскольники съ своими недоумѣніями и вопросами, и многіе изъ нихъ были вразумлены имъ и возвращены въ православную церковь. Кромѣ ихъ Θεοτοки, въ бытность

свою въ Астрахани, престигъ нѣсколькихъ Татаръ магометанъ.

Случилось: Еписъ Потемкинъ, второе Я Епаторины, обозрѣвалъ города, основанные имъ у Буга и Днѣпра. Въ одинъ большой праздникъ онъ пригласилъ къ своему столу архіепископа Никифора и многихъ генераловъ, сухпутныхъ и морскихъ. Но такъ какъ этотъ праздникъ былъ въ день постный, а снѣди для гостей были приготовлены скромныя, постныя не только для одного архіерея, то Пресвященный архіепископъ отказался отъ стола, и, по благовѣстивъ его, ушелъ изъ дома Потемкина. Такой поступокъ его оскорбилъ сего князя и прочихъ. Оскорбленіе смѣнилось враждою къ архіепископу и заппаніемъ его въ многотрудномъ управленіи епархіею. Завѣтивъ и обсудивъ все это, Пресвященный Никифоръ отказался отъ архіерейской каеодры, которую занималъ много лѣтъ съ пользою для многихъ и многихъ, и въ 1801 году возвратился въ свою отчизну; однако и здѣсь пробылъ недолго, и опять возвратился въ Россію, гдѣ и поселился въ московскомъ Даниловомъ монастырѣ. Тутъ скоро послѣдовала кончина сего достойнаго архимастыря на 70-мъ году отъ рожденія.

Слова, говоренныя имъ въ Корфу въ великій постъ, когда онъ былъ еще іеромонахомъ, напечатаны были въ Лейпцигѣ въ 1766 году, подъ заглавіемъ: Λόγοι εἰς τὴν ἀγίαν καὶ μεγάλην τεσσαρακοστὴν παρὰ Νικηφόρου ἱερομονάχου Θεοτόκη τοῦ Κερκηραίου, Ἐν Αλεξίᾳ. 1766. εἰς 4°.

А *Κυριακοδρομίον* его, т. е. Кругъ воскресныхъ проповѣдей въ круглый годъ, въ четырехъ томахъ въ большую четверть листа, напечатанъ въ 1840 году въ Афинахъ издвненіемъ Зосима. Это изданіе я имѣю въ своей библиотекѣ, и съ него перевожу слѣдующія двѣ бесѣды:

Бесѣда, говоренная послѣ толкованія 12-й главы посланія Павла къ Римлянамъ, начиная съ стиха 6 до 14-го въ шестую недѣлю.

«Великое недоумѣніе возбуждаютъ въ душѣ всякаго благочестиваго человѣка нынѣ чтенныя, священныя и богодухновенныя, слова богоноснаго Павла. Онъ сперва повѣдалъ, что современные ему христіане имѣли разныя дарованія, данныя имъ божественною благодатію, потомъ перечислилъ эти дарованія. Вотъ онѣ: пророчество, царственное служеніе, учительство, слово утѣшенія, податливость, начальническое настоятельство, милостыня, любовь, братолюбіе, смиреніе, тщательность, ревность, послушаніе, упованіе, терпѣніе, молитва, состраданіе, страннолюбіе, непамятозлобіе. Кто же не знаетъ, что вся сія, кромѣ пророчества, суть добродѣтели? Явно, что по сему апостольскому ученію добродѣтели суть дары Бога. Но ежели такъ; то добродѣтель—уже не мое дѣло. *«Аще по благодати,—говоритъ тотъ же апостолъ,—то не отъ дѣла: зане благодать уже не бываетъ благодать; аще ли отъ дѣла, кому нѣсть благодать: зане дѣло уже нѣсть дѣло.* А ежели добродѣтели суть дары Бога, то для чего Онъ требуетъ ихъ отъ насъ, и спасаетъ исполняющаго ихъ, а вѣраждящаго объ исполненіи ихъ наказываетъ? Напримѣръ: Богъ не далъ мнѣ дара любви; такъ почему же требуетъ ея отъ меня и узаконяетъ, чтобы я любилъ Его всѣмъ сердцемъ и всею душею, а ближняго моего, какъ себя самаго? Почему я наследую вѣчное царство Его, ежели сохраняю ту и другую любовь, и буду осужденъ на вѣчное мученіе, ежели обѣ онѣ будутъ мнѣ чужды?

Рѣшеніе такого недоумѣнія мы легко найдемъ, коль скоро вниманемъ въ сущность предмета.

Возлюбленные братіе мои! Добродѣтель есть и дѣло человѣка, и даръ Бога. Это повидному странно и претивно словамъ Павла, однако истинно и согласно съ апостольскимъ ученіемъ его. Есть два вида добродѣтели: добродѣтель естественная, и добродѣтель благодатная. Первая есть дѣло человѣка, вторая—даръ Бога. Такъ какъ человѣкъ созданъ по образу и подобію Божію, то хотя, послѣ грѣха прародительскаго, и *приложитъ помысленіе ему на злоя отъ юности его* (Быт. 8, 21), но остались въ немъ и познаніе добродѣтели и сила, совершающая ее, потому что то и другое насаждено въ естествѣ его. Слѣдовательно человѣкъ, ведомый свѣтомъ естественнаго познанія и укрѣпляемый силою природы его, можетъ совершать дѣла добрыя. Это видимъ мы у вѣчныхъ философовъ. Климій, ученикъ Пифагора, своимъ собственнымъ умомъ постигъ, что мы должны почитать Бога, и силою воли своею понудилъ себя не клясться именемъ его, и уличивать три таланта въ случаѣ клятвы. Діогенъ презрѣлъ всякую тѣлесную нѣгу, и жилъ въ тѣсной бочкѣ. Братисъ бросилъ въ море все свое богатство. Сократъ съ великою кротостію и терпѣливостію уживался съ тѣмъ человѣкомъ, который ударилъ его по лицу такъ сильно, что оно распухло. А Периклъ выказалъ такое незлобіе въ отношеніи къ тому базарному человѣку, который поносилъ его цѣлый день, что ночью, когда онъ уже усталъ проносить и долженъ былъ уйти домой, отправилъ его туда съ фонаремъ. Видимъ мы даже и нынѣ у нѣкоторыхъ народовъ, не имѣющихъ закона Божія, и особенно у Индѣйцевъ, видимъ людей и цѣломудренныхъ, и кроткихъ, и справедливыхъ, и воздержныхъ, и обуздывающихъ страсти свои разными способами. Откуда же такая

добродѣтельность у оныхъ мужей древнихъ, и даже у нынѣшнихъ? Какой законъ понуждалъ тѣхъ, понуждаетъ и этихъ исполнить сіи добродѣтели? Какой, если не естественный? *Языцы не имущи закона, естествомъ законная творятъ, сіи закона не имущи сами себя суть законъ* (Римл. 2, 14).

А что всякая добродѣтель есть даръ и отъ Бога, въ этомъ увѣряетъ насъ не только нынѣ чтенное, богодухновенное, слово Павла, но и нашъ разумъ. Ибо что такое—добродѣтель? Доброе дѣло. А кто другой естественно имѣетъ безпредѣльную и постоянную доброту, если не Богъ одинъ? И какое иное главное свойство доброты, если не податливость? И такъ изъ сего существенно благаго Бога, какъ изъ приснотекущаго источника, изливаются всѣ добродѣтели и даются достойнымъ людямъ. Посему-то апостолъ Іаковъ говорить: *всяко дающее благо, и всякъ даръ совершенъ свыше есть сходяй отъ Отца свѣтовъ*: и Павелъ вѣщалъ: *любви Божіа излился въ сердца наша духомъ святымъ, даннымъ намъ*. (Римл. 5, 5).

Однако есть большое различіе между добродѣтелию естественною и благодатною. Первая—несовершенна и запятана страстями нашими, а вторая—совершенна и свободна отъ всякой страстности. Тѣ, которые одною естественною силою дѣлаютъ добро, пятнаютъ оное страстями плотскими, или чернятъ дымомъ тщеславія. Хороши протость и терпѣніе Сократа: однако запятала ихъ мстительность; ибо онъ на челѣ своемъ начерталъ ния и дѣло давняго ему пощечину челоуѣка. Похвально самоотверженіе Братиса: но весь блескъ его угасило темное славолубіе; ибо онъ, бросивъ богатство

и въ все доброе силою даннаго имъ отъ Бога дарованія, добродѣтель свободна отъ всякой страстности, свѣтла какъ солнечный лучъ, и блистаетъ, какъ блестятъ небесныя звѣзды. Божественные апостолы, отъ Бога принявшіе благодатныя добродѣтели, не только не мстили гонителямъ своимъ, но укоряемые благословляли укоряющихъ, гонимые терпѣли, хулимые молчали о хулителяхъ, да исправятся они (1. Коринт. 4, 12. 13). Павелъ презрѣлъ все мірское и считалъ оное соромъ (Филиппис. 3, 8), а отъ тщеславія, т. е. отъ желанія почести, воздаваемой людьми совершителямъ великихъ добродѣтелей, былъ такъ далекъ, что во время путешествій своихъ провозглашалъ и писалъ, что онъ есть первый грѣшникъ и недостойнъ имени апостола (1 Тимое. 1, 15.—1 Коринт. 15, 9).

Различіе между добродѣтелию, даруемою Богомъ, и добродѣтелию естественною таково, что вторая безъ первой ничего не стоитъ. *Аще кто будетъ и совершенъ въ сыньхъ челоуѣческихъ, отсутствующей твоей премудрости, ни во что же счѣтается*. Премудр. Соломонъ о добродѣтели, которая и есть премудрость истинная, когда изливалъ молитву свою предъ Богомъ. Хотя бы ты имѣлъ всю вѣру, какую рождаетъ сила ума твоего, но если не получилъ дара вѣры отъ Бога, то вѣра твоя ни во что ставится. Хотябы ты имѣлъ всю силу любви, какую даетъ природа, но если не изліется въ сердце твое любовь Божіа, то она любовь твоя ни во что становится. Апостолы, слушая небесное ученіе Іисуса Христа, и видя множество изумительныхъ чудесъ его, увѣровали, что Онъ есть Сынъ Бога живаго: од-

ственного дара вѣры. *Приложи намъ вѣру:* говорили они. (Лук. 17, 5). Получили они и этотъ даръ, когда сошелъ на нихъ Духъ святой. Павелъ по природѣ своей былъ ревнитель (Галат. 1, 4), но такой страстный, что гналъ церковь Христа (Галат. 1, 13) и старался истребить увѣровавшихъ въ него: а когда Богъ ниспослалъ въ сердце его даръ ревности, тогда возсіялъ свѣтъ ревности безстрастной и святой; тогда узналъ міръ: какая ревность есть истинная и совершенная.

Но ежели естественная добродѣтель, скажешь ты, ни во что ставится, когда нѣтъ добродѣтели благодатной: значитъ, добродѣтель естественная излишня, а слѣдовательно излишне и стараніе о приобрѣтеніи ея. Но развѣ не слышишь ты, какъ сказано о ней? Сказано, что она ни во что ставится, а не сказано, что она есть ничто. Почему же? да потому, что она prepares сердца наши къ тому, чтобы они были сосудами способными къ принятію даровъ божественныхъ. А посему необходимо, чтобы мы всячески старались увеличивать и укрѣплять ее. Она сама по себѣ ни во что ставится, какъ несовершенная: однако когда мы имѣемъ ее, тогда дается намъ отъ Бога и прибавленіе, т. е. божественный даръ, съ помощію котораго мы достигаемъ высоты чистой и совершенной добродѣтели. *Иже бо имать, дастся ему, и прибудетъ ему:* сказалъ Господь. (Матѣ. 13, 12). Кто не заглушилъ сѣменъ добродѣтели въ природѣ своей, и они дали ростки добродѣтели естественной, тому Богъ дастъ и благодатную добродѣтель. А въ комъ заглуши естественныя сѣмена добродѣтели и не дали ростковъ, въ томъ засыхаютъ и тѣ самыя силы естественныя, посредствомъ коихъ совершается добродѣтель. Какъ только въ тебѣ появится ростокъ вѣры,

Богъ тотчасъ дастъ тебѣ небесный даръ вѣры. Отъ сего дара вѣра твоя бываетъ горяча, какъ зерно горчичное, и чудодѣйственна, какъ вѣра святыхъ чудотворцовъ. Какъ только появятся въ тебѣ проблески надежды, Богъ тотчасъ дастъ тебѣ божественный даръ упованія, съ которымъ надежда твоя на Бога становится крѣпка такъ, что ты ни на что человѣческое не надѣешься, а на одного Бога возлагаешь все упованіе свое, какъ это дѣлали всѣ оставившіе міръ досточтимые отцы преподобные. Какъ только покажутся въ тебѣ нѣжныя вѣи любви, Богъ тотчасъ возжигаетъ въ сердцѣ твоёмъ огонь любви божественной; и тогда любовь твоя бываетъ такъ сильна, что изъ любви къ Богу и жизнь твою отдашь смерти, какъ это дѣлали сонмы всехвальныхъ и побѣдоносныхъ мучениковъ. Когда произволеніе твое склоняется дѣлать добрыя дѣла, тогда Богъ дастъ тебѣ даръ добродѣтели. *Имущему бо дано будетъ* (Матѣ. 25, 29).

Вотъ какъ разрѣшается вышереченное недоумѣніе. Ищетъ въ насъ Богъ добродѣтели естественной, дабы дать намъ добродѣтель благодатную, возвышающую насъ на степень добродѣтели совершенной; закономъ же обязываетъ насъ быть добродѣтельными, дабы и естественныя силы наши побудить къ совершенію добродѣтели естественной, и готовность воли усилить для исполненія добродѣтели благодатной; а награждаетъ принявшаго божественныя дары добродѣтели за то, что онъ сдѣлался достойнымъ принять ихъ, выростивъ сѣмена добродѣтели естественной, наказываетъ же принявшаго эти дары за то, что вознерадѣвъ о добродѣтели естественной лишился и благодатной.

Итакъ мы, братіе становимся безотвѣтны, когда вознерадѣвши о дѣлахъ добрыхъ, пада-

емъ въ пропасти грѣха; Богъ далъ намъ умъ; и онъ разсуждаетъ, яко мудрый судія: какъ велика и какова польза отъ добродѣтели, какъ великъ и каковъ вредъ отъ грѣха. Онъ вложилъ въ насъ совѣсть и она, какъ добрый совѣтникъ, совѣтуетъ намъ благодѣланіе и удаленіе отъ грѣха, хвалитъ и успокоиваетъ насъ, когда мы дѣлаемъ добро, обличаетъ и мучитъ, когда творимъ грѣхъ. Богъ насадилъ силы въ естество наше; и онѣ суть слуги и орудія добродѣтели; далъ законы, и они суть свѣтильники, освѣщающіе намъ стези добродѣтели; явилъ пророковъ, какъ наставниковъ въ добродѣтеляхъ; послалъ Сына своего въ міръ; и Онъ есть свѣтъ, свѣтящій всякому человѣку на пути спасенія, совершенный образецъ добродѣтелей, и всемогущій содѣйственникъ всѣмъ добрымъ дѣламъ; послалъ и апостоловъ, и они суть свѣтила блестящія и руководящія къ доблестямъ; проповѣдалъ Евангеліе, и оно есть великая труба, оглашающая хвалу и воздаяніе за добродѣтель, и стыденіе и наказаніе за грѣхъ.

Боже мой всещедрый! Поистинѣ безпредѣльна любовь Твоя къ человѣку, и неизмѣримо и безконечно человеколюбіе твое. Ты далъ намъ подмоги для совершенія добродѣтели, и внутреннія и внѣшнія, и тѣлесныя и духовныя, и земныя и небесныя, и всегда у тебя готова благодать на помощь намъ, если только склоняется воля наша къ исполненію святыхъ заповѣдей твоихъ. Что же можетъ защитить насъ, когда мы, презрѣвши все, что сдѣлалъ для насъ Богъ, дабы пособить намъ быть добродѣтельными, вмѣсто добра дѣлаемъ зло? Какая у насъ надежда спасенія? Какое убѣжище у насъ, отчаянныхъ грѣшниковъ? Одна у насъ надежда, одно и убѣжище: надежда обращенія къ добру и убѣжище покаянія. Когда сердце

наше дѣйствительно склонно къ такому обращенію и душа наша къ покаянію, тогда и Богъ пошлетъ намъ даръ обращенія и покаянія. Послѣ покаянія же получивши прощеніе грѣховъ нашихъ, и потомъ идучи бодренно по стези добродѣтели, мы вступимъ на вѣчное царство Господа Іисуса Христа. Аминь.

Бесѣда, говоренная послѣ толкованія воскреснаго Евангелія о разслабленномъ.

Одинъ ли грѣхъ былъ у разслабленнаго, или много? и ежели одинъ, то какой? Излишне и бесполезно изслѣдованіе предметовъ, о которыхъ умолчало священное писаніе. Слова, *се здравъ былъ еси, ктому не согрѣшай, да не горше ти что будетъ*, доказываютъ, что разслабленный мучился тридцать восемь лѣтъ за грѣхи свои: а какой былъ у него особый грѣхъ, объ этомъ умолчалъ Евангелистъ, дабы мы поняли, что не только за такой грѣхъ, какой учинилъ разслабленный, но и за всякій другой наказываетъ Богъ нераскаяннаго грѣшника.

Когда мы думаемъ, что ни ангелъ, ни человѣкъ не могъ уврачевать язву перваго грѣха двухъ прародителей; когда думаемъ, что для прощенія сего грѣха нужны были божественное снисхожденіе свыше и воплощеніе Сына Божія, и страданіе, и крестъ и кровь, и смерть; тогда вполне узнаемъ: какова тяжесть грѣха. Только одна кровь Сына Божія могла опять соединить Бога и человѣка. А сила и благодать сей неоцѣненной крови, понынѣ изливаемой на жертвенникахъ христіанъ православныхъ, очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха (1 Іоан. 1, 7).

Грѣхъ есть нарушеніе закона. Въ нарушеніи же его мы усматриваемъ тройственность: законодателя, законъ и нарушителя закона. Сколько глубже вникаешь ты въ каждый изъ этихъ трехъ предметовъ, столько лучше узнаешь: какое зло есть грѣхъ.

Законодатель есть Тотъ, Который изъ ничего сотворилъ небо и землю, и море, и все въ нихъ. Онъ, взявъ персть земли, создалъ человѣка; вдунулъ въ лице его дыханіе жизни, сотворилъ его по образу своему, помѣстилъ въ раю сладости, поставилъ господиномъ и царемъ всей земли, и *все покорилъ подѣ ногѣ еѣ* (Псал. 8, 6). Онъ ради спасенія души согрѣшившаго человѣка сошелъ на землю, воплотился отъ Духа святаго и Маріи дѣвы, во-человѣчился, пострадалъ, какъ осужденный, умеръ на древѣ крестномъ. Законодатель, — говорю, — есть Тотъ, которому служатъ ангелы, повинуются тварь и предъ которымъ мнутся стихіи, трепещутъ бѣсы. Законодатель есть Тотъ, Который однимъ мановеніемъ своимъ измѣняетъ небо и землю и преисподняя, и все видимое и невидимое. Законодатель есть праведнѣйшій судія и вѣстѣ милосерднѣйшій Богъ, который вѣчное царство обѣщаетъ соблюдающимъ законъ Его, и нескончаемое мученіе нарушающимъ оный. Итакъ лице такого законодателя пречестно, могущество безпредѣльно, слава неизреченна, власть неограниченна, благость неизмѣрима, правосудіе неумытно, благодѣяніе нескончаемо, судъ неумолимъ.

А законъ, который Богъ, законодатель, далъ человѣкамъ, весь полезенъ людямъ. Онъ есть свѣтильникъ и свѣтъ. *«Свѣтильникъ ногамъ моимъ законъ твой, и свѣтъ стезямъ моимъ»* (Псал. 118, 104). Какъ свѣтильникъ, онъ освѣщаетъ умъ твой, а какъ свѣтъ, ведетъ тебя по стези спасенія. Смотри же: какую выгоду приобрѣтаютъ въ семъ мірѣ всѣ тѣ, которые соблюдаютъ законъ Божій, и какой ущербъ и вредъ получаютъ тѣ, которые нарушаютъ его. Кого уважаетъ міръ? воровъ ли и хищниковъ, или правдивцовъ и не зорящихся на чужую собственность? Кого почи-

таетъ міръ? прелюбодѣевъ ли и ненасытимыхъ, или воздержныхъ и цѣломудренныхъ? Кому вѣряешь ты серебро свое? разбойникамъ ли, убійцамъ ли, лжесвидѣтелямъ ли, или тѣмъ, которые никому не вредятъ, благодѣлствуютъ ближнимъ своимъ и ненавидятъ ложь? Кого мы хвалимъ? человѣка ли почитающаго отца и мать свою, или того, который презираетъ и поноситъ родителей своихъ? Весь міръ, братіе, исполнителей заповѣдей Божіихъ почитаетъ и хвалитъ, имъ вѣритъ, имъ даетъ въ долгъ, и всячески помогаетъ, а нарушителей закона порицаетъ, подозрѣваетъ и бѣжитъ отъ нихъ. Итакъ добродѣтельные люди еще въ мірѣ семъ получаютъ честь и уваженіе, какъ залогъ воздаянія будущаго, а послѣ настоящей привременной жизни ихъ ожидаетъ радость неизглаголанная, и свѣтъ невечерній, и царство небесное, и жизнь вѣчная. *Аще хочещи внити въ животъ, соблюди заповѣди* (Матѣ. 19, 17).

Примѣчай же безпредѣльное челоуколюбіе Бога. Онъ всѣ заповѣди свои включилъ въ одну добродѣтель, любовь: *Исполненіе закона любви есть* (Римл. 13, 10): и такимъ образомъ сдѣлалъ законъ свой не только полезнѣйшимъ, но и легкимъ и удобнымъ, и потому сказалъ: *ио мое благо, и бремя мое легко есть* (Матѣ. 11, 30). Въ самомъ дѣлѣ, какую трудность, или какую тяжесть имѣетъ сладчайшая добродѣтель любви? Для того, чтобы любить, ни трудиться не надобно, ни потъ проливать. Захотѣлъ, и полюбилъ! А когда этотъ богодарованный ростокъ укоренится въ сердцѣ твоёмъ, тогда приноситъ радость, миръ, долготерпѣніе, благость и всякую другую добродѣтель. Итакъ законъ Божій полезенъ въ настоящей жизни, спасителенъ для будущей, легокъ и удобенъ на дѣлѣ, сладостенъ и плодотворенъ для сердца. Довольно о законодатель

и законъ. Послушайте и о томъ: кто есть нарушитель закона.

Нарушитель есть презритель закона, который нарицается и грѣшникъ. А такъ какъ презрѣніе закона относится и къ законодателю, то явно, что такой грѣшникъ презираетъ и Бога. О, несчастный грѣшникъ! Ты, тварь, возстаешь противъ Творца своего? противъ Спасителя своего? противъ Судии своего? Если бы законъ былъ неудобноисполнимъ, ты могъ бы извиняться слабостію своею; если бы онъ былъ вреденъ, ты отговаривался бы, ссылаясь на боязнь свою. Но законъ удобоисполнимъ, законъ полезенъ и спасителенъ. Посему же и Богъ справедливо негодуетъ на грѣшниковъ, и строго наказываетъ согрѣшающихъ.

Отверзаются хляби небесныя, и вся земля потопляется водою. Огонь дождятъ облака и сожигаютъ Пятиградіе. Десять страшныхъ казней бичуютъ Египетъ. Фараонъ со всѣмъ воинствомъ тонетъ въ пучинѣ морской. Разсѣдается земля и поглощаетъ Даавана и Авирона. Получаютъ проказу Маріамъ, Озіа и Гіезій отъ головы до ногъ. Разслабляется рука Озы. Мертвыми падаютъ Ананія и Сапфира. Ослѣпляются глаза Елимы волхва. И весьма многія другія проявленія гнѣва Божія на грѣшниковъ находимъ мы въ божественномъ Писаніи. Да и нынѣ мы видимъ наказуемыхъ нарушителей закона Божія и исполненіе пророческаго слова: *за беззаконіе наказалъ еси человека, и истаялъ еси яко паучину душу его* (Псал. 38, 12). У такого человѣка земля, хоть и воздѣланная, не даетъ плода своего, а многотрудная

Но почему, — говорятъ нѣкоторые, — многіе грѣшники не только никакъ не наказываются, но еще живутъ благополучно и во всемъ успѣваютъ въ настоящей жизни? Вѣдь, о семъ недоумѣвалъ и великій пророкъ Іеремія, и говорилъ: *что яко путь нечестивыхъ сплется; угобзишася вси творящии беззаконіа* (гл. 12, 1). Но онъ же тотчасъ и рѣшилъ недоумѣніе свое, говоря: *близъ еси ты устъ ихъ, далече же отъ утробъ ихъ* (ibid. ст. 2): и подъ устами разумѣя вѣщныя и временныя блага, кои даруетъ имъ Богъ, а подъ утробами — блага внутреннія и вѣчныя, кои далекі отъ нихъ по причинѣ грѣховъ ихъ, наконецъ объявляя и наказаніе, которому обречаются злополучные: *собери ихъ яко овцы на заколеніе, и очисти ихъ въ день заколенія ихъ* (Ibidem. ст. 3). А боговѣщательный апостолъ строго обличаетъ того грѣшника, котораго не наказываетъ Богъ, обличаетъ какъ презрителя благодати, терпѣнія и долготерпѣнія Бога, и какъ не сознающаго, что Богъ самою благодію своею призываетъ его къ покаянію, обличаетъ, говоря: *Нераскаянне, что ты думаешь о Богѣ? Или о богатствѣ благодати Его и кротости и долготерпѣнія нерадиши, невѣдый, яко благодать Божія на покаяніе тя ведетъ* (Римл. 2, 4). Такимъ образомъ, ежели нѣкоторые грѣшники остаются ненаказанными въ семъ мірѣ, это бываетъ по благодати Бога, призывающей ихъ къ покаянію. Но горе имъ, когда ожесточится сердце ихъ, и не покаются они! Ибо тогда они, несчастные, сокровиществу ютъ себѣ весь Божій гнѣвъ въ страшный

темъ, то всѣхъ нарушителей заповѣдей своихъ онъ наказываетъ равно. А поелику у насъ не одна жизньъ, а двѣ, временная и вѣчная, по сему Онъ иныхъ, у которыхъ грѣхи легче, наказываетъ въ жизни настоящей, дабы мы, видя наказаніе и боясь праведнаго гнѣва Его, избѣгали грѣха, а другихъ, т. е. тягчайшихъ грѣшниковъ, оставляетъ безъ наказанія, дабы увѣрить насъ, что есть жизньъ будущая и судъ съ воздаяніемъ будущій.

Итакъ, христіанинъ, когда ты видишь беззаконнаго человѣка въ счастіи, не завидуя счастію его и не желая подражать ему. *Не ревнуй лукавствующимъ, ниже завиди творящимъ беззаконіе* (Псал. 36, 1. 2). Почему же такъ? Потому что они *яко трава скоро изсхнутъ и яко зелье злака скоро отпадутъ* (Псал. 36, 2). Когда видишь славу и возвышеніе грѣшниковъ, ничеда не удивляйся этому, ибо *грѣшники поимуютъ. Врази же Господни, внигда прославятся имъ и вознесутся, исчезающе яко дымъ исчезающа* (Ibid. ст. 20). Не соблазняйся, когда видишь нечестиваго, превознесеннаго какъ кедръ Ливана; ибо, — говоритъ пророкъ, — *мы мочимъ, и се не бѣ, и выскажъ ея, и не обрѣтеша мѣсто ея* (Псал. 36, 35). Нисколько не сомнѣвайся, когда видишь грѣшника не наказаннаго; ибо онъ блюдетъ на день суда (Притч. 16, 4). Когда же самъ ты грѣшишь и никакого наказанія не получаешь отъ Бога, знай, что благость Бога, терпѣніе и долготерпѣніе Его зовутъ тебя, говоря: приди, мокайся; если же сердце твое останется ожесточенно и нераскаянно, горе тебѣ! гнѣвъ сопровиществуешь себѣ въ день гнѣва и отверженія праведнаго суда Божія. Если пребудешь въ беззаконіи, и вмѣсто наказанія получишь благополучіе, горе тебѣ! ибо ты уготовляешься на день заклёнія, блюдеши на день злой.

За нераскаянность твою Богъ оставляетъ тебя и никакъ не наказываетъ временно, потому что готовить тебѣ муку вѣчную.

Братіе, наказаніе за грѣхъ неизбѣжно. Оно отсрочивается, но не отлагается. Если мы не наказываемся нынѣ временно, то будемъ наказаны вѣчно. А такъ какъ грѣхъ — удобообстоятеленъ, такъ какъ гдѣ ни остановишься, и куда ни обратишь взоры свои, вездѣ искушенія и сѣти и опасность грѣха и помышленіе наше прилежитъ на злое отъ юности нашей; то что остается дѣлать? Дерзайте, не отчаявайтесь: есть у насъ великое прибѣжище, есть твердая и великая надежда, это — безпредѣльная милость Божія къ кающимся. Посредствомъ покаянія и исповѣди мы не только избѣгаемъ наказанія за грѣхъ, но получаемъ полное прощеніе его. *Беззаконіе мое познахъ и грѣха моего не покрыхъ: рѣхъ: исповѣмъ на меня беззаконіе мое Господеву, и ты оставилъ еси нечестіе сердца моего.* (Псал. 31, 5).

Нравятся мнѣ эти бесѣды. Онѣ — отголосокъ мужа, священствующаго и витійствующаго не безъ философіи. Новогреческій языкъ въ нихъ, по чистотѣ и сановитости своей, соответствуетъ какъ святымъ предметамъ, кои изрѣкаются имъ, такъ и Епископу размышляющему и бесѣдующему о нихъ.

Всѣхъ Толкованій Евангелія, Дѣяній и посланій апостольскихъ, и непосредственно слѣдующихъ за ними бесѣдъ, въ четырехъ томахъ Киріакотропіона Никифора Θεотоки: въ первомъ томѣ 50, во второмъ 62, въ третьемъ 50, въ четвертомъ 62, а всѣхъ — 224. Содержаніе ихъ — догматическое, а больше нравственное. Написаны онѣ весьма удобопонятно для всѣхъ, и ученыхъ и неграмотныхъ. Посему желателенъ новый русскій переводъ ихъ, переводъ лучшій.

19.—Последній, известный мнѣ, проповѣдникъ Корфуйскій былъ Поликарпъ Вулгарисъ. Онъ сочинилъ и произнесъ въ церкви св. Спиридона въ Корфу, 11 мая 1811 года Похвальное Слово Императору всей Россіи Александру Павловичу. Это Слово его напечатано было въ мѣстной типографіи подъ заглавіемъ: Λόγος ἐγκωμιαστικός εἰς τὸν ὑπερένδοξον ἐνθρονισμὸν τοῦ μεγαλωτάτου καὶ αυτοκρατορικωτάτου Ἰμπεράτορος Ρωσσίας πάσης Ἀλεξάνδρου Παυλίδου, συντεθείς καὶ ἐκφωνηθεὶς ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ τοῦ ἁγίου Σπυρίδωνος ἐν Κερκύρᾳ τῇ 1ᾳ μαΐου 1811 ἔτους παρὰ Πολυχάρπου Βουλγάρεως, πρωτὴν ἐκλεγεμένου μητροπολίτου Κερκύρας. Nella stamparia di Corfù.

Заканчиваю свѣдѣнія о Средиземноостровскихъ проповѣдникахъ краткимъ извѣщеніемъ о церковныхъ вѣтѣхъ

НА ОСТРОВѢ СИЦИЛІИ.

20.—Здѣсь первые, исторически извѣстные, проповѣдники христіанства были, св. Панкратій, въ городѣ Тавроменіи, Маркіанъ въ Сиракузахъ и Вириллъ въ Катанѣ *), всѣ три—ученики св. апостола Петра. Ихъ проповѣдь, по тогдашнему, состояла въ простомъ разсказѣ исторіи ветхозавѣтной и въ простомъ же благовѣстїи о Христѣ и Его ученїи и дѣлахъ. Смотри мое первое Путешествіе по Аѳонѣ. Ч. II. Отдѣл. I. стр. 42. 43).

Послѣ этихъ первыхъ проповѣдниковъ и епископовъ во всѣхъ Сицилійскихъ городахъ были преемственные святители. Имена и нѣкоторые

*) Sicilia sacra. T. I. p. 9. Panormi 1733.—Cum christiana religio felici successu in omnes Sicilliae civitates prima ecclesiae nascentis aetate propagaretur, quae ratio D. Petrum impulit, ut Marcianum, Pancratium, ac Verillum episcopos daret Syracusis, Tauromenio, ac Catanae, eadem profecto movere debuit, ut alium antistitem Panormo praeficeret...

дѣянія ихъ извѣстны *), а проповѣди ихъ не дошли до насъ, за исключеніемъ двухъ архіепископовъ, Теофана Керамевса и Григорія Керамевса же, чѣмъ ихъ Слова и бесѣды на греческомъ языкѣ сохранились въ рукописяхъ и частію въ печати. Назнакомимся же съ ними.

21.—Теофанъ, по прозванію Керамевсъ, архіепископъ Тавроменійскій, свитительствовавъ и поучая свою паству въ девятомъ вѣкѣ послѣ окончательнаго возстановленія иконопочитанія въ 842 году. Въ этому времени отнесъ архіепископство его Вароній въ десятомъ томѣ своей лѣтописи, въ которомъ помѣстила и бесѣду его о *святыхъ иконахъ*, говоренную имъ въ праздникъ православія: канонный праздникъ установленъ былъ въ указанномъ году царцемъ Θεодоромъ. Эту самую бесѣду Теофана издалъ и Гретцеръ на гречески и латинскіи. Имъ же и въ томъ же томѣ изданы и еще двѣ бесѣды сего архіепископа о *свободѣ совѣсти* *честнаго креста*. (Sicilia sacra T. I.). Всѣхъ же бесѣдъ его, 1) объясняющихъ вѣснреченныя Евангелія, и 2) говоренныхъ въ праздники, насчитываютъ 62. Онѣ въ полномъ составѣ ихъ еще не напечатаны. Я видѣлъ ихъ въ рукописяхъ, въ библиотекѣ Синайскаго монастыря подъ заглавіемъ: Ὁμιλίαι εἰς τὰς κυριακάς Θεοφανοῦς ἀρχιεπισκόπου Ταυρομενίας Σιχελλίας, Κεραμέως, на бумагѣ in 4°, и въ книгохранилицѣ Аѳоноксенофонтонской обители въ манускриптѣ, содержащемъ *Разныя Слова*, Λόγοι διάφοροι, и писанномъ на бумагѣ in 4° монахомъ Паревніемъ въ 1638 году. Впрочемъ тутъ помѣщены только четыре бесѣды Тавроменійскаго вѣтѣ, о *вознесеніи Господа Иисуса Христа*, о *сошествіи св. Духа*, о не-

*) Ibidem.

дѣлю *всѣхъ Святыхъ и о мытарѣ и фариисѣ* *).

Каждъ въ бесѣдахъ Теофана находилъ изъясненіе Евангельскихъ событій *пристойное и связанное, смыслъ и буквальный и нравственный и иносказательный, слогъ простой и ясный*. Histor. lit. p. 519.

22.—Григорій Верамевъ, архіепископъ Тавроменійскій, по всей вѣроятности, послѣдній святительствовавшій въ городѣ Тавроменин, завоеванномъ Арабами магометанами въ 878 году. (Sicilia sacra T. I). Онъ былъ проповѣдникъ плодovitый. Въ библіотекѣ Аеоноинверской обители я видѣлъ 60 бесѣдъ его въ рукописи на бумагѣ въ листъ, 16-го вѣка. А въ Венеціи въ 1803 году напечатано его изъясненіе одиннадцати воскресныхъ Евангелій въ Кириакодромѣ, который составилъ монахъ Агапій Британинъ **).

Изъ вышепомянутого Нверскаго манускрипта ~~выписано мною нѣсколько замѣчательныхъ~~ строкъ. Передаю ихъ.

*) Вотъ заглавія ихъ:

— Τοῦ μακαριώτατου καὶ σοφωτάτου ἀρχιεπισκόπου Σικελίας Κυρίου Θεοφάνους τοῦ Κεραμεῖος ὁμιλία εἰς τὴν σωτήριον ἀνάληψιν τοῦ Κυρίου Ἰησοῦ Χριστοῦ.

Архї.—*Διμυρὰ τῶν τε καὶ παμπαῖς ἡ παροῦσα πανήγυρις...*

— Ταῦτα αὐτοῦ ὁμιλία εἰς τὴν ἐπαράτησιν τοῦ ἁγίου πνεύματος.

Архї.—*Ὁρῶν σήμερον τὸν ἁγιστάτον τῆς παρθένου καὶ πανάγνου θεοτόκου ναόν, τῇ τοῦ εὐαγγελίου λαοῦ πληθὺν στενοχωρούμενον, ευφραίνεσθαι καὶ χαίρειν καὶ γέγηθα...*

— Τοῦ αὐτοῦ ὁμιλία εἰς τὸ, εἶπεν ὁ κύριος ὅτις ὁμολογήσει ἐν ἡμέρῃ ἐκκρεθεῖν τῶν ἀνθρώπων.—Τῇ κυριακῇ τῶν ἁγίων πάντων.

Архї.—*Ὁ μὲν καιρὸς, ἀδελφοί, πρὸς αὐτὸ τὸ ταῦτα εἶπε ἡμᾶς ἀποτελέσκειν...*

— Τοῦ αὐτοῦ ἰμῶν περὶ τελευτῆς καὶ φαινοῦ.

Архї.—*Πάλιν τῇ ευαγγελικῇ φωνῇ...*

**) Βιβλίον καλούμενον Κυριακοδρόμιον, ἤθουν διδασκαί καὶ ὁμιλίαι εἰς τὰς Κυριακάς ὅλου τοῦ ἐνιαυτοῦ, συλλεχθεῖσαι παρὰ Ἀγαπίου μοναχοῦ τοῦ Κρητός ἐκ διαφορῶν διδασκάλων προστεθείσης ἐν τῷ τέλει τῆς ἐξηγήσεως τοῦ ἁγ. Γρηγορίου Ταυρομενίας εἰς τὰ ἑνδεκα εὐδωτικά ευαγγέλια. Ἐν Ἱερίῳ. 1804, εἰς 4-ο.

1. Беседа въ новый годъ.

Начало.—Благословенъ Богъ, удостоившій насъ провести годовыи кругъ времени.

«У евреевъ годъ узаконенно начинался съ такъ называемаго у нихъ мѣсяца Нисана, въ который бываетъ весеннее равноденствіе, а нѣкогда началось бытіе міра: что доказывается прозябеніемъ травъ и развитіемъ деревь. У римлянъ же издревле начало года было въ мѣсяцѣ январѣ. Но когда кесарь Августъ побѣдилъ Антонія въ мѣсяцѣ сентябрѣ; тогда онъ, желая увѣковѣчить эту побѣду, переимѣнилъ древній римскій обычай, и сентябрю предоста-вилъ старшинство и первенство».

Слово пятое въ день честнаго креста.

...«Многіе говорили о благодати креста. Но мы, разсуждая о семъ таинствѣ, изъ многого, какъ изъ моря, извлечемъ маленькую раковину, и этимъ удовольствуемся. Перечислимъ, напримѣръ, пророческія изрѣченія о крестѣ *нѣкоторыя*; ибо *всѣ* исчислить трудно. Моисей прообразовалъ крестъ не одними обрядами и дѣйствіями, но и провѣщаніями. *Узрите*,—говорилъ онъ,—*Жизнь нашу вислицъ*. А Давидъ псалтирь свою на лирѣ началъ пророчествомъ о крестѣ. У него древо, насажденное при исходѣ водахъ водъ, которое плодъ свой даетъ во время свое, и у котораго листъ не опадаетъ, это древо есть крестъ, на которомъ вода истекла изъ божественнаго ребра и Христосъ висѣлъ, какъ прекрасный плодъ, созрѣвшій въ предназначенное время, и явилъ силу креста своего, какъ неувядающую зелень листа...»

Бончено мое сказаніе о проповѣдникахъ, вѣтѣствовавшихъ на островахъ средиземнаго моря. Изъ пространной и глубокой пучины я

извлечь и представилъ вамъ лишь немногія жемчужины. Будьте снисходительны къ сему малому труду моему, а если любо, то послѣдуйте за мною и по матерой землѣ—въ Гре-

цію, Фессалію, Епиръ и Македонію, послѣдуйте съ отверзыми слухомъ, способными и готовыми слушать проповѣди, нѣкогда сказанными въ этихъ областяхъ.

Проповѣдники въ Греціи, Фессаліи, Епирѣ и Македоніи.

ВЪ ГРЕЦІИ.

1.—Въ столицѣ Греціи Аѳинахъ христіанская церковь основана была св. апостоломъ Павломъ. Прибывъ туда, онъ скорбѣлъ духомъ, смотря на сей городъ, наполненный идолами, и сперва началъ состязаться въ синагогѣ съ іудеями и съ чтущими Бога, и на площади всякій день со встрѣчающимися. Нѣкоторые же изъ эпикурейскихъ и стоическихъ философовъ стали спорить съ нимъ. И одни говорили: что хочетъ сказать этотъ пустословъ? а другіе: нажется, онъ проповѣдуетъ о чужихъ божествахъ. Ибо онъ проповѣдовалъ имъ о Иисусѣ и о воскресеніи. И взявъ его, привели въ Ареопагъ, и говорили: можемъ ли мы знать, въ чемъ состоитъ новое сіе ученіе, которое ты предлагаешь? Ибо до нашихъ ушей доходить отъ тебя вѣчто странное. И потому хотимъ знать: что это такое? Аѳиняне же всѣ и живущіе у нихъ иностранцы въ томъ только и проводили время, что говорили или слушали что нибудь новое. И ставъ Павелъ среди Ареопага, сказалъ: Аѳиняне! По всему вижу я, что вы очень набожны. Ибо я, обходя и обзрѣвая ваши святилища, нашелъ и жертвенникъ, на которомъ написано: неизвѣстному Богу. Сего-то, котораго вы не зная почитае-

храмахъ, и не требуетъ служенія рукъ человѣческихъ по какой либо нуждѣ, но Самъ даетъ всему жизнь и дыханіе и все. Отъ одной брови произведши всѣхъ человѣковъ, расселилъ Онъ народы по всему лицу земли, опредѣливъ жительству каждому изъ нихъ предназначенныя времена и предѣлы, дабы они искали Бога: не ощутятъ ли и не найдутъ ли Его, хотя впрочемъ Онъ не далеко отъ каждаго изъ насъ. Ибо мы Имъ живемъ и движемся и существуемъ; такъ какъ нѣкоторые изъ вашихъ стихотворцевъ говорили: мы Его и родъ. Итакъ мы, будучи родъ Божій, не должны думать, что Божество подобно золоту, или серебру, или камню, обдѣланному художествомъ и вымысломъ человѣческимъ. Богъ, попустивъ быть временамъ невѣдѣнія, нынѣ всѣмъ человѣкамъ повсюду проповѣдуетъ покаяніе. Ибо Онъ назначилъ день, въ который будетъ праведно судить вселенную посредствомъ предопредѣленнаго Имъ мужа: о чемъ далъ Онъ доказательство всѣмъ, воскресивъ Его изъ мертвыхъ. Услышавъ о воскресеніи мертвыхъ, одни смѣялись, а другіе сказали: объ этомъ послушаемъ тебя въ другое время. Итакъ Павелъ вышелъ изъ среды ихъ. Нѣкоторые же, пристав-

«Послѣ сего Павелъ, оставя Аѳины, пришелъ въ Коринѣ. И найдя одного іудея, родомъ изъ Понта, недавно пришедшаго изъ Италіи, именемъ Анкилла; и Прискиллу жену его (потому что Клавдій повелѣлъ всѣмъ іудеямъ оставить Римъ), присталъ къ нимъ; и какъ онъ имѣлъ одинаковое съ ними ремесло, то жилъ у нихъ и работалъ; ибо они дѣлали палатки. Во всякую же субботу проповѣдовалъ онъ въ синагогѣ, и убѣждалъ іудеевъ и Еллиновъ. А когда Сила и Тимофей пришли изъ Македоніи; Павелъ съ томленіемъ духа свидѣтельствовалъ іудеямъ, что Іисусъ есть Христосъ. Но какъ они противились и злословили; то онъ, отрясши одежду свою, сказалъ имъ: кровь ваѣша на главахъ вашихъ; я чистъ; съ сего времени пойду къ язычникамъ. И пошелъ оттуда, и пришелъ въ домъ къ нѣкоему чтущему Бога, именемъ Густу, котораго домъ былъ подлѣ синагоги. Криспъ начальникъ синагоги увѣровалъ въ Господа со всѣмъ домоу своимъ; и многіе изъ Коринѣянъ, слушая Павла, вѣровали и крестились. Тогда Господь въ видѣніи ночью сказалъ Павлу: не бойся, но говори и не умолкай. Ибо Я съ тобою, и никто не сдѣлаетъ тебѣ зла, потому что у Меня много людей въ сѣмъ городѣ. И онъ оставался тамъ годъ и шесть мѣсяцовъ, научая ихъ слову Божію. — Между тѣмъ въ бытность Галліона проконсуломъ Ахаіи, напали іудеи единодушно на Павла и привели его предъ судилище и сказали: этотъ распространяетъ въ народъ богопочтеніе не согласное съ закономъ. Когда же Павелъ хотѣлъ отверзть уста, Галліонъ сказалъ іудеямъ: іудеи! Если бы дѣло шло объ обидѣ, или о тяжкомъ преступленіи, то я имѣлъ бы право рассудить васъ; но теперь я не хочу.

И прогналъ ихъ отъ судилища. Тутъ всѣ Еллины, схвативъ Сосоена, начальника синагоги, стали бить его предъ судилищемъ. Но Галліонъ ни мало не беспокоился о сѣмъ. Павелъ же, пробывъ еще немало времени, простился съ братіями и отплылъ въ Сирію». (Дѣян. 18, 1—18).

2. — Сей апостолъ Христовъ, основавши церковь въ Аѳинахъ, рукоположилъ ей Епископа, именемъ Іерофея. А Іерофей этотъ, по свидѣтельству ученика его Діонисія ареопагита, говорилъ проповѣди.

«Когда ему надлежало бесѣдовать съ народомъ и толпѣ внушать святость вѣры, тогда онъ превосходилъ большую часть современныхъ учителей своимъ постоянствомъ въ этомъ благочестивомъ трудѣ, здравомысліемъ, силою доказательствъ и достоинствомъ своихъ проповѣдей, такъ что слушатели были обливаемы блескомъ сего лучезарнаго свѣта». (Dionys. areopag. de divín. nomín. С. III. § 3).

— Послѣ Іерофея и Діонисія ареопагита въ Аѳинахъ не прерывался рядъ Епископовъ до нашихъ дней. Многіе изъ нихъ, по всей вѣроятности, проповѣдовали слово Божіе съ наездры Павла, но проповѣди ихъ не сохранились, кромѣ поученій двухъ извѣстныхъ витій, именно: Михаила Акомината и Мелетія, митрополитовъ аѳинскихъ. О нихъ и рѣчь моя начинается.

3. — Михаилъ Акоминатъ родился въ Фригійскомъ городѣ Хонахъ въ 1149 или 50 году, и потому прозывался и Хоніатъ, какъ и младшій братъ его Никита, извѣстный историкъ Византійскій *). Родители обрекли его на служеніе церкви, какъ начатокъ своего дѣторож-

денія *), и когда онъ подростъ, отвезли въ Константинополь для обученія тогдашнимъ наукамъ **). А науки тогда, во дни царя Мануила Комнина, процвѣтали въ Константинополѣ. Въ числѣ ихъ софистическое витійство преподавалъ Теодоръ Птохопродромъ, который, когда переставалъ ссориться съ женою своею, или писать стихи для царя, употреблялъ досуги свои на составленіе разныхъ сочиненій. Его осмѣивалъ Іоаннъ Цеписъ. Съ этими учеными знался Акоминатъ, но болѣе учился у знаменитаго Евстаѳіа, который впоследствии былъ митрополитомъ въ Солунѣ. Этотъ Евстаѳій такъ подлибилъ Акомината, что принялъ его въ домъ свой; за то и Акоминатъ во всю жизнь свою былъ признателенъ и благодаренъ ему, какъ отцу, наставнику, утѣшителю и доброму совѣтнику, а смерть его оплакалъ въ надгробномъ словѣ, такъ называемомъ Монодіа. Монодіа εἰς' Εὐστάθιον. Проживая у него онъ кромѣ Птохопродрома и Цеписа, знавалъ и слушалъ и другихъ ученыхъ мужей, именно, историка и еротическаго поэта Константина Манассіа, толкователя Аристотелевой философіи Никейскаго митрополита Евстратія, сочинителя книги о діалектикѣ Коринскаго митрополита Григорія; не малую пользу духовную получилъ и отъ вселенскаго патріарха Михаила Анхіала (1169—1176 г.) ***). Послѣ этого неудивительно, что и девятнадцатилѣтній братъ его Никита Хоніатъ хорошо приготовленъ былъ къ почетному быту политическому. Самъ же Акоминатъ, избравъ безмятежную жизнь ученаго, день и

ночь занимался чтеніемъ твореній отцовъ церкви и древнихъ языческихъ писателей, порой жалѣя о томъ, что многія лучшія рукописи, по причинѣ равнодушія многихъ къ наукамъ, увозимы были Итальянцами, которые неохотно нагружали ими суда свои *). Его ученость, безупречное житіе и ревность по православію высоко цѣнилъ вселенскій патріархъ Теодосій, у котораго онъ былъ письмоводителемъ, и въ началѣ 1182 года рукоположилъ его въ архіерейскій санъ на мѣсто въ Бѣлѣ почившаго митрополита Аѳинскаго Георгія Калреса.

Тогда Аѳинская митрополія считалась 28-ю въ ряду прѣимъ митрополій, состоявшихъ подъ овященноначаліемъ вселенскаго владыки и Синода его; и ей подвѣдомы были одиннадцать Епископій, именно: 1), Еврипская 2) Диалійская, 3) Коронійская, 4) Андросская, 5) Оросская, 6) Спирсская, 7) Каритосская, 8) Поремійская, 9) Авлонская, 10) Серифская и 11) Кеосская. Политически же Аѳинская область тогда управляема была присылаемымъ изъ Константинополя Стратигомъ (военнымъ губернаторомъ) и зависѣвшими отъ него судьями, (κριταὶ ἢ δικάσαι).

Михаилъ Акоминатъ засталъ Аѳины въ самомъ жалкомъ состояніи. Стѣны сего города были частію полуразрушены, частію снесены до основаній. Внутри его всѣ общественныя зданія и многіе обывательскіе дома были срыты, и мѣстности ихъ всаханы. Среди этой пустоты лишь кое-гдѣ вроссыны стояли неза-видные дома. Уцѣлѣли только, знаменитый

*) Ibidem. стр. 1249.

Η ΑΘΗΝΙΩΤΙΣΣΑ—Всесвятая Аѳинская, храмъ Каппинарейскій, храмъ св. Θεодора, построенный въ 1050 году, какъ это видно изъ надписи на немъ, храмъ во имя Аѳинскаго мученика Леонида, и немногіе другіе.

Аѳоминатъ, пріѣхавъ въ Аѳины, поселился въ Акрополѣ сего города и въ первое священнослуженіе свое въ Пареевонской церкви говорилъ Слово паствѣ своей, но такимъ аттичскимъ, ученымъ, языкомъ, что слушатели нисколько не поняли его, какъ будто онъ говорилъ имъ по персидски, или по скински, а не поняли потому, что сами бесѣдовали между собою какимъ-то особеннымъ, весьма испорченнымъ языкомъ, которому онъ едва выучился въ три года, слыша вотъ такіа слова: δεινδρόφια, προβατόλλια, παιδύλλια, ὁ τεύτορ, ἀποδνος, вмѣсто δένδρα, πρόβατα, παιδία, ὁ τοιοῦτορ, αὐτορ.

Прошли двадцать три года святительства сего митрополита въ Аѳинахъ. Въ двадцать четвертое же лѣто сей городъ былъ взятъ Латинами (1205 г.). Эти варвары опустошили кафедральную церковь въ Пареевонѣ, а библиотеку Аѳомината, которую онъ составилъ съ великимъ трудомъ, частію продали, частію роздали, кому хотѣли. Тогда онъ, бѣдный, съ малымъ количествомъ денегъ, удалился изъ Аѳинъ на ближній островъ Кео, и тутъ жилъ до смерти своей въ монастырѣ Предтечи. А смерть постигла его въ 1220 году. (Ἀι Αθήναι περί τὰ τέλη τοῦ δωδεκάτου αἰῶνος, ὑπὸ Σπυρίδ. Π. Λαμπροῦ. Αθήνησι. 1878).

Преосвященный митрополитъ, о которомъ идетъ рѣчь, написалъ много сочиненій. Нѣко-

Напечатаны слѣдующія Творенія Аѳомината:

— Ἦ εἰς τὸν ἀδελφὸν αὐτοῦ Νικήταν τὸν Χωνιάτην Μονωδία—*Плачь о братѣ еи Никитѣ Хоніатѣ* сперва изданъ въ Парижѣ Петромъ Морелли въ 1566 году, но только въ латинскомъ переводѣ, а потомъ въ 1865 году по гречески въ 140-мъ томѣ Еллинской Патрологіи аббата Миня.

— Ὀμιλία εἰς τὴν εὐρτήν τῶν Βαίῶν—*Бесѣда въ Недѣлю Ваіѣ* напечатана Комбефизомъ въ 1662 году въ четвертомъ томѣ его проповѣднической библиотеки Отцовъ, Bibliotheca patrum concionatoria, но только въ латинскомъ переводѣ; а аббатъ Минъ издалъ эту бесѣду по гречески въ 140 томѣ Еллинской Патрологіи.

— *Шестъ писемъ* Аѳомината къ Солунскому митрополиту Евстаѳію, *Плачь* (Μονωδία) о семъ митрополитѣ, и *Докладная записка*, Ὑπομνηστικόν, царю Алексѣю Комнину, напечатаны Тафелемъ въ его книгѣ подъ названіемъ: De agro Thessalonicae, въ 1839 году; а въ 1846-мъ онъ же въ Тюбингенѣ издалъ *Похвальное Слово* его царю Исааку Ангелу.

— Προσφώνημα εἰς τὸν πρίτωρα Κυρ Δημήτριον τὸν Δριμὼν ταῖς Ἀθήναις ἐπιστάτα—*Речь Претору Куръ Димитрію Дримѣ, начальнику въ Аѳинахъ*, издана учителемъ философіи Спиридономъ Ламбромъ въ 1878 году въ его книжицѣ подъ заглавіемъ: Ἀι Αθήναι περί τὰ τέλη τοῦ δωδεκάτου αἰῶνος.

Не изданы до сей поры:—

— Ἐυχώμιον εἰς τὸν Χωνῶν Νικήταν—*Похвальное Слово Никитѣ епископу Хонейскому*;

Слово при первомъ вступленіи на кафедру Аѳинскую;

— Κατήχησις πρώτη—Оглашеніе первое;

— Λόγος εἰς τὴν τρίτην Κυριακὴν τῶν νη-
ρειῶν—Слово въ третью недѣлю великаго
поста;

Ῥομιλία περὶ τοῦ τίς ὁ σκοπὸς τοῦ σύνθε-
τον πλασθῆναι τὸν ἄνθρωπον—Бесѣда о цѣ-
ли, для которой человекъ сотворенъ слож-
ными изъ тѣла и души;

— Ῥομιλία εἰς τὸν ἅγιον ἱερομάρτυρα Λεω-
νίδα καὶ τὴν συνοδίαν αὐτοῦ—Бесѣда о свя-
томъ священномученикѣ Леонидѣ и дружи-
нѣ его;

— Λόγος εἰς τὸν ἅγιον Μαρτίνιανόν, οὗ σῶ-
ζεται μόνον τὸ τέλος—Слово о святомъ Мар-
тиніанѣ; изъ этого Слова уцѣлѣлъ одинъ ко-
нецъ.

Не расстанемся съ Акоминатомъ, не заслу-
шавъ, или не прочитавъ хоть нѣсколько строкъ
изъ сочиненій его.

Вотъ начало его рѣчи, говоренной Претору
Димитрію Дримі.—«Говорять, что Тезея, хо-
дившаго на Мараѳонское поле для пораженія
центавра, который причинялъ тамошнимъ жи-
телямъ тмочисленныя бѣды, говорятъ, что его
принимала подъ свой кровъ и угощала нѣкая
женщина (поимени Екалі), старая, дряхлая и
убогая, но гостепріимная, у которой домъ всег-
да былъ открытъ для приходящихъ, и кото-
рой скудную трапезу всѣ вспоминали съ бла-
годарностію, а о самой ей думали, что лучше
ея нѣтъ другой старицы.

И тебя, о доблестный человекъ Божій, силь-
наго дѣломъ и словомъ, присланнаго сюда съ
тѣмъ, чтобы оружіемъ правды смирять любо-
стяжателей, и тѣхъ, которые подобно юницѣ,
сбрасываютъ съ себя иго правосудія, и тебя
принимаетъ и привѣтствуетъ посредствомъ мо-

его смиренія нашъ городъ, древле процвѣтав-
шій, а нынѣ состарѣвшійся и приниженный
до земли, но усердно предлагающій безъиску-
ственную трапезу слова, и готовый доказать
тебѣ древнее гостепріимство и радушіе не по-
становкою статуи мѣдной, или изъ другого
вещества сдѣланной, (ибо время пресѣкло ху-
дожныя руки, нѣкогда отображавшія достой-
ныхъ мужей), но словесными, посильными,
хвалами...

Гряди убо, наилучшій изъ мужей, и почти
Аѳины, водворившись здѣсь; привѣтствуй вмѣ-
стилище краснорѣчія какъ мудрецъ, мать Со-
лона, какъ законѣйшій судія, кормилицу ри-
торовъ и софистовъ, какъ любитель Демосее-
нова ѡха. Полюби нашъ градъ, хотя бы ты
увидѣлъ одну тѣнь древняго благополучія его.
Ибо и дымъ возжелѣннаго мѣста сладокъ и
пріятенъ. Но удержи слезу твою, дабы не опе-
чала она торжество наше. Ибо я вижу, что
ты не безъ слезъ смотришь на Аѳины, ли-
шившіеся, ужъ не говорю, древняго блеска,
который давнымъ давно отъятъ, но даже и
самаго очерка и вида города. Ты видишь стѣ-
ны, однѣ полуразрушенныя, а другія снесен-
ныя до самыхъ основаній, дома же срытые и
съ землею сравненные для пашни; видишь го-
родъ, почти запустѣвшій и едва обитаемый»...

Рѣчь эта весьма длинна. Читайте ее въ
подлинникѣ. А я сообщаю вамъ отрывокъ изъ
Плача преосвященнаго Михаила Акомината о
Солунскомъ владыкѣ, знаменитомъ Евстаѳіи.

«О печальный вѣкъ! О бѣдный родъ нашъ!
Что мы потерпѣли! Какъ изобразу я столь
великое несчастье! Какъ оплачу оное! До сей
поры я молча геревалъ, и въ себѣ таилъ моихъ
слезы. До сей поры я себѣ самому вѣщалъ
жалобно, то-какъ внезапно пораженный не-
ожиданностію печальной молвы, яко бы раска-

томъ трескучаго грома, или какъ задѣтый ниспадающею молніею, то какъ не хотѣвшій легко вѣрить тяжелой и нежеланной вѣсти... но теперь я и нехотѣю вѣрю горькому, но вѣрному извѣстію... увы! настало общее горе. Увы! совершилось печальное для всего міра событіе. Пересталъ существовать одинъ свѣтильникъ житія, одинъ пламенный слогъ, одинъ великій свѣтъ міра, одинъ солнечный лучъ, озарившій наше священство *).

4.—Мелетій (митрополитъ Аѳинскій) родился въ Епирскомъ городѣ Іоаннинѣ въ 1661 году и при крещеніи названъ былъ Михаиломъ, а въ юнѣшествахъ учился на родинѣ своей у словеснѣйшаго наставника Виссаріона Макри, послѣ рукоположенія же въ іерейскій санъ Іоаннинскимъ митрополитомъ Климентомъ отправился въ Венецію, и тамъ тщательно изучилъ латинскій языкъ и всѣ науки, такъ что былъ не только философъ и математикъ, но и риторъ и врачъ изряднѣйшій. Возвратившись въ Іоаннину, онъ учительствовалъ въ тамошней второй школѣ, называемой Епифаніевою, и написалъ книгу объ Астрономіи. Случилось: преставился во Господу Навпактскій и Артскій митрополитъ Вареоламей; и Артыне пожелали

имѣть его у себя архіереемъ, и просили вселенскаго патріарха Каллиника рукоположить его имъ. Прошеніе ихъ было исполнено. Іерей Михаилъ вызванъ былъ Каллиникомъ въ Адрианополь и тамъ рукоположенъ въ митрополита Навпактскаго и Артскаго въ ноябрѣ мѣсяцѣ 1692 года, будучи переименованъ Мелетіемъ. Почти четыре года онъ управлялъ своею Епархіею и потомъ принужденъ былъ удалиться оттуда по слѣдующему случаю. Арту разграбилъ нѣкто Либері Іеравари, прозываемый Гяуръ—бей, которому помогали и Венеціане. Тогда нѣкоторые олеветали Мелетія, будто онъ заранѣе зналъ о семъ разграбленіи. Послѣ такой клеветы нельзя было ему жить въ Артѣ, да и Іоаннинскія друзья его не совѣтовали ему ѣхать туда; и онъ тайно проживалъ у нихъ въ Іоаннинѣ два мѣсяца, ожидая лучшей будущности, и написалъ тамъ книгу о разныхъ разностяхъ, *περί διαφόρων ἀχουσιμάτων*, потомъ отправился въ городъ Навпактъ, состоявшій тогда съ большею частію епархіи его подъ властію Венеціанъ, дабы собрать доходъ свой съ епархіи, и провелъ тамъ почти три года, пиша географію, которая издана въ свѣтъ, *), когда же Турки помирились съ Венеціанами, уѣхалъ въ Константинополь. Отсюда вселенскій патріархъ въ 1701 году послалъ его въ Целопонесъ, въ качествѣ Екзарха и Епитропа патріаршаго, собирать отъ тамошнихъ архіереевъ такъ называемыя Церковныя повинности (*ἐκκλησιαστικά δέματα*). Тамъ принимали его съ большимъ почетомъ Венеціанскія власти и всѣ христіане, зная добродѣтели его, краснорѣчіе и благопристойность. Архіереи же не хотѣли—было вносить свои повинности, но должны были уступить общему приговору властей и христіанъ, такъ какъ Мелетій

*) Ὁ σπουδαῖος αἰὼν ὁ τέλειων ἡμεῖς γενεά οἱ παπὸνθαμεν. Πῶς ἐκτραγωδῆσαμεν τὴν δικὴν δὲ κακὴν μέθεος. Πῶς ὀλοφώρημα. Μεχρι γὰρ τίνος ἀρατὰ πᾶσαι τὸ ἀλγος καὶ κωφοὶς δάκρυσι. Μεχρι τίνος ὑποκινουρίξω θρηνηδὲς κατ' ἐμαυτὸν τὰ μὲν αἰφνὸς ἐκπεπληγμένους ὡς τῆς ἀλτρωτέρας βροντῆς τῷ ἀδοκῆτῳ τῆς σκωδρωπῆς ἀκοῆς, ἢ ὡς καταβῆται βεβλημένος σκηπτῶ. τὰ δὲ μὴ θέλων οἷον ράδιως βαρύνει τὴν πῆρσειν ἀγγελία ὡς ἀβουλήτω μοι... νῦν δὲ ἀλλὰ καὶ πέπεισμαι, ὡς οὐκ ὤφελον, ἀληθευοῦσθαι τῇ μικρᾷ ἀγγελίᾳ... φεῦ τοῦ κοινοῦ πάθους φεῦ τοῦ παγκοσμίου κακοπραγμήματος. Εἰς ὑπολέλειπτο βίου λαμπτήρ. εἰς λόγου πυρρὸς, εἰς κόσμου μέγα φῶς, εἰς τῆς καθ' ἡμᾶς ἱεροσύνης ἥλιος... (Извлечено изъ моей рукописи подъ названіемъ Βωχαιά, содержащей переписку разныхъ духовныхъ и мірскихъ лицъ, стихи и проповѣди. А писана она въ XIII вѣкѣ на хлопчатной бумагѣ in 4° majori такъ сокращено и убористо, что не достаетъ у менѣ терпѣнія читать и переводить ее. Трудъ сей предоставляется другимъ).

*) Я имѣю ее въ своей библіотекѣ.

прославился своими Поучениями, говоренными въ церквахъ города Навплии, потому что весьма способенъ былъ учить народъ, какъ никто другой. Собравъ достаточное количество денегъ отъ Пелопонесскихъ архіереевъ, онъ возвратился въ Константинополь и тамъ передалъ сборъ свой въ патриаршую казну. Послѣ сего прошли два года. Тогда въ Константинополь явились Аѳиняне съ жалобой на своего архіерея, какъ не дѣльнаго, и просили себѣ Мелетія. Его и далъ имъ Константинопольскій патриархъ Гавріилъ. Это было въ октябрѣ мѣсяцѣ 1703 года. Мелетій отправился въ Аѳины, и тутъ святительствовалъ одиннадцать лѣтъ немного—невступно, написавъ церковную исторію *), и сочиненія богословскія, философскія и медицинскія, и обработавъ свои проповѣди, кои говорилъ въ церквахъ. Но какъ проповѣди его, такъ и оныя сочиненія разхищены были по смерти его тѣми недоучками, которые украшаются чужими перьями. А почилъ онъ о Господѣ 12 декабря 1714 года, и погребенъ въ предмѣстїи Константинополя, Хасбей; жилъ же 53 года. (Εκκλησιαστικὴ ἱστορία Μελετίου 1783. Ἐν Βιέννῃ. Τόμ. Α. σελ. 20, 21). Однако 23 поученія его я нашелъ въ Джуванійскомъ подворьѣ Синайскаго монастыря въ Каирѣ. Они писаны на бумагѣ недавно. Вотъ вамъ перечеть ихъ.

1) Κυριακῇ πρὸ τῆς Χριστοῦ γεννησεως εἰς τὸ Βιβλος γενέσεως.

2) Ὁμιλία τῇ πρῶτῃ κυριακῇ τῶν νηστειῶν περὶ προορισμοῦ.

3) Τῇ δευτέρᾳ κυριακῇ τῶν νηστειῶν.

4) Ὁμιλία περὶ ψυχῆς ὅς ἐάν θέλει τὴν ψυχὴν αὐτοῦ σῶσαι.

5) Περί ἀγάπης ταῦτα ἐντέλλομαι ὑμῖν, ἵνα ἀγαπάτε...

6) Κυριακῇ ἡ τοῦ Ματθαίου καὶ ἔφαγον πάντες.

7) Ἐἰς τὸ καὶ εἶπε ὁ θεὸς τῷ Ἀδὰμ. ἐν ἰδρώτι τοῦ προσώπου...

8) Κυριακῇ πρὸ τῶν φῶτων περὶ μετανοίας.

9) Κυριακῇ σγδῶ τοῦ Λουκᾶ. Σαμαρίτης δὲ τίς ὀδέων...

10) Κυριακῇ γ τοῦ Λουκᾶ.

11) Ἐγνώμιον εἰς τὸν ἅγιον Ἰωάννην τὸν πρόδρομον...

12) Ἐἰς τὸν νιπτῆρα.

13) Λόγος πανηγυρικός εἰς τὸν ἅγιον Γεώργιον...

14) Λόγος εἰς τὸν Ἐυαγγελισμὸν τῆς θεοτόκου.

15) Κυριακῇ τῆς ἀποκρεοῦ.

16) Κυριακῇ τοῦ τελώνου καὶ φαρισαίου.

17) Ἐἰς τὸ γυνή τις ἦν πνεῦμα ἔχουσα ἀσθενείας.

18) Κυριακῇ τῆς Σαμαρίτηδος.

19) Κυριακῇ τῆς ἁγίας πεντηκοστῆς.

20) Ἐἰς τὸν ἐκ γενετῆς τυφλόν.

21) Ἐἰς τὴν παραβολὴν. ἄνθρωπος τις ἀποδμῶν ἐκάλεσε τοὺς ἰδίους δούλους.

22) Ἐἰς τὸ πάθος τοῦ Χριστοῦ.

23) Ἐἰς τὴν ἁγίαν ἀνάληψιν.

Изъ числа этихъ поученій я выписалъ начало втораго поученія его о *Предопредѣленіи*, которое и передаю здѣсь по русски.

Отвѣща Іисусъ и рече ему: прежде неже ты Филиппъ возгласи, суща подъ смоковницею видѣхъ тя «То божественное существо (ὄντότης), которое, какъ вѣчное, не измѣряется временемъ, какъ безпредѣльное ни въ какомъ мѣстѣ не помѣщается, какъ неизрѣченное, невидимое, не можетъ быть никакимъ перомъ описано, никакимъ языкомъ изглаговано, никакимъ умомъ понято, въ послѣднія времена, по благодати своей, соизволило явить и пока-

*) И это сочиненіе его есть въ моей библіотекѣ.

зять благообразнѣйшему и многочестимому созданию своему, то есть, человѣку дѣйствія двухъ многославимыхъ и небесныхъ сожительницъ *), какъ то, божественной милости и правды, кои въ самомъ божественномъ существѣ суть какъ бы двѣ сестры, никогда не родившіяся и вѣчно существующія, по бытію своему нераздѣльныя, а по дѣйственности раздѣльныя, одна вполне милующая, а другая вполне истязующая, всегда спорящія между собою, и всегда въ спорахъ своихъ соглашающіяся, одна украшаетъ ангела свѣтомъ и вручаетъ ему скипетръ небеснаго царства на высокомъ звѣздномъ престолѣ, а другая, т. е. правда, лишаетъ гордаго денницу сіяній его, и низвергаетъ съ неба, всецѣло потемнѣвшаго, тогда какъ онъ былъ солнцемъ для ангеловъ...»

НВ.—По случаю поминовенія братьевъ Александра и Николая Ипсикантовъ въ Аѳинскомъ храмѣ св. Ирины, 3 апрѣля 1843 года говорилъ надгробное Слово учитель Аѳинскаго университета Вамва (напечатанное въ томъ же году въ Аѳинахъ), а при отпѣваніи въ Бозѣ почившаго, знаменитаго протопресвитера и проповѣдника Константина Икономоса, 8 марта 1857 года, въ томъ же храмѣ произнесъ надгробное Слово Михаилъ Схина, у могилы же его сказалъ рѣчь даровитый и ученый Андрей Ригόπουло. Но такъ какъ эти три витія были міряне, то я и не причислилъ ихъ къ сонму греческихъ священнопроповѣдниковъ. Въ Словѣ Схины замѣчательно его припоминаніе о сочиненіи Икономоса подъ названіемъ: «Сродство языковъ Славянскаго и Еллинскаго». Въ этомъ сочиненіи Икономосъ высказалъ, что Славяне

возвышенности Азіи, и оттуда всѣ — на всѣ перешли въ Европу, и Еллины поселились у рѣкъ, Пинія, Сперхія, Ахелоя, Алфѣя и Еврота, а Славяне у Дона, Волги и Днѣпра, по прошествіи же многихъ и многихъ лѣтъ опять сошлись въ Таврическомъ Херсонесѣ у купели нашего святаго и равноапостольнаго Владимира. (Ἐπομνημα περὶ τοῦ πρεσβυτέρου Κωνσταντίνου τοῦ ἐξ οἰκονόμων, ὑπὸ Σιβίτη. Ἐν Τερ-γέστῃ. 1857).

Теперь мы знаемъ: кто и кто проповѣдовалъ слово Божіе въ Аттікѣ, гдѣ и Аѳины. Узнаемъ же греческихъ проповѣдниковъ и въ Пелопонесѣ. Здѣсь витѣйствовали, сколько мнѣ извѣстно, Неопатрскій Епископъ Евѳимій Торникій, Илія Миниати, и вышепомянутый митрополитъ Мелетій временно.

5.—Евѳимій Торникій, огреченный грузинецъ, современникъ Аѳинскаго митрополита Михаила Акомината, святительствовалъ въ Пелопонесскомъ городѣ Неопатрахъ въ послѣдніе годы двѣнадцатаго вѣка и въ первую четверть тринадцатаго столѣтія. Его житіе неизвѣстно мнѣ кромѣ того, что въ 1183-мъ или 4-мъ году Аѳинскій митрополитъ Михаилъ Акоминатъ прекратилъ какой-то споръ его съ Евриппскимъ епископомъ, управляя временно Неопатрскою епархією въ бытность Евѳимія въ Константинополѣ *) За то извѣстны проповѣди сего Епископа. Онѣ помѣщены въ вышепомянутой рукописи моей, Βολαντικᾶ. Сообщаю здѣсь перечетъ ихъ.

— Λόγος ἐγκωμιαστικὸς εἰς τὸν βασιλέα χόριον Ἀλέξιον τὸν Κομνηνὸν τοῦ παναρχιεπισκόπου καὶ ὑπερεπίσκοπου Κυρίου Ἐυδουρίου

σαι ῥήτορα, ἀναγνώσθεις κατὰ τὸν καιρὸν τῶν φώτων, ὅτε οὐκ ἦν ῥήτωρ, τοῦ τότε γεγονότος μητροπολίτου τῶν Παλαιῶν Πατρῶν.

Архῆ. — ὦ καλὸν τοῦτο πάλαι κρατῆσαν ἔθος ἀγωνίσματα καὶ λόγους τῆς πρέσβευς καὶ πανδήμου ταύτης ῥητορικῆς μέσοις ανακτόροις ἐνσοφίζεσθαι.

То есть: Похвальное Слово царю Биръ Алексѣю Комнину всесвятѣйшаго владыки, и всечестнаго, господина Евѣмїя Торникія, и вмѣстѣ побудительное къ тому, чтобы назначенъ былъ новый риторъ, читанное въ недѣлю Провсѣщенїя, когда не стало ритора, каковымъ тогда былъ митрополитъ Палеопатрскій.

Начало: О, хорошій, издревле существующій, обычай говорить въ царскихъ палатахъ состязательныя рѣчи по правиламъ старѣйшей и общенародной риторики!

— Τοῦ αὐτοῦ Μονωδία εἰς τὸν ὑπέρτιμον Νέων Πατρῶν.

Ἀρχῆ: — Ἰδοὺ σοὶ τὸν τάφον περιστάμεθα περίλωποί τε καὶ δακρυόεντες, ὦ σοφώτατε ἀγχίδεε δέσποτα.

Его же Слово съ причетами у гроба Всечестнаго Неопатрскаго.

Начало: Се, мы предстоимъ печальные и слезящїе у гроба твоего, о премудрѣйшїй и близкїй къ Богу владыко...

— Τοῦ αὐτοῦ ἐπιτάφιος εἰς τὸν πάνσεπτον καὶ πάνσοφον λογοθέτην κύριον Δημήτριον τὸν Торνίκιον.

Ἀρχῆ: — Νῦν ὑπέρποτε θρηνοῦσιν οἱ λόγοι τὸ καλλίστην τούτου τὸν λογοθέτην ἀνακα-

премудрому логоѣту господину Димитрію Торникію.

Начало: Нынѣ болѣе, нежели когда либо, плачутъ слова, называвшія сего Логоѣта красною, великою силою ораторскою, приближищемъ музъ, да и молчать хотѣть онѣ, когда умоляли огнедышущія уста сего Логоѣта...

— Τοῦ αὐτοῦ λόγος ἐπιτάφιος εἰς τὸν Αἰθηνῶν τὸν ὑπέρτιμον.

Архῆ: Ἀποροῦσιν οἱ λόγοι, τίνα θρηνήσουσιν τὸν ὑπέρτιμον πεσόντα, ἡ ἑαυτοὺς συγκατανεχθῆσαντας καὶ κειμένους πτώμα παγχάλεπον τὸν πρόεδρον τῆς τῶν λόγων πόλεως, ἡ τὴν πόλιν αὐτὴν τὸ μέχρι μὲν τοῦ παρόντος τῶν λόγων ἑδαφος, ἀλλὰ νῦν ἐξαίφνης ἀχουσία χωρίον καὶ συμφορᾶς καταγώγιον. ὦ κοινοῦ πάθους. ὦ πανδήμου κακοῦ.

Его же надгробное Слово Всечестному Аѣнскому (митрополиту Михаилу Аѣминату).

Начало: Недоумѣваютъ слова: кого онѣ будутъ оплакивать, Всечестнаго ли (архіерея) бездыханнаго, или себя самихъ сраженныхъ и лежащихъ, какъ трупъ жалкій, владыку ли града плаιοливаю, или самый градъ до сей поры бывшїй удѣломъ витїйства, а теперь внезапно ставшїй вмѣстѣлицемъ безмолвія и убѣжищемъ печали.

— Τοῦ αὐτοῦ λόγος εἰς τὸν αὐτοκράτορα κύριον Μανουὴλ τὸν Κομνηνὸν ἐκφωνηθεὶς, ὅτε εἰσῆλθεν εἰς Κωνσταντινούπολιν ὁ σουλтанος προσελθεῖν αὐτῷ.

Архῆ: Ἐυγε ὦ βασιλεῦ ἀνέπαυσάς μου τοὺς λόγους ἐπὶ μακρὸν διώκοντας. εὔγε ὅτι ποτὲ τῶν μακρῶν πόικων ἔσας καὶ τῶν ἐπὶ τῶν

нополъ прибылъ Султанъ чтобы представиться ему *).

Начало: О царю! Благо, что ты прекратилъ длинныя рѣчи мои. Благо, что ты приостановилъ дальніе труды твои, и хоть на короткое время прервалъ походы противъ варваровъ, да и мы, гости твои, посмотримъ на тебя хоть немного, и поговоримъ тебѣ...

Замѣчательно, что у Византійскихъ царей были придворные риторы даже въ санѣ архіерейскомъ, напримѣръ митрополитъ Палеопатрскій и замѣнявшій его митрополитъ же Неопатрскій Евѣмій Торникій, и что они произносили торжественныя рѣчи въ присутствіи царей въ богоявленскій день, который назывался *праздникомъ сѣтвымъ* въ память просвѣщенія челоуѣковъ святымъ крещеніемъ. Эти рѣчи весьма витѣваты и медоточивы. Читая ихъ, невольно припоминаешь звучный стихъ Омира.

Изъ устъ его рѣчи сладчайшія медились.

Желательно видѣть печатное собраніе такихъ рѣчей. Не мнѣ издавать ихъ въ свѣтъ, потому что у меня немало другаго дѣла научнаго. Но у щедролюбиваго Бога много другихъ даровитыхъ мужей, которые,—надѣюсь,—восполнятъ то, что я только указалъ и намѣтилъ.

Quid potui, feci:

Faciant meliora potentes.

Но обратимся къ главному предмету нашего повѣствованія.

Въ Пелопонесѣ, какъ мы уже знаемъ, благоуспѣшно проповѣдовалъ слово Божіе Ілія

Миніати. Вотъ вамъ перечень бесѣдъ и рѣчей его, говоренныхъ тамъ въ городѣ Навплин:

— *Κοριακή τῆς ἀναστάσεως:* Въ день воскресенія Христова, коротенькая бесѣда, сказанная въ святѣйшей митрополіи Навплийской въ 1714 году.

— *Predica della Fede, detta nella chiesa cattedrale Graeca di Romania in presenza dell' eccellentissimo signor Francesco Grimani Proveditor general da Mar con autorita di Capitan generale:* Слово о Вѣрѣ, сказанное въ кафедральной Греческой церкви города Навплии ди-Романія въ присутствіи его превосходительства Франциска Гримани, генеральнаго снабдителя морскаго флота и полномочнаго военачальника.

— *Predica della dilezione de' nemici, detta nella cattedrale graeca in Romania, in presenza dell' illustrissimo ed eccellentissimo signor Alvise III Mocenigo proveditor generale la Mar con autorita di capitan generale:* Слово о любви къ врагамъ, сказанное въ кафедральной греческой церкви въ Навплии ди-Романія въ присутствіи свѣтлѣйшаго и превосходительнѣйшаго господина Алонзія III Мочениго, генеральнаго снабдителя морскаго флота и полномочнаго военачальника.

— Три рѣчи на италіанскомъ языкѣ, говоренныя оному же Франциску Гримани, тому же Алонзію Мочениго, и Марку Лоредану.

(*Ορα Διδαχαὶ Ἐπὶ τῶν Μηνιάτων.* Ев. Βενετία. 1849).

Аѳинскій митрополитъ Мелетій, какъ намъ уже извѣстно, въ бытность свою въ Навплин, говорилъ тамъ бесѣды свои и привлекъ къ себѣ вниманіе всѣхъ гражданъ. Но онѣ, къ сожалѣнію, похищены тѣми бездарными проповѣдниками, которые, будучи воронами, наряжались въ павлиныя перья.

Въ Навплии же, въ храмѣ св. Георгія, учи-

*) Это—Иконійскій султанъ Кимеджъ—Арсланъ, ликвидировавшій въ Константинополѣ въ 1159, или въ 1162 году. (Komnenen und Normannen, von taf. Ulm. 1852. pag. 47).

тель Аѳинскаго университета вышеупомянутый Вамва говорилъ надгробное Слово по случаю перенесенія останковъ военачальника Димитрія Инсиланти, 13 мая 1843 года, на текстъ: 1. Тим. 2. 5.

Это Слово напечатано въ Аѳинахъ въ 1843 году вмѣстѣ съ надгробнымъ Словомъ, сказаннымъ тѣмъ же Вамвою по случаю поминовения братьевъ Инсилантовъ Александра и Николая. Оба эти Слова я имѣю въ своей библиотекѣ.

ПРОПОВѢДНИКИ ВЪ ТЕССАЛІИ.

Съ Греціею смежна прекраснѣйшая область Тессалія, обозренная мною въ 1859 году. Главный городъ тамъ—Ларисса. Въ семь-то городѣ вѣтѣйствовали два митрополита, Антоній и Діонисій.

6.—Антоній, не помѣщенный Левкіею въ его «Христіанскомъ Востокѣ», святительствовадь въ Лариссѣ во второй половинѣ четырнадцатаго вѣка. Онъ упомянутъ въ Приказѣ царя Симеона, роднаго брата Сербскаго царя Стефана *Сильнаго*, который, Симеонъ, овладѣлъ Тессалійскими городами Стагономъ и Трипкою въ 1358 году, и благотворилъ тамошнимъ Метеорскимъ монахамъ. Изъ сего Приказа, даннаго имъ Метеоро-Стагонскому скиту въ 1362 году, видно, что Антоній въ то время назывался *каволическимъ судіею Ромеевъ*. Καθολικός χριτής τῶν Ρωμαίων, и монашескимъ кельямъ, подвѣдомымъ названному скиту, именно Метеорской и Свято-троицкой, давалъ сигиллодныя грамоты на право владѣ-

то митрополить, Всечестивый и экзархъ второй Тессаліи и всей Еллады, говорилъ своей паствѣ поучительныя бесѣды. Онъ помѣщены въ сборникъ 1703 года, принадлежавшемъ Навпактскому и Артскому архіерею Неофиту, и хранящемся въ библиотекѣ Аѳонскаго монастыря. Всѣхъ ихъ тутъ 16: 1) на рождество Богородицы, 2) на рождество Христова, 3) на Введеніе Богородицы во храмъ, 4) на Обрѣзаніе Господне, 5) Похвальное Слово Игуменію Епископу Трипкскому, 6) Слово въ память Кипріана архіепископа Ларисскаго; Бесѣды 7) на Преображеніе, 8) Богоявленіе, 9) и Срѣтеніе Господне, 10) объ Ангелѣ, 11) въ Недѣлю Ваий, 12) въ Пасху, 13) на Вознесеніе, 14) въ день св. Георгія, 15) въ праздникъ Успенія Пресвятой Маріи и 16) въ день Собора всѣхъ небесныхъ Силъ. — Ομιλία τοῦ ἁγιοτάτου μητροπολίτου Λαρίσης Ἀντωνίου, ὑπερτίμου καὶ ἐξάρχου δευτέρας Θεσσαλίας καὶ πάσης Ἑλλάδος.

По недостатку у меня времени, поглощенного многими и многими занятіями, я не успѣлъ ни прочесть, ни переписать ни одной изъ этихъ бесѣдъ. Пусть же другіе займутся этимъ дѣломъ, и пополнятъ настоящій пробѣлъ мой въ исторіи церковнаго проповѣдничества на Востокѣ.

7.—Мало у меня свѣдѣній и о Діонисіи Ларисскомъ митрополитѣ, святительствовавшемъ въ Тессаліи съ 1660 года по 1672-й, въ который возвели его на патриаршій престолъ въ Константинополѣ. Онъ, по сказанію Аѳинскаго митрополита Мелетія въ его церковной исторіи (Томъ III). составляла списка Кон-

ученый, добродѣтельный, постникъ, ревнитель церковнаго благочинія, и проповѣдовалъ слово Божіе въ церквахъ въ воскресные и праздничные дни, больше въ Ларисѣ, чѣмъ въ Константинополѣ, въ которомъ онъ четыре раза занималъ патриаршую кафедру на короткое время. Въ 1686 году смерть постигла его въ Валахія. Предвидя свою кончину и умирая, онъ молитвенно говорилъ: Господи, въ руки твои предаю духъ мой. Проповѣди его неизданы.

ПРОПОВѢДНИКИ ВЪ ЕПИРѢ.

Недалеко отъ Фессаліи находится приморская, гористая область, древле называемая Епиръ, нынѣ Албанія, длиною въ пять сотъ верстъ и шириною въ 150 верстъ. Большіе приморскіе города въ ней, начиная отъ Черногоріи, суть: Скобра, Дураццо (Диррахій—Епидамнъ) Алесіо, Авлонъ, Аргирокастро, Химара, Дельвино, Вуеротъ, Іоаннина, Параминеа, Сули, Парга, Маргарити, Арта, Превеза. Какъ въ этихъ городахъ, такъ и въ окрестныхъ селахъ, считается всѣхъ жителей, 1,500,000. Изъ нихъ 600,000 магометане, а прочіе, кромѣ евреевъ и цыганъ, христіане, между которыми считаютъ 200,000 католиковъ, такъ называемыхъ миридитовъ, а православныхъ, и въ ихъ числѣ грековъ, поощайте въ южной части этой страны, больше около Іоаннины, Арты и Превезы. Всѣ *чистокровные* Албанцы раздѣляются на два племени, на Геговъ и Тосковъ. Гегі живутъ въ сѣверной и средней Албаніи, а Тоски въ южной. Тѣ и другіе, когда говорятъ, мало понимаютъ другъ друга. Послушаемъ какъ говорятъ Тоски.

Кје де. σ' кје.—Кје Это было, и не было хере не мѣмме, хис ло.—Была нѣкая мать, отате djem vde коор- которая имѣла семь

bét, edé vje báuze те сыновъ на чужбинѣ, бóгелје vde vde сте- и одну малую дочь въ пі.

Σι ουρίт báiza, i Когда эта дѣвочка θοσυе bóta: λjouм те выросла, тогда люди кје отате βελάζερ. сказали ей: счастливы ты, что имѣешь семь братьевъ.

Βάτε те мѣм' e saij Тогда въ одинъ день не dite e i θóте: νεу- пошла она къ матери ve кам ου βαλαζερ? и сказала ей: Мама, есть у меня братья?

Κjos νοúхе хе bijo? Какъ не быть имъ, хе отате βελάζερ, по доченька? У тебя семь σ' i хе хетоú, jave ли братьевъ, но они не арх vde коурбет. здѣсь, а на чужбинѣ.

Достаточно! Слышенъ языкъ самородный, ни на какой другой не похожій. Это—языкъ Пеласговъ, въ который современемъ вошли слова греческія, латинскія, славянскія и турецкія.

сыновъ на чужбинѣ, и одну малую дочь въ домѣ.

Когда эта дѣвочка выросла, тогда люди сказали ей: счастливы ты, что имѣешь семь братьевъ.

Тогда въ одинъ день пошла она къ матери и сказала ей: Мама, есть у меня братья?

Какъ не быть имъ, доченька? У тебя семь братьевъ, но они не здѣсь, а на чужбинѣ.

Ежели у меня есть братья, то дай мнѣ Лелью Курье твою служанку; я съ нею пойду искать ихъ.

Иди доченька, если хочешь.

Тогда она отправилась въ путь съ Лельей Курье: сама на кобылицѣ, а та пѣшкомъ.

На половинѣ пути нашли онѣ источникъ. А было весьма жарко, и томила ихъ жажда. Дѣвочка спрыгнула съ кобылицы, дабы напиться воды, а кобылицу дала служанкѣ подержать. Но когда она пила воду, Лелья Курье сѣла на кобылицу и поѣхала впе-

редъ, а дѣвочку оставила позади.

Когда онѣ пришли на мѣсто, гдѣ были братья, то приняли они Лелью Курье какъ сестру свою, а настоящую сестру заставили пасти утокъ и гусей.

И Лелье Курье сидѣла на золотомъ стулѣ и играла золотымъ яблокомъ.

А та плакала, пася утокъ и гусей, и посылала своей матери поклоны съ полуденнымъ солнцемъ.

Спустя много дней узнали братья, что она имъ сестра, и посадили ее на золотой стулъ, и она играла золотымъ яблокомъ, а Лелье Курье они наказали за обманъ тѣмъ, что заставили ее пасти утокъ и гусей.

Первыя сѣмена христіанства въ Албаніи посѣяны были св. апостоломъ Павломъ въ тамошнемъ городѣ Никополѣ, который у моря построенъ былъ римскимъ императоромъ Августомъ въ память побѣды его надъ Антоніемъ и Клеопатрою. Въ этомъ городѣ сей апостолъ провелъ цѣлую зиму, и оттуда отправилъ свое посланіе къ Бритскому Епископу Титу, приписавъ въ концѣ его: «привѣтствуютъ тебя всѣ находящіеся со мною» (гл. III, 12, 15). Изъ этой приписки видно, что при Павлѣ въ

Никополѣ находились сотрудники и ученики его и между ними Зина и Аполлосъ, присланные Титомъ изъ Крита.

8.—Этотъ Аполлосъ родомъ Іудей изъ египетской Александріи, мужъ ученый и свѣдущій въ Писаніи, учившій о Господѣ правильно, сильно опровергавшій іудеевъ, доказывая изъ писанія, что Іисусъ есть Христосъ (Дѣян. 18, 24—28), изъ Никополя перемѣстился въ Епирскій городъ Диррахій, и тутъ былъ первымъ Епископомъ. (Le Quien. Oriens christian. T. II. pag. 240).

9.—Въ царствованіе Римскаго императора Траяна (98—117 г.) въ томъ же городѣ святительствовалъ Астіи и былъ замученъ за твердое исповѣданіе вѣры. Тогда же изъ Италіи въ Диррахій ушли отъ гоненія христіане Перегринъ, Лукіанъ, Помпей, Исихій, Папій, Сатурнинъ, Германъ, однако, когда увидѣли Астіи, висѣщаго на крестѣ, объявили себя христіанами, и проконсуломъ Агриколою были утоплены въ Адриатическомъ морѣ (Le Quien. Ibidem). На первомъ Ефесскомъ Соборѣ (431 г.) засѣдалъ Евхарій Епископъ Диррахійскій, а на второмъ—Лука Диррахійскій (Ibidem).

— Никопольскіе Епископы, именно:
Илиодоръ, присутствовавшій на Соб. Сардикійскомъ. въ 357 г.
Донатъ присутствовавшій на Соб. Ефесскомъ въ 431 г.
Аттигъ присутствовавшій на Соб. Халкидонскомъ. въ 451 г.
Евгеній святительствовавшій съ 458 года по 475 г.
и проч., и проч.

Финикскіе Епископы, какъ то,
Пегрегринъ, присутствовавш. на Соб. Халкидонскомъ въ 451.
Валеріанъ присутств. на Соб. Епирскомъ. въ 516.
Филиппъ святительствовавшій. . . . въ 520.

Фотинійскіе Епископы, именно,
 Іоаннъ присутствовавшій на Соб. Хал-
 кидонскомъ въ 451 г.
 Діодохъ присутствовавшій на Соб. Епир-
 скомъ въ 516 г.
 Иларій въ 520 г.

Всѣ эти и другіе Епирскіе архипастыри проповѣдовали слово Божіе паствамъ своимъ. Но ихъ проповѣди не дошли до насъ. Ни въ одной восточной библіотекѣ я не видалъ ихъ.

10.—За то поиски мои немного вознаграждены были приобрѣтеніемъ свѣдѣній объ устной проповѣди Аеонопредтеченскаго скитника Іакова въ селахъ близъ города Навпакта, въ окрестностяхъ Аеонъ и въ Епиро-Артской епархіи. Вездѣ тамъ онъ поучалъ народъ притчами. Это было въ годы, 1519 и 20-й. Въ первый день ноября мѣсяца сего послѣдняго года турки опомли его ядомъ. (Смотри мое первое Путеш. по Аеону въ 1845 г. Часть I. Отд. 2-е Стран. 320—325).

11.—Спустя 258 лѣтъ послѣ мученической кончины преподобнаго Іакова явился другой, по истинѣ, человекъ божій, ревностный проповѣдникъ евангелія и страстотерпецъ, Бозма. Онъ произошелъ на свѣтъ въ Этоліи въ деревнѣ Магадендронъ отъ благочестивыхъ родителей, и уже на двадцатомъ году отъ рожденія обучился грамотѣ у діакона Ананія. Въ 1753 году на Аеонѣ учреждено было училище подлѣ Ватопедскаго монастыря. Тогда Бозма, а въ мірѣ Конста, поступилъ въ оное, и слушалъ уроки у наставниковъ, Паламы Панагіота, Николая Цардулія и знаменитаго Евгенія Вулгариса. По упраздненіи сего училища въ 1758 году онъ поселился

дать священства. Тогда онъ болѣе прежняго почувствовалъ въ себѣ неумолкающій зовъ проповѣдовать людямъ слово Божіе, но зная трудность этого дѣла, ожидалъ мановенія къ тому свыше. Однажды разгорѣлось въ немъ это святое желаніе; онъ раскрылъ Апостолъ, и первыя слова, представившіяся взору его, были слѣдующія: *никто же своею да ищетъ, но еже ближняю кѣждо* (1 Коринѣ. 10, 24). Эти слова, пригаданныя къ давнему внутреннему помышленію, онъ принялъ за откровеніе воли Божіей, и по благословенію многихъ духовниковъ аеоонскихъ отправился въ Царьградъ, и открылъ свое сердце патріарху Серафиму (1757—1760 г.) и другимъ архипастырямъ. Они благословили его на подвигъ желанный; и онъ началъ проповѣдовать Евангеліе царствія Божія, сперва въ деревняхъ Цареградскихъ, потомъ отправился въ Навпактъ, Врахори, Миссолонги и въ другія мѣста; опять прибылъ въ Царьградъ, и принявъ благословеніе патріарха Софронія (1774 г.), сталъ проповѣдовать съ большимъ жаромъ. Посѣтивши всѣ Принкиповы острова и научивъ тамошнихъ жителей каяться и творить добрыя дѣла, Бозма отправился на Аеонъ въ 1775 году, и тамъ въ Филоеейскомъ монастырѣ занимался чтеніемъ св. Отцовъ: отъ сего ревность къ проповѣди воспалилась въ немъ гораздо сильнѣе, и нудила его снова идти на дѣло Божіе. До покоя ли мужу; призваніюму свыше просвѣщать сидящихъ во тьмѣ? Онъ оставилъ Аеонъ, и прошелъ всю Македонію, начиная съ деревень близъ Аеона, Акарнанію, Этолію, посѣтилъ Арту, Превезу, и отплылъ на островъ св. Маврыкія, а оттуда

благовѣстіе Галилейскихъ рыбаей, и споспѣшествуема благодатию и силою Духа святаго. Особенно въ Бефалоніи онъ возрастилъ много духовныхъ плодовъ. Тамъ въ часы его проповѣди у одного швеца исцѣлилась сухая рука, одному знатному возвратился слухъ, одинъ расслабленный окрѣпъ. Множество народа собиралось слушать человѣка Божія. Церкви не вмѣщали всѣхъ христіанъ. Посему онъ началъ проповѣдовать на торжищахъ и поляхъ. Водружая тамъ большой деревянный крестъ, онъ обыкновенно становился подлѣ него на скамью, и вѣщалъ слово спасенія по обѣтованію Господа: *дастся вамъ, да что возлагодите*. Кончено поученіе: крестъ оставался на своемъ мѣстѣ, а скамью проповѣдникъ бралъ съ собою. Изъ Бефалоніи онъ отправился въ Закинъ въ сопровожденіи христіанъ на десяти лодкахъ; но здѣсь не имѣлъ успѣха и отплылъ въ Корфу. Сюда многіе поселяне приходили слушать его; а городскіе старшины, по наущенію Латинъ, упростили его удалиться въ избѣжаніе смутъ въ народѣ. Козма переправился на твердую землю въ Албанію, и проходя эту варварскую область, въ которой ослабѣвало христіанство отъ невѣжества, отъ беззаконій и разбоевъ, своею проповѣдію обратилъ весьма многихъ къ покаянію; жестокихъ смягчилъ, разбойниковъ укротилъ, немилосердныхъ сдѣлалъ сострадательными, нечестивыхъ благочестивыми; невѣждъ наставлялъ въ законъ Господень; въ городахъ и селахъ учредилъ училища; запретилъ торговать въ воскресные дни; убѣдилъ богатыхъ купить 4000 мѣдныхъ купе-

говымими покрывалами, и благословилъ дѣтей, старцовъ, дѣвицъ, юношей, мужей и женъ крестиками и четками. Его сопровождали по Албаніи 40 и 50 священниковъ. Какъ только они исповѣдуютъ и елеемъ помажутъ вѣрующихъ: преподобный Козма начиналъ поучать ихъ. Послику же за нимъ слѣдовало множество народа, отъ двухъ до трехъ тысячъ; то по его совѣту съ вечера приготавливали пищу, которую на переходахъ вкушали всѣ, какъ братья, поминали живыхъ и умершихъ. Самые турки уважали сего человѣка Божія, и по его слову раздавали бѣднымъ десятую часть своихъ доходовъ и исцѣлялись отъ болѣзней. Куртъ паша приглашалъ его къ себѣ, съ умиленіемъ слушалъ его бесѣды и скамью его обложилъ бархатомъ. Наконецъ, по клеветѣ евреевъ, будто Козма подосланъ русскими возмущать Албанію, турки Коликондасскіе задушили сего святаго учителя и тѣло его бросили въ рѣку. Іерей Маркъ изъ монастыря Введенскаго, прозываемаго Арденуса, увидѣлъ тѣло въ рѣкѣ, вытащилъ его и похоронилъ въ монастырскомъ храмѣ. А Куртъ паша раскаялся въ томъ, что приказалъ тайно умертвить праведника, и выпустилъ учениковъ его изъ темницы. Такъ скончалъ свое поприще св. Козма, посланный Богомъ возвѣщать людямъ истину и спасеніе. Это было въ 1779 году въ четвертый день мѣсяца августа.

ПРОПОВѢДНИКИ ВЪ МАКЕДОНИИ.

Оставимъ Епиръ и перейдемъ въ сосѣднюю Македонію. Здѣсь есть кого послушать.

Здѣсь св. апостолъ Павлъ нарекъ благо-

«Въ Троадѣ Павлу ночью было видѣніе: предсталъ предъ нимъ Македонянинъ и просилъ, говоря: приди въ Македонію и помоги намъ. Немедленно послѣ сего видѣнія мы (Павелъ и Лука) рѣшились отправиться въ Македонію, заключая, что Господь призываетъ насъ проповѣдывать тамъ Евангеліе. Итакъ, отправясь изъ Троады, мы приняли прямо въ Самоераки *), на другой день въ Неаполь **), а оттуда въ Филиппы, который есть первый городъ сей части Македоніи. Въ самъ городъ пробыли мы нѣсколько дней. Въ день же субботный выходили мы изъ города къ рѣкѣ, гдѣ по обыкновенію находилась молитвенница, и сѣдши разговаривали съ женщинами тутъ собравшимися. И одна женщина изъ города Фиа-тира, по имени Лидія, торговавшая багрян-цею, чтущая Бога, слушала; и Господь отверзъ сердце ея внимать тому, что говорилъ Павелъ. Когда же крестилась она и домашніе ея, то просила она, говоря: когда вы признали меня вѣрною Господу, то войдите въ домъ мой и живите у меня. И принудила насъ къ тому. Случилось, что когда мы шли въ молитвенницу, встрѣтилась намъ одна служанка, одержимая духомъ прорицательнымъ, которая прорицаніемъ приносила большой доходъ господамъ своимъ. Она, идучи за Павломъ и за нами, кричала, говоря: эти люди рабы Бога всевышняго, которые возвѣщаютъ намъ путь спасенія. Сіе дѣлала она нѣсколько дней. Наконецъ Павелъ, наскучивъ, обратился и сказалъ духу: именемъ Іисуса Христа повелѣваю тебѣ выйти изъ нея. И духъ вышелъ тотъ же часъ. Тогда господа ея видя, что надежда дохода исчезла для нихъ, схвативъ Павла и Силу, повлекли на площадь къ начальству. И

представивъ ихъ предъ начальниковъ, сказали: сіи люди, которые суть Іудеи, возмущаютъ вашъ городъ, и проповѣдуютъ богослуженіе, котораго намъ Римлянамъ принимать и исполнять не слѣдуетъ. Народъ толпами бросился на нихъ, и начальники, сорвавъ съ нихъ одежды, велѣли бить ихъ палками. И давъ имъ много ударовъ, ввергли въ темницу, приказавъ темничному стражу крѣпко стеречь ихъ. Получивъ такое приказаніе, онъ посадилъ ихъ во внутреннюю темницу, и ноги ихъ забилъ въ колоду. Около полуночи Павелъ и Сила молились и воспѣвали хвалы Богу: узники же слушали ихъ. Вдругъ сдѣлалось великое землетрясеніе, такъ что поколебалось основаніе темницы; и тотчасъ отворились всѣ двери, и оковы со всѣхъ спали. Темничный стражъ пробудясь и видя, что двери темницы отворены, вынулъ мечъ и хотѣлъ умертвить себя, думая, что узники разбѣжались. Но Павелъ, закричавъ громко, сказалъ: не дѣлай себѣ никакого зла; мы всѣ здѣсь. Онъ потребовалъ огня, вбѣжалъ и въ трепетѣ палъ къ ногамъ Павла и Силы. И выведши ихъ вонъ, сказалъ: государи! что мнѣ дѣлать, дабы спастись? Они сказали: вѣруй въ Господа Іисуса Христа, и спасешься ты и домашніе твои. И проповѣдали слово Господне ему и всѣмъ бывшимъ въ домъ его. И взявъ ихъ, въ тотъ же часъ ночью омылъ раны ихъ, и немедленно крестился самъ и свои его. И приведши ихъ въ домъ свой, приготовилъ столъ и со всѣмъ домою возрадовался, что увѣровалъ въ Бога. По наступленіи дня начальники прислали городскихъ служителей сказать: отпусти сихъ людей. Темничный стражъ объявилъ о семъ Павлу: начальники прислали приказаніе отпустить васъ; и такъ теперь подите отсюда съ миромъ. Но Павелъ сказалъ имъ: насъ гражданъ Римскихъ

*) Островъ противъ Леона.

**) Нынѣ Кавалла не далеко отъ Леона.

безъ суда всенародно были, и бросили въ темницу, а теперь тайно насъ выпускають? нѣтъ, пусть придутъ сами и освободятъ насъ. Сіи слова пересказали городскіе служители начальникамъ; и они испугались, услыша, что они Римляне. И пришедши, извинялись предъ ними, а выведши ихъ, просили удалиться изъ города. Они же вышедши изъ темницы, пришли къ Лидіи, и увидѣвъ братьевъ, поучали ихъ, и отправились.

Прошедши чрезъ Амфиполь и Аноллонію, они пришли въ Фессалонику, гдѣ была синагога іудейская. Павелъ, по обыкновенію своему, пришелъ къ нимъ, и въ три субботы говорилъ съ ними, изъ Писанія сказыа и доказывая, что Христу надлежало пострадать и воскреснуть изъ мертвыхъ, и что сей Христосъ есть Іисусъ, котораго я проповѣдую вамъ. И нѣкоторые изъ нихъ увѣровали и присоединились къ Павлу и Силѣ, такъ же и великое число чтущихъ Бога Еллиновъ, и не мало городовыхъ женщинъ. Но іудеи неувѣровавшіе, позавидовавъ и взявъ съ площади нѣкоторыхъ негодныхъ людей, собрались толпою и возмущали городъ; и приступивъ къ дому Іасона, хотѣли вывести ихъ къ народу. Не найдя же ихъ, повлекли Іасона и нѣкоторыхъ братьевъ къ городскимъ начальникамъ, крича: эти всесвѣтныя возмутители пришли и сюда: а Іасонъ принялъ ихъ; и всѣ они поступаютъ противъ повелѣній Кесаря, почитая другаго царемъ, Іисуса. Услышавъ сіе, народъ и городскіе начальники встревожились. Но получивъ удостовѣреніе отъ Іасона и прочихъ отпустили ихъ.

приняли Слово съ охотою, ежедневно разбирая писаніе: точно ли это такъ. И многіе изъ нихъ увѣровали, и изъ Еллинскихъ почетныхъ женщинъ и изъ мужчинъ не мало. Но когда Фессалоникийскіе іудеи узнали, что въ Верин проповѣдано Павломъ слово Божіе, то пришли и туда и возмутили народъ. Тогда братія немедленно отпустили Павла къ морю. А Сила и Тимофей остались тамъ. Сопровождавшіе же Павла проводили его до Аоніи. (Дѣян. гл. 16 и 17).

Сѣмена этого апостола нали на добрую почву. Въ городахъ Фессалоникѣ и Филиппахъ они пустили глубокіе корни. Во второмъ городѣ еще при жизни Павла были епископы и діаконы; и онъ при каждомъ воспоминаніи о тамошнихъ христіанахъ благодарилъ Бога, и въ своемъ посланіи къ нимъ сказалъ: «всегда во всякой молитвѣ моей за всѣхъ васъ съ радостію молитву мою творю за участіе ваше въ Евангеліи отъ перваго дня даже до нынѣ». А о Фессалоникийцахъ въ первомъ посланіи къ нимъ выразился, что «они стали образцомъ для всѣхъ вѣрующихъ въ Македоніи и Ахаіи. Ибо отъ нихъ не только пронеслося слово Господне по Македоніи и Ахаіи, но и по воимъ мѣстамъ прошла слава о вѣрѣ ихъ».

Невѣдомы по именамъ эти первые носители слова Божія въ названныхъ областяхъ. Но и изъ сонма послѣдующихъ за ними проповѣдниковъ извѣстны только слѣдующіе архіепископы Солунскіе, Іоаннъ, Іосифъ, Евстаѣій, Григорій Палама и Исидоръ Глава.

12.—Іоаннъ II, присутствовавшій на шестомъ вселенскомъ Соборѣ (680 г.) и подъ опредѣленіями его подписавшійся викаріемъ и

Собора. Оно начиналось такъ: Μέχρι τότε παρ-
ράζων τὸν κύριον ἡμῶν καὶ θεόν Ἰησοῦν Χρι-
στὸν—До сей поры врагъ искушалъ Господа
и Бога нашего Иисуса Христа *). Въ библио-
тецѣ Аеоноесфигменова монастыря въ руко-
писи, содержащей Слова въ большіе праздники,
писанныя на пергаментѣ въ листъ въ XIII вѣ-
кѣ, я читалъ Слово Іоанна архіепископа Со-
луноваго «о тридневномъ воскресеніи великаго
Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, и о томъ,
что у четырехъ Евангелистовъ нѣтъ разногласія
въ сказаніяхъ о семъ воскресеніи» **). Это
Слово, уписанное на 12 листкахъ въ два столб-
ца начинается такъ: Καθὼς ἐνεχώρει, διεσα-
φίσμεν τῇ φιλοχρίστῳ ὑμῶν ἀκοῇ τὰ πρὸ τοῦ
πάθους τοῦ δεσποτικοῦ γεγενημένα: Какъ мой,
я объяснилъ христолубивому слуху вашему
то, что было предъ страданіемъ Владыки.
Отсюда видно, что Іоаннъ говорилъ и другія
поучительныя Слова.

13.—Іоѡсифъ, сынъ нѣкоего Фотина, и
родной братъ Θεοδора настоятеля Студійскаго
монастыря въ Бонстантинополѣ, страдалецъ за
почитаніе святыхъ иконъ въ царствованіе ико-
ноборнаго государя Θεοφιλα (829—840 г.) из-
вѣстенъ не одними церковными пѣснопѣніями его,
но и проповѣдями. Гретцеръ напечаталъ его Слово
о Крестѣ (de Cruce) и Похвалу св. великому-
ченику Димитрію Солунскому ***). А я въ кни-
гохранилищѣ Аеонокутлумушской обители ви-
дѣлъ рукопись на пергаментѣ, въ большой листъ,
XIV вѣка, содержащую 57 Словъ Златоустаго,
Εφрема Сирина, Дамаскина и другихъ, и въ
числѣ ихъ Слово Іосифа архіепископа Солун-

скаго «о поклоненіи честному кресту», на-
писанное въ родѣ акаѳиста. Вотъ начало его.

Σταυροῦ πρόκειται σήμερον ἑορτή. Χορὸς
ἀγγέλων σκυρτάτω. Σταυροῦ θέα προσέρχεται.
Δῆμος χροτῶν προσκυνήτω. Днесъ предметъ
праздникъ креста. Да ликуеть хоръ ангеловъ.
Приближается выносъ креста. Да покланяется
народъ, рукоплеща.

Χαῖρε σαυρέ, δυνασῶν Радуйся кресте, дер-
δύναμις πανθενεσάτη. жавныхъ державо
всемощная.

Χαῖρε σαυρέ, στρατοπέ- Радуйся кресте, во-
δων διέγερσις... инствъ ободреніе....

Χαῖρε σαυρέ, ὁδητόρων Радуйся кресте, пут-
ἐποδηγός... никоваъ руководите-
лю..

Χαῖρε σαυρέ, ἐλπίζον Радуйся кресте, на-
των ἐπιτυχία... дѣющимъ поснѣше-
ніе.

Χαῖρε σαυρέ, τῶν διαπ- Радуйся кресте, пла-
λεόντων ἢ γαλήνῃ... вающимъ отишіе..

Χαῖρε σαυρέ, κυβερνη- Радуйся кресте, пра-
τῶν ἐπιστήμη... вителей умудреніе....

14.—Евстаѳій, знаменитый толкователь
стиховъ Омира и канона Іоанна Дамаскина на
пятидесятницу, тотъ самый, который взлелѣ-
ялъ дарованія Михаила Акомината, въ 1143
году былъ уже магистръ риторовъ великой цер-
кви Бонстантинопольской и говорилъ тогда при-
вѣтственное Слово царю Мануилу Комнину въ
день восшествія его на престолъ *). Въ 1174
или 5-мъ году Мануилъ нарекъ его митропо-
литомъ Μυρλικійскимъ. По этому случаю Ев-
стафій, наканунѣ Богоявленева дня, произнесъ
предъ симъ государемъ ораторскую рѣчь, въ

печатана Тафелемъ въ его Thessalonica (стр. 432 и слѣд.). Но вскорѣ послѣ упомянутого нареченія, чуть ли не на другой день, пришло въ Константинополь извѣстіе о вдовствѣ архіепископской кathedры въ Солунѣ. На эту кathedру Мануилъ назначилъ Евстаѣя. Съ этой поры сей владыка водворился въ этотъ городъ, и никогда не оставлялъ его*). Въ 1180 году скончался государь Мануилъ. Узнавъ о смерти его, Евстаѣй произнесъ надгробное Слово, въ которомъ восхвалялъ дарованія, познанія, нравственные качества, государственныя дѣла и доблести усопшаго государя. Это Слово его переведено Тафелемъ по нѣмецки, и напечатано въ его книжицѣ подъ названіемъ: *Kompendium und Normannen. Ulm. 1852.* Тутъ же напечатанъ имъ нѣмецкій переводъ и той рѣчи, которую говорилъ Евстаѣй въ день нареченія его митрополитомъ Мурликийскимъ. Не имѣя подъ руками этихъ ораторскихъ произведеній пера Солунскаго архіепископа въ греческихъ подлинникахъ, я не рѣшился переводить ихъ по русски съ нѣмецкаго языка, не бывъ увѣренъ въ правильности перевода Тафелева. Пусть кто либо другой отыщетъ оныя подлинники, переведетъ ихъ по русски, и такъ пополнитъ этотъ пробѣлъ мой въ исторіи восточнаго проповѣдничества. Мнѣ же довѣсть сообщить остальные свѣдѣнія о знаменитомъ Солунскомъ вятинѣ. Въ 1183 году Сициліанцы, предводимые Норманами, взяли съ бою Солунь. Тогда Евстаѣй находился въ семъ городѣ, и упросилъ этихъ завоевателей, чтобы они согражданъ его не уводили въ плѣнъ. Въ 1194 году послѣдовала блаженная кончина его.

15.—Григорій Палама, родомъ Малоазіатецъ, воспитанный и обученный въ царскихъ

палатахъ въ Константинополѣ, постриженецъ, и великій подвижникъ Аѳонскій, іеромонахъ и, наконецъ, архіепископъ Солунскій, на пути изъ Константинополя въ Солунь попавшійся въ плѣнъ туркамъ, и цѣлый годъ проповѣдовавший имъ Евангеліе, будучи продаваемъ изъ города въ городъ болѣе 20 лѣтъ (1341—1362 г.) боровшійся съ врагами тѣлесными, духовными, и церковными (Варлаамомъ и Акиндиномъ) около 30 лѣтъ святительствовавшій въ Солунѣ и причисленный къ лику Святыхъ вселенскимъ патріархомъ Филооомъ (1369—1375 г.) за его ангелоподобную жизнь и неустанную борьбу съ врагами церкви православной*), былъ отличный церковный вятинъ, но съ отѣнкомъ мистицизма. Его проповѣди уцѣлѣли и дошли до насъ, рукописныя и печатныя. Рукописныя видѣлъ я въ библиотекѣ, Синае-дужаванійской въ Каирѣ, всѣхъ 63 на бумагѣ, въ Аѳоновской на бумагѣ же, всѣхъ 66-ть и въ Аѳоноватопедской всѣхъ 65-ть на бумагѣ, XVI вѣка. Что касается до печатныхъ, то онѣ изданы въ Іерусалимо-святотрогской типографіи въ 1857 году. Это тщательное и красивое изданіе in 4° majori и имѣю въ своемъ книгохранилищѣ. Въ немъ помѣщено 41 бесѣда, съ предисловіемъ, и съ двумя похвальными словами Паламѣ, изъ коихъ одно написано было вселенскимъ патріархомъ Филооомъ, а другое вселенскимъ же владыкою Ниломъ. Вотъ вамъ перечень этихъ бесѣдъ.

Ομιλία Α. Περὶ τῆς πρὸς ἀλλήλους εἰρήνης.
ῥηθεῖσα μετὰ τρίτην ἡμέραν τῆς
πρὸς θεσσαλονίκην ἐπιδημίας.

Ομιλία Β. Εἰς τὴν κατὰ τὸν τελώνην καὶ τὸν
φαρισαῖον τοῦ Κυρίου παραβολήν.

*) Le Quien. Oriens christian. T. II. pag. 48—49.

*) Смот. мое перв. пут. по Аѳону. Ч. I. Отдѣл. I. стран. 229—360.

- Ομιλία Γ. Εἰς τὴν κατὰ τὸν σεσωσμένον Ἀσωτον τοῦ Κυρίου παραβολήν.
- Ομιλία Δ. Εἰς τὸ ἐναγγέλιον τῆς δευτέρας τοῦ Χριστοῦ παρουσίας. καὶ περὶ ἐκπλαγχνιάς καὶ ἐκποιίας.
- Ομιλία Ε. Εἰς τὴν ὑπαπαντὴν τοῦ Κυρίου ἐν ἣ καὶ ὑπερὶ σωφροσύνης καὶ τῆς ἀντιθέτου ταύτῃ κακίας.
- Ομιλία ς. Προτρεπτικὴ πρὸς νησεῖαν. ἐν ἣ καὶ περὶ τῆς τοῦ κόσμου γενέσεως ὡς ἐν ἐπιτόμῳ.
- Ομιλία Ζ. Ἐτέρα περὶ νησείας.
- Ομιλία Η. Περὶ πίσεως ἐν ἣ καὶ τῆς κατ' ἐκσέβειαν ὁμολογίας ἐκθεσις.
- Ομιλία Θ. Ἐν τῷ καιρῷ τῆς νησείας καὶ προσευχῆς.
- Ομιλία Ι. Τῇ δευτέρᾳ Κυριακῇ τῆς Τεσσαρακοστῆς. πρὸς τοὺς ἀκαίρως ἐμιλοῦντας ἀλλήλοις ἐν ταῖς κατὰ τὴν ἐκκλησίαν συνάξεσιν.
- Ομιλία ΙΑ. Εἰς τὸν ζωοποιὸν σταυρόν.
- Ομιλία ΙΒ. Ἐν τῇ ὁ κυριακῇ τῆς Τεσσαρακοστῆς ἐν ἣ καὶ περὶ τῆς ἐπιμελείας τῶν ἐνδον λογισμῶν.
- Ομιλία ΙΓ. Τῇ πέμπτῃ κυριακῇ τῶν νησειῶν ἐν ἣ καὶ περὶ ἐλεημοσίνης.
- Ομιλία ΙΔ. Εἰς τὸν ἐναγγελισμὸν τῆς θεοτόκου.
- Ομιλία ΙΕ. Τῇ κυριακῇ τῶν Βαΐων.
- Ομιλία Ις. Περὶ τῆς κατὰ σάρκα τοῦ Κυρίου Ι. Χριστοῦ οἰκονομίας, καὶ τῶν δι' αὐτῆς κεχαρισμένων τοῖς ὡς ἀληθῶς εἰς αὐτὸν πιστεύουσι. καὶ ὅτι πολυτρόπως ὁ θεὸς δυνάμενος τῆς τοῦ διαβόλου τυραννίδος λυτρώσασθαι τὸν ἄνθρωπον, εἰκότως ταύτῃ μᾶλλον ἐχρήσατο τῇ οἰκονομίᾳ.

- τῆς Κυριακῆς μνηστῆριον καὶ εἰς το τῆς καινῆς Κυριακῆς ἐναγγέλιον.
- Ομιλία ΙΗ. Τῇ κυριακῇ τῶν Μυροφόρων ἐν ἣ καὶ ὅτι πρώτη τὸν Κύριον ἡ θεοτόκος εἶδεν ἐκ νεκρῶν ἀναστάντα.
- Ομιλία ΙΘ. Εἰς τὸ κατὰ τὴν Σαμαρίτηδα ἐναγγέλιον καὶ ὅτι δεῖ καταφρονεῖν τῶν παρόντων.
- Ομιλία Κ. Εἰς τὸ ὁγδοὸν ἐώθινον Ἰωάννου ἐναγγέλιον. ἐν ἣ καὶ ὅτι μεγάλων δωρεῶν ἀξιοῦνθῶσονται οἱ μέχρι τέλους μετ' ἐκλαβείας ἐν ταῖς ἱεραῖς συνάξεσι παραμένοντες.
- Ομιλία ΚΑ. Εἰς τὴν ἀνάληψιν τοῦ Κυρίου ἐν ἣ καὶ πῶς ἀναπληροῦται τὸ νομικὸν σάββατον.
- Ομιλία ΚΒ. Εἰς τὴν αὐτὴν ἑορτὴν ἐν ἣ καὶ περὶ παθῶν καὶ ἀρετῶν.
- Ομιλία ΚΓ. Εἰς τὸ δέκατον ἐώθινον ἐναγγέλιον ἐν ἣ καὶ περὶ τοῦ κατ' ἀισθησίαν καὶ νοῦν πρὸς τὸν ἀντικείμενον ἡμῖν πόλεμον.
- Ομιλία ΚΔ. Εἰς τὴν κατὰ τὴν Πεντηκοστὴν τελεσθεῖσαν φανέρωσιν καὶ διανομήν τοῦ θείου Πνεύματος ἐν ἣ καὶ περὶ μετανοίας.
- Ομιλία ΚΕ. Τῇ κυριακῇ τῶν ἁγίων πάντων.
- Ομιλία Κς. Ἐν τῷ καιρῷ τοῦ θέρους ἐν ἣ καὶ περὶ πνευματικοῦ θέρους.
- Ομιλία ΚΖ. Καὶ αὐτῇ ἐν τῷ καιρῷ τοῦ θέρους ἐν ἣ καὶ περὶ τοῦ μέλλοντος ἡμῖν λογικοῦ θέρους.
- Ομιλία ΚΗ. Κατὰ τὴν ἑορτὴν τῶν ἁγίων Πέτρου καὶ Παύλου.

Ομιλία ΛΑ. Ἐν λιτῇ τελουμένη κατὰ τὴν πρώ-
την τοῦ Αυγούστου.

Ομιλία ΛΒ. Περὶ πειρασμῶν.

Ομιλία ΛΓ. Περὶ ἀρετῶν καὶ τῶν ἀντιθέτων
τάυταις παθῶν. καὶ ὅτι ὁ κόσμος,
οὗ κοσμοκράτωρ ὁ διάβολός ἐστιν,
οὗ τὰ κτίσματα ἐστὶ τοῦ θεοῦ,
ἀλλ' οἱ διὰ τῆς παραχωρήσεως
τῶν κτισμάτων ὑποταγέντες αὐτῷ.
Ἐξεφωνήθη ἐν λιτῇ.

Ομιλία ΛΔ. Εἰς μεταμόρφωσιν τοῦ Κυρίου· ἐν
ἣ παράσαςις, ὅτι τὸ κατ' αὐτὴν
φῶς ἄχτιστον ἐστίν.

Ομιλία ΛΕ. Εἰς τὴν αὐτὴν μεταμόρφωσιν· ἐν
ἣ παράσαςις, ὡς εἰ καὶ ἄχτιστον
ἐστὶ τὸ κατ' αὐτὴν θειότατον φῶς,
ἀλλ' οὐκ ἐστὶ οὐσία τοῦ θεοῦ..

Ομιλία Λς. Περὶ ἀνεξικακίας καὶ συμπαθείας.

Ομιλία ΛΖ. Εἰς τὴν κοίμησιν τῆς θεοτόκου.

Ομιλία ΛΗ. Οὐκ ἀρκεῖ τὸ θεῖον βάπτισμα σῶ-
σαι τὸν ἄνθρωπον, εἰ μὴ καὶ τὴν
τήρησιν ἔχει σπέυδει τῶν θείων
ἐντολῶν.

Ομιλία ΛΘ. Ρηθεῖσα ἐν λιτῇ γενομένη διὰ τὴν
ἀθηθὴ καὶ ἀθρόαν τοῦ θανάτου
τηνικαῦτα πληγὴν.

Ομιλία Μ. Εἰς τὸν πάνσεπτον τοῦ Χριστοῦ
πρόδρομον Ἰωάννην.

Ομιλία ΜΑ. Ἐν ἣ πρὸς τοὺς λέγοντας, διατί
ἐκάλεσεν ὁ θεὸς τοὺς μηδαμῶς,
ἢ μὴ δι' ἔργων ὑπακούοντας· καὶ
διὰ τί ἐποίησε τοὺς κολασθησο-
μένους.

θρώπου εὐτελείας καὶ τῆς ἐπαυτε-
λῆς ταπεινώσεως.

Ομιλία ΜΔ. Εἰς τὸν Ἰωάννην θεολόγον· περὶ
τῆς εἰς τὸν θεὸν καὶ τὸν πλησιόν.
ἀγάπης.

Ομιλία ΜΕ. Κατὰ τοκίζόντων.

Ομιλία Μς. Περὶ τοῦ ὑπὸ τοῦ Κυρίου ἐγερθέν-
τος τῆς χήρας παιδός, καὶ περὶ
τοῦ συγγνωμονικοῦς ἡμᾶς καὶ συμ-
παθεῖς πρὸς ἀλλήλους εἶναι.

Ομιλία ΜΖ. Ἐξεῖλθεν ὁ σπείρων σπεῖραι· περὶ
τῆς ὀφειλομένης πρὸ τοῦ σπόρου
τούτου παρ' ἡμῶν τελείσθαι καλ-
λιεργίας.

Ομιλία ΜΗ. Ἄνθρωπος, ἦν τις πλούσιος· περὶ
πλουσίων τε καὶ πενήτων. τίς ὁ
σωζόμενος

Ομιλία ΜΘ. Εἰς τὸν μεγαλομάρτυρα Δημήτριον.

Ομιλία Ν. Περὶ ἀνδρός, ὃς εἶχε δαιμόνια ἐκ
χρόνων ἱκανῶν.

Ομιλία ΝΑ. Ὅτι ἡ πρὸς τὸν θεὸν συνεχῆς διὰ
προσευχῆς καὶ φαλμωδίας ἐντε-
σις ἐδρα ἐστὶ καὶ ἀσφάλεια παντός
καλοῦ καὶ ἀποτροπῆ καὶ λύτρωσις
πάσης κακίας.

Ομιλία ΝΒ. Εἰς τὴν εἰσοδὸν τῆς θεοτόκου.

Ομιλία ΝΓ. Εἰς τὴν ἰδιάν ἐορτήν.

Ομιλία ΝΔ. Τῇ κυριακῇ τῇ προ τῆς τῶν προ-
πατόρων· ὅτι μετὰ τὴν τοῦ Κυ-
ρίου παρουσίαν καὶ τοῖς κατορθού-
σι μείζων ἢ ἀμοιβή, καὶ τοῖς
ἀπειθοῦσι πλείων ἢ κόλασις· καὶ
περὶ διαφορῶν παθῶν καὶ ἀρετῶν.

Ομιλία ΗΕ. Τῇ Κυριακῇ τῶν προπατόρων· πρὸς

σοῦ μυστηρίων ὁμιλία ἐκφωνηθεῖσα
πρὸ τεσσάρων ἡμερῶν τῆς τοῦ Χρι-
στοῦ γεννήσεως.

Ομιλία ΝΖ. Περὶ τῆς κατὰ σάρκα γενεαλογίας
τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰϋ Χϋ, καὶ τῆς
αὐτὸν ἐν παρθενίᾳ τεκνοῦσης δει-
παρθένου καὶ θεοτόκου.

Ομιλία ΝΗ. Τῇ παραμονῇ τῶν φωτῶν· περὶ
τῶν κατὰ τὸ θεῖον βάπτισμα τε-
λουμένων καὶ περὶ μετανοίας.

Ομιλία ΝΘ. Τῇ ἑορτῇ τῶν φωτῶν· Ἐκφρασις
τοῦ μυστηρίου τοῦ Χριστοῦ βαπτί-
σματος.

Ομιλία Ξ. Περὶ δέκα λεπρῶν· περὶ τῆς πρὸς
θεὸν καὶ πρὸς ἑαυτοὺς τε καὶ ἄλ-
λῆλους εἰρήνης.

Ομιλία ΞΑ. Περὶ ζακχαίου σωτηρίας. κατὰ φι-
λαρχίας.

Ομιλία ΞΒ. Λόγος εἰς τὸν θαυμαστὸν καὶ ἱσάγ-
γελον βίον τοῦ ὁσίου καὶ θεοφό-
ρου πατρὸς ἡμῶν Πέτρου τοῦ ἐν
τῷ ἁγίῳ ὄρει τοῦ Ἀθῶ ἀσκήσαντος.

Ομιλία ΞΓ. Πρὸς τοὺς δυσχεραίνοντας ἐπὶ ταῖς
συμβαίνουσαις πάντοθεν ἡμῖν πε-
ριστάσεσιν.

Ομιλία ΞΔ. Περὶ νηρείας καὶ προσευχῆς.

Ομιλία ΞΕ. Περὶ νηρείας καὶ ἐλεημοσύνης.

Въ этой же Ватопедской рукописи между
бесѣдами Паламы помѣщены: 1) предлинное
послание его къ монахинѣ Есеніи о страстяхъ,
добродѣтеляхъ и плодахъ духовныхъ, 2) Деся-
тословіе законодательства Христова, или новаго
завѣта, 3) Письмо къ іеромонаху Павлу Асани,
спрашивавшему Паламу о принятіи великой
ангельской схимы, 4) Послание къ Солунской
церкви изъ Азіи, въ которой Палама былъ въ
плѣну, 5) Молитва, которую этотъ святитель,
по обычаю своему, творилъ у воротъ города

предъ входомъ въ него, 6) Молитва во время
нашествія иноплемениковъ, 7) Молитва во вре-
мя бездождія, и 8) Три главы о молитвѣ и
чистотѣ сердца.

Изъ числа бесѣдъ Паламы, по принятому по-
рядку настоящаго сочиненія моего, перевожу
по русски только двѣ, первую и осьмую.

Бесѣда первая о взаимномъ мирѣ, говорен-
ная спустя три дни по прибытіи въ Θεσσαλο-
нику.

«Всѣ мы братья, потому что одинъ у насъ
владыка, создатель и отецъ; но это братство
обще намъ по естеству животному. Мы братья
между собою и потому, что всѣ происходятъ
отъ земнороднаго Адама, и всѣ сотворены по
образу Божию; но это братство обще не только
намъ, а и всѣмъ народамъ. Мы братья между
собою еще и потому, что какъ единоплемен-
ники имѣемъ одну родину, но наипаче потому,
что одна у насъ мать,—святая Церковь и
одна Вѣра, которой начальникъ и совершитель
есть Христосъ, истинный Сынъ Бога, благо-
волившій быть не только Богомъ, но и бра-
томъ и отцомъ нашимъ и главою, и составить
изъ всѣхъ насъ одно тѣло такъ, что всѣ мы—
члены его самого и между собою. Ибо онъ,
послѣ тридневнаго воскресенія изъ мертвыхъ,
явившись пришедшимъ ко гробу женамъ, ска-
залъ имъ: *идите возвестите братіи моей,*
да идутъ въ Галилею, и ту мя видятъ
(Матѣ. 28. 10). Слышите, что Онъ называлъ
себя нашимъ братомъ? Посему и апостолъ го-
ворить о немъ: Онъ не ангеловъ воспріимлетъ,
но сѣмя Авраамова воспріимлетъ: посему онъ
долженъ былъ во всемъ уподобиться братьямъ.
(Евр. 2, 16. 17). А что Христосъ есть и
Отецъ нашъ, возродившій насъ святымъ кре-
щеніемъ и божественною благодатію своею, это
видно изъ того, что Онъ учениковъ своихъ на-

зываетъ чадцами и, идя на опасительное страданіе, общается не оставить ихъ сырыми. Посему и апостолъ опять говорить: поелику всѣ вообще дѣти имѣютъ плоть и кровь, то и онъ такъ же воспріимъ оныя, дабы смертію сокрушить имѣющаго державу смерти, то есть діавола (Евр. 2, 14). А что всѣ мы—едино тѣло во Христѣ, и въ этомъ удостовѣряетъ насъ Павелъ говоря: вы тѣло Христово, а порознь члены (1 Корин. 11, 27). Какъ тѣло есть единица, а члены имѣетъ многіе, всѣ же члены тѣла, какъ ни много ихъ, составляютъ одну единицу; такъ и Христосъ. Всѣ мы однимъ Духомъ погружены въ едино тѣло.

И такъ, братія, одна у насъ купель возрожденія и богорожденія, одна вѣра, одна надежда, одинъ Богъ надъ всѣми и для всѣхъ и во всѣхъ насъ, собирающій насъ къ себѣ любовію божественною и дѣлающій насъ членами своими и сочленами другъ съ другомъ. Но ненависть, приведшая къ намъ содѣйствіемъ лукаваго и изгнавшая любовь, да и не однажды, а многократно привходящая и нарушающая единство наше, сочетанное любовію къ Богу и другъ къ другу, не только рознитъ общіе члены сего города, и дѣлаетъ его разслабленнымъ, но производитъ и враждебныя междоусобія и неизлечимыя смуты и мятежи, единоплеменниковъ дѣлаетъ сопротивниками и сему городу нашему придаетъ видъ города, взятаго врагами, научая его на себя самого и навѣтуя и вооружая противъ себя же, такъ что при такомъ пагубномъ состояніи все въ немъ становится загадочнымъ. Ибо кто и кто бѣгаетъ по сему городу, разбиваетъ дома, расхищаетъ имущество, и съ бѣшенствомъ за носъ водить хозяевъ и кричитъ на нихъ безжалостно и безчеловѣчно? Не тѣ ли, которые живутъ здѣсь? Кто и кто тѣ люди, на которыхъ бѣсятся,

кричать и устремляются съ тѣмъ, чтобы погубить ихъ? И они не тѣ ли, которые населяютъ сей городъ, и отъ которыхъ онъ получилъ много добра? Какое страданіе! Какая обидность бѣдствія! Городъ самъ себя воюетъ, самъ себя поражаетъ, своими ногами швыряется, своими руками подпачивается, своими криками оглушается, послѣ того какъ лучшіе граждане его пали, а чернорабочіе и пошлые стали начальниками. Такая болѣзнь у насъ не гораздо ли хуже недуга упоминаемыхъ въ Евангеліи разслабленныхъ, и праздная лѣньность не гораздо ли вреднѣе злодѣйства?

Но слыша сіе не огорчайтесь. Ибо я говорю вамъ это не для того, чтобы доносить васъ, а для того, чтобы вы, узнавши болѣзнь, нынѣ же, когда уже здравствуете, отыскали причину, по которой она приключилась вамъ, и пожелали бы врачеванія, и успѣшно приобрѣли и употребили оное съ помощію Бога, подающаго врачевство и укрѣпляющаго васъ, подобно тому, какъ Онъ уврачевалъ и укрѣпилъ двухъ разслабленныхъ, такъ что они унесли и постели свои, на которыхъ лежали. Но какая была причина разслабленія этихъ двухъ человѣковъ, изъ которыхъ одинъ лежалъ въ Иерусалимѣ у Силоамской купѣли, а другой находился въ Капернаумѣ и былъ принесенъ четырьмя носильщиками? Какая была причина болѣзни ихъ? — Грѣхъ. Это объявляетъ самъ Господь, увидѣвшій вѣру одного изъ нихъ до тѣлеснаго исцѣленія его и сказавшій ему: *чадо отяжеляются тебѣ грѣхи твои* (Матѣ. 9, 2); а другаго увидѣвшій послѣ исцѣленія и рекшій ему: *се, здравъ еси, къ тому не сопримай, да не горше ти что будетъ* (Іоан. 5, 14). Подобнымъ образомъ, какъ отъ нихъ здоровье отогналъ грѣхъ и разслабилъ ихъ, такъ и отъ насъ общій грѣхъ отогналъ любовь

и вооружилъ насъ другъ противъ друга. Ибо отъ чего другаго вы погубили вашъ общій союзъ съ Богомъ и другъ съ другомъ, если не отъ грѣхонлюбиваго настроенія? Это и Господь говоритъ въ Евангеліи: *за умноженіе беззаконія изсякнетъ любви мношество* (Мате. 24, 12). А гдѣ изсякла любовь, тамъ нѣтъ мѣста и Божіей помечительной благодати.

Объясняю вамъ это примѣромъ. Душа каждаго изъ насъ подобна свѣтильнику. Ея благодѣланіе есть елей, любовь — свѣтильня, а свѣтъ — благодать божественнаго Духа. Когда нѣтъ въ ней елей, то есть, благодѣланія, тогда и любовь, замѣняющая свѣтильню, угасаетъ, потому что не возжигается свѣтъ Божіей помечительной благодати въ тѣхъ людяхъ, которые не имѣютъ добродѣтели и любви: напротивъ, тогда бываетъ вражда и непріязнь одного къ другому, потому что Богъ отвращаетъ отъ нихъ лице свое; о чемъ и Давидъ говоритъ: *отвращающу же лице твое смятутся*.

Итакъ возвратитесь на путь евангелія Христова и держитесь его неуклонно, дабы взаимное единодушіе у васъ было непрерывное и постоянно цвѣтущее, и дабы опять обратился къ вамъ Господь, и почилъ бы на всѣхъ насъ съ миромъ благодать божественнаго Духа. Но какъ Іерусалимскій расслабленный лежалъ при Силоамской купели, исцѣлившей недужныхъ: такъ и вы еще не совсѣмъ удалились отъ подающей миръ церкви Христовой. А какъ тотъ не имѣлъ человека, который помогъ бы ему получить благодать оной купели; такъ и у васъ здѣсь не было пастыря, проповѣдующаго миръ, и собирающаго разрозненные члены и соединяющаго ихъ въ одно цѣлое, и исцѣляющаго недугъ тѣла церкви Христовой, происходящій отъ ненависти. Нынѣ же мы уже явились къ вамъ и состоимъ вмѣстѣ съ вами во Хри-

стѣ, и именемъ его умоляемъ васъ: примиритесь съ Богомъ; признайте взаимное сродство ваше не по душѣ только, но и по тѣлу, унаслѣдованное вами отъ предковъ вашихъ; припомните прежніе дни мира вашего и тѣ блага, которыми вы тогда пользовались, и которыхъ теперь лишились; не помышляйте о злѣ и не желайте воздавать зломъ за зло, но добромъ побѣждайте зло; имѣйте любовь другъ къ другу, дабы стяжать любовь Бога и доказать, что любите Его; ибо у не любящихъ братію свою нѣтъ любви и къ Богу, и невозможно имъ сподобиться его благодати помечительной. Послушайте меня, нынѣ пришедшаго къ вамъ, братіе, и прежде всего благовѣствующаго всѣмъ миръ по велѣнію Господа, и помогайте мнѣ упрочить его между вами, даря его другъ другу, какъ и Христосъ даровалъ его намъ, да будете чада мира, или что то же, чада Бога. Ибо Онъ есть миръ вашъ. Онъ разнь соединилъ, и средостѣіе прогады разрушилъ, и упразднилъ вражду крестомъ своимъ. Онъ ученикамъ своимъ и чрезъ нихъ и намъ говоритъ: въ какой городъ или селеніе ни вошли бы вы, вездѣ должны прежде всего возвѣщать миръ. И все дѣло, для котораго Онъ явился, есть умиротвореніе: для него Онъ приложилъ небеса и сошелъ на землю. Посему и Давидъ предрекъ о немъ: *возсіяетъ во дни ея правда и множество мира* (Псас. 71, 7). И въ другомъ псалмѣ опять предсказалъ о немъ: *яко речетъ миръ на люди своя и на преподобныя своя, и на обращающія сердца къ нему* (Псал. 84, 9). Да и пѣснь ангеловъ при рожденіи его доказываетъ, что онъ пришелъ къ намъ съ неба, неся намъ миръ. Они пѣли: *слава въ вышнихъ Богу и на земли миръ, въ чловѣчѣхъ благоволеніе*. И самъ Онъ, исполнивъ спасительное смотрѣ-

ніе свое, миръ оставилъ своимъ вмѣсто наслѣдства, говоря имъ: *миръ мой даю вамъ, миръ мой оставляю вамъ* (Іоан. 14, 27). И еще: *миръ имѣйте между собою* (Марк. 9, 50). И еще: *о семъ познають вси, яко мои ученицы есте, аще любите другъ друга* (Іоан. 13, 35). И послѣдняя молитва, которую онъ далъ намъ восходя къ Отцу своему, внушаетъ любовь другъ къ другу: *даждь имъ,—говорилъ Онъ,—да вси едино будутъ* (Іоан. 17, 21).

Итакъ не лишимся сей отеческой молитвы; не отринемъ ни наслѣдія Отца небеснаго, ни печати и знаменія нашего свойства съ Нимъ, да не утратимъ и усыновленія и благословенія и обученія у Него, да не лишимся обѣщанной жизни вѣчной, и да не останемся внѣ райскаго чертога, услышавъ отъ мироначальника Отца: *не вѣмъ васъ*; отъидите отъ меня виновники ненависти и вражды и соблазновъ. А дабы мы не потерпѣли сего, Онъ посредствомъ святыхъ учениковъ своихъ и апостоловъ всему міру преподавалъ миръ; посему и они въ бесѣдахъ своихъ и въ посланіяхъ своихъ прежде всего рѣчей говорили: *благодарить вамъ и миръ отъ Бога*. Этотъ самый миръ и мы, какъ преемники служенія ихъ, несемъ вамъ и съ Павломъ говоримъ вамъ: *миръ имѣйте и святыню со всѣми, имъ же кромѣ никто же узритъ Господа* (Евр. 12, 14). А если безъ мира со всѣми никто не узритъ Господа, то какъ въ будущемъ вѣкѣ узритъ его тотъ, кто не миренъ съ соотечественниками своими? Не услышитъ ли и онъ тогда: «да возмется нечестивый, да не видить славы Господни» (Ис. 26, 10). Но никому бы изъ васъ не слышать сего невозможнаго гласа, а всѣмъ бы вамъ, примиреннымъ и собраннымъ во едино посредствомъ

мира, любви и единомыслія, имѣть бы среди себя Господа нашего Іисуса Христа, облегчающаго намъ тяготу настоящей жизни и дающаго намъ въ назначенное время вѣчную жизнь и славу въ царствѣ его, котораго сдобиться бы всѣмъ намъ благодатію и челоувѣколюбіемъ миродавца Бога и Господа нашего Іисуса Христа, Ему же подобаетъ слава, держава, честь и поклоненіе со безначальнымъ Его Отцемъ и животворящимъ Духомъ, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь.

Бесѣда осьмая о вѣрѣ съ изложеніемъ въ ней и вѣроисповѣданія.

Вѣровать въ Бога и вѣрить Богу—не одно и тоже. Ибо вѣрить Богу значить признавать истинными и непреложными всѣ обѣщанія его намъ, а вѣровать въ Бога значить мыслить о немъ правильно. Но мы должны дѣлать и то и другое, и въ томъ и другомъ истинствовать такъ, чтобы и другіе, смотрящіе на насъ вѣрно, вѣрили намъ, да и мы сами были бы вѣрны Богу, въ котораго вѣруемъ, и какъ вѣрные получали бы отъ него оправданіе подобно Аврааму, который повѣрилъ Богу, и это имѣнилось ему въ праведность (Римл. 4. 3). Но какъ Авраамъ оправдался вѣрою? Онъ получилъ отъ Бога обѣтованіе, что отъ потомства его, которое началось Исаакомъ, получать благословеніе всѣ племена Израилевы; но потомъ Богъ повелѣлъ ему принести въ жертву Исаака, который былъ еще отрокомъ, и съ которымъ оканчивалось и оное обѣтованіе. Что же? Нимало не противорѣчилъ сей отецъ, рѣшился заклать отрока своего, но въ тоже время и обѣтованіе, относящееся къ нему, почиталъ твердымъ и неизмѣннымъ. Понимаете послѣ сего вѣру оправдывающую? А и намъ Христосъ обѣщалъ наслѣдство жизни вѣчной, бла-

женства, славы и царства, а потомъ повелѣлъ любить нищету, поститься, жить скромно и даже скорбно, быть готовыми къ смерти, распинать себя со страстями и похотями. И такъ если мы потщимся дѣлать все это, и въ то же время будемъ вѣрить оному обѣтованію Бога, то и намъ, какъ Аврааму, вѣра наша вмѣнится въ праведность.

И посмотрите на послѣдствіе того, что сказано. Рѣшимость Авраама заклать Исаака не только послужила твердымъ свидѣтельствомъ и обнаруженіемъ вѣры его, но даже была причиною того, что Христосъ родился отъ племени его, и исполнилось обѣтованіе о благословеніи чрезъ него всѣхъ племенъ земли. Ибо Аврааму, отдавшему для Бога единороднаго и истиннаго сына своего, какъ бы должникомъ сталъ Богъ и потому отдалъ за него своего собственного единороднаго и истиннаго Сына. Такъ и у насъ цѣломудріе, справедливость, смиреніе, претерпѣніе какихъ бы то ни было золъ, раздача имѣній, злостраданіе тѣла отъ постовъ и бдѣній, и вообще распинаніе себя самихъ со страстями и похотями, все это не только есть обнаруженіе истиннаго довѣрія нашего обѣтованіемъ Христа, но и должникомъ дѣлаетъ Бога и склоняетъ Его воздать намъ вѣчную и нетлѣнную жизнь, и блаженство, и славу, и царство небесное.

Посему и Онъ, смотря на учениковъ своихъ, говорилъ: Блаженіи нищии, яко ваше есть царство небесное. Блаженіи плачущіи. Блаженіи милостивіи. Блаженіи изгнани ради правды. И еще: горе богатѣющимъ, горе смѣющимся, горе пресыщеннымъ, горе, когда всѣ люди будутъ говорить о васъ хорошо. (Матѣ. 5, 3. Лук. 6.) Послѣ сего скажи мнѣ: какъ увѣриться въ томъ, что вѣрить Богу такой - то, который имѣетъ въ виду не ублажаемое, на-

примѣръ нищету, плачь, а вознагражденіе отъ Господа? Покажи мнѣ вѣру твою отъ дѣлъ твоихъ, говорятъ апостолъ; и еще: кто изъ васъ премудръ, тотъ докажи сіе на самомъ дѣлѣ добрымъ поведеніемъ (Іаков. 2, 18. 3, 13). И такъ только одними добрыми дѣлами нашими и соблюденіемъ божескихъ заповѣдей удостоивается то, что мы истинно вѣримъ Богу, то есть, всѣ обѣтованія и угрозы Его признаемъ непреложными, хотя они еще и не приведены въ исполненіе. А чѣмъ доказать намъ, что мы правильно вѣруемъ въ Бога, то есть, мудствуемъ о немъ точно, вѣрно и благочестиво? Не инымъ чѣмъ, какъ только тѣмъ вѣроисповѣданіемъ, какое содержали богоносные отцы наши.

Посему - то и духовная и общая мать и кормилица наша Церковь Христова сего дня торжественно прославляетъ мужей, сіявшихъ благочестіемъ и добродѣтелію, и священные Соборы и ихъ божественные догматы, а главнѣйшихъ виновниковъ нечестія и ихъ мудрованія отрѣзаетъ, дабы мы, отвращаясь отъ сихъ и слѣдуя за преподававшими правое ученіе о Богѣ, вѣровали въ единого Бога, Отца, Сына и Духа святаго, отъ котораго, чрезъ котораго и въ которомъ все произошло, который существуетъ прежде всего и надъ всѣмъ и во всемъ и выше всего, и есть единица въ Троицѣ и Троица въ единицѣ, неслиянно соединяемая и нераздѣльно различающаяся. Единица сія и Троица всемогуща. Отецъ—безлѣтенъ и безначаленъ и вѣченъ; единъ Онъ есть причина и основа (ῥιζα) божества, созерцаемаго въ Сынѣ и святомъ Духѣ, не только творецъ, но и единый единого Сына Отецъ и Духа святаго производитель (προβολέως). А Сынъ Его единый совѣченъ Ему и собезначаленъ по безлѣтности, но не безначаленъ, яко въ Отцѣ

своемъ имущій родителя и корень и источникъ и начало, изъ Него единого прежде всѣхъ вѣковъ бѣзтѣлесно, безстрастно, непроточно, образомъ рожденія, *γεννητός*, произошедшій, но не отдѣлившійся отъ Него: сый Богъ отъ Бога, не иной какъ Богъ, иной же какъ Сынъ, всегда сущій, и всегда существующій Сынъ, и всегда у Бога неслиянно существующій, Слово живое, Свѣтъ истинный, Упостасная мудрость, Причина и Начало всего сотвореннаго, такъ какъ все посредствомъ Его произошло: Онъ въ кончинѣ вѣковъ, какъ пророки предсказали, истощилъ себя, принявъ образъ нашъ для насъ, и отъ приснодѣвы Маріи благоволеніемъ Отца и содѣйствіемъ святаго Духа будучи зачатъ и рожденъ и яко во истину воочеловѣчившійся, былъ подобенъ намъ во всемъ, кромѣ грѣха, пребывъ, чѣмъ былъ, Богомъ истиннымъ въ единой Упостаси и послѣ воочеловѣченія, дѣлая все божественное, какъ Богъ, и все человѣческое, какъ человѣкъ, и имѣя неукоризненные человѣческія страсти (*καὶ τοῖς ἀδιαβλήτοις ἀνθρωπίνους ὁποκειμένους πάθεσιν*), однако будучи безстрастенъ и безсмертенъ и пребывая Богомъ, добровольно насъ ради плотію пострадалъ, какъ человѣкъ, и былъ распятъ и умеръ, и погребенъ, и въ третій день воскресъ, и смертію и воскресеніемъ своимъ упразднилъ имѣющаго державу смерти, по воскресеніи же являлся, и на небеса вознесенъ и сѣлъ одесную Отца, содѣлавъ наше двусоставное естество, *φύραμα*, сочестнымъ и сопредостольнымъ, какъ бы собожественнымъ, въ которомъ естествѣ опять придетъ со славою судить живыхъ и мертвыхъ — ожившихъ силою явленія Его, и воздать каждому по дѣламъ его.

Это занятое отъ насъ двусоставное естество его, чувственное и описуемое, мы видѣвши

изображаемъ Его и покланяемся Ему благоговѣйно, почитая такъ же и родившую Его дѣвственно, и угодившихъ Ему совершенно. Да и знаки, *σύμβολα*, страстей Его и наипаче крестъ, мы чтимъ, какъ божественныя знаменованія победы надъ общимъ врагомъ нашимъ, и покланяемся имъ. О Немъ воспоминаніе творимъ ежедневно по заповѣди Его, и священно совершаемъ божественныя Тайны и причащаемся ихъ. По Его велѣнію прежде всего мы крестимся и крестимъ во едино честное и покланяемое имя Отца и Сына и святаго Духа. Ибо отъ вѣчнаго и безначальнаго Отца исходитъ и Духъ святой, собезначальный Отцу и Сыну, яко безлѣтній, но не безначальный, яко имущій въ Отцѣ и корень и причину и начало, и отъ Него прежде всѣхъ вѣковъ исходящій непроточно, безстрастно, исходно (*ἐκπορευτός*), но нераздѣльный отъ Отца и Сына, яко отъ Отца исходящій и въ Сынѣ почивающій, неслиянное имущій единеніе и нераздѣлимую особенность, Богъ сый отъ Бога, не иной яко Богъ, иной же утѣшитель, яко Духъ святой самоупостасный, отъ Отца имѣющій бытіе, и чрезъ Сына посылаемый для начинанія жизни вѣчной и въ залогъ будущихъ и всегда пребывающихъ благъ, виновникъ и Онъ всего сотвореннаго, такъ какъ отъ Него все произошло: Онъ тождественъ съ Отцемъ и Сыномъ, кромѣ нерожденія и рожденія, посланъ же отъ Сына ученикамъ Его, то есть, явленъ *παρα-ὑέρωται*; ибо какъ могъ быть посланъ вездѣсущій и не отдѣлимый отъ Посылающаго? Посему Онъ не только Сыномъ, но и Отцемъ посылается, и самъ собою является; ибо посольство Его, то есть явленіе, есть общее дѣйствіе Отца Сына и Духа. Является же не существо Его, такъ какъ существа Божія никто никогда не видѣлъ и не изглагодалъ, а бла-

годать и сила и дѣйственность (ἐνέργεια), которая есть общая у Отца, Сына и Духа. Ибо у каждого изъ нихъ есть своя особая уюстась съ причаствующими ей свойствами, а общее у нихъ не только существо неизглаголанное, неизменное и несообщаемое, но и благодать и сила и дѣйственность, и сіяніе и безсмертіе и царствованіе, и все, что только Богъ по благодати сообщаетъ святымъ ангеламъ и челоуѣкамъ, не лишаясь единства и простоты ни при особности и различіи Уюстасей, ни при особенностяхъ и разнообразіи божественныхъ силъ и дѣйствій. Такъ мы вѣруемъ въ единого Бога во единомъ тріююстасномъ и всемоуцномъ Божествѣ, и угодившихъ Богу въ этой вѣрѣ величаемъ, а не тако вѣрующихъ, и свою ересь выдумавшихъ, да и тѣхъ, которые до конца жизни послѣдовали за ними, отвергаемъ. Но, братіе, знайте и то, что злыя страсти вводятъ нечестивыя догматы, которые укореняются понуженіемъ Божиимъ.

А что нечестіе увеличиваетъ великое множество грѣха, это высказалъ намъ великій Павеу пиша объ Еллинахъ: «поелику они, познавъ Бога, не прославили Его, какъ Бога, и не возблагодарили и не обращали вниманія на то, чтобы имѣть Бога въ разумѣ, то Богъ предалъ ихъ превратному уму, дѣлать потребности (Римл. 1, 21. 18). А что и грѣхъ вводитъ нечестіе, и это доказываютъ собою многіе. Соломонъ, предавшись плотскимъ удовольствіямъ, впалъ въ идолопоклонство. Іеровамъ, увлеченный любоначалиемъ, сталъ приносить жертвы золотымъ тельцамъ. Іуда предатель, недуговавший сребролюбіемъ, сдѣлался богоубійцею. Посему-то и благодать Духа сего дня, во время поста и упражненія въ добродѣтели, въ доказательство того, что вѣра безъ дѣлъ мертва и нецѣнна, и дѣла безъ вѣры тщетны

и бесполезны, соединила прославленіе право нравящихся слово истины съ отверженіемъ неправомыслящихъ, дабы мы и вѣру дѣлами доказывали, и пользу отъ дѣлъ вѣроу приобретаали.

Накоонецъ позволяю себѣ сказать вашей любви нѣсколько словъ о явившихся у насъ *инославахъ*. Какъ Адамъ, получившій позволеніе отъ Бога вкушать отъ всякаго дерева въ раю, не удовольствовался ими, но по совѣту началозлобного змія вкусилъ и отъ того дерева, къ которому и прикасаться воспрещено ему было: такъ и между нами находятся такіе, которымъ мало всякихъ благъ и дарованій отъ Бога, подающаго все, *кроме существа своего*, и которые учатъ, что мы бываемъ причастниками самаго существа Его пресущественнаго, и подражая началозлобному змію, перетолковываютъ рѣченія святыхъ Отцовъ. Но мы, получивъ отъ Господа силу понирать змѣй и скорпіоновъ и всякую силу врага, и сокрушивши всякое ухищреніе его и возстаніе на благочестіе и житіе благочестивое, и ставъ побѣдителями, сподобимся небесныхъ и нетлѣнныхъ вѣнцовъ правды съ помощію Христа, судіи неумытнаго и подателя противоядій: Ему подобаешь всякая слава, честь и поклоненіе со безначальнымъ Его отцемъ и всесвятымъ и благимъ и животворящимъ Духомъ, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь.

Прочитавъ эти и другія бесѣды Паламы, спѣшу сказать, что рѣчь у него—Еллинская, ученая, искусственная и потому трудная для разумѣнія. Едва ли понимали его простолюдины. Мнѣ сдается, что онъ писалъ ихъ, имѣя въ виду домашнее чтеніе ихъ въ кружкахъ христіанъ образованныхъ.

16.—Послѣ Паламы въ Солунѣ, въ свое время (XIV в.) витійствовалъ тамонній архіепископъ Исидоръ, прозываемый Глава, слѣ-

довательно происходившій изъ семейства славянскаго. Скудное свѣдѣніе о немъ я почерпнулъ въ церковной исторіи Аѳинскаго митрополита Мелетія (Том. III. сѣл. 241). Вотъ оно. «Исидоръ Глава, мужъ извѣстный ученостію и добродѣтелію, написалъ бесѣды, объ-

ясняющія евангеліе Луки. Онѣ находятся въ Ватиканской библіотекѣ». Кто прочтетъ и спишетъ ихъ тамъ?

Не знаю. А что знаю, о томъ продолжаю говорить, перемѣстившись изъ Македоніи во Фракію и въ сопредѣльныя съ нею области.

Проповѣдники во Фракіи, частіе, въ Константинополѣ и Адрианополѣ.

Во Фракіи, омываемой морями Чернымъ, Мраморнымъ, Эгейскимъ, Средиземнымъ и рѣкою Дунаемъ, четыре ученика Господни въ четырехъ городахъ, именно, Стахій въ Византіи, рукоположенный въ санъ епископа св. апостоломъ Андреемъ первозваннымъ, Апеллій въ Ираклии, Епафродитъ въ Андрианіи у Чернаго моря, и Ерма въ Филиппополѣ, возжгли свѣтъ Христовъ*). Этотъ свѣтъ уже никогда не угасалъ тамъ: напротивъ постоянно свѣтился во тьмѣ, и даже распространялся оттуда во всѣ стороны Фракіи: что доказывается присутствіемъ многихъ Фракіянъ при освященіи великолѣпнаго храма въ Іерусалимѣ, построеннаго Константиномъ великимъ въ 335 году**), и страданіями ихъ за Христа въ тамошнихъ городахъ. Такъ—

Византія, оглашенная глаголами св. апостола Андрея первозваннаго и рукоположеннаго имъ епископа Стахія, имѣла своихъ мучениковъ въ третьемъ столѣтіи и въ началѣ четвертаго вѣка. Тамъ, въ царствованіе Авреліана, 270—275 г., былъ распятъ на крестѣ убѣленный сѣдинами Луккианъ, бывшій до

крещенія жрецомъ идольскимъ, и обезглавлена мечемъ святая Павла, которой всѣ предки были христіане. Тамъ въ 303 году принялъ мученическій вѣнецъ Акакій, родомъ Каппадокіянинъ, по службѣ сотникъ полка Мартирійскаго. Тамъ амфинольскій пресвитеръ Мокий (303 г.) колесы сокрушаемъ, и окомъ понажаемъ, и затылкомъ пометаемъ, и изнаціемъ оскорбляемъ, и мечемъ усыпаемъ, не отвергся отъ Христа. Тамъ сенаторъ и постельничій императора Максиміана Елвеерій, енухъ, желая окреститься, притворился больнымъ, и подъ предлогомъ покупи себѣ деревни для пользованія въ ней чистымъ воздухомъ выпросилъ у императора отпускъ, и у рѣки Сангары выстроилъ себѣ домъ, а подъ нимъ соорудилъ благолѣпную церковь, и въ ней окрестился и мѣромъ помазался. Но узнали это христоненавистники и оповѣстили Максиміану; а онъ на мѣстѣ лично удостовѣрился въ потаенномъ христіанствѣ Елвеерія, и повелѣлъ усыпать его мечемъ. Византію Константинъ великій переименовалъ въ Константинополь, и построилъ тутъ пятьдесятъ церквей. А эта столица его со временемъ стала царицею всѣхъ городовъ, и средоточіемъ восточнаго православія.

*) Читается это у Дороева Тирскаго.

**) Euseb. Вίος Κωνσταντίνου τοῦ μεγάλου.

Въ недалекомъ отъ Константинополя городѣ Селимври у Пропонтиды *) обезглавлены были Никомидійскіе христіане Агаѳонигъ и Принкинсъ въ царствованіе Максиміана. Память ихъ 22 августа.

На сѣверозападѣ отъ Константинополя въ городѣ Адрианополѣ, въ царствованіе Ликинія, пострадали за Христа 40 дѣвицъ постницъ и учитель ихъ Аммуноу діаконъ. Аммуноу скончался, когда на голову его надѣли раскаленный мѣдный шлемъ, а изъ числа дѣвицъ десять были сожжены, восемь усѣчены мечемъ, шесть изрѣзаны ножами, десять мечемъ въ сердца прободены, и шесть умерли отъ вложеннаго въ уста ихъ раскаленнаго желѣза. Память ихъ 1-го сентября.

Въ Фракійскихъ городахъ Визѣ и Филиппополѣ, слышавшихъ евангельскую проповѣдь отъ ученика Господня Ерма, были замучены тридцать девять христіанъ градоначальникомъ Апелліаномъ во время гоненія Іуліана богоотступника 36^{1/2} г. Изъ нихъ девять, именно,—Оріонъ, Антименъ, Моліа, Евдемонъ, Силуанъ, Сабинъ, Евстаѳій, Стратонъ и Восва, приняли мученическіе вѣнцы въ Визѣ, а тридцать, именно — Тимоѳей, Палматъ, Местъ, Никонъ, Дифилъ, Дометіанъ, Максимъ, Неофитъ, Викторъ, Ринъ, Саторнинъ, Епафродитъ, Берканъ, Гай, Зотигъ, Броніонъ, Анѳонъ, Оръ, Зоилъ, Тираннъ, Агаѳонъ, Пандолеонъ, Θεοσεvίη, Генеолій и Мемнонъ, пострадали въ Филиппополѣ. Тутъ же въ одинъ день съ ними былъ обезглавленъ Севиръ изъ Памфилійскаго города Сиды, но по отцу, Петронію, и по матери Мигдоніи—фракіянинъ. Память ихъ 20 августа.

ду Силистрією и Одиссосомъ *), святая Севастіана, ученица апостола Павла, была схвачена ижемономъ Сергіемъ и брошена въ огонь въ печи, но осталась невредима. Потомъ ее отвели въ фракійскій городъ Аркадіуполь, и тамъ жгли раскаленнымъ желѣзомъ, и отдавали звѣрямъ на съѣденіе. Но такъ какъ звѣри не коснулись ея; то она была обезглавлена. Говорили, что у ней изъ шеи вышло крови вытекло молоко. Пострадала она въ царствованіе Дометіана ранѣе 96 года. Память ея 16 сентября.

Въ томъ же Маркіанополѣ, въ царствованіе Максиміана, усѣчены были мечемъ св. мученики Максимъ, Θεοδoтъ и мученица Асклиподота. Память ихъ 15 сентября.

Въ фракійскомъ городѣ Мартіануполѣ, въ царствованіе Антонина Піа, была обезглавлена начальникомъ сего города Антиохомъ св. мученица Мелетина, послѣ того какъ она *многихъ привела ко Христу* и сотворила многія знаменія. Память ея 16 сентября.

Въ городѣ Дризипарѣ **) пострадалъ за Христа св. мученикъ Александръ. Онъ былъ воинъ и служилъ въ полку Тиверіана комита (графа) въ царствованіе Максимиліана. Отчажды этотъ Тиверіанъ со всеѣмъ полкомъ своимъ приносилъ жертву идоламъ. Тогда Александръ, какъ христіанинъ, не захотѣлъ участвовать въ совершеніи сего обряда. За это его отослали къ императору, который однако не смогъ разубѣдить его въ истинности вѣры христіанской, и потому передалъ его Тиверіану, отправлявшемуся въ Византію. Сей комитъ на

пути туда мучилъ Александра разными казнями, то вѣченіемъ, то возложеніемъ на терны, то біеніемъ палками, а возвращаясь оттуда чрезъ Филиппополь, Веррію и Дризипару, вездѣ подвергалъ его самымъ мучительнымъ изстязаніямъ, и наконецъ въ Дризипарѣ обезглавилъ. Память его 13 мая.

Въ городѣ Траянополѣ *), въ царствованіе Антонина философа (140 г.), замучена была св. Гликерія. Когда начальникъ сего города Сабинъ приносилъ жертву идоламъ, тогда она, вооруживъ себя крестнымъ знаменіемъ, вошла въ капище и тутъ разбила идолъ Зевеса. За это Сабинъ приказалъ повѣсить ее за волосы и строгать, потомъ заключилъ въ темницѣ и тутъ морилъ голодомъ; но ее питалъ ангелъ. Послѣ темничнаго заключенія Гликерія брошена была въ огонь, но вышла изъ него невредима, потому что свыше пала на нее роса. Тогда съ головы ея содрали кожу и посадили въ тюрьму: но и въ этотъ разъ исцѣлилъ ее ангелъ, и снялъ съ нея узы. Увидѣлъ это тюремщикъ, изумился и увѣровалъ во Христа: за что и былъ обезглавленъ. А святая великомученица отдана была звѣрямъ на съѣденіе. Но изъ нихъ одинъ только прикоснулся къ ней, не ранивъ ея. Среди этихъ звѣрей она предала Богу чистую душу свою, а погребена была въ еракійскомъ городѣ Перинѣѣ. Память ея 13 мая.

Въ концѣ четвертаго вѣка св. Іоаннъ Златоустый увеличилъ свѣтъ Христовъ во Фракіи. Theorphan. chronograph. T. I. p. 20. Edit. Bonnæ. Ἰωάννης ὁ μέγας διδάσκαλος παρεωτίσεν ὅτι μόνον τὴν ἐκκλησίαν Κων-

στantinouπόλεως ἤρχεν.

Но кто и кто въ этой обширѣйшей области проповѣдовалъ слово Божіе? Отвѣтъ на сей вопросъ начинаю съ проповѣдниковъ Константинопольскихъ.

ВЪ КОНСТАНТИНОПОЛѢ.

1. Первый, исторически известный, проповѣдникъ былъ патріархъ Евдоксій, аrianинъ, занимавшій кathedру св. Андрея первозванного съ 360 года по 371-й. Θεодоритъ въ своей церковной исторіи называлъ его вепремъ въ вертоградъ Христовъ, т. е. въ церкви, потому что онъ былъ человекъ нечестивый, лстивый, роскошный, хитрый, иногда наряжающійся львомъ, иногда лисицею; а рѣчь у него была напыщенная и бѣшенная, иногда же сладкогласная и смѣшливая. Когда онъ въ первый разъ взомелъ на священный амвонъ, тогда сказалъ народу слѣдующія, достойныя глумоудрующаго нечестія, слова: «*Отецъ нечестивъ, а Сынъ благочестивъ*»: когда же народъ, услышавъ такую хулу, зашумѣлъ, Евдоксій подхватилъ: «не шумите и не смущайтесь тѣмъ, что я сказалъ. Отецъ нечестивъ, потому что никого не чувствуетъ, а Сынъ благочестивъ, потому что чтитъ Отца». Христіане, услышавъ это, перестали шумѣть, но засмѣялись громко и продолжительно. Таковъ былъ сценическій Евдоксій! Κατάλογος τῶν πατριαρχουσάντ· ἐν Κωνσταντινούπολει, ὅτι Μαθα. 1837.

2. Послѣ св. Григорія Богослова, о которомъ я сказалъ что подобно въ параметѣ пропо-

Преторомъ, и тамъ же какъ мужъ образованный и весьма добродѣтельный всѣми единогласно былъ избранъ и рукоположенъ въ санъ архіепископа. Составитель списка Константинопольскихъ патріарховъ Мава упомянулъ, что Нектарій написалъ превосходное Слово о святомъ великомученикѣ Θεοδωρῷ στρατιλάτῃ. Это Слово или точнѣе, «Сказаніе о причинѣ, по которой въ первую субботу великаго поста мы празднуемъ память св. великомученика Θεοδωρα, и о постѣ и милостынѣ», я видѣлъ въ рукописи Аеонокутлаумушской библіотеки, содержащей Слова разныхъ святыхъ, Златоустаго, Ефрема Сирина, Дамаскина и другихъ, и написанной на пергаментѣ, въ большой листъ, въ XIV вѣкѣ. Это Сказаніе начинается такъ:

«Какъ велико множество благодати твоей, Господи? Справедливо такъ пѣсенно воскликнуть сегодня съ Давидомъ... *Ναχταρίου ἀρχιεπισκόπου Κωνσταντινουπόλεως διήγησις, δι' ἣν αἰτίαν τῷ πρώτῳ σαββάτῳ τῶν ἁγίων νησιῶν ἑορτάζομεν τὴν μνήμην τοῦ ἁγίου μεγαλομάρτυρος Θεοδώρου, καὶ περὶ νηρείας καὶ ἐλεημοσύνης.*—Архѣ: Ὡς πολὺ τὸ πλῆθος τῆς χρηστότητός σου, Κύριε· δίκαιον ἡμῖν σήμερον μετὰ τοῦ Δαβὶδ μελωδικῶς ἀναφθέγγασθαι...

3. Преемникъ Нектарія былъ св. Іоаннъ Златоустый. (397—404 г.) Житіе сего святителя и угодника Божія, проповѣди и разные сочиненія его и страдальческая кончина такъ извѣстны и такъ достаточно описаны пресвященнымъ Филаретомъ архіепископомъ Черниговскимъ въ его историческомъ ученіи объ отцахъ Церкви (Томъ II) что я, предполагавши говорить о неизвѣстныхъ и малозвѣстныхъ въ нашей духовной литературѣ проповѣдникахъ, считаю излишнимъ повторять здѣсь названнаго архіепископа, или болѣе подробно и отчетливо излагать предметъ сей, для чего потре-

бовалось бы у меня немалое время, и только признаю надобнымъ отмѣтить древнія и самыя лучшія рукописи, содержащія Творенія Златоустаго, кои видѣлъ я въ библіотекахъ восточныхъ, и съ коими надобно, да, надобно сличить печатныя изданія сихъ Твореній, несомнѣнности ради *). Вотъ вамъ списокъ этихъ рукописей, сперва съ поставленными на нихъ годами появленія ихъ, потомъ съ указанными мною вѣками, къ коимъ я отношу ихъ.

На Синаѣ. Въ библіотекѣ тамошней обители:

— Разныя Слова Златоустаго на *бумагѣ* въ листъ писаны въ 6341—833 году. (Но была ли тогда бумага? Если не была, то придется считать эти годы по эрѣ Діоклитіана, и разумѣть годъ появленія рукописи 1118-й или 1121).

— Его же Шестодневъ на бумагѣ, въ листъ большой, написанный въ 1335 году, какъ это видно изъ приписки на немъ: Ἐτελειώθη ἡ παροῦσα βίβλος ἐν ἔτει, *σωμῇ* ἰνδικτιώνος γ' μηνὶ φεβρουαρίῳ ΙΒ'.

— Его же разныя Слова, противъ Іудеевъ, о священствѣ, о Лазарѣ и проч. на пергаментѣ въ листъ, въ два столбца. Эта древняя и прекрасная рукопись приведена была въ порядокъ еще въ 6898—1390 году іеромонахомъ Петромъ. Μνήσθητι κύριε τὴν ψυχὴν τοῦ δούλου σου Πέτρου ἱερομονάχου, τοῦ ἀνακενίσαντος τὴν βίβλον ταύτην. ἔτους, *σωτῇ* ἰνδικτιώνος ιγ' μηνὶ δεκεμβρίῳ εἰς τ. ς. Καὶ ἡ τίς το στερήσει ἀπὸ τὴν μονὴν τοῦ ἁγίου ὄρους Σινᾶ, νὰ κριθῇ μετὰ Ἰουδα.

— Его же толкованіе Евангелія Іоанна на

*) Мнѣ извѣстно, что профессоръ Московской семинаріи г. Кириакѣвъ, въ свое время, сличалъ находящіяся въ Синодальной библіотекѣ рукописныя Творенія Златоустаго съ напечатанными въ Англіи, сличалъ по просьбѣ Оксфордскій, и написалъ имъ 800 листовъ разночтеній.

пергаминѣ, in 4° maximo, въ два столбца, писано для Леонтія чтеца и втораго domestika Карпатэонской епископіи въ Январѣ 22 дня субботняго 1434 года. Λέοντιος ἀναγνώστης καὶ δεύτερος δομέσιχος ἐπισκοπῆς Καρπαταίων· γέγραπται Ἰαννουαρίου τῇ κβ̄ ἡμέρᾳ σαββάτῳ τῆς ᾱ ῡ λδ̄ τοῦ Χριστοῦ.

— Его же Шестодневъ, на тонкомъ пергаминѣ въ листъ, рукопись весьма древняя.

— Его же Шестодневъ, на пергаминѣ въ листъ, въ два столбца, рукопись хорошая.

— Его же Шестодневъ, на пергаминѣ, въ два столбца, прекрасная древняя рукопись.

— Его же Шестодневъ, на пергаминѣ in 4° majori, рукопись древняя.

— Его же толкованіе евангелія Матѳея на пергаминѣ въ листъ XI вѣка, съ живописными ликами евангелиста Матѳея и Іоанна Златоустаго на одной страницѣ, и Константина Мономаха, Зои и Θεодоры на другой страницѣ.

— Его же толкованіе евангелія Матѳея на пергаминѣ въ листъ, въ два столбца, очень хорошая рукопись и огромная. Въ началѣ ея помѣщены стихи—

Τοὺς μαρτῦρους σου τῶν λόγων Χριστοῦ
λόγοις:

Κεραννύων ἀρίστα καὶ περιπλέκων:

κ. τ. λ.

— Его же толкованіе евангелія Матѳея на пергаминѣ въ листъ, въ два столбца, прекрасная древняя рукопись толстая. Въ началѣ ея написаны эти же самые стихи съ прописью золотомъ и киноварью.

— Его же толкованіе евангелія Матѳея на

— Его же толкованіе Дѣяній и посланій апостольскихъ на бумагѣ въ листъ, въ два столбца, рукопись не древняя, но и не новая.

— Его же толкованіе посланія къ Римлянамъ на пергаминѣ въ листъ, въ два столбца, рукопись XIII вѣка.

— Его же толкованіе посланія къ Галатамъ на бѣломъ пергаминѣ въ листъ, рукопись толстая. Почерки тутъ разные.

— Его же разные Слова, на примѣръ, противъ Іудеевъ, о священствѣ, и проч. на пергаминѣ въ листъ, рукопись претолстая и претяжелая. На ней есть подпись синайскаго епископа Лазаря.

— Его же разные Слова на пергаминѣ въ листъ, рукопись очень древняя. Мелкія буквы въ ней поставлены косовато.

NB.—Въ этой же Синайской библіотекѣ находятся переведенныя на арабскій языкъ Творенія Златоустаго.

— Шестодневъ 1278 года.

— Толкованіе евангелій Матѳея и Іоанна и Посланій апостольскихъ.

— Маргариты, переведенныя антиохійскимъ патріархомъ Аѳанасіемъ, или тѣмъ, который святительствовалъ въ годы 1156—1170, или тѣмъ, который участвовалъ въ учрежденіи у насъ св. Синода, въ 1720—1724 г.

Въ Джуванійскомъ подворьѣ Синайскаго монастыря въ Каирѣ.

— Іоанна Златоустаго избранныя Слова, числомъ 21, шесть Словъ о священствѣ, пять Словъ къ Іудеямъ, шесть Словъ къ Аноміямъ

Въ Каирской патріаршей бібліотекѣ.

— Его же Толкованіе посланій Павла къ Тимоѳею и Титу, къ Ефесеямъ, Филимону, Колоссянамъ и Солунянамъ, рукопись на пергаментѣ, въ листъ самый большой, 968 года.

Въ Иерусалимо-святогробской бібліотекѣ.

— Его же Толкованія евангелій Матѳея и Іоанна на пергаментѣ рукопись XIV вѣка.

Въ монастырь Саввы освященнаго близъ Иерусалима.

— Его же Толкованіе посланія Павла къ Бороineaнамъ, рукопись на пергаментѣ 987 года.

— Его же Шестодневъ въ двухъ книгахъ на пергаментѣ X вѣка.

— Его же Толкованіе евангелія Матѳея на пергаментѣ, рукопись X вѣка.

— Его же толкованіе посланія Павла къ Римлянамъ на пергаментѣ, рукопись X вѣка.

— Его же λόγοι διάφοροι—разныя Слова на пергаментѣ, рукопись X вѣка.

НА АВОНѢ

въ монастырь Есфименскомъ.

— Его же Шестодневъ на пергаментѣ въ листъ, въ два столбца, рукопись 937 года. Длина ея 8½ вершковъ, а ширина 6 вершковъ. Священный текстъ въ ней—Александрійскій. Доказательствомъ тому служатъ тамошнія рѣченія, εἶπαι вмѣсто εἶπον, ἀνιστρέμενος вмѣсто ἀνιστήμενος, прибавка буквы υ къ концу глаголовъ даже предъ слѣдующею согласною буквою, напримѣръ, κατέπαυσεν, φησιν, и таинственное φησιν, которое часто вставляется между словами, не придавая имъ никакого особаго смысла. Не произносилъ ли это словцо чтець въ синагогѣ для возбужденія вниманія слушателей? И не писалось ли оно на

поляхъ рукописей, а потомъ внесено въ самый текстъ въ память обычая синагоги Іудейской?

Въ Лавръ св. Аѳанасія.

— Его же Ἠθικοὶ λόγοι—Нравственные Слова, на пергаментѣ, рукопись 987 года.

— Его же Толкованія евангелій Іоанна, Матѳея и Луки, на пергаментѣ X вѣка.

— Его же 55 бесѣдъ, объясняющихъ Дѣянія св. апостоловъ, на пергаментѣ X вѣка.

Въ Иверской обители.

— Его же Толкованіе евангелія Матѳея, на пергаментѣ, превосходная рукопись 1007 года.

— Его же Шестодневъ, на пергаментѣ, рукопись 1043 года.

Въ Ватопедѣ.

— Его же Толкованія Дѣяній апостольскихъ и Посланій Павла къ Бороineaнамъ, Галатамъ, Филипписеямъ, Солунянамъ, Тимоѳею и проч. три рукописи на пергаментѣ 1336 года.

Въ Кутлумушѣ.

— Его же Толкованіе евангелія Іоанна на пергаментѣ X вѣка.

— Его же Толкованіе евангелія Матѳея на пергаментѣ XII вѣка.

— Слова, говоренныя въ Антиохіи.

Въ Кастамонитѣ.

Его же Толкованіе евангелія Матѳея на пергаментѣ, рукопись XIII вѣка.

4.—Преемники Златоустаго, Арсакій, Атикъ и Сисинній, извѣстны какъ писатели, но не какъ проповѣдники. А преемникъ Сисиннія Несторій былъ проповѣдникъ бойкій, но не православный. Онъ родился въ малень-

комъ Сирійскомъ городѣ *Германикии*, правильнѣе называемомъ Цесаріа Германика въ память знаменитаго Германика, который нѣкогда управлялъ Сирією *). Родовое происхождение его отъ простолюдина подавало поводъ сопернику его Александрійскому архіепископу Кириллу насмѣхаться надъ нимъ и говорить, что онъ вышелъ изъ грязи. Для избѣжанія лишеній, соединенныхъ съ бѣдностію и простолюдинствомъ, Несторій рано ушелъ изъ отечества своего въ Антиохію, и здѣсь учился ораторскому искусству у знаменитаго языческаго витія Ливанія, по выходѣ же изъ школы его удалился въ монастырь Евпрепія (Euaug. 1, 7), находившійся не очень далеко отъ Антиохіи, дабы тутъ въ тиши уединенія читать творенія Отцовъ церкви и приучить себя къ подвигамъ монашеской жизни. Но ни жизнь эта, ни Отцы церкви не полюбились ему; и онъ покинулъ монастырь и поступилъ въ число клириковъ Антиохійскаго епископа. Сей епископъ далъ ему должность священнопроповѣдника, должность, которую прежде занималъ Златоустъ и въ которой прославился. Прославился въ ней и Несторій такъ, что толпы народа тѣснились около кафедръ его, хотя въ проповѣдяхъ его по отзыву Марцеллина (Chron. ann. 428), было *исоворливости мною, а мудрости мало*, *Eloquentiae satis, sapientiae parum*. Величава у него была осанка. Голосомъ обладалъ онъ звучнымъ и полнымъ. Природа надѣлила его даромъ Слова **).

Несторій уже славился своимъ витійствомъ на всемъ Востокѣ, когда получилъ письмо царя Θεодосія младшаго, приглашавшее его въ

Константинополь на епископскую кафедру. Онъ охотно принялъ сіе приглашеніе и отправился въ Константинополь. Здѣсь рукоположеніе его въ санъ патріархій состоялось 10 апрѣля 428 года въ храмѣ св. Софіи, въ присутствіи Θεодосія, супруги его Евдокіи, Сената и многочисленнаго народа. Новопоставленный патріархъ, по обычаю и требованію того времени, говорилъ рѣчь, въ которой между прочимъ обратился къ Θεодосію и сказалъ ему: «царь, дай мнѣ землю очищенную отъ еретиковъ: а я за это дамъ тебѣ небо; помоги мнѣ истребить еретиковъ; а я помогу тебѣ истребить Персовъ» *).

Однажды синкеллъ Несторія пресвитеръ Анастасій, пріѣхавшій съ нимъ изъ Антиохіи, говорилъ народу поученіе въ присутствіи сего патріарха, и вдругъ остановившись на минуту какъ бы для того, чтобы сдѣлать нѣкое важное предостереженіе слушателямъ своимъ, сказалъ имъ: «остерегайтесь называть Дѣву Марію Богоматерію, Богородицею; Марія была человѣкъ, а отъ человѣка не можетъ родиться Богъ». (Socrat. VII, 32. Euaug. 1, 2). Услышавъ эти слова народъ зашумѣлъ такъ сильно, что патріархъ долженъ былъ защитить своего катихизатора. Вставши съ своего мѣста, онъ сказалъ: «Анастасій правъ. Не надобно называть Марію Богородицею. Она мать человѣка, *человѣкородица, ἀνθρωποτόκος*». Послѣ этой рѣчи всѣ христіане, окончательно смущенные, съ шумомъ вышли изъ церкви. (Socrat. VII, 32. Euaug. 1, 2). Въ продолженіи всего вечера и слѣдующихъ дней во всемъ Константинополѣ только и рѣчи было о новомъ ученіи новаго

* Ordinator enim decimo die mensis aprilis Caesiodor

патріарха. Сильное волненіе обнаружилось въ средѣ мірянъ и въ клирѣ. Много говорили объ этомъ и въ царскомъ дворцѣ. Тогда друзья Несторія присовѣтовали ему объясниться въ церквѣ. Несторій обѣщалъ сдѣлать это; а такъ какъ приближался праздникъ рождества Христова, то онъ и отложилъ свои объясненія на этотъ великій день.

Двадцать пятаго дня декабря народъ, пресвитеры, сенаторы пришли въ соборъ. Тогда Несторій въ проповѣди своей говорилъ сначала о Провидѣніи Божиѣмъ и о неизреченныхъ предумышленіяхъ его касательно человѣка, какъ наилучшаго творенія. Онъ напомнилъ о грѣхѣ нашихъ прародителей, объ осужденіи, которому за грѣхъ ихъ подвергся весь родъ человѣческій, и о необходимости выкупа, чтобы избавить его отъ грѣха и смерти. Затѣмъ подошедши къ главному предмету своей рѣчи, онъ сказалъ: «Меня недавно извѣстили, что многіе изъ васъ желаютъ узнать отъ меня: какъ должно называть Дѣву Марію, матерію Бога, или матерію человѣка, Богородицею или чловѣкородицею. Тѣ, которые просили меня объ этомъ, да благоволятъ теперь выслушать мой отвѣтъ. Говорить, что Слово Бога, второе лицо пресвятой Троицы, имѣло мать, не значитъ ли оправдывать безразсудство язычниковъ, которые даютъ матерей богамъ своимъ? Отъ плоти можетъ родиться только плоть: а Богъ, какъ чистый духъ, не могъ быть рожденъ женщиною; созданіе не могло родить Создателя». Въ подтвержденіе своего ученія, что Иисусъ, рожденный Марією, *былъ чловѣкъ*, онъ привелъ слова апостола Павла: «послѣдствомъ чловѣка

ное значить увѣрять, что св. Павелъ сказалъ неправду. Нѣтъ, Марія не родила Бога, совершившаго наше искупленіе: она родила только чловѣка, въ которомъ воплотилось Слово; она родила чловѣческое орудіе нашего спасенія. Слово приняло плоть въ смертномъ чловѣкѣ, но само Оно не умирало, а напротивъ воскресило и того, въ комъ воплотилось. Но и рожденный Марією Иисусъ тѣмъ не менѣе и для меня есть, въ нѣкоторомъ смыслѣ, Богъ, потому что онъ вѣщаетъ въ себѣ Бога. Я почитаю храмъ ради Обитающаго въ немъ. Я чту носимое ради Носящаго. Почитаю видимаго (чловѣка) ради сокрытаго въ немъ невидимаго (Бога). Я не отдѣляю Бога отъ видимаго (Иисуса). Не раздѣляю Нераздѣляемаго. Раздѣляю естество, но соединяю поклоненіе *).

Такова была (въ краткомъ очеркѣ) первая бесѣда Несторія. Въ ней онъ еще не переступалъ за предѣлы христіанской вѣры, и былъ, или казался еще христіаниномъ, потому что, не какъ Павелъ Самосатскій считавшій Сына Маріи только великимъ пророкомъ, признавалъ въ Иисусѣ присутствіе Бога Слова, второй ипостаси святой Троицы.

Но важнѣйшій вопросъ, требовавшій рѣшенія, состоялъ въ указаніи времени, когда Богъ — Слово воплотилось въ Иисусѣ, потому что если это не произошло ни во время зачатія, ни даже во время рожденія Иисуса, то какой же день, или часть жизни его нужно выбрать для этого? Несторій долго отказывался объяснять сіе, однако отвѣчалъ и вотъ какъ. Въ одной бесѣдѣ своей къ народу онъ говорилъ: «Я не отнимаю у дѣвы Маріи славы ея: напротивъ

явился, или изшелъ въ міръ Богъ всяческихъ. Но какъ вы поняли глаголъ, *изшелъ*, *проѣлъ*? По моему онъ не то же, что родился. Я не такъ скоро забываю себя. Что Богъ слово изшелъ отъ Христородицы дѣвы, этому я научился изъ божественнаго Писанія: а что отъ нея родился Богъ, этому Писаніе нигдѣ не учитъ..... Ибо иное дѣло *явиться въ міръ вмѣстѣ съ рожденнымъ*, и иное родиться... Сущаго во плоти Христа, родившагося отъ дѣвы Маріи, мы называемъ и Богомъ, но только по причинѣ *сопряженія* его съ Богомъ, дабы никто не упрекнулъ насъ въ обожаніи челоуѣка. Такъ какъ въ воспріятомъ (человѣкѣ) обиталъ Богъ, то и воспріятый, какъ соединенный съ Воспріявшимъ его (Богомъ), отъ Воспріявшаго именуется такъ же Богомъ... Тѣло Иисуса Христа, конечно, есть храмъ Божества его, соединенный съ божествомъ союзомъ божественнымъ; но усвоеніе самому Божеству качествъ тѣла, съ нимъ соединеннаго, каковы рожденіе, страданіе, смерть, есть такое неправильное мнѣніе, какое можетъ принять только либо умъ язычниковъ, либо умъ зараженный ученіемъ сумазброднаго Апполинарія, Арія и другихъ какихъ либо еретиковъ, еще далѣе ихъ заблудившихся.

Въ соединеніи естествъ божескаго и челоуѣческаго въ лицѣ Иисуса Христа, сына Маріи Дѣвы, Несторій видѣлъ и признавалъ соединеніе лишь нравственное, а не существенное, единеніе разныхъ по существу лицъ, поэтому и выражалъ его словомъ *συμφεσις*, которое означало больше *сочетаніе, содружество*, чѣмъ *существенное единство* *ἕνωσις*.

и *Богонпримицею* *θεοδόχος*. Asserebat autem Nestorius, Mariam Virginem dicendam esse Χριστοτόχον, quod medium quoddam Nestorio videbatur inter θεοτόχον et ἀνθρωποτόχον. Prout Patrem dixit esse θεοτόχον, qui Deum genuisset, verius Θεογεννήτορα. Sic Mariam θεοδόχον, Dei susceptricem, quod et de Christo secundum Nestorium dici potuit; uti Christum hominem Θεοφόρον esse agebat. Spanh. hist. Christ. p. 995.—

Извѣстно, что Несторій за ересь его осужденъ былъ третьимъ вселенскимъ Соборомъ, бывшимъ въ городѣ Ефесѣ въ 431 году, и сосланъ въ заточеніе сперва въ монастырь Евпрепія, потомъ въ необитаемое мѣсто Оазисъ или Ибисъ, наконецъ на островъ, смежный съ Ливіею, опустошаемый набѣгами Нумидянъ. Evagr L. I. c. 7.

5. Когда Несторій былъ еще патріархомъ, тогда въ Константинополѣ проживалъ Кизическій епископъ Проклъ, соперникъ сего патріарха и впослѣдствіи преемникъ его. Онъ былъ хорошій проповѣдникъ и потому вливается въ исторію восточнаго проповѣдничества, какъ замѣчательный узоръ.

Проклъ, чадо Константинопольской церкви, былъ ученикъ и любимый письмоводитель св. Іоанна Златоустаго *). Рукоположенный патріархомъ Сисинніемъ въ епископа города Кизика, находящагося въ Малоазійской области, Визиніи, онъ не занималъ тамошней кафедры, предупредительно замѣщенной другимъ лицомъ, именно Далмаціемъ, по избранію жителей названнаго города, и охотно оставался въ Константинополѣ, продолжая тутъ проповѣданіе

тинопольскій клиръ выступить передовымъ бойцомъ противъ Несторія и поднять знамя церковнаго преданія и ученія о дѣвѣ Маріи, какъ *Божоматери*. Проклъ внялъ ихъ просьбѣ, и для защиты сего ученія выбралъ одинъ изъ Богородичныхъ праздниковъ (вѣроятно, Благовѣщеневъ день), и сказалъ Христіанамъ слѣдующее Слово:—

«Нынѣшнее собраніе наше въ честь пресвятой Дѣвы вызываетъ меня сказать Ей слово похвалы, полезное и для пришедшихъ на это церковное торжество. Насъ собрала здѣсь святая Богородица дѣва Марія, чистое сокровище дѣвства, мысленный рай втораго Адама, гдѣ совершилось единеніе Естества, гдѣ исполнился совѣтъ о спасительномъ примиреніи, чертогъ, въ которомъ Слово увѣстило себя плоть, одушевленная купина, которую не опалилъ огонь божественнаго рожденія, легкое облако, носившее съ тѣломъ Возсѣдающаго на херувимахъ, орошенное небеснымъ дождемъ чистѣйшее руно, изъ котораго Пастырь сдѣлалъ одежду для овцы, раба и Матерь Бога, дѣва и небо... кто видѣлъ, кто слышалъ, чтобы во чревѣ обиталъ безпредѣльный Богъ, котораго небеса не вмѣщаютъ».

Послѣ сего торжественно-пѣсеннаго величанія дѣвы Маріи Богородицею Проклъ, переходя къ спокойному богословскому разсужденію, направилъ свою бесѣду къ тому, чтобы доказать, что такое величаніе поистинѣ прилично ей, потому что Зачавшійся въ дѣвственной утробѣ ея и родившійся изъ нея былъ не простой человѣкъ, достигшій соединенія съ Богомъ, а самъ Богъ, вселившійся въ утробу Дѣвы и принявшій въ ней образъ человѣка.

«Мы вѣруемъ, что Иисусъ Христосъ не чрезъ постепенное восхожденіе къ божественному Естеству сдѣлался Богомъ, но, будучи Богъ, по

своему милосердію, сдѣлался человѣкомъ. Не говоримъ: человѣкъ сдѣлался Богомъ, но исповѣдуемъ, что Богъ воплотился и вочеловѣчился. Рабу свою избралъ для себя, какъ мать, Тотъ, Кто по существу своему не имѣетъ матери, и кто, являясь по божественному смотрѣнію на землѣ въ образѣ человѣка, не имѣетъ здѣсь отца».

Поднявшись такимъ образомъ на самыя высоты богословія, Проклъ послѣдовательнымъ рядомъ доводовъ старался выяснить слушателямъ своимъ спасительную силу этой непостижимой для ума тайны Богочеловѣченія и показать причину ея. Онъ говорилъ:

«Родъ человѣческій грѣхами своими нажилъ себя большіе долги. Всѣ люди въ Адамѣ подали на себя рукописаніе, обличающее ихъ въ грѣхъ, и чрезъ это сдѣлались рабами діавола; діаволъ же, употребляя немощное тѣло наше, какъ рукописаніе, постоянно напоминалъ намъ, что мы сами себя продали ему, указывалъ на этотъ долгъ, и требовалъ отъ насъ уплаты его. Посему надлежало быть одному изъ двухъ: или всѣмъ подвергнуться осужденію на смерть, потому что всѣ согрѣшили, или для искупленія нашего должна быть такая цѣна, которою сполна уплачивалось бы все требованіе. Но никакой человѣкъ не могъ уплатить сего долга за всѣхъ, потому что и самъ, какъ грѣшникъ, былъ въ этомъ долгу. Не могъ искупить человѣческаго рода и никакой ангелъ, потому что и онъ не могъ найти столь великой платы. Оставалось лишь одно средство для уничтоженія зла: нужно было, чтобы самъ Богъ, непричастный грѣху, умеръ за согрѣшившихъ. Но Богъ въ одномъ божественномъ ествѣ своемъ не могъ пострадать и умереть. Посему для искупленія людей нужно было, чтобы Богъ сдѣлался человѣкомъ и предалъ самаго себя,

безгрѣшнаго, на смерть для искупленія отъ смерти насъ грѣшныхъ, чтобы Онъ сталъ вмѣстѣ и нашею жертвою, закалаемою за грѣхи наши, и нашимъ первосвященникомъ, могущимъ ходатайствовать за насъ предъ Отцемъ своимъ и принести Ему жертву за насъ столь же великую, какъ Онъ самъ. — Итакъ знай іудей, что искупитель нашъ Іисусъ Христосъ, родившійся отъ дѣвы Маріи, не былъ простой человѣкъ, но и не Богъ только, какъ хочешь ты, Манихей: Онъ былъ Еммануилъ, Богъ и человѣкъ вмѣстѣ, безъ всякаго сліянія Естества, Богъ сдѣлавшійся человѣкомъ безъ всякаго измѣненія Естества, божескаго и человѣческаго. Но, признавая въ немъ два естества, ты не раздѣляй въ немъ соединенія, подобно Арію разсѣкшему существо Его на два; не отдѣляй Іисуса сына Маріи отъ Слова, Сына Божія, дабы тебѣ самому не быть отдѣленнымъ отъ Бога. Если бы Христосъ былъ особый, и Богъ Слово особый, то была бы достойна покланяема уже не Троица, а Четверица». (Вся эта беседа помѣщена въ началѣ дѣяній третьяго вселенскаго Собора).

Когда Проклъ окончилъ свою бесѣду, Несторій всталъ съ своего мѣста и отвѣчалъ ему. Какъ и всегда, онъ старался доказать, что отнюдь не должно говорить ни того, что Слово родилось отъ Дѣвы, ни того, что Оно умерло, а только, что Оно было соединено съ тѣмъ, что родился и умеръ; равнымъ образомъ нельзя допустить и того, чтобы говорили, что Богъ сдѣлался нашимъ первосвященникомъ; ибо говорить такъ значило бы не имѣть должнаго уваженія къ всемогуществу Божію... Я ска-

залъ, какъ патріархъ, святительствовалъ съ 434 года по 446-й, и часто говорилъ краснорѣчивыя проповѣди (Εὐφραδείς Ομιλῖαι). Я видѣлъ ихъ въ книгохранилищѣ Палестинско-Саввинскаго монастыря въ рукописи, на пергаментѣ XIV вѣка, подъ названіемъ: Βιβλίον πανηγυρικὸν τῶν ἁγίων πατέρων, ἀπὸ τοῦ Εὐαγγελισμοῦ ἕως τὴν νέαν κυριακὴν τοῦ Θωμᾶ. Въ Православномъ Собесѣдникѣ, (1865 и 1867 года) помѣщены два похвальные Слова Прокла въ русскомъ переводѣ, св. архидіакону Стефану и св. апостолу Андрею первозванному. Представляю здѣсь выдержки изъ того и другаго Слова для ознакомленія съ витіемъ.

Изъ похвальной Слова св. Стефану.

«Чувственное солнце, возсіявающее надъ землею, имѣетъ спутниковъ своихъ, Арктура, Оріона, Плеяды и даже Люцифера: а Солнце правды, возсіявшее изъ нѣдръ дѣвическихъ, не нуждаясь въ сонмахъ звѣздъ для усиленія свѣта своего, сдѣлало первомученика Стефана свѣтиломъ, сіяющимъ лучами безсмертными. Первое, проходя отъ сѣвера къ югу, то уменьшается, то увеличиваетъ продолженіе дня, а второе, своимъ пришествіемъ къ намъ съ небесъ умноживъ правду, сохранило сіяніе ея чистымъ и цѣлостнымъ. Первое солнце—преемникъ ночи, а второе—преемникъ смерти. То прогоняетъ тьму, а это изгоняетъ грѣхъ. То свѣтитъ двѣнадцать часовъ, а это сіяетъ вѣчно. То проливаетъ свѣтъ свой посредствомъ звѣздъ, а это освѣщаетъ посредствомъ апостоловъ. То ходитъ кругомъ и даетъ себя знать временами и лѣтами, а это возвѣщается пророками и евангелистами. То теченіемъ своимъ

жають лежачимъ въ ясляхъ, въ ясляхъ подобныхъ небесамъ, въ ясляхъ походящихъ на неописанный престолъ, въ ясляхъ вмѣщающихъ словесное Брашно, въ ясляхъ, воспринявшихъ Подателя жизни, въ ясляхъ содержащихъ Того, Кто собою содержитъ все (Евр. 1, 3), въ ясляхъ пространнѣйшихъ всего творенія, ибо Бogo не вмѣщаетъ тварь, Того вмѣстили ясли по благодати; въ ясляхъ указываемыхъ дневною звѣздою (Матѣ. 2, 9) въ ясляхъ, обратившихъ пещеру въ Церковь.

Итакъ прїидите: поревнуемъ благочестивымъ волхамъ, и вообразимъ вмѣсто Виселема—церковь, вмѣсто пещеры—алтарь; вмѣсто Младенца возьмемъ *Хлѣбъ*, благословенный Младенцемъ, а сверхъ всего этого прославимъ царя, возвѣщаемаго нынѣ Стефаномъ. О, чудныя дѣла дивнаго царя! Вчера Онъ родился: а нынѣ принесенъ ему Стефанъ, Стефанъ одушевленный вѣнецъ *). Стефанъ самосплетенная діадема, Стефанъ самокованное украшеніе, Стефанъ самовиновное увѣичаніе собственной главы, Стефанъ цвѣтоносный ростокъ вѣры, Стефанъ благовоннѣйшая роза любви, Стефанъ неуздаемый крѣпъ надежды, Стефанъ плодоноснѣйшая отрасль благодати, Стефанъ многоплодная лоза вѣчноживаго Винограда, Стефанъ медоточивый гроздь безсмертія, Стефанъ досягающая до небесъ вѣтвь Распятаго, Стефанъ полнота всякаго добраго дѣла и слова, Стефанъ неборимая стѣна вѣроисповѣданія, Стефанъ неподвижный утѣсь терпѣнія, Стефанъ крестоносный оруженосецъ воздержанія, Стефанъ непобѣдимый воинъ благочестія, Стефанъ воодушевленный воевода, Стефанъ неустрашимый риторъ предъ Христоубійцами. Ослабѣлъ, ослабѣлъ я, плети вѣнецъ Стефану, хотя и не

началъ плести его. Поэтому пусть сплететъ вѣнецъ Стефану само божественное Писаніе.

Оно говоритъ: *Стефанъ, исполненный благодати и силы, совершалъ великія чудеса и знаменія въ народѣ* (Дѣян. 6, 8). Какъ же восхваляю я Стефана—*вѣнецъ*, который благодать сплела своими перстами? Что усвою Стефану вѣнку, вѣнчающему всякую мученическую главу? Что могу прибавить къ *вѣнцу*, сплетенному благодатию? Какимъ словомъ украсю того, кто лучше всего міра? Какими рѣчами воздамъ дань удивленія тому, Кто есть полнота чудесъ? Стефанъ,—сказано,—исполненный благодати и силы, совершалъ великія чудеса и знаменія въ народѣ. Благодать и сила сплели Стефану вѣнецъ. Обѣ эти руки приготавливали его къ прекрасному подвигу: первая располагала его къ вѣрѣ, а вторая къ мученичеству; та уготовляла ему путь къ діаконству, а эта къ проповѣди; та поселяла въ немъ отвагу, а эта терпѣніе; та приготавливала его къ чудесамъ, а эта къ доблестямъ. Благодать и сила—равноцвѣтное насажденіе; благодать и сила—одновременный ростокъ; благодать и сила—отпрыскъ одного корня; благодать и сила двойной отростокъ вѣры; благодать и сила—ясно видящія очи православія; благодать и сила—два сосца церкви; благодать и сила—союзные воины Христовы; благодать и сила — неусыпные стражи Стефана. Стефанъ,—сказано,—исполненъ благодати и силы.

«Стефанъ былъ кадильница благодати, изъ которой благоухалъ еиміамъ святости. Онъ былъ источникъ благодати, изводящій неизсякаемые токи добродѣтели, былъ споспѣшникъ благодати, противодѣйствующій всякой силѣ супостатовъ; былъ воинъ благодати, нападающій на всѣ козни и на всякое возстаніе враговъ. Онъ встрѣчалъ стрѣлы, терпѣлъ гоненія,

*) Греческое имя, Стефанъ значитъ: *вѣнецъ*, *вѣнокъ*.

побѣждалъ чудесами, преслѣдовалъ страсти, прогонялъ болѣзни, изгонялъ бѣсовъ, служилъ бѣднымъ, утѣшалъ угнетенныхъ, защищалъ вдовицъ, покровительствовалъ сиротамъ, возвѣщалъ вѣру, богословствовала о крестѣ, поклонялся Страдалцу, ниспровергшему смерть, чтилъ ясли, хвалился пеленами, не тайлъ гроба, славился воскресеніемъ, обличалъ Іудеевъ, обращалъ вспять фарисеевъ, порицалъ Саддукеевъ, заграджалъ уста книжникамъ, толковалъ законъ, объяснялъ пророческія Писанія, указывалъ свѣтящаго въ нихъ Христа, обличалъ распинателей, вразумлялъ законопреступниковъ, вѣрою побѣждалъ невѣрующихъ, разсуждалъ о Евангеліи съ Іудеями... Много волнъ, но Кормчій—небесный; часты бури, но корабль крестоносный; постоянны вихри, но вилъ подерѣпляется свыше. Волны не могутъ подняться до небесъ. Злой духъ не можетъ бороться съ Духомъ небеснымъ. Не можетъ погибнуть ладія, управляемая самою жизнію».

«Нѣкоторые изъ такъ называемой синагоги Либертинцевъ и Киринейцевъ и Александрійцевъ, и нѣкоторые изъ Виліиіи и Асіи вступили въ споръ съ Стефаномъ, но не могли противостоятъ мудрости и Духу, которыми онъ говорилъ (Дѣян. 6, 9. 10.). О чемъ же спорили они? О томъ, Кто зачатъ неизреченно и родился сверхъестественно; о томъ, какъ безмужная Дѣва стала матерію, какъ она, родивши, пребыла Дѣвою; какъ естество уступило чуду; какъ Невмѣстимый сдѣлался младенцемъ; какъ былъ плодомъ въ утробѣ Тотъ, кто выращаетъ всѣ плоды; какъ родился Дающій всѣмъ силу дѣлать: о томъ, какое различіе

а эта уничтожаетъ его, тотъ угрожаетъ мечемъ, а эта править милостиво...

«Стефанъ, — сказано, — будучи исполненъ Духа святаго, воззрѣвъ на небо, увидѣлъ славу Божию и Іисуса, стоящаго одесную Бога. (Дѣян. 7, 55). Какъ же Павелъ говоритъ, что Іисусъ сидитъ: *возсѣлъ одесную престола величія Божія?* (Евр. 12, 2.) Какая причина тому, что теперь Онъ стоитъ? Какая забота подвигла его встать съ Отчаго престола? Онъ увидѣлъ ратоборца, и всталъ, дабы вознаградить его за побѣду. Онъ увидѣлъ несущагося по воздуху пловца, устремляющагося къ верху, и вмѣсто пристани отверзъ ему небеса. Не бойся Стефанъ: сказалъ Онъ ему. Никто не лишитъ тебя награды за борьбу. Я всталъ съ престола, чтобы помочь тебѣ. Взирая на меня, Распятаго, подвизайся смѣло. Я тотъ самый, котораго ты видѣлъ висящаго на древѣ плотию. Я награжу тебя... Не бойся побивающихъ камнями. Они безсознательно подставляютъ тебѣ лѣстницу на небо. Не бойся побивающихъ камнями: камни сдѣлаются для тебя ступенями къ небу. Не бойся камней, потому что въ тебѣ есть краеугольный камень Іисусъ Христосъ Богъ, которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

Похвала св. апостолу Андрею.

Брѣйка мрежа апостольской ловитвы. Дивна сѣть достопамятнаго Андрея. Нерасторгаемъ неводъ умершихъ безсмертныхъ. Не старѣются отъ времени сѣти, связанныя не искусствомъ, но благодатію. Хотя сами рыбаки уже отошли изъ сей жизни, но не ветшаютъ отъ времени

ственная! О, благодѣяніе апостольское! Въ мірѣ нѣтъ ничего такого, что могло бы сравниться съ апостольскою благодатію.

Много міръ видѣлъ дивнаго и необычайнаго. Видѣлъ кровь (Авеля), послѣ пролитія вопіющую, и убійство безъ языка говорящее. Видѣлъ ковчегъ, бывшій во время потопа возродителемъ всего живущаго. Видѣлъ старца (Авраама), ради вѣры вооружающагося на свое рождіе. Видѣлъ хижину пространнѣйшую неба, и Бога ходящаго въ кущѣ. Видѣлъ борьбу Создателя съ рабомъ (Іаковомъ). Видѣлъ зависть, вошедшую въ братьевъ (Іосифа), и неволю доставившую царство. Видѣлъ огонь, орошающій купину, и жезлъ (Моисея) творящій чудеса. Видѣлъ волны отвердѣвшіи и пучину открывшуюся. Видѣлъ столпъ огненный, водившій великое множество народа. Видѣлъ жезлъ, прозябшій безъ помощи земли, и небо посылавшее манну. Видѣлъ законодателя (Моисея) повелѣвающаго стихіями. Видѣлъ человека, словомъ остановившаго солнце, и неплодную жену, послѣ молитвы зачавшую пророка (Самуила). Видѣлъ горсть муки, богатѣйшую самыхъ плодородныхъ полей, и сосудъ съ елеемъ, болѣе обильный, чѣмъ источники. Видѣлъ пророка (Илію) восхищеннаго невестственною колесницею. Сіи и многія другія чудеса видѣлъ міръ. Но все это прошло, какъ тѣнь, и угасло, какъ свѣча. Солнце взошло, и тѣнь исчезла. Нѣтъ ничего такого, что могло бы сравниться съ апостолами.

Они были слуги Бога Слова; осязали Воплотившагося, который не имѣетъ образа; слѣдовали за ходящимъ, который вездѣсущъ, возлежали вмѣстѣ съ Неограниченнымъ никакимъ мѣстомъ; слушали Создавшаго словомъ всяческая; обошли все предѣлы земли; исторгли заблужденія, какъ тернія; уничтожили идоловъ,

какъ звѣрей; обратили бѣсовъ въ бѣгство, какъ волковъ; созвали Церковь, какъ стадо; собрали православныхъ во Едино, какъ пшеницу; развѣяли ереси, какъ плевелы; изсушили іудейство, какъ сѣно; сожгли язычество, какъ дрова; взорали крестомъ природу; посѣяли слово, какъ пшеницу; озарили все, какъ утреннія звѣзды. Посему - то и говорилъ имъ Владыка: *вы сѣете міра. У васъ есть Востокъ*—рождіе Дѣвы, разсвѣтъ—крещеніе, свѣтлость—благодать Распятаго, лучи—иностранные языки, день—будущій вѣкъ, полдень—часъ креста, западъ—вертепъ погребальный, вечеръ—благовременная смерть, блистаніе молніи—воскресеніе мертвыхъ. Вы свѣтъ міра. Видите звѣзды, и изумляйтесь ихъ сіянію!

Посему-то нынѣ Андрей, нашедши общаго Владыку, какъ вмѣсталище свѣта, сказалъ Петру брату своему: *Мы нашли Мессію. О, избытокъ братолюбія! О, превращеніе порядка!* Послѣ Петра родившись, Андрей, первый, уловилъ Петра въ евангеліе. *Мы нашли*, говорилъ Онъ, *Мессію. Мы нашли сокровище.* Бѣги же Петръ отъ скудости обрѣзанія; сбрось съ себя иго закона (Моисеева). Оставь все, какъ мелочи, все настоящее, какъ сновидѣнія: Виѣсанду, какъ ничтожную деревню, мрежу какъ орудіе бѣдности, ладію какъ помѣщеніе сокрушимое, рыболовство, какъ куплю сластолюбія, землю, какъ море мятежное, родъ какъ дерево поврежденное, міръ какъ торжище чрева, храмъ какъ пещеру татей; оставь Іерусалимъ, какъ владѣніе пророковъ, народъ (Іудейскій), какъ мятежника противъ Бога, Каіафу, какъ главу злобнаго Синедріона. *Мы нашли Мессію*, котораго предвозвѣстили пророки, котораго предначертали прообразованія, котораго видѣлъ Михей на престолѣ славы, Исаія узрѣлъ на серафимахъ, Іезекіиль видѣлъ

на Херувимахъ, Данилъ созерцалъ на облакахъ, котораго Авраамъ принялъ въ свою купу, Иаковъ не отпустилъ, доколѣ не получилъ отъ него благословенія, котораго задняя Моисей видѣлъ на горѣ. Сего-то мы обрѣли, безначально рожденнаго и въ послѣднее время явившагося; обрѣли сокровище, котораго избытокъ неистощимъ, богатство некрадомо, бытіе безначально. *Мы нашли Мессію*, т. е. помазанника, Христа. Много было помазанниковъ: но всѣ заплатили оброкъ смерти. Авраамъ былъ помазанникъ, но истлѣлъ въ гробницѣ. Исаакъ былъ помазанникъ, но память его въ костяхъ его. Иаковъ былъ помазанникъ, но смерть похитила его. Моисей былъ помазанникъ, но мы не знаемъ, гдѣ онъ и погребенъ. Давидъ былъ помазанникъ, но весь добыча смерти. Всѣ они были помазанники, и всѣ — плѣнники смерти. Но одинъ есть помазанникъ — Христосъ, по естеству Богъ, и по благоутробію человекъ, чрево Дѣвы рождествомъ запечатавшій, и рыбаей источниками исцѣлений содѣлавшій. Ему держава, и царство, и слава, и поклоненіе съ Единосущнымъ и Единосильнымъ Его Отцемъ и всесвятымъ Духомъ, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь.

Какое проповѣдникъ? Многоглаголивый, многоименный, самородный, ни на кого не похожій!

6.—Составитель каталога Константинопольскихъ патріарховъ Мава, говоря объ Іоаннѣ III схоластикѣ, святительствовавшемъ въ Константинополѣ съ 565 года по 577-й, упомянулъ, что ему усвоится *Слово оласительное τοῦτοῦ μνημονεύεται λόγος κατηχητικός*. Полагаю, что это Слово есть то самое, которое патріархи говорили оглашаемымъ въ вѣ-

«Настало, братіе, время искупленія вашего. Сегодня вы должны представить Христу рукописание вѣры. Вмѣсто бумаги, чернилъ и трости, есть у васъ совѣсть, языкъ и схима (тѣло). Смотрите же, какъ вы пишете Исповѣданіе: не ошибитесь, дабы не уклониться вамъ. Умиравшіе пишутъ завѣщанія и кого либо признаютъ наслѣдникомъ своихъ имѣній. И вы должны завтра ночью умереть для грѣха: и такъ нынѣ же дѣлайте завѣщаніе и напишите, что наслѣдникъ у васъ діаволъ, и откажите ему грѣхи свои, какъ наслѣдіе отеческое. Если кто изъ васъ въ душѣ своей имѣетъ что нибудь отъ діавола, пусть то возвратитъ ему. Умиравшій уже не владѣетъ имуществомъ: и изъ васъ никто да не оставитъ въ душѣ своей что либо діавольское. Теперь вы стоите, поднявъ руки вверхъ, какъ испытываемые ангелами: не скрыли ли вы что нибудь діавольское. Итакъ никто изъ васъ да не имѣетъ вражды. Никто да не таитъ гнѣва. Никто да не предстоитъ съ лукавствомъ. Никто да не внимаетъ съ лицемѣріемъ. Возвратите діаволу всю нечистоту и избытокъ злобы. Стойте какъ плѣнные. Ибо таковыхъ васъ покупаетъ Христосъ. Каждый изъ васъ пусть дунетъ на діавола, какъ видящій и нанавидящій его. Видите въ совѣсти ваши. Испытайте сердца ваши. Смотрите: что и что каждый изъ васъ надѣлалъ. Если что окажется въ васъ отъ супостата, то выплюньте вмѣстѣ съ дурновѣніемъ. Никто да не будетъ здѣсь, какъ лицемѣрный Іудей. Никто да не сомнѣвается въ Таинствѣ. Слово Господа испытуетъ сердца ваши, какъ острѣйшее всякаго меча обоюдоостраго. Нынѣ на западѣ сталъ діаволъ,

вая руками, кусая губы, бѣсясь, оплакивая свое одиночество, не вѣря себѣ при вашемъ освобожденіи. Для того Христосъ поставилъ васъ супротивъ его, дабы вы, отрекшись отъ него и дунувъ на него, возобновили свою брань съ нимъ. На западѣ сталъ діаволъ, ибо тамъ начало тьмы. Отрекийтесь отъ него и дуньте. Потомъ обратитесь къ востоку и сочетайтесь со Христомъ. Но да не пренебрежетъ кто либо. Со страхомъ стойте. Все теперь страшно и ужасно. Всѣ Силы небесныя присутствуютъ здѣсь. Всѣ ангелы и архангелы невидимо записываютъ ваши слова, Херувимы и Серафимы нынѣ принимаютъ съ небесъ, дабы принять ваши обѣщанія и представить ихъ Владыкѣ. Смотрите же: какъ вы отрекаетесь отъ врага и сочетаетесь съ Создателемъ. Обратитесь къ западу, поднявши руки вверхъ, и говорите: отрекаюсь отъ сатаны и отъ всѣхъ дѣлъ его и отъ всякаго служенія ему, и отъ всѣхъ аггеловъ его, и отъ всякой потѣхи его. И опять обратитесь къ востоку, и опустивъ руки, стойте со страхомъ и говорите: сочетаваюсь Христу и вѣрую во единого Бога Отца, вседержителя, Творца и проч. и проч.

Замѣчательно это слово. Радуюсь, что удалось мнѣ найти Его на Востокѣ.

7.—Но не посчастливилось мнѣ отыскать тамъ Слово вселенскаго патріарха Іоанна IV, такъ называемаго Постника (582—595 г.). О нихъ мимоходомъ упомянулъ вышеназванный Мава. Ἐκ τῶν αὐτοῦ συγγραμμάτων σώζονται λόγοι τινές.

8.—За то въ Аеонобутлумушскомъ книгохранилищѣ я видѣлъ Слово *о вѣсѣхъ мученикахъ*, говоренное архиѡакономъ и сосудохранителемъ великой церкви Константинопольской Константиномъ, который былъ и патріархомъ вселенскимъ съ 674 года по 676-й. Тамъ начинается оно:

Αἱ μὲν Χριστοῦ πανηγύρεις, ὅσαι τὸ φῶς τῆς περὶ ἡμᾶς οἰκονομίας ἀγαζοῦσι τῷ ἀπροσίτῳ τῆς καταλήψεως ἀνθρωπίνους λογισμοῦς ὑπερπίπτουσαι νικῶσι πᾶσαν ἐγκωμίων ὑψηλορίαν τε καὶ λαμπρότητα... То есть: торжественныя празднества въ память Христа какъ ни ярко освѣщаютъ Божіе смотрѣніе о насъ, однако представляя нѣчто непостижимое для ума человѣческаго, приостанавливаютъ всякое высокоуміе и блистательныя похвалы. Придерживаетъ ихъ величіемъ достоинства своего и нынѣшнее торжество въ честь мужественныхъ подвижниковъ благочестія, но вмѣстѣ и призываетъ всякое зрѣніе къ созерцанію и всякій языкъ къ богохваленію, соединяя насъ духовно и тѣлесно съ иными богоизбранными, да поревнуемъ величайшимъ доблестямъ ихъ...

Это слово весьма длинно. Русскій переводъ его (къ сожалѣнію неудачный) помѣщенъ въ Православномъ Собесѣдникѣ, издаваемомъ при Базанской духовной Академіи. Тутъ читайте его. А я продолжаю свое дѣло.

Похвала діакона Константина всѣмъ св. мученикамъ помѣщена въ Бутлумушской рукописи на пергаментѣ въ большой листъ XIV вѣка, содержащей Слова разныхъ святыхъ, какъ то Златоустаго, Ефрема Сирина, Дамаскина и другихъ. Всѣхъ Словъ тутъ, начиная отъ недѣли мытаря и фирисея до Пятидесятницы, пятьдесятъ семь. Между ними замѣчательны проповѣди Константинопольскихъ витій:

9.—Пандолеона діакона великой церкви Божіей Слово о воздвиженіи Честнаго Креста:

Νάλιν ὀφθεῖται σταυρὸς. πάλιν ἡ κτίσις ἀγάλλεται. πάλιν ὀφθεῖται σταυρὸς. πάλιν ἐορτάζει τὰ ἔθνη... То есть: Паки воздвигается крестъ. Паки радуется тварь. Паки воздвигается крестъ. Паки празднуютъ народы...

10.—Леонтія, пресвитера Константинопольскаго (жившаго въ X вѣкѣ) Слово о слѣ-
порожденномъ.

Τοῖς φιλοῦσι τὸν Κύριον ἐορτῆς οὐ λείπει
καιρὸς· ἤδη γὰρ καὶ σήμερον ἡμῶν ἐορταζόν-
των, ἄγγελοι μὲν ἀγάλλωνται, ἀρχάγγελοι δὲ
σχιρτῶσι... То есть: У любящихъ Господа
всегда есть праздникъ. Вотъ и сегодня мы
празднуемъ, и вмѣстѣ съ нами веселятся ан-
гелы, ликуютъ и архангелы...

Его же Слово на святую Пятидесятницу:

Ὅσοι περὶ τὴν παροῦσαν ἐορταστικὴν ἀέν-
ταον χάριν ἐπέγεσθε, τῇ πηγῇ τῶν ἀγαθῶν
Χριστῷ προσδράμωμεν... То есть: Всѣ мы, по-
спѣшившіе получить приснотекущую благодать
настоящаго празднества, припадаемъ къ источ-
нику благъ Христу...

11.—Вотъ еще Константинопольскій про-
повѣдникъ седьмаго вѣка Георгій Писидя.
Онъ родился въ Малоазійскомъ городѣ Писидѣ,
и по нему прозывался Писидя, былъ же діа-
кономъ великой церкви цареградской и рефе-
рендаріемъ патріарха Сергія. Его любилъ царь
Ираклій (610—640 г.). Ямбическій стихъ его
почитался образцовымъ, и его самого называли
дивнымъ (Nicephor. Calist. Н. Е. 18, 48).
Сочиненіе его о твореніи міра, написанное ям-
бическими стихами, посвящено патріарху Сер-
гію. Оно рано переведено было по славянски.
Его ямбы о *суетѣ міра* назидательны. Сти-
хами онъ написалъ много епиграммъ, похвалу
царю Ираклію, сказаніе о войнѣ Персидской и
Аварской, а прозою—похвальное Слово св.
мученику, Анастасію, пострадавшему въ 628

Въ 8-мъ вѣкѣ:

Въ Константинополѣ проповѣдовали слово
Божіе патріархи Германъ и Тарасій, и знаме-
нитый Феодоръ Студить.

12. Германъ, святительствовавшій съ 714
года по 730-й, сынъ сенатора, умерщвленнаго
царемъ Константиномъ Погонатомъ, отъ юности
посвятилъ себя Господу. Молитва, постъ, чте-
ніе книгъ были постояннымъ занятіемъ его въ
уединенной обители. Въ царствованіе Іустина
II (685—711 г.) онъ былъ рукоположенъ въ
санъ епископа въ городъ Бизикъ, а въ 71²/₄
году возведенъ на патріаршую кафедру. Замѣ-
чательны слова, произнесенныя епископами при
семъ возведеніи его: «По согласію благого-
вѣйныхъ мужей, пресвитеровъ, діаконовъ, все-
го освященнаго Собора, и всего христолюбиваго
народа сего богохранимаго царствующаго града,
*божественною благодатію, всегда немощная
врачующею и оскудѣвающая восполняющею
возвели*» и проч. Когда царь Левъ съ 726
года началъ уничтожать святые иконы, Гер-
манъ старался вразумить его, но тщетно. Левъ
приказалъ солдатамъ выгнать его съ побоими
и безчестіемъ изъ патріаршаго дома. Въ Пла-
тоніумѣ, наслѣдственномъ имѣніи, сей св.
Старець провелъ 10 лѣтъ и скончался въ 740
году, достигши маститой старости, 95 лѣтъ
(Theophan. Chron.).

Нынѣ извѣстны Слова Германа: на *Введе-
ніе* пресвятой дѣвы Маріи во храмъ, на *Ус-
пеніе* три Слова, на *Благовѣщеніе*, на *обно-
вленіе храма и положеніе пояса Богомате-
ри*. Въ третьемъ Словѣ на Успеніе Богоматери

Марія введена была туда Захарією. — Списки этихъ Словъ я видѣлъ въ Синайскомъ монастырѣ на бумагѣ in 4°, въ Аѳонскомъ Протатѣ на пергаментѣ въ большой листъ, XII вѣка, въ Кутлумушѣ на пергаментѣ въ четверть большого листа, X вѣка. Эта послѣдняя рукопись, въ два столбца, содержитъ избранныя Слова Андрея Критскаго, Германа Константинопольскаго, Іоанна Златоустаго, Іоанна Дамаскина, Θεодора Студита, Іоанна архіепископа Солунскаго, и Посланіе римскаго папы Григорія къ царю Льву о святыхъ иконахъ.

Въ моихъ путевыхъ каталогахъ восточныхъ рукописей нѣтъ выписокъ изъ Словъ Германа, потому что у меня только одна пишущая рука, а не сто ихъ.

13. Тарасій, сынъ префекта и сенаторъ, возведенный на патриаршую кафедру въ 785 году и скончавшійся въ 806 лѣто Господне, въ день вступленія на сію кафедру сказалъ народу защитительное Слово. Оно помѣщено въ Дѣяніяхъ седьмаго вселенскаго Собора. Кромѣ этого Слова извѣстна Бесѣда его о *Введеніи Приснодѣвы во храмъ*. Эта бесѣда, переведенная по русски, напечатана въ Православномъ Собесѣдникѣ. Не лишнимъ считаю передать ее сокращенно.

«Іоакимъ, богатый и праведный мужъ изъ двѣнадцати колѣнъ Израильскихъ, принесъ дары свои Богу. Но такъ какъ онъ былъ бездѣтенъ, то священники не приняли ихъ, говоря: не слѣдуетъ тебѣ приносить ихъ Богу, потому что ты не произвелъ потомства Израилю. Іоакимъ, удручаемый печалію, вышелъ изъ храма Господня, и возшедши на одну гору, молился такъ: Господи, сердцевѣдче и творче всего видимаго и невидимаго, простершій небо, какъ шатеръ, словомъ своимъ сотворившій солнце для свѣщенія днемъ и луну съ звѣздами для

свѣщенія ночью, повелѣвшій облакамъ орошать воздухъ и землю, обуздавшій море пескомъ и наполнившій его рыбами, населившій землю безсловесными звѣрями и птицами, и питающій ихъ по своему смотрѣнію, произрастающій на землѣ траву, украсившій всѣ дерева собственными каждому изъ нихъ цвѣтами! Услышь меня, благоутробный, и дай мнѣ чадъ, дай залогъ плодородія, дабы заградились уста, говорящія противъ праведнаго съ гордостію и презрѣніемъ. Таковы слова праведника, таковы молебны праотца, таковы стенанія прискорбной души Іоакима.

Что же Анна? Вѣдь, хорошо вспомнить и ея вѣщанія. Согласно живя съ мужемъ своимъ съ цвѣтущей молодости своей почти до старости, она во все это время была безплодна, и такъ какъ у ней уже прекратилось обычное у женщинъ, то и считалась безчадною. Въ отсутствіе мужа сія праведница, какъ любящая уединеніе горлица, въ своемъ саду умоляла Создателя, говоря: Господи савваоѣ, сидящій на Херувимахъ и славимый Серафимами, дориносимый тмами темъ ангеловъ, славословимый тысячами тысячъ воинствъ (небесныхъ), создавшій Адама рукою своею, вдунувшій въ него жизнь живоноснымъ повелѣніемъ своимъ и построившій жену ему изъ ребра его, и соединившій ихъ обоихъ во едино, даровавшій Аврааму рабу своему сына Исаака во дни старости его при безплодіи Сарры, и сдѣлавшій его отцомъ многихъ народовъ, давшій Аниѣ прекраснаго и святаго отрока Самуила! Призри, Всевышній, изъ святаго жилища твоего, и отверзи утробу мою для чадородія, отгони отъ меня печаль о безплодіи моемъ и расторгни узы безчадія моего, да плодъ, имѣющій родиться отъ рабы твоей, мужескій или женскій, принесу Тебѣ въ даръ, какъ благословенный

оніямъ, какъ чистое приношеніе, какъ драгоценный даръ, какъ священное пожертвованіе, какъ божественное жилище, какъ непорочную агницу, или какъ первороднаго агнца, какъ новаго Исаака».

Богда оба они молились такъ, явился имъ ангелъ Господень, и объявилъ радостную вѣсть о зачатіи Пресвятой, говоря: «Всевышній услышалъ молитву вашу; скоро вы родите дочь, ублажаемую паче всѣхъ рожденныхъ, избранную въ жилище Богу». — Послѣ того, какъ ангелъ сообщилъ имъ эту вѣсть, Іоакимъ сошелъ съ горы съ радостію и веселіемъ въ сердцахъ, а бесплодная утроба Анны сверхъ чаянія оказалась плодородною отъ хотѣнія плоти и отъ хотѣнія мужа, и по истеченіи девяти мѣсяцовъ, родила всенепорочную Дѣву Богородицу Марію и ходатайцу о спасеніи міра.... Анна съ радостію отвела трехлѣтнюю Марію въ храмъ Господень, и возсылая вмѣстѣ съ Іоакимомъ благодаренія, и созвавъ множество дѣвъ, носящихъ свѣтильники, остановилась у входа во Святая Святыхъ. Здѣсь обратившись къ Захаріи, какъ къ пророку, священнику и родственнику, почтенная чета родителей съ веселіемъ говорила ему: Прими Захарія святую, непорочную; прими священникъ ковчегъ Слова невреденный; прими пророкъ кадилицу невещественнаго Огня; прими праведникъ огнеобразную колесницу Всевышняго; прими безпорочный прекрасную вѣтвь виноградную, которая произраститъ гроздь вѣчноживущій; введи ее въ самое тайное мѣсто храма Господня; возвеличь ее, яко богописанную книгу великихъ дѣлъ Божіихъ; прими ее, избавившую насъ отъ проклятія, постигшаго праматерь Еву;... возьми на руки свои ее, исхитившую насъ изъ пасти змія. Пророчествуй о ней, какъ объ исполненіи пророчествъ и обѣтованій Бо-

жнихъ людямъ. Она — трапеза Божественнаго хлѣба, веселящее вино, неоскудѣваемая пища, чистая голубица, одушевленное небо, многосвѣтный свѣтильникъ, многопѣтая нежѣста, многохвальная мать, Богонапоенная маслина, святая скинія, словесная агница, умилоствленіе Бога, благозвучная труба, тучная гора, божественное руно, богоносимое облако, духовная завѣса, богозажженная свѣтильня, лѣстница, по которой сойдетъ въ среду смертныхъ Творецъ, вмѣстилище благодати, бездна чудесъ, источникъ благъ. Введи ее во Святое Святыхъ. Приведи ее къ Царю, какъ даръ многоцѣнный. Восхвали ее, какъ царицу твари. Укрась ее, какъ чертогъ царя вселенной. Воспой ее, какъ охраненіе всѣхъ дѣвъ. Помѣсти въ рукотворенномъ храмѣ одушевленный храмъ сотворившаго все Слово.

Таковы радостныя славословія Іоакима и Анны. Выслушавъ ихъ Захарія, какъ священникъ, какъ пророкъ Божій, исполнившись св. Духа, вѣщалъ:

О, непорочная отроковица, чистая Дѣва, украшеніе женъ, красота дочерей, святая мать Дѣва! Ты благословенна между женами. Ты разрѣшеніе проклятія Адамова. Ты уплата долга Евины... Тебя Іезекіиль пророчески нарекъ затворенными вратами, чрезъ которые никто никогда не пройдетъ, а войдетъ только одинъ Господь Богъ и сохранитъ ихъ затворенными. Тебя велегласнѣйшій Исаія пророчески изобразилъ, какъ корень Іессея, отъ котораго произойдетъ цвѣтъ Христосъ и, искоренивъ плевы зла, насадитъ поле Богопознанія. (Ис. 11, 1. 9). О тебѣ пророчески возгласилъ Іеремія: «вотъ наступаютъ дни, говоритъ Господь; и я заключу съ домою Израилевымъ и съ домою Іудинимъ не такой завѣтъ, какой я заключилъ съ отцомъ ихъ, (31, 31.

32), предуказуя такимъ образомъ рожденіе Сына твоего, и отсюду призывая языческіе народы къ поклоненію Ему. Тебя и Даніилъ, мужъ желаній, пророчески назвалъ великою горою, отъ которой отторгнется краугольный камень Христосъ и сокрушитъ главу многообразнаго змія. (Дан. 2, 34. 35)... Славлю тебя, непорочную агницу. Воспѣваю тебя благодатную. Превозношу тебя, изъ всѣхъ родовъ предъизбранную невѣсту Божию. Пою тебя, имѣющую быть новымъ небомъ. Ввожу тебя чистую въ храмъ Господа.

Почтивъ Марію такими священными словами, пророкъ возвелъ ее на верхнюю ступень жертвенника и представилъ Богу. Посему родители Іоакимъ и Анна вышли изъ храма съ радостію въ сердцѣ, удивляясь разуму, кротости и добротѣ дщери своей.

Это Слово Тарасія черезъчуръ искусственно. Въ немъ изложено современное ему Богословское ученіе церкви о пресвятой дѣвѣ Маріи: а высказываютъ это ученіе Іоакимъ, Анна и Захарія, жившіе до рождества Христова. Такой анахронизмъ непріятенъ разсудку.

14.—**Θεοδoρ̃ъ Студитѣ**, происшедшій отъ благородныхъ и богатыхъ родителей, въ юности получившій хорошее образованіе, на 22 году жизни разставшійся съ женою своею Анною по взаимному согласію для обоюднаго вступленія въ монастыри, съ 794 года настоятельствомъ въ Саккуденской обители, въ 798 году поставленный игуменомъ Студійской обители, которую основалъ Римскій вельможа Студій въ 5 вѣкѣ при царѣ Львѣ I; потерпѣвшій многократныя истязанія и заточенія за иконопочитаніе и за обличеніе царя Константина въ незаконномъ расторгненіи брака его и вступленіи въ новое супружество съ Θεοδοτoю, скончавшійся на 68 году жизни своей въ 826 лѣ-

то Господне написалъ много сочиненій, какъ то, *Слова, оглашенія, письма, богослужбеныя каноны и стихиры, Епиграммы и житія Святыхъ*. Изъ числа словъ его напечатаны Сирмондомъ, 1) *о обрѣтении главы Предтечи*, 2) *Похвала св. апостолу Іоанну*, 3) *Похвала св. Роману*, Дашеромъ in 3. Том. Specil. Patrum 4) *Похвала св. апостолу Варволомѣю*, Третцеромъ 5) *о достопоклоняемомъ Крестѣ*, и 6) *Надѣробное Слово преподобному Платону* in Act. Sanct. April. I.—Кромѣ Словъ Θεοδoρ̃ъ Студитѣ написалъ двѣ книги Оглашеній (*Κατηχήσεις*). Въ первой содержатся 254 поученія, во второй 135. Эти поученія сей преподобный игуменъ самъ говорилъ братіи своей, приспособляя каждое ко дню. Мысли у него—отборныя, а рѣчь—изящная. А поучалъ онъ терпѣнію въ скорбяхъ, монашеской бдительности и умерщвленію плоти, мужеству въ постоянной борьбѣ душевной, и вниманію ко всѣмъ переменамъ души. Во всѣхъ этихъ поученіяхъ соединены съ пріятностію рѣчи особенная сила убѣдительности, а съ назиданіемъ—благодатное помазаніе. Всѣ онѣ кратки. Въ нихъ нѣтъ краснорѣчія Златоуста или Василія великаго; но сильна въ нихъ искренность. Во всѣхъ восточныхъ бібліотекахъ находятся Творенія Θεοδoρ̃а Студита. Тамъ я перелистывалъ ихъ и въ Аеоно-есфигменскомъ книгохранилищѣ читалъ его Слово на рождество Іоанна Предтечи.

Въ девятомъ вѣкѣ.

Въ Константинополѣ витѣйствовали знаменитый патріархъ Фотій, недругъ его Никита Давидъ Пафлагонскій, царь Левъ мудрый, и Никифоръ философъ.

15.—**Фотій**, сынъ патриція Сергія и супруги его Ирины, родственникъ царицы, Θεοδο-

ры, матери Михаила III, исповѣдникъ Православія, ученѣйшій мужъ своего времени, которому Богъ далъ самый свѣтлый умъ, богатый, именитый, неженатый, набожный и благонравный, въ домѣ любитель наукъ и преподаватель ихъ роднымъ и чужимъ и душа собиравшагося у него отборнаго общества, въ государствѣ сперва посланникъ къ Багдатскому халифу Мотазему, потомъ первый меченосецъ и государственный секретарь при царѣ Теофілѣ (до 840 года), а по смерти его, во время малолѣтства наслѣдника престола Михаила III, предсѣдатель государственнаго Совѣта, Фотій, которому свыше суждено было совершить дѣла міровыя въ санѣ духовномъ и не знать покоя до конца продолжительной жизни, избранъ былъ волею государя, сената и духовенства, на патриаршество въ Константинополь, и возведенъ на кафедрѣ вселенскихъ учителей, Григорія Богослова и Іоанна Златоустаго, въ 857 году отъ рождества Христова, и святительствовалъ до 869 года. Въ теченіи сего времени онъ, какъ ревностный пастырь церкви, содѣйствовалъ двумъ государямъ, Михаилу и Василию, въ возстановленіи иконопочитанія, приостановленнаго многочисленными иконоборцами потаенными, и воссоединеніи всѣхъ въ государствѣ еретиковъ съ православно-каѳолическою церковію, и въ храмѣ св. Софіи часто говорилъ бесѣды христіанскому народу иногда въ присутствіи царей.

Изъ числа бесѣдъ сего краснорѣчиваго витія уцѣлѣли только шестнадцать, да и тѣ извѣстны однимъ ученымъ мужамъ лишь по оглавленіямъ ихъ, потому что онѣ никогда не были печатаны всѣ сполна, кромѣ двухъ помѣщенныхъ въ новѣйшемъ изданіи всѣхъ твореній Фотія, которое сдѣлалъ аббатъ Минь *), и потому

что никто не переводилъ ихъ ни на какой языкъ. Я нашелъ ихъ въ богатой рукописами библиотекѣ Аеоноверскаго монастыря, и весьма обрадовался этой находкѣ. Это было въ 28 день декабря мѣсяца 1858 года. Тамъ онѣ помѣщены въ особой книгѣ, написанной на бумагѣ въ листъ 26 іюля мѣсяца 1628 года въ день субботній: а книга эта, принадлежавшая Константинопольскому патриарху Діонисію, содержитъ два посланія Фотія къ римскому папѣ Николаю, и одно посланіе къ Антиохійской Церкви, семнадцать правилъ святаго и великаго Собора, бывшаго при Фотіѣ въ храмѣ святыхъ апостоловъ, шестнадцать бесѣдъ сего патриарха, и его же 275 писемъ къ разнымъ лицамъ, сочиненіе подъ названіемъ *Amphiloxia*, и два разсужденія о тѣлѣ и душѣ. Вотъ перечетъ бесѣдъ его:—

— 'Ομιλία πρώτη, λεχθεῖσα τῇ ἀγίᾳ παρὰ σκευῇ ἐν τῷ ἁμβωνί τῆς ἀγίας Εἰρήνης μετὰ τὴν συμπλήρωσιν τῶν κατηχήσεων Ἀρχῇ: Ἀλλὰ ταῦτα μὲν τῷ προηγουμένῳ λόγῳ... То есть: Бесѣда первая, говоренная въ святой пятокъ съ амвона св. Ирины по окончаніи оглашеній.

NB. Бесѣды отъ второй до седьмой не огазались въ рукописи.

— 'Ομιλία ζ μετὰ τὴν τῶν κατηχητικῶν λογίων ἀνάγνωσιν: Бесѣда 7-я послѣ чтенія Оглашеній.

— 'Ομιλία η. Τοῦ αὐτοῦ ὁμιλία πρώτη εἰς τὴν ἐφοδὸν τῶν Ρῶς: Бесѣда 8. Его же первая бесѣда при нашествіи Россовъ.

— 'Ομιλία θ.—Τοῦ αὐτοῦ ὁμιλία δευτέρα εἰς τὴν ἐφοδὸν τῶν Ρῶς: Его же бесѣда вторая при нашествіи Россовъ.

— Τοῦ αὐτοῦ ὁμιλία ι, λεχθεῖσα εἰς τὸν εὐαγγελισμόν τῆς ὑπεραγίας θεοτόκου: Его же

*) Одна бесѣда въ день рождества Пресв. Богородицы, а

другая при освященіи дворцовой церкви. Patrolog. curs. complet. T. CII. 1860.

бесѣда десятая, говоренная въ Благовѣщеніе пресвятой Богородицы.

— 'Ομιλία ια.—Τοῦ αὐτοῦ ὁμιλία τρίτη λεχθεῖσα ἐν τῷ ἄμβωνι τῆς ἁγίας Ἐιρήνης τῇ ἁγίᾳ παρασκευῇ μετὰ τὴν ἀνάγνωσιν τῆς κατὰ συνήθειαν κατηχήσεως: Βесѣда 11-я. Его же бесѣда третья, говоренная съ амвона св. Ирины въ святой пятокъ послѣ обычнаго чтенія оглашенія.

— 'Ομιλία ιβ'. Τοῦ αὐτοῦ ὁμιλία δευτέρα εἰς τὸν εὐαγγελισμόν τῆς ὑπεραγίας θεοτόκου ἐλέχθη ἐπὶ παρουσίᾳ τοῦ βασιλέως: — Βесѣда 12-я. Его же бесѣда вторая на Благовѣщеніе пресвятой Богородицы, говоренная въ присутствіи царя.

— Τοῦ αὐτοῦ ὁμιλία ιγ' εἰς καὶ Βαῖα καὶ εἰς τὸν Λάζαρον: Его же бесѣда 13-я въ недѣлю Ваіи о Лазарѣ.

— Τοῦ αὐτοῦ ὁμιλία ιδ' εἰς τὸ γενέσιον τῆς ὑπεραγίας δεσποίνης ἡμῶν θεοτόκου: Его же бесѣда 14-я на рождество пресвятой владычицы нашей Богородицы.

— Τοῦ αὐτοῦ ὁμιλία ιε' ρηθεῖσα ὡς ἐν ἐκφράσει τοῦ ἐν τοῖς βασιλείοις περιούμου ναοῦ: Его же бесѣда 15-я, говоренная, яко описаніе именитаго храма въ царскихъ палатахъ.

— Τοῦ αὐτοῦ ὁμιλία ις' ρηθεῖσα εἰς τὴν θεόσωμον ταφὴν τοῦ κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ τῷ ἁγίῳ σαββάτῳ: Его же бесѣда 16-я, говоренная о боготѣлесномъ погребеніи Господа нашего Исуса Христа въ великую субботу.

NB.—Бесѣды 17 и 18-я не оказались въ рукописи.

— Τοῦ αὐτοῦ ὁμιλία ιθ' λεχθεῖσα ἐν τῷ ἄμβωνι τῆς ἁγίας Σοφίας τῇ [παρασκευῇ τῆς ἁγίας εὐδομάδος τῶν νησειῶν: Его же [бесѣда 19-я, говоренная съ амвона св. Софії въ пятокъ св. Недѣли великаго поста.

— Τοῦ αὐτοῦ ὁμιλία χ' λεχθεῖσα ἐν τῷ ἄμ-

βωνι τῆς μεγάλης ἐκκλησίας: Его же бесѣда 20-я, говоренная съ амвона великой церкви.

— Τοῦ αὐτοῦ ὁμιλία κα' λεχθεῖσα ἐν τῷ ἄμβωνι τῆς μεγάλης ἐκκλησίας. Αρχή: Τῶν προμάχων τῆς ἐκκλησίας... Его же бесѣда 21-я, сказанная съ амвона великой церкви.

— Τοῦ αὐτοῦ ὁμιλία κβ' λεχθεῖσα ἐν τῷ ἄμβωνι τῆς μεγάλης ἐκκλησίας τῷ μεγάλῳ σαββάτῳ ἐπὶ παρουσίᾳ τοῦ φιλοχρίστου βασιλέως, ὅτε τῆς θεοτόκου ἐξεικονίσθη καὶ ἀνεκαλύφθη μορφή: Его же бесѣда 22-я, сказанная съ амвона великой церкви въ великую субботу въ присутствіи ІХристолюбиваго царя, когда была открыта и установлена икона Богородицы.

— Τοῦ αὐτοῦ ὁμιλία κγ' λεχθεῖσα ἐν τῷ ἄμβωνι τῆς ἁγίας Σοφίας, ἡγήχα τοῖς ὀρθοδόξοις καὶ μεγάλοις ἡμῶν βασιλεῦσι Μιχαὴλ καὶ Βασίλειῳ ὁ κατὰ πάσης ἀιρέσεως ἐσηλογραφηθὴ θρίαμβος: Его же бесѣда 23-я, сказанная съ амвона св. Софії, когда православными и великими царями нашими Михаиломъ и Василиемъ установлено было торжество по случаю искорененія всѣхъ ересей.

Κδ. Τοῦ αὐτοῦ περὶ τῆς ἀμωμήτου πίστεως ἐχθεσις πρὸς τὸν... (недописано): Его же изложеніе истинной вѣры такому-то... Начало: Αἱ μὲν ἄλλαι Χάριτες...

Эти бесѣды Фотія заняли все вниманіе мое, какъ невѣдомыя рѣдкости. Съ жадностію я прочелъ двѣ первыя изъ нихъ, а когда на третьей и четвертой увидѣлъ написи, — *Первая бесѣда по случаю нашествія Россовъ, Вторая бесѣда по тому же случаю;* — тогда пришелъ въ такой восторгъ, что все существо мое разыграло отъ радости. И было чему радоваться. Вѣдь, мнѣ искавшему многоцѣнныхъ жерловъ на Востокѣ попались два брилліанта, о которыхъ рѣдко кто зналъ, а многіе, весьма многіе, и не слышали, и ко-

торые я желалъ найти, и желалъ такъ, что послѣ открытія ихъ не захотѣлъ бы и слыть болѣе счастливою случайностію въ семъ мірѣ Божіемъ. Обѣ эти бесѣды тотчасъ были переписаны мною съ точностію. По окончаніи этой пріятнѣйшей работы я прочелъ остальные бесѣды сладчайшаго мнѣ Фотія, и изъ нихъ выбралъ и переписалъ еще двѣ, *о почитаніи иконъ и искорененіи всѣхъ ересей* въ Византійскомъ царствѣ. Мой русскій переводъ этихъ четырехъ бесѣдъ и мое разсужденіе о нихъ напечатаны въ Санктпетербургѣ въ 1864 году въ числѣ шести сотъ экземпляровъ. Но, увы, рѣдко кто имѣетъ ихъ. А въ нашихъ духовныхъ журналахъ и не появлялось ни сужденіе, ни даже простое объявленіе о бесѣдахъ Фотія, изъ которыхъ двѣ были говорены имъ въ 864 году, когда Россы осаждали Константинополь съ суши и моря. Въ одной изъ этихъ бесѣдъ сказано, что Фотій носилъ ризу Богоматери по стѣнамъ Константинополя, а не въ морѣ погружалъ ее. Но до сей поры во всѣхъ нашихъ училищахъ повторяется старое неточное сказаніе о погруженіи Фотіемъ ризы Богоматери въ морѣ во время осады Константинополя Россами. Увы! У насъ лучше бы руками ловить облака, или мигать слѣпымъ, или пѣть осламъ, или считать песокъ и мыть грязь, чѣмъ печатать книги духовнаго содержанія.

Такъ какъ слаба моя надежда на распространеніе въ народѣ изданныхъ мною бесѣдъ Фотія; то я употребляю иную попытку ознакомить еще немногихъ съ этими бесѣдами, т. е. помѣщеніе здѣсь выписокъ изъ нихъ.

упалъ на насъ этотъ далеко-сѣверный и страшный перунъ? Какія сгущенныя тучи страданій! И какія судьбы крѣпкимъ треніемъ взаимнымъ воспламенили на насъ эту зіяющую молнію? Откуда нахлынуло это варварское, сгущенное и грозное море, не стебли пшеницы срывающее и не колосы попирающее, не виноградныя лозы разможжающее и не зародыши гроздовъ истребляющее, не молодыя лѣторасли побивающее и не вѣтви отторгающее, но самихъ людей губящее жалостно? Откуда или какъ измѣлись на насъ, чтобы не сказать болѣе, подонки такихъ и столькихъ золъ? Не за грѣхи ли наши все это ниспослано на насъ? Не обличеніе ли это беззаконій нашихъ, и не общественный ли памятникъ имъ? Не доказываетъ ли настоящая кара, что будетъ страшный и не умолимый судъ? Не должно ли всѣмъ намъ ожидать, что никто не избѣжитъ будущей огненной муки, когда теперь наяву никто не оставляется въ живыхъ? Поистинѣ, грѣхи уменьшаютъ племена. Они—мечъ съ двумя лезвиями для всякаго, кто преданъ имъ. Многократно мы были избавляемы отъ обдержавшихъ насъ бѣдъ: надлежало бы благодарить? Не заблагодарсудили. Были спасаемы? Облѣнились. Хранимы? Презирали тѣхъ, которые могли дать намъ острастку наказаніемъ. О, нравъ жестокой и безразсудной! И какъ не терпѣть намъ страшныхъ бѣдъ, когда мы убійственно разсчитались съ тѣми, которые должны были намъ что-то малое, ничтожное? Были мы наказываемы? Забывали благодарить по минованіи сего благодѣянія. Получали прощеніе? Не миловали ближнихъ: напротивъ какъ только избавлялись отъ

ственныхъ долговъ, ни о прощеніи ихъ Спасителемъ, и не оставляя сорабамъ ни малѣйшаго долга, котораго и сравнить нельзя съ нашими долгами. Многіе и великіе изъ насъ получали свободу (изъ плѣна) по челоуѣколюбію: а мы не многихъ молотильщиковъ безчеловѣчно сдѣлали своими рабами. Обрадованные всѣхъ огорчали, прославленные безчестили, сильные и всѣмъ довольные обижали, безумствовали, утолстѣли, разжирѣли, разширились и если, подобно древнему Іакову, не отпустили отъ себя Бога, то подобно возлюбленному (Соломону) попрали щедреты его, и какъ прыгающая юница перепрыгнули за предѣлы заповѣдей Господа и поглумились надъ законами его. За это крикъ бранный и раззореніе ратное въ землѣ нашей. За это отверзъ Господь сокровищницу свою, и вынесъ эти сосуды гнѣва своего (Россовъ). За это народъ сей двинулся съ сѣвера съ тѣмъ, чтобы дойти до втораго Іерусалима, и людъ сей устремился съ конца земли, неся съ собою стрѣлы и копья. Онъ грозенъ и не милуетъ. Голосъ его, какъ шумъ моря. Услышали мы шестіе его, увидѣли грозный строй его; и руки наши разслабѣли: насъ объяли скорби и болѣзни, какъ родильницу. Не выходите на поле и не ѣздите по дорогамъ. Ибо тамъ вездѣ кругомъ мечи враговъ. Что скажу о тебѣ? Или, чему уподоблю тебя градъ царь? днесъ вопіетъ со мною Іеремія. Кто спасетъ тебя и утѣшитъ тебя, когда переполнилась чаша гибели твоей? Кто исцѣлитъ тебя?

Вы теперь плачете. И меня объяло — было горе и прервало мою рѣчь. Но почто вы вопіете ко мнѣ? Почто рыдаете? Послушайте меня: приостановите на часъ ваши слезы и дайте свободу словамъ моимъ.

И я плачу съ вами. Но малыя вапли не

уташаютъ пламени, разжженного давно. Что я говорю? напротивъ еще болѣе разжигаютъ его; да и сильна ли случайная слеза умиловитъ воспламененный грѣхами нашими гнѣвъ Божій? И я плачу съ вами: а многихъ несчастныхъ слезы мы презрѣли! и полно говорить ли, какъ осушали! И я плачу съ вами, если только время теперь плакать, и если постигшее насъ горе не такъ горько, что еще можно выронить слезу... Да теперь я не вижу и пользы отъ слезъ. Ибо когда предъ нашими глазами мечи враговъ обагряются кровію единоплеменниковъ нашихъ, и когда мы, видя это, вмѣсто помощи имъ, бездѣйствуемъ, потому что не знаемъ, что и дѣлать, и только ударились всѣ въ слезы, какое было бы утѣшеніе несчастнымъ, если бы изъ убиенныхъ тѣлъ вытекло больше потоковъ крови, чѣмъ слезъ изъ очей нашихъ? Притомъ когда скверна грѣховъ неомывается даже тѣми потоками крови, кои текутъ тамъ (въ предмѣстіяхъ Константинополя) вмѣстѣ съ пылью, то могутъ ли смыть ее ручьи слезъ нашихъ? — Не теперь бы надлежало плакать намъ, возлюбленные, а пораньше бы слѣдовало ненавидѣть грѣхи. Не теперь бы горевать, а пораньше бы убѣгать отъ тѣхъ наслажденій, кои породили настоящее горе... Не теперь бы надлежало оплакивать себя самихъ, а всегда бы жить по умнѣ. Не теперь бы раздавать богатство, когда и самъ ты не знаешь, будешь ли владѣть имъ, а пораньше бы удерживаться отъ лихоимства, когда еще не угрожала намъ настоящая гибель. Не теперь бы торговать милосердіемъ, когда торжище жизни, того и гляди, что разогнано будетъ нашедшими бѣдами, но когда мы свободно могли никого никогда не обижать неправдами. Не теперь бы править всенощны и ходить на литіи, бить перси и стонать тяжко,

поднимать руки и утруждать колѣна, плакать заунывно и смотрѣть угрюмо, не теперь бы, когда противъ насъ устремлены отточенные жала смерти. А прежде надлежало все это дѣлать, прежде упражняться въ дѣлахъ добрыхъ, прежде каяться въ дѣлахъ худыхъ. Ибо дѣлая это теперь предъ праведнымъ Судіею, который не очень-то склоненъ прощать, когда надо осуждать, мы думаемъ, не къ милости прелюбляемъ Бога, а только сами себя обвиняемъ въ воспрещенныхъ грѣхахъ... Почему ты, плачущій теперь, не воздерживался прежде отъ непомѣрнаго смѣха, отъ блудныхъ пѣсней и отъ музыкальных разжизаній? Почему ты нахмурился теперь, свелъ брови, надулъ щеки и смотришь тиранномъ? Почему ты, ласковый теперь въ обиженныхъ тобою, и такой степенный и чувствительный, почему прежде внезапно нападалъ, на кого ни попало, какъ зараза какая? Однимъ словомъ: почему ты теперь только сталъ добрѣ для всѣхъ и во всемъ, а прежде никому ни въ чемъ не снисходилъ, но величался какъ нечистый на руки сановникъ, и когда не успѣвалъ мстить по одному подозрѣнію, то и жить не хотѣлъ, или за ворота выталкивалъ голодныхъ, какъ стерво, тогда какъ весельчаки питались твоею трапезою и богатствомъ, и расхваливали твое благонравіе? Почему ты острое копье друзей твоихъ презиралъ, какъ бы малокрѣпкое, а на естественное сродство плевалъ, и вспомогательные союзы расторгалъ, какъ бѣшеный, какъ озорникъ и безчеловѣчный человѣкъ? Долго было бы исчислять воровства и расхищенія, блуполѣнія и прелюбодѣйства, и другія без-

своимъ, горюете и плачете. Но время не терпѣть. Судія не умолимъ. Угроза страшна. Беззаконій много. Одно покаянiе не достаточно.

Часто я увѣщевалъ васъ и говорилъ вамъ даже грозно: но, какъ видно, слова мои падали въ тернія... Часто внушалъ я вамъ: берегитесь, исправьтесь, обратитесь, не попускайте отточиться Божію мечу и натянуться его луку, не принимайте долготерпѣніе Божіе за пощупеніе къ нерадѣнію, не лукавьте съ честными людьми. Какъ же теперь поскребсти ваши сердца уже пылающія, или, какъ еще сильнѣе поразить васъ, удрученныхъ горестію? Не отослать ли васъ туда (къ Россамъ) безъ Епитиміи, безъ полученія наказаній, поставивъ обличителемъ вашимъ настоящую кару? Или, сжалятся надъ злополучіемъ и непокорностью и грѣхъ оставить безъ обличенія? Ну что?—Вразумлялъ я васъ; угрожалъ я вамъ Божіимъ словомъ: «Богъ нашъ ревнивъ, долготерпѣливъ, но когда разгнѣвается, тогда кто постоитъ»? Вотъ что говорилъ я. Но, какъ видно, я бросался въ огонь; да и теперь не дай Богъ уподобиться мнѣ орѣховому маслу. Ибо вы не обращались, не каялись: напротивъ отягчали уши ваши, чтобы не слушать слова Господня. За это излилась на васъ ярость его, и сталъ Онъ бодрѣ отъ грѣховъ нашихъ, и пристально посмотрѣлъ намъ въ лице.

Горько мнѣ отъ того, что продолжена пресельническая жизнь моя,—вопію съ Псалмопѣвцомъ Давидомъ,—и продолжена тогда, когда уже близокъ былъ конецъ мой, отъ того, что не услышанъ я молящійся, отъ того, что туча варваровъ, видя городъ нашъ засохшій

этихъ варваровъ схитренъ былъ такъ, что и молва не успѣла оповѣстить насъ, дабы могъ кто либо подумать о безопасности, и мы услышали о нихъ уже тогда, когда увидѣли ихъ, хотя и отдѣляли насъ отъ нихъ столькія страны и народоначальства, судоходныя рѣки и пристанищныя моря. Горько мнѣ отъ того, что я *вижу* народъ жестокой и борзый, смѣло окружающій нашъ городъ и расхищающій предмѣстія его. Онъ разоряетъ и губитъ все, нивы, жилища, пажити, стада, женщинъ, дѣтей, старцовъ, юношей, всѣхъ сражая мечемъ, никого не милуя, ничего нещады. Погибель всеобща. Онъ, какъ саранча на нивѣ, и какъ ржавчина на виноградѣ, или страшнѣе, какъ жгучій зной, тифонъ, наводненіе, или не знаю, какъ и сказать, явился въ странѣ нашей и сгубилъ жителей ея. Ублажаю погибшихъ отъ вражій руки варварской; ибо они, мертвые, не чувствуютъ бѣдствій, постигшихъ насъ неожиданно. Но если бы у нихъ было чувство; то они вмѣстѣ со мною оплакали бы оставшихся въ живыхъ: какъ они всегда страдаютъ, какъ жизнь ихъ переполнена скорбями, какъ избѣжать ихъ не могутъ и, когда ищутъ смерти, не находятъ ее. Ибо гораздо лучше умереть скоро, чѣмъ ежедневно ждать кончины, и непрерывно тужить о страданіи ближнихъ и мучить свою душу.

Гдѣ теперь царь Христолюбивый? Гдѣ военныя станы? Гдѣ оружія, машины, военные соѣзты и приготовления? Не другихъ ли варваровъ нашествіе передвинуло и привлекло къ себѣ все это? Государь давно трудится за границую, и съ нимъ бѣдствуетъ войнство Его. А насъ губитъ явное истребленіе и убійство, однихъ уже постигшее, а другихъ постигающее. Этотъ Скиескій, жестокой и варварскій народъ выскочилъ изъ-за самыхъ Пропилеевъ

города, и какъ дивій вепрь расположился около него. Кто же за насъ выдетъ на брань? Кто выстроится противъ враговъ, когда никого у насъ нѣтъ, и мы отвсюду стѣснены? Какіе плачевныя причеты выразятъ наши несчастія? Гдѣ взять намъ столько слезъ, сколько ихъ требуетъ множество постигшихъ насъ бѣдъ? (Далѣе слѣдуетъ плачь Фотія, который щемитъ сердце).

Но доколѣ плачь? Доколѣ рыданіе? Доколѣ стоны? Кто услышитъ, и какъ прекратится пораженіе? Кто умилоstitъ? Кто возопіетъ за насъ?... Исправьте пути ваши и дѣла ваши, и послушайте гласа Господня: и прекратитъ Господь зло, которое приговорилъ вамъ. Но вы не хотите.

Не вопійте, и не шумите. Гораздо лучше молиться спокойно, чѣмъ вопіять, не страдавши, или бояться страданій, кои неизбѣжны для всѣхъ, живущихъ беззаконно, послѣ того какъ обильными потоками текли къ намъ житейскія блага, или пытаться бѣжать отъ множества бѣдъ, когда отъ нихъ уже нельзя укрыться.

Но остановите ваши слезы. Перестаньте плакать. Будьте мужественны. Съ дерзновениемъ говорю я, споручникъ вашего спасенія, полагаясь на ваше честное слово, а не на дѣла мои, на ваши обѣщанія, а не на слова мои, говорю: поручимся другъ другу, я за ваше спасеніе, а вы за то, что нѣтъ опасенія касательно договоровъ вашихъ, я за отвращеніе бѣдствій, а вы за обращеніе къ Богу, я за удаленіе враговъ, а вы за отдаленіе отъ страстей... Господь же человеколюбивый скажетъ вамъ: вотъ я изглаживаю, какъ облако, беззаконія твои, и какъ мглу грѣхи твои. Обратись ко мнѣ, и избавлю тебя...

Наконецъ, возлюбленные, настало время при-

бѣгнуть къ Матери Слова, къ ней единой надеждѣ нашей и прибѣжищу. Къ ней возо-
ніемъ: Досточтимая, спаси градъ твой, какъ
вѣдаешь, Госпоже! Ее поставимъ ходатаицею
предъ Сыномъ и Богомъ нашимъ. Пусть она
возноситъ прошенія наши, и одождитъ на насъ
человѣколюбіе Рожденнаго изъ нея, и разже-
нетъ тучу враговъ, и прольетъ намъ лучи спа-
сенія»...

Вторая бѣда по случаю нашествія Россовъ.

«Знаю, какъ всѣ вы понимаете угрозу
Бога человѣкамъ, и тѣ, которые слишкомъ
уничжаютъ, и тѣ, которые какъ-то невѣже-
ственно полагаются на судьбы Господни, и
однако думаю, что всѣ вы поняли и почув-
ствовали, что отигождившая надъ нами гроза
и страшное нашествіе онаго народа были по-
слѣдствія гнѣва и ярости Господа вседержи-
теля. Конечно, Богъ благъ, безгнѣвенъ и
безстрастенъ, потому что въ существѣ Его
нѣтъ никакого движенія вещества, получив-
шаго бытіе непостижимымъ образомъ: но гнѣвъ
и ярость приписывается Ему примѣрно, когда
какія либо дѣла, достойныя гнѣва и угрозы,
сами повлекли за собою наказаніе приличное
совершителямъ ихъ. Такъ точно и теперь раз-
разилась у насъ внезапная бѣда, какъ явное
обличеніе насъ въ грѣхахъ нашихъ. Она со-
вершенно не походжа на другія нападенія вар-
варовъ: напротивъ, и печальность нашествія
и чрезвычайная быстрота его, и безчеловѣч-
ность варварскаго народа и жестокость его
дѣйствій, и свирѣпость нрава, доказываютъ,
что пораженіе, какъ громовая стрѣла, было
ниспослано съ неба. Итакъ не молчать ли
мнѣ потому только, что всѣ вы сознаете это,
и потому что острая боль въ сердцахъ ва-
шихъ, въ жаркое время, дала вамъ почув-

ствовать всю вашу виновность въ злополучіи?
Напротивъ, поелику и вы сами виѣсть со
мною признаете оное наказаніе, поэтому я
буду говорить и обличать васъ гораздо силь-
нѣе и оправдливѣе, представляя и изображая
вамъ тѣ бѣдствія, изъ коихъ мы сами грѣ-
хами своими сдѣлали себѣ сцену и составили
драму, жизнью своею подготовивъ зрѣлище
многообразныхъ страданій.

Поистинѣ гнѣвъ Божій бываетъ за грѣхи
наши; гроза скопляется изъ дѣлъ грѣшни-
ковъ; безъ наказанія необходимо нераскаян-
ность въ преступленіяхъ. А чѣмъ страннѣе,
ужаснѣе и безпримѣрнѣе нашествіе нахлы-
нушаго народа; тѣмъ болѣе обличается чрез-
мѣрность грѣховъ. Съ другой стороны, чѣмъ
неизмѣннѣе и незначительнѣе народъ, который
до нападенія на насъ ничѣмъ не далъ себя
знать; тѣмъ болѣе стыдъ намъ приписы-
вается, и выше ставится памятникъ безславія,
и пуще чувствуется боль отъ бичей. Ибо ког-
да слабѣйшіе и презираемые одолеваятъ бле-
стящихъ по виду и необоримыхъ по силѣ,
тогда пораженіе бываетъ нестерпимо, несчастье
беззутѣшно, память о бѣдствіяхъ остается
неизгладима. Такъ мы побиты нашими безза-
коніями, изнурены страстями, унижены грѣ-
хами, стуглены злыми дѣлами, и стали по-
ношеніемъ и поруганіемъ сосѣдей нашихъ.
Ибо тѣ, которыхъ усмирала самая молва о
Ромеяхъ, тѣ подняли оружіе противъ держа-
вы ихъ, и ударили въ ладоши, борзаясь и
надѣясь взять Царьградъ, какъ птичье гнѣз-
до, раззорили окрестности его, истребили все
до самой крѣпости его, жестоко умертвили
всѣхъ захваченныхъ, и смѣло окружили го-
родъ, сдѣлавшись отважными по причинѣ на-
шего бездѣйствія, такъ что мы не смѣли и
посмотрѣть на нихъ прямо и неробко, напро-

тивъ разслабѣли и упали духомъ отъ того самаго, отъ чего имъ повадно было воевать мужественно. Ибо эти варвары справедливо разсвирѣпѣли за умерщвленіе соплеменниковъ ихъ, и благословно требовали и ожидали кары равной злодѣянію. А наши отъ страха, отъ пораженія разслабѣли такъ, что страданія захваченныхъ начали ставить въ зачетъ собственного плѣна и воображеніемъ придумывать: кто бы долженъ отмстить за несчастныхъ. Ибо когда нечаянный ужасъ внезапно проникъ въ изгибы сердца и произвелъ въ немъ жестоку ю боль; тогда изъ предсердія, какъ изъ источника, трусость дрожью пробѣжала по всему тѣлу, и обезсилила даже и тѣхъ, которымъ предоставлено судить о войнѣ. Такимъ образомъ мы стали игралищемъ варварскаго народа, и угрозу его сдѣлали неотвратимою, совѣтъ меностыднымъ, нападеніе неотразимымъ. Ибо гдѣ гнѣвъ Бога, тамъ и пожива; и когда онъ отвращается, тогда переворотъ бываетъ и отъ милости: а кого кому онъ отдаетъ для наказанія, тому отъ того бываетъ и добыча въ руки. Если не Господь сохранить городъ, то напрасно трудятся стерегущіе его. (Псал. 126, 1).

Народъ ничѣмъ незаавившій себя, народъ непечетный, народъ считае мый наравнѣ съ рабами, не именитый, но приобрѣтшій славу со времени похода къ намъ, незначительный, но получившій значеніе, смиренный и бѣдный, но достигшій высоты блистательной и нажившій богатство несметное, народъ гдѣ-то далеко отъ насъ живущій, варварскій, ночевый, гордый оружіемъ, не имѣющій стражи (внутренней), неукорюженны й, безъ военнаго искусства, такъ грозно, такъ мгновенно, какъ морская волна, нахлынувшій на предѣлы наши, и какъ дикій вепрь истребилъ живущихъ здѣсь, словно тра-

ву, или тростникъ, или посѣвъ,—и какое наказаніе свыше!—не щадя ни человѣка, ни скота, не жалѣя женскаго безсплія, не мѣлуя нѣжныхъ младенцовъ, не уважая сѣдины старцовъ, не смягчаясь воплями, кони укрощаютъ и звѣрей, но буйно сражая мечемъ всякій возрастъ и полъ раздѣльно. Чего не видѣли мы? Младенцы лишались сосцовъ, молока и самой жизни, и нерукотворенными гробами имъ служили тѣ камни, о которые они были разможжаемы. А матери ихъ жалостно рыдали, и разрѣзываемыя, или разрывае мые, въ истомѣ умирали подлѣ малютокъ своихъ. Жалко слушать это, болѣе жалко видѣть. О такомъ зрѣлищѣ лучше молчать, нежели говорить. Не знаешь, на кого тутъ смотрѣть, на губителей, или на страдалцовъ. Люто сть губила не однихъ людей, но и безсловесныхъ животныхъ, воловъ, коней, курицъ и другихъ, какіе только попадались варварамъ. Лежалъ мертвый волъ, и подлѣ него мужчина. У коня и юноши одно было мертвенное ложе. Кровь женщинъ сливалась съ кровію курицъ. А что дѣлалось надъ мертвыми тѣлами? И то и то! Рѣчныя струи превращались въ кровь. Нѣкоторыхъ колодезей и водоемовъ нельзя было распознать, потому что они черезъ верхъ наполнены были тѣлами, а другіе едва замѣтны были, и то потому, что трупы бросаемы были въ ближайшія къ нимъ водохранилища. Мертвыя тѣла загрозили нивы и завалили дороги. Рощи сдѣлались непроходимы болѣе отъ труповъ, чѣмъ отъ поросковъ и чащи. Пещеры наполнены были мертвецами. Горы и холмы, лощины и долины ничѣмъ не отличались отъ городскихъ кладбищъ. Такъ велико было пораженіе! Въ добавокъ губительная язва отъ войны, носимая на крыльяхъ грѣховъ нашихъ, перелетала съ мѣста на мѣсто, заражая, что попадет ся.

Помните тотъ трепетъ, тѣ слезы и рыданія, кои тогда были во всемъ городѣ, впавшемъ въ крайнее отчаяніе? Помните ту мрачную и страшную почъ, когда жизнь наша догорала съ послѣдними лучами солнца и заря бытія нашего поглощалась глубокимъ мракомъ смерти? Помните тотъ часъ несносный и горькій, когда въ виду нашемъ плыли варварскіе корабли, навѣвавшіе что-то свирѣлое, дикое и убійственное? когда это море, утихнувъ, трепетно разстиало хребетъ свой, содѣлывая плаваніе ихъ пріятнымъ и тихимъ, а на насъ воздымало шумяція волны брани? когда они проходили предъ городомъ, и угрожали ему, простерши свои мечи? когда вся человѣческая надежда убыла изъ человѣковъ, и единственное убѣжище оставалось только у Бога? когда мракъ обьялъ трепетные умы и слухъ отверзался лишь для одной вѣсти: «варвары уже перелѣзли черезъ стѣны; городъ уже взятъ непріятелями»... Поистинѣ тогда былъ плачъ и вопль! Тогда каждый дѣлался неумолимымъ судіею грѣховъ своихъ, не упрекая обвинителей въ напрасниѣ, дабы отклонить обвиненіе... Тогда каждый, видя гнѣвъ Господа, сознавалъ свою виновность, и за безумное житіе не по заповѣдямъ считалъ себя достойнымъ наказанія, а вразумленный скорбнымъ опытомъ ближнихъ уклонялся отъ чувственныхъ наслажденій, перемѣнялся, уцѣломудривался, исповѣдовался Господу воздыханіями и слезами, и возносилъ къ нему молюбы и прошенія свои. Ибо умѣло общее несчастіе и *ожидаемое нерасселеніе*, умѣло оно заставить насъ раскаяться въ грѣхахъ, образумиться и принятись за добрыя дѣла.

Когда же мы перемѣнились, когда умоляли Бога литіями и пѣснопѣвными, когда съ сокрушеніемъ сердца приносили покаяніе, когда во

всю ночь, поднимая руки къ Богу, просили у него помилованія, возложивъ на него все надежды свои; тогда избавились отъ несчастія, тогда сподобились отиѣны постигшихъ насъ золъ, тогда узрѣли разсѣяніе грозы и уклоненіе отъ насъ гнѣва Господня, увидѣвъ удаленіе враговъ нашихъ и освобожденіе города, которому угрожало расхищеніе и раззореніе, тогда... Когда это? когда мы, лишенные всякой помощи и неимѣющіе никакой подмоги отъ людей, воодушевлялись надеждами на одну Матерь Слова и Бога нашего, Ее просили умолить Сына и умилоствовать за грѣхи наши, ея *дерзновеніе* призывали *во спасеніе*, ее умоляли покрыть насъ покровомъ своимъ, какъ стѣною нерушимою, и *сдержатъ дерзость* варваровъ, смирить ихъ гордость, защитить отчаянный народъ и побороть за собственную паству Ея, когда ея ризу носили все до одного выѣстъ со мною для отраженія осаждающихъ и защиты осажденныхъ, и усердно совершали прилежныя моленія и литіи: тогда по неизрѣченному челоуѣколюбію, при Матернемъ дерзновенномъ ходатайствѣ, и Божество преклонилось, и гнѣвъ его утихъ, и помиловалъ Господь достояніе свое. Поистинѣ эта досточтимая одежда есть риза Богоматери. Несилась она вокругъ этихъ стѣнъ: и непріятели, непостыжимо какъ, обращали тылъ свой. Покрывала она городъ: и насыль ихъ рассыпалась какъ по данному знаку. Пріосвѣтила она осажденныхъ: и осада непріятелей неудавалась сверхъ чаянія, которымъ они окрылялись. Ибо какъ только дѣйственная риза эта *обнесена* была по оной *стѣнѣ*, и варвары сняли осаду города, и мы избавились отъ *ожидаемаго* плѣна, и сподобились нечаяннаго спасенія. Тогда Господь воззрѣлъ не на грѣхи наши, а на покаяніе, не вспомнилъ беззаконій нашихъ, но

посмотрѣлъ на сокрушеніе сердець нашихъ и склонилъ слухъ свой къ мольбамъ устенъ нашихъ. Неожиданно было нашествіе враговъ, но нечаянно и удаленіе ихъ; презиѣрно негодованіе, но неизрѣченна и милость; невыразимо утрашеніе ихъ, но посрамительно и бѣгство. Ихъ привелъ къ намъ *милость* ихъ: но за ними слѣдовала Божія милость и отвратила ихъ *наблѣтъ*. Итакъ не обратимъ человеколюбіе Его въ поводъ къ нерадѣнію, и милосердіе Его не примемъ за поощреніе къ лѣности, и тамъ, гдѣ началось наше спасеніе, не поставимъ воротъ ведущихъ къ погибели...

Пораженіе наше остановлено покаянiемъ: не привлечемъ же его нерадѣніемъ. Гнѣвъ Божій потушенъ потоками нашихъ слезъ: не воспламенимъ же его кипучимъ и несдержаннымъ смѣхомъ и непрерывными музыкальными потѣхами. Отточенный на насъ мечъ удержанъ лiтiями и моленіями: не изощримъ же его паки вечеринками, попойками и угожденіемъ ненасытному чреву. Услышалъ Богъ стenanіe сердца нашего и не презрѣлъ воплей нашихъ: не прекратимъ же ихъ, да всегда помогаетъ намъ человеколюбіе Божіе. Худое дѣло пьянство. Худое дѣло блудъ. Худое дѣло неправда. Худое дѣло ненависть къ братьямъ, гнѣвъ на ближняго, гордость, убійство, зависть. Худое дѣло лѣность и безпечность. Будемъ же избѣгать сего, возлюбленные, сколько можемъ. Общи страсти у бояръ, богачей, бѣдняковъ, мужчинъ и женщинъ: да будетъ же и исправленіе общее. Все это воспламеняетъ гнѣвъ Божій. Все это склоняетъ грозу, отвращаетъ человеколюбіе, готовитъ намъ униженіе предъ врагами, и возвышаетъ ихъ бранную силу. Отвратимся же отъ этихъ мерзостей всею душою, да не будемъ наказаны отвращеніемъ отъ насъ Бога...

Но такъ какъ мы уже избавились отъ грозы,

избѣжали меча, и губитель миновалъ насъ, покрытыхъ ризою Матери Слова,—этимъ достояніемъ нашимъ; то всѣ вѣстѣ съ нею воспоемъ благодарственные пѣсни рожденному изъ нея Христу Богу нашему... Скажемъ Матери Слова съ искренностію чистой души: мы вѣруемъ въ тебя несомнѣнно и любимъ тебя крѣпко. Сама ты спасай градъ твой, какъ знаешь и какъ хочешь. Сама ты ратуй за людей твоихъ. А мы потщимся представить тебѣ чистыя сердца свои. Сама раззори совѣты гордыхъ враговъ нашихъ. А если мы и не исполнимъ чего либо заповѣданнаго намъ, твое дѣло исправить насъ, твое дѣло подать руку преклонившимъ колѣна и поднять ихъ изъ праха. Скажемъ это Дѣвѣ, но не солжемъ, да не обманется благая надежда наша, да не обманется чаяніе наше, да не погибнемъ въ житейскихъ тревоженіяхъ и въ пучинахъ бѣдъ, и да войдемъ въ пристань нашего спасенія и сподобимся славы небесной благодатию и человеколюбіемъ Христа истиннаго Бога нашего, Которому подобаетъ всякая слава, честь и поклоненіе, какъ и Отцу и Духу святому, Троицѣ единосущной и живоначальной нынѣ, всегда, и во вѣки. Аминь.

Бесѣда говоренная съ амвона великой церкви въ великую субботу въ присутствіи Христолюбиваго Царя, когда открытъ былъ живописный образъ Богоматери.

Если бы кто учился молчать во всю жизнь, то въ настоящій день заговорилъ бы по всѣмъ правиламъ витійственнаго искусства....

Такъ начинается эта Бесѣда и спустя немного продолжается.

....Такимъ угощеніемъ увеселяетъ насъ написанный образъ Дѣвы, упоевая не чашами вина, а прекраснымъ видомъ, такъ что умъ нашей души, насытившись имъ при посред-

ствѣ тѣлеснаго зрѣнія, и по любви къ божественному впечатлѣвши въ себѣ это произведение Православія, живѣе представляет себѣ истину и плодотворность ея. Такимъ образомъ благодать Дѣвы радуется, воодушевляетъ и укрѣпляетъ насъ и посредствомъ иконъ. Се, Дѣва — Матерь въ чистыхъ объятіяхъ своихъ носить, какъ Младенца, общаго Создателя, склонившагося спасти весь родъ нашъ. Велика и неизреченна сія тайна смотрѣнія Божія! Се, Дѣва — Матерь смотритъ дѣвственно и вмѣстѣ матерински, и по этой обоянности въ *одинаковомъ* лицѣ своемъ обнаруживаетъ *два* дѣйствія воли своей, вполне выражая въ немъ не одну дѣвственность, но и материнство. Знать, живописецъ вдохновенъ былъ свыше; такъ вѣрно подражалъ онъ природѣ! — Ибо она съ внутреннимъ восторгомъ *сострастно* смотритъ на рожденнаго, склонивъ къ нему лице свое, а по причинѣ *безстрастно* и сверхъестественнаго рождества удерживаетъ невозмутимое и спокойное состояніе души, отчасти выражая оное и во взорѣ своемъ. Смотри на нее, ты сказалъ бы, что она и безъ чьего либо вопроса, — какъ же ты дѣвствуешь, когда родила? — не отказывается говорить. Такъ живо красками написаны уста ея! Они сжаты и умоляли отъ какой-то тайны, однако нѣтъ въ нихъ и неподвижнаго спокойствія. Во всемъ лицѣ не видно никакой искусственной прикрасы: напротивъ онъ какъ бы живой первообразъ. Смотри какого украшенія лишена была церковь! Какой славы не доставало Ей, и какую красоту замѣняла угрюмость!

...А теперь Невѣста Христова, не имѣя этой угрюмости, и благопристойно украсившись всѣми убранствами своими, и нося все богатое приданое свое, радостная, веселая, ве-

село слышитъ громкій голосъ жениха своего, говорящаго: вся хороша ближняя моя, и недостатка нѣтъ въ ней. *Хороша ближняя моя!* Она живописью расцвѣтила истины правой вѣры, и такимъ образомъ священнолично придала себѣ священное благолѣпіе, и какъ бы изваяла все сполна вѣроученіе свое совершенное, и потому не одними сынами человѣческими признается прекрасною, но и Богодухновенными мужами предвосхвалена, какъ красота неизрѣченная. *Вся хороша ближняя моя.* Отъ поражений укрылась, отъ язвъ исцѣлилась, прахъ отрясла, ругателей низринула въ тартаръ, пѣвцовъ превознесла до неба. *Недостатка нѣтъ въ ней.* Она лучше стала послѣ того, какъ иноплемennая и скверная рука изъязвила все тѣло ея. Раны ея зажили; старинное убранство ея все на ней, какъ на невѣстѣ...

Что лучше настоящаго дня? Что воодушевительнѣе и радостнѣе нынѣшняго праздника? Сегодня иное жало вонзено въ самое сердце смерти, не положеніемъ Спасителя во гробъ для общаго воскресенія рода нашего, а возстаніемъ иконы Матери его изъ самыхъ глубинъ забвенія, и сопоставленіемъ подлѣ нея прочихъ Святыхъ образовъ.

Христосъ пришелъ во плоти, и былъ несимъ въ объятіяхъ Родившей его. Это видится и на иконахъ, и ими подтверждается и возвѣщается, такъ что сіе ученіе, уясненное такимъ нагляднымъ образомъ, принимается зрителями съ увлеченіемъ неудержимымъ. Ибо какъ слово посредствомъ слуха, такъ икона посредствомъ зрѣнія впечатлѣвается въ душахъ, и внушаетъ согласное съ Вѣрою наставленіе тѣмъ, которые не заражены ложными догматами. Мученики страдали за то, что любили Господа, и любовь

свою запечатлѣли кровію своею. Воспоминаніе о нихъ содержится въ книгахъ; но они же, страдающіе, видятся и на иконахъ: только живопись гораздо впечатлительнѣе представляетъ подвиги этихъ блаженныхъ. Нѣкоторые изъ нихъ, живые, принесены были въ жертву всесожженія послѣ того, какъ молитва, постъ и другіе подвиги украсили и освятили сіи жертвы. Это кромѣ книгъ изображаютъ и иконы, располагая къ подражанію большее число зрителей въ сравненіи съ слушателями. Дѣва на рукахъ своихъ носитъ Творца, какъ младенца. Кто, видя очами это великое таинство, не изумился бы болѣе, чѣмъ тотъ, кто только слышалъ о немъ? И кто не сталъ бы воспѣвать неизрѣченное снисхожденіе, превышающее всякое витійство?

О женише Слово, и Мудрость Отца Упостасная, которой тезоименить сей священный и честный храмъ, даруй намъ прощеніе за скудость слова, такъ какъ ты любишь взирать не на дѣло, а на намѣреніе, и съ нимъ соразмѣряешь даръ твой. Сподоби же и получившихъ отъ тебя царство на землѣ украшать прочія части сего храма святыми образами. Аминь.

Бесѣда говоренная съ амвона святой Софїи по случаю торжества надъ всѣми Ересями.

Заматорѣвшее время уже давно не мучилось новыми родами, какими величалось, когда процвѣтало, и только желѣло прежнія порожденія свои, будучи не въ силахъ помослужить и произвестъ что либо славное и богатырское, кругомъ вращая одно и то же, и хвалясь тѣмъ, что не разъ было пересчитано, и что потеряло свою цвѣтущую юность и прелесть. Но теперь у него есть мужъ, могучій производитель событій боголюбивыхъ, новыхъ и великихъ; и вотъ опять оно кра-

суется родами, какъ молодица, и стряхнувъ заматорѣлость съ самыми поношеніями ея, даетъ плодъ благородный, царственный, вседобротный, котораго красота роскошно цвѣтетъ подъ освѣщеніемъ Истины. Если бы приглашены были витіи, умѣющіе соразмѣрять свои глаголы съ предметами, и сильнымъ краснорѣчіемъ выражать величіе событій; то пылъ и свѣжесть настоящаго времени все таки остались бы при немъ. Но теперь и безъ витіи всѣмъ современникамъ и очевидцамъ видно совершенство его цвѣтущее и неизмѣнное ничто малѣйшаго недостатка: что же касается до поколѣній будущихъ, то, быть можетъ, оно не оставитъ имъ памяти въ рѣчахъ, и опять, думаю, заматорѣетъ, или будетъ болное, или потерпитъ что нибудь подобное. Витійство любить выказываться тогда, когда дѣянія были скромны и посредственны; но оно бываетъ боязливо и сдержанно, когда совершены дѣла огромныя и явлены доблести великія. Посему и я желаю бы молчать, и не унижать неизрѣченнаго величія дѣлъ слабымъ словомъ моимъ, страшась быть побѣжденнымъ прежде ратованія, и этотъ страхъ почитаю своею побѣдою, и тѣмъ успокоиваясь. Впрочемъ, когда присуши событія, и всѣ сами понимаютъ благознаменитость дѣяній, тогда, думаю, не великъ будетъ ущербъ, ежели слово окажется ниже своихъ предметовъ. Ибо видимое величіе ихъ восполнитъ недостатокъ Его, а скудость слова огласитъ превосходство дѣла.

Но откуда начну? Что первое скажу? Что изъ двухъ повѣдаю? Радость ли Церкви и настоящее торжество надъ ересями, или твердость воли и подвиги Вѣры того, кто былъ виновникомъ сего торжества и воздвигнулъ блистательный памятникъ! То и другое представляется уму съ равнымъ правомъ на первенство,

и понуждаетъ меня колебаться при выборѣ начала бесѣды. Какъ на хорошемъ многоцвѣтномъ лугу каждый прекрасный цвѣтокъ и плодъ, маня и привлекая къ себѣ зрителей, приводитъ ихъ въ недоумѣніе;—которому изъ нихъ надобно отдать преимущество; такъ и эти полезныя и прекрасныя явленія *), оба равно осіявающія зрителей свѣтомъ благочестія, затрудняютъ мой выборъ между ними. Впрочемъ поелику теперь, къ великой радости Церкви, преданы общественному позору богоненавистныя ереси, и сіяютъ подвиги Побѣдоносца; то отсюда начавъ свое слово, я съ пророкомъ возглаголю Невѣстѣ Христовой, Церкви, обрадованія.

Вельми радуйся дщерь Сіона. Проповѣдуй дщерь Іерусалима. Отъялъ Господь обиды твои, избавилъ тебя отъ руки враговъ твоихъ. Ты видишь возлюбленнаго сына своего, котораго еще въ пеленахъ ты усыновила себѣ и воцарила, и вскормивъ благовѣріемъ и *обращенъ къ благочестію*, возростила въ настоящую мѣру возраста Христова. Ты видишь: какія новыя, хорошія и блестящія, златицы съ большою лихвою далъ онъ тебѣ, какъ кормилицѣ, и сколькими и какими добычами наполнилъ сей храмъ священный и чтимый. Не Арія узника онъ привелъ къ тебѣ, не схваченнаго Македонія, не плѣнненнаго Несторія и не чадъ Диоскора, не такого или такого врага церкви, и не начальника одной, или многихъ ересей, но всѣ полчища враждебныя съ ихъ вождями и ухищреніями и совѣтами представилъ тебѣ, какъ добычу, сразивъ ихъ однимъ ударомъ царствен-

ный Отцу. Духъ совчисляется съ ними въ едино божество. Слово, пріавшее плоть отъ Дѣвы для общаго спасенія, не отдѣляется отъ человѣческаго существа. Два естества въ немъ сохраняютъ неслитность, и то и другое обнаруживается свойственнымъ каждому дѣйствованіемъ. Всякое заблужденіе и мечтаніе прогнано далеко. Переселеніе душъ уже не проповѣдуется. Басни не помогаютъ бѣсамъ вспрыгнуть на ту высоту, съ которой упали они по злой волѣ своей. И самъ Христосъ уже не осмѣивается и не порицается жестоко поддѣльными хвалами. То былъ новый и странный способъ униженія, выдуманный лукавымъ: злитъ на икону, а изображеннаго на ней *дымъ словить*; *тератологуетъ*, ее разбивать, а его почитать, и бѣситься бѣшенствомъ двойнымъ...

Счастливъ Царьградъ, воздвигшій приснопамятный всѣмъ поколѣніямъ столпъ въ память православія благочестивѣйшихъ и побѣдоносныхъ царей нашихъ Михаила и Василия! Блаженны и вы, Патриціи, украшенные достоуважаемыми сѣдинами, и вы полководцы и военачальники, вмѣстѣ ополчавшіеся и ратовавшіе противъ такихъ и столькихъ ересей, и совершившіе богоугодныя подвиги!

А вы, священный ликъ іереевъ и архіереевъ, почто такъ, молча стали (здѣсь), и какъ бы перелитые чрезвычайною радостію и услугою уподобились пораженнымъ и изумленнымъ, вперивъ взоры и мысли ваши въ самый блескъ дѣяній? Вѣдь, тѣ, которые умѣютъ владѣть собою, умѣютъ и уравновѣсить великую печаль и великую радость, хотя оба эти чувства

рей, въ которой обитаетъ благодать Троицы, напрягись и успѣвай, и царствуй ради истины протко и правосудно. Аминь. (Псал. 44. 5).

Мою оцѣнку бесѣдъ Фотія вы прочтите въ моемъ разсужденіи о нихъ (стр. 109—120). А я продолжаю перечетъ другихъ проповѣдниковъ Константинопольскихъ.

16.—Давидъ Никита, прозываемой Пафлагонскимъ, непріятель и порицатель Фотія, и усерднѣйшій почитатель патріарха Игнатія, котораго и Житіе написано имъ, былъ, по всей вѣроятности, риторъ великой Церкви Константинопольской. Онъ сочинилъ и говорилъ многія похвальныя Слова апостоламъ и другимъ Святымъ. Отецъ Комбефизій и аббатъ Мины напечатали ихъ. А въ рукописи Аѳонской Лавры св. Аѳанасія на пергаментѣ X вѣка я читалъ похвалы Никиты Андрею первозванному, евангелистамъ, Матѳею, Лукѣ, Марку, Іакову брату Господню, Тимоѳею, Діонисію Ареопагиту, Іоанну лествичнику и Георгію великомученику. Въ Православномъ Собесѣдникѣ, издаваемомъ при Казанской духовной Академіи, напечатаны въ русскомъ переводѣ 1. Похвала святой и равноапостольной Оеклѣ, 2. Похвала святому и всехвальному апостолу Андрею, и 3. Слово на рождество пресвятой Богородицы.

Какъ же витѣйствовалъ Пафлагонецъ? Послушаемъ его хоть не долго.

«Похваленъ обычай Церкви, побуждающій всегда хвалить достойныхъ хвалы и ублажать приближающихся къ Богу. Прославлять благословенныхъ Богомъ указано съ тою цѣлію, чтобы добро не ограничивалось одними совершенителями его, а распространялось бы, разливалось, и такимъ образомъ благодетворило многимъ. Будемъ же благословлять благословенныхъ и ублажать прославленныхъ Господомъ,

не для того, чтобы благохваленіемъ своимъ прибавить что нибудь къ совершенству ихъ, но для того, чтобы воспоминаніемъ о нихъ и хваленіемъ ихъ привлечь на себя освященіе отъ нихъ, и взаимно представить имъ достодолжную жертву, т. е. спасеніе свое.

Да, чтить и прославлять всѣхъ приближающихся къ Богу есть дѣло святое и самое приличное. Но святое же и самое приличное дѣло чтить и прославлять наипаче тѣхъ, которые наиболѣе близки къ Нему. Ибо не всѣ они одного чина и лика.

Гдѣ же помѣстимъ мы Оеклу, украшеніе святой Вѣры, драгоценность почтеннаго дѣвства, непорочную невѣсту и неприступный чертогъ Христа?..

Восхвалимъ сначала ея дѣвственную отъ юности жизнь, а еще болѣе ея любовь ко Христу и вѣру въ него.—Великій благовѣстникъ Истины Павелъ, уста Иисусовы, орудіе Духа святаго, благозвучнѣйшая труба Божія, уже оглашалъ концы вселенной. Путешествуя по вселенной и всюду сѣя слово Божіе, онъ пришелъ въ Иконію, остановился у одного вѣрующаго мужа, и собиравшимся у него проповѣдовалъ о неизглаголанномъ воплощеніи Иисуса, о спасительномъ страданіи его, о тридневномъ воскресеніи изъ мертвыхъ, вознесеніи на небо въ сороковый день и второмъ пришествіи съ неба и судѣ; любомудрствовалъ о праведномъ воздаяніи каждому по дѣламъ его; кромѣ сего разсуждалъ о сладострастной и необузданной жизни, какъ достойной отвращенія, и жизнь непорочную, чистую, дѣвственную, какъ самую пріятную и угодную Богу, величалъ блаженною.

Когда святой проповѣдникъ бесѣдовалъ о всемъ этомъ, тогда жившая вблизи отъ него дѣвица Оекла, дочь Оеокліи и невѣста Оамира,

приложивъ ухо къ огню, слушала поученія Павла. Видѣть лице его она не могла, однако такъ внимала ученію его о таинствахъ Вѣры, что совершенно отеклась отъ всего земнаго, и душою устремилась къ благовѣстному Христу.

(Далѣе слѣдуетъ длинное повѣствованіе о проповѣди, страданіяхъ, чудесахъ и кончинѣ Оеклы. Вотъ акаѣстный конецъ его:)

Радуйся мученица преславная, мученица дѣва и первомученица. Ибо ты приняла божественнаго Павла какъ ангела Божія, и созерцающая обитающаго въ немъ Христа, какъ великая душа, немедленно привлекала къ себѣ правымъ умомъ высокую и живую благодать апостольства.

Радуйся; ибо ты и сама побѣдила міръ о Христѣ, прошла чрезъ огонь и не сгорѣла, прошла чрезъ воду и не утонула, укротила звѣрей, одолѣла бѣшенство родныхъ, страсть любителей женскаго пола и насиліе несправедливыхъ правителей, и отразила нападеніе бѣсовъ.

Радуйся Оекла, богозванная, пріятнѣйшее и досточтимое имя. Радуйся; ибо Дверникъ отворилъ тебѣ (Іоан. 10, 2) настоящую дверь, чрезъ которую ты вошла и спаслась, вошла въ небесный рай и къ находящимся въ немъ блаженнѣйшимъ красотамъ и къ жениху ихъ Христу.

Не забудь гласа рабовъ своихъ. Вспомни: какими благами обогатилъ тебя Вышній надъ всѣми благами. Вспомни о состраданіяхъ Его къ тебѣ, и сама, преблаженная, яви состраданіе намъ; укажи путь къ Богу, укрѣпи нашу вѣру, утверди надежду и усоверши въ насъ вкусъ духовной и чистой любви къ Богу.

Въ похвальномъ Словѣ Никиты Пафлагонца

св. апостолу Андрею замѣчательно слѣдующее воззваніе къ нему сего витія: «Ты наипаче чтимый мною Андрее, получивъ себѣ въ удѣлъ Сѣверъ, неутомимо обтекалъ земли, *Иверовъ, Савроматовъ, Тавровъ, Скивовъ, и всѣ страны и города, находящіяся на сѣверной и южной сторонѣ Понта Евксинскаго*». —

Итакъ св. Андрей первозванный проповѣдовалъ Христа и въ нашей Тавридѣ и въ сопредѣльной съ нею Скиѣи, омываемой рѣками Бугомъ и Днѣпромъ. Можно думать, что онъ по Днѣпру отъ тогдашняго, полугреческаго и полускифскаго города Олвіи, поднимался до Кіева, но не далѣе. Ибо извѣстная легенда о путешествіи его въ Новгородъ и оттуда въ Римъ есть не что иное, какъ переименованное старо-славянское воспоминаніе о торговомъ пути Антовъ—Россовъ отъ Константинополя до Новгорода и Рима. Такъ какъ названіе Антъ—Росъ походитъ на греческое имя Андреасъ (Андрей); то со введеніемъ христіанства въ Кіевъ и Новгородъ изъ Константинополя, крещеннаго апостоломъ Андреемъ, и произошло смѣшеніе сего Андреаса съ Антомъ—Росомъ. Антъ—Роса переходяго торговца языческаго смѣнилъ Андреасъ апостолъ христіанскій въ умѣ и памяти славянъ и Россовъ Кіевскихъ и Новгородскихъ. Отсюда—легенда, въ которой подкладка старая языческая, а верхняя риза—новая христіанская. Такъ объясняется легендарная прибавка и о письменахъ, кои будтобы далъ апостолъ Андрей Тавро-Скиѣамъ. Это — письмена Ант-росскія (глаголитскія) а не Андреевскія. Ихъ нашелъ въ Херсонесѣ Таврическомъ св. Кириллъ у нѣкоего Росса, и усвоилъ ихъ.

17. — Греческій государь Левъ мудрый, царствовавшій съ 886 года по 911-й, сочинялъ церковныя проповѣди и самъ произно-

силъ ихъ въ разныхъ церквахъ, въ великую субботу, въ Пасху, въ господскіе и богородичные праздники, въ празднества Святыхъ, по случаю освященія храмовъ и возведенія брата его Стефана въ санъ патріаршій (Слово 17-е). Тридцатое Слово, по причинѣ недосуга царя Льва, произнесено было придворнымъ чиновникомъ, такъ называемымъ *Ипографесъ*. Собраніе Словъ его въ рукописяхъ я видѣлъ: въ Джуванійскомъ подворьѣ Синайской обители 32 Слова, въ Аеонорусскихъ 35 Словъ и *Ωδαρίου*—Пѣснь о второмъ пришествіи Христовомъ, кои на бумагѣ въ большой листъ написаны іеродіакономъ Амфилохіемъ въ 1845 году, въ Аеоно-Ватопедѣ и въ другихъ монастыряхъ восточныхъ. Помнится, что нѣкоторые Слова Льва мудраго переведены по славянски и, напечатанныя, читаются у насъ въ церквахъ монастырскихъ.

18.—Въ Маѳиномъ спискѣ Константинопольскихъ патріарховъ упомянуто, что нѣкій Никифоръ философъ говорилъ надгробное Слово при отпѣваніи вселенскаго патріарха Антонія, скончавшагося въ 894 году, и что это Слово уцѣлѣло. Но мнѣ оно не попалось въ руки.

Въ десятомъ свѣклѣ

проповѣдовали слово Божіе патріархи Николай Мистикъ, Леонтій пресвитеръ и Феодоръ Даенопатъ.

19.—Николай Мистикъ, то есть старшій членъ тайнаго совѣта царскаго, съ 895 года по 906-й патріархъ Константинопольскій въ первый разъ, и съ 911-го лѣта по 925-е во второй разъ, когда услышалъ о взятіи и разореніи города Солуня отступникомъ Львомъ Триполійскимъ (904 г.) говорилъ бесѣду и между прочимъ, сѣтуя, сказалъ: «Страшный гнѣвъ падъ нами; и кто посмѣетъ противиться?

Города лишены гражданъ, люди избиты, какъ скотъ, жены насильно разлучены съ мужьями и—горькое зрѣлище,—поруваны нечестивцами. Кто дастъ очамъ моимъ источники слезъ, дабы оплакалъ я сіи и другія худшія бѣдствія? Посвященные Небесному Жениху дѣвы обезчещены и преданы позору; алтари Божіи осквернены нечистотами гнусныхъ людей; инокъ и священники одни посѣчены мечемъ, другіе отведены въ рабство. Увы! вотъ и еще самое тяжкое несчастіе! Останки святыхъ, нѣкогда претерпѣвшіе столько мученій, преданы поруганію язычниковъ, и въ другой разъ страдаютъ уже послѣ кончины. (Maïi Specil. Roman. T. 10).

NB.—Когда патріархъ Николай Мистикъ посланъ былъ царемъ Львомъ въ монастырь Галакринскій, тогда на кафедрѣ его возведенъ былъ Синкеллъ Евѣмій, мужъ благочестивый и весьма добродѣтельный. (Маѳа) Не онъ ли, когда еще былъ простымъ монахомъ, говорилъ Слово о поклоненіи полюсу пресвятой Богородицы? Не отрицаю, и не утверждаю сего: а Слово это я читалъ въ библіотекѣ монастыря Аеоноесфигменова. Оно помѣщено тутъ въ рукописи на пергаминахъ XIII вѣка, содержащей Слова разныхъ проповѣдниковъ въ нарочитые праздники, *Λόγοι εἰς τὰς ἐπισήμωτάς ἑορτάς*. Вотъ заглавіе и начало этого слова:

Ἐυθυμίου μοναχοῦ εἰς τὴν προσκύνησιν τῆς τιμίας ζωῆς τῆς ὑπεραγίας θεοτόκου καὶ εἰς ἐγκαινισμὸν τοῦ αὐτῆς ναοῦ τῆς ἁγίας σοροῦ τῶν Χαλκοπροτείων. — Αρχὴ: «Πρόκειται σήμερον ἡμῖν εἰς προσκύνησιν καὶ πνευματικὴν ἐστίασιν, ὃ καθαρὸν μου ἀχροατήριον, ἡ σептὴ καὶ περιφανὴς καὶ σεβασμία... ἡ ἀφαντος καὶ ἀνεπαφος καὶ ἀδιάφθορος ζωὴ τῆς ὑπερευλογιμένης... θεοτοκού... На 7½, листахъ.

НВ.—О Леонтіѣ, пресвитерѣ Константинопольскомъ, какъ проповѣдникѣ, сказано выше подъ № 10-мъ.

20. — Теодоръ, по прозванію Дафнопать, упомянутый въ церковной исторіи нашего Инокентія Пензенскаго, прославился *речью* по случаю перенесенія руки Іоанна Крестителя изъ Антиохіи въ Константинополь. А похвальное Слово его св. апостолу Андрею первозванному я видѣлъ въ рукописи X вѣка, хранящейся въ библіотекѣ Аѳонской Лавры св. Аѳанасія.

Въ одиннадцатомъ вѣкѣ

извѣстны, какъ проповѣдники, Симеонъ новый богословъ и вселенскій патріархъ Іоаннъ Ксифилинъ. ;

21. — Преподобный Симеонъ, бывшій пажемъ у царей Василія и Константина, еще въ молодыхъ лѣтахъ, по смерти дяди своего и покровителя сенатора, поступилъ въ Студійскій монастырь, а отсюда перешелъ въ обитель св. Мамонта, находившуюся у Ксилоцирскихъ воротъ Константинополя. Здѣсь монахи, по смерти настоятеля своего, избрали его себѣ въ игумена, а патріархъ Николай Хрисовергъ посвятилъ его въ санъ пресвитера. Обитель Мамонта оживилась подъ управленіемъ Симеона; число иноковъ въ ней увеличилось. Симеонъ весьма часто поучалъ ихъ. Слушать его наставленія приходили и міряне. Во все остальное время, какъ при патріархѣ Сергѣи, такъ и при его преемникахъ Евстаѣѣ и Алексѣѣ (999—1025 и сл.), онъ продолжалъ свое служеніе въ покоѣ и въ 1032 году скончался мирно.

Преподобный Симеонъ написалъ много сочиненій о духовной жизни. Въ числѣ ихъ извѣстны 25 словъ къ инокамъ, и 32 бесѣды о вѣрѣ и нравственности съ мірянами и мо-

нахами. (Смотр. Истор. ученіе объ отцахъ Церкви Филарета Черниг. Томъ III. стр. 400. С.П.Б. 1859 г.).

22. Іоаннъ Ксифилинъ, родившійся въ городѣ Трапезунтѣ, бывшій сенаторомъ, и потомъ принявшій монашество въ одномъ изъ Олимпійскихъ монастырей, святительствовавший въ Константинополѣ съ 1064 по 1075-й годъ, въ которомъ постигла его смерть, оставилъ послѣ себя *юдовой кругъ проповѣдей своихъ*, такъ называемый погречески Киріакодроміонъ. Этотъ кругъ рукописный находится въ святогробской библіотекѣ въ двухъ книгахъ, и въ Аѳонской обители, а) на бумагахъ in 8-о въ 449 полулистиковъ, 1492 года, и б) на бумагахъ же, 1707 года: въ началѣ этой второй рукописи помѣщено Вѣроисповѣданіе александрійскаго патріарха Мелетія Пиги. А въ первой всѣхъ Словъ Ксифилина 54. Первое изъ нихъ начинается такъ:

«Книга родства Іисуса Христа, сына Давидова, сына Авраамля. Нынѣ предложенное Евангеліе написалъ Матѣей, бывшій вчера мытарь, а сегодня евангелистъ, прежде сборщикъ несправедливыхъ податей, а впослѣдствіи благовѣстникъ дивныхъ словъ, прежде искавшій земнаго, а нынѣ изрѣкающій небесное... Ματθαῖος μὲν ὁ τὸ προχρεῖμενόν ημῖν γεγραφὼς εὐαγγέλιον. ὁ χθὲς τελώνης καὶ σήμερον εὐαγγελιστής. ο πρὶν τοὺς ἀδίκους φόρους εἰσπραττόμενος καὶ ὕστερον τοὺς ἀρρήτους λόγους εὐαγγελιζόμενος. ὁ πρὶν ζητῶν τὰ γῆινα καὶ νῦν λαλῶν τὰ οὐράνια...

Киріакодроміонъ Ксифилина, 1707 года, написанъ монахомъ Іосифомъ, урожденцомъ изъ города Синопа. Онъ начинается съ недѣли предъ рождествомъ Христовымъ. Вотъ перечень нѣкоторыхъ Словъ, помѣщенныхъ въ этой рукописи:

1) Εἰς τὴν κυριακὴν πρὸ τῆς Χριστοῦ γεννήσεως. Ἐυαγγέλιον κατὰ Ματθαῖον. Αρχὴ: Ἀπροιμιάσως, ἀγαπητοί, πρὸς ἡμᾶς διαλέξομαι σήμερον..

2) Εἰς τὴν κυριακὴν μετὰ τὴν τοῦ ΧϞ γεννησιν.

13) Въ недѣлю православія. Καὶ οἱ διὰ τινος κλίμαχος, ἐπὶ τινα ὕφλωτάτην περιωπὴν ἀνατρέχειν βουλόμενοι...

20) Въ недѣлю Мυροносицъ. Τίς λαλήσει τὰς δυνατείας τοῦ Κυρίου;

21) Въ недѣлю разслабленнаго: Οὐδεν τῶν τῆς θείας γραφῆς ἀνόητον, ἀδελφοί.

22) Въ недѣлю Самаряныни. Καὶ πάλιν ὁ πενιχρὸς ἐστίατωρ τὴν πένησσαν ἡμῖν παρατίθῃσι τράπεζαν...

23) Въ недѣлю слѣбпорожденнаго. Ἀπλετόν μοι τὴν τῆμερον τὸ τῆς εὐαγγελικῆς ἀβύσσου καθέσχηκε πῆλαγος...

Въ двѣнадцатомъ вѣкѣ.

23. Ιωάννης, имѣвшій два прозванія, *Αιαντικός* и *Χαλκιδόνος*, святительствовавшій въ Константинополѣ съ 1111 года по 1134-й, мужъ словесный, ученый и скромнѣйшій, составилъ годовый кругъ церковныхъ бесѣдъ (*Κυριακοδρομιόν*) изъ Словъ разныхъ святыхъ Отцовъ и другихъ мудрыхъ и святыхъ мужей. *Κυριακοδρομιόν*ъ его, рукописный я видѣлъ на Аѳонѣ въ двухъ монастыряхъ, Пандократорскомъ и Иверскомъ, и отмѣтилъ его заглавія.

— *Κυριακοδρομιόν* тоῦ ἀγιωτάτου ἀρχιεπισκόπου νέας Ῥώμης καὶ οἰκουμενικοῦ πατριάρχου κύρου Ἰωάννου τοῦ Χαλκηδόνος. ὁμιλίαι ἐκάστης κυριακῆς τοῦ ὅλου ἐνιαυτοῦ ὥς ἐκλεξόμενος συνέθετο ἀπὸ διαφόρων ἀγίων πατέρων ἑξηγητῶν καὶ ἑτέρων σοφῶν ἀγίων ἀνδρῶν, на бумагѣ in 8-о толстая рукопись. Въ концѣ ея замѣчено, что она пожертвована въ Пан-

дократоръ іеродиаконѣмъ сего монастыря Никодимомъ въ 7113—1605 году. А я пересматривалъ ее 16 октября 1859 года, и пересмотрѣвши, написалъ въ своемъ путевомъ каталогѣ Аѳонскихъ манускриптовъ: *«День. Небо ясно. Море тихо и прозрачно. Въ немъ играютъ рыбы. Ночь. Море тихо. Я сплываю. Въ небѣ горятъ звѣзды. Во мнѣ пламенѣють вѣра, надежда и любовь»*.

— Ὅμιλῖαι τοῦ Χαλκηδόνος. рукопись на бумагѣ въ листъ, написана въ июнѣ мѣсяцѣ 1678 года синайскимъ монахомъ Нектаріемъ по велѣнію Вселенскаго патріарха Діонисія Византія въ Константинополѣ. Въ этой рукописи Иверскаго монастыря всѣхъ бесѣдъ 9, въ рождество Христова, въ недѣлю предъ Просвѣщеніемъ, и по Просвѣщеніи, въ Пасху, въ недѣли Мυροносицъ и раслабленнаго и пр. Послѣ нихъ написаны 62 бесѣды Григорія Тавроменійскаго митрополита въ Сициліи.

Въ тринадцатомъ вѣкѣ

сочиняли и говорили проповѣди въ Константинополѣ патріархъ Германъ, Георгій Акрополитъ, нѣкій Θεодулъ и Константинъ Акрополитъ.

24. Германъ II, родившійся въ Πελοποννησῶν городѣ Навплин, монахъ, мужъ добродѣтельный и словеснѣйшій, святительствовавшій въ Константинополѣ съ 1226 года по 1240-й, составилъ свой *Κυριακοδρομιόν*. Этотъ годовый кругъ церковныхъ бесѣдъ его, рукописный, былъ разсматриваемъ мною въ библіотекѣ монастыря Аѳоноиверскаго; и вотъ мои замѣтки о немъ и выписки изъ него:

*Κυριακοδρομιόν*ъ патріарха Германа на бумагѣ въ листъ написанъ крупнымъ и четкимъ почеркомъ въ 7068—1560 году, а пожертвованъ былъ нѣкимъ Лукаретомъ въ обитель св. Луки въ 1614 году. Бесѣды въ немъ на-

чинаются съ недѣли всѣхъ святыхъ и продолжаются до Пятидесятницы. Эту рукопись читалъ бывшій Артскій епископъ Неофитъ въ 1728 году и своеручно на ней замѣтилъ, что тутъ недостаетъ нѣсколькихъ Бесѣдъ Германа. Я же усмотрѣлъ въ этомъ Манускриптѣ, подъ 13 числомъ ноября мѣсяца, Слово Златоустаго о іерархахъ, Λόγος λεγόμενος εἰς ἱεράρχας, и для знакомства съ Германомъ выписалъ вотъ что:

Изъ Слова въ недѣлю Мытаря и Фарисея.

...ὑπὸ τῆς κενοδοξίας οἰκίαι πολλαὶ καὶ δῆμοι καὶ πόλεις ὁλόκληροι ἀνεντράπησαν καὶ πάντα τῇ κενοδοξίᾳ ἄνω καὶ κάτω γίνεται, καὶ τὰ ἐκκλησιαστικὰ καὶ πολιτικὰ διαταράσσεται καὶ συγχέεται πράγματα. καὶ αὐτοὶ δὲ οἱ τοῦ βίου τούτου ἔξω γενόμενοι, καὶ τὴν μοναδικὴν καὶ ἀγγελικὴν πολιτείαν ποθήσαντες, καὶ τὴν ἐρημικὴν διαγωγὴν ἀσπασάμενοι, καὶ πάσης κοσμικῆς φαντασίας καταφρονήσαντες, πλούτου, εὐγενείας, δόξης, τρυφῆς καὶ τῶν λοιπῶν, ἐτι δὲ καὶ τῆς τῶν σωμάτων

Отъ тщеславія многіе дома и люди и города всецѣло погубили; и все отъ него становится верхъ дномъ, и церковныя и политическія дѣла мѣшутся и приходятъ въ безпорядокъ. Даже и тѣ, которые отрепались отъ міра сего и избрали себѣ иноческое и ангельское жителство, и полюбили пребываніе въ пустынѣ, и презрѣли всякую мірскую фантазію, богатство, благородство, славу, роскошь и прочее, и кромѣ того совладѣли съ самою насильственною похотію тѣлесною,

καὶ ἐζημιώθησαν, καὶ ὁμοίως τοῖς δεδουλωμένοις τῆς θείας δόξης ἐξέπεσον. "Ὡς περ γὰρ ὁ ἥλιος πᾶσιν ἀφθόγως ἐπιλάμπει, οὕτω καὶ ἡ κενοδοξία πᾶσιν ἐπιτηδεύμασιν ἐπιφύεται διον τί λέγω; νησεύων κενοδοξῶ καὶ καταλύων, ἵνα μὴ γνωσθῶ ὡς φρόνιμος πάλιν κενοδοξῶ. καὶ λαμπρᾷ περιβεβλημένος ἡττώμαι ταύτῃ καὶ εὐτελεῖ ἐξαλάσσον πάλιν κενοδοξῶ. λαλῶν ἡττώμαι. σιωπῶν πάλιν ἡττήθη. ὡς ἂν ρίψης τὴν τρίβolon ταύτην, ὀρθὸν τὸ κέντρον ἴσεται. "Ὅσον δὲ καχὸν ἐστὶν ἡ κενοδοξία καὶ ἡ ἐπαρσις, τοσοῦτον ἀγαθὸν ἐστὶν ἡ μεταμέλεια καὶ ἡ ταπείνωσις.

себѣ самимъ и подобно попавшимъ въ рабство лишались божеской славы. Ибо какъ солнце на все равно изливаетъ свѣтъ свой, такъ и тщеславіе примѣшивается ко всѣмъ дѣяніямъ. Говорить ли? Тщеславлюсь и постомъ и непощениемъ. Тщеславлюсь и благоразуміемъ, и роскошною одеждою, и даже убожествомъ тщеславлюсь. Говорю ли? стараюсь увлечь. Молчу ли, опять тоже стараніе. Какъ бы ты ни бросилъ эту тригогулку, она становится прямо. Но сколько пагубно тщеславіе и превозношеніе, столько полезно раскаяніе и смиреніе.

Изъ Слова въ недѣлю сыропустную.

Арχή.—Ἴδου τὸ τῆς τεσσαρακοστῆς σάδιον ὑπανοίγεται σήμερον, ἀδελφοί μου. ἰδοὺ ἐπὶ θύραις τῆς νηστείας γεγόναμεν. καὶ ὁ ἀγὼν

Начало.—Вотъ сегодня открывается поприще чотырдесятницы, братіе мои. Вотъ мы стали въ преддверіи поста, и намъ предъ

μεθα. Διὰ τοῦτο καὶ χαίρομεν πάντες καὶ εὐφραινόμεθα τῷ φωτὶ τῆς ἡμῶν σωτηρίας ἐγίσαντες, καὶ μετὰ ἀγαλλιάσεως καὶ θυμῆδος πολλῆς ἐπιβώμεν τῶν προθύρων τῆς μετανοίας, τοῦτέστι τῆς ἐγκρατείας· ἤδη γὰρ ἐφύγομεν τὴν δεινὴν καὶ χαλεπὴν ζάλην καὶ τρικυμίαν, καὶ ἐφθάσαμεν εἰς τὸν ἀγαθὸν λιμένα τὸν ἀκλειςον, τὸν ἀχείμασον καὶ ἀκίνδυνον, τὸν πανεύδιον καὶ ἀτάραχον· ἐφύγομεν τὰ νέφη τῆς ἀπληρείας καὶ τὸν χειμῶνα καὶ τὸν κλύδωνα τῆς ἀμετρίας· ἐφύγομεν τὴν κοσμητὴν σύγχυσιν καὶ σφοδρὰν, καταιγίδα τῶν τῆς ἀκρασίας βλαίων πνευμάτων.

Проповѣди Германа, какъ замѣтно, отличаются простотою слога.

25 Георгій Акрополитъ, по всей вѣроятности, риторъ великой церкви Константинопольской, составившій, какъ увидимъ ниже, Пасхалию съ 6800 года, слѣдовательно жившій въ 1292-е лѣто Господне, сочинилъ слѣдующія Слова, содержащіяся въ Святотробской рукописи на пергаментѣ въ листъ, написанной ранѣе 1453 года.

— Λόγος εἰς τὴν ὁσιομάρτυρα Παρασκευὴν: Слово о преподобномученицѣ Параскевѣ.

лись и пресыщались. Посему - то и радуемся всѣ мы и веселимся, ставъ ближе къ свѣту нашего спасенія, и съ великою радостію и охотою вступаемъ въ преддверіе покаянія и воздержанія. Ибо уже избѣжали мы отъ страшнаго и опаснаго тревоженія, и достигли пристани благой, незапертой, необуреваемой, безопасной и тихой; избѣжали тучъ ненасытимости, и мразы и волненія неумѣренности; избѣжали мірской оуеты и сильной бури разрушительнаго неводержанія.

— Λόγος εἰς τὸν ἅγιον Ἐυδόχιμον: Слово о св. Евдокимѣ.

— Λόγος εἰς τὸν ἅγιον Ἀθανάσιον τὸν Ἀτραμυττίου: Слово о св. Афанасіи Атрамитіискѣмъ.

Λόγος εἰς τὸν ἅγιον Βάρβαρον: Слово о св. Варварѣ: Αρχή. Οὐ Βάρβαρος, θυχ, Ἑλλην, ὡς φησὶν ὁ ἀπόστολος...

— Ἐπιστολὴ πρὸς Θεσσαλονικεῖς. Ἀκροπολίτης τοῖς σοφοῖς τε καὶ ἐλλογίμοις τῶν Θεσσαλονικέων χαίρειν.

— Λόγος εἰς τὸν ἅγιον μεγαλομάρτυρα Δημήτριον: Слово о св. великомученикѣ Димитріи.

— Λόγος εἰς τὸν ἅγιον Ἰωάννην τὸν Δαμασκηνόν: Слово о св. Іоаннѣ Дамаскинѣ.

— Ἐγκώμιον εἰς τὸν εὐσεβέστατον Κωνσταντίνον. Похвала благочестивому Константину.

— Μαρτύριον τῆς ἁγίας Εἰρήνης: Мученичество св. Ирины.

— Περὶ Πασχαλίας: Ἰσέον, ὃ σοφώτατε, διὰ εἰς τὴν εὐρεσιν τῶν κύκλων τοῦ ἡλίου, τῆς σελήνης τε καὶ τῆς ἰνδιχτιώνος οὐ προστίθενται τὰ ἀπὸ κτίσεως κόσμου ἡμέτεροι: Зная, о премудрѣйшій, что для отысканія круговъ солнца и луны и индиктиона не нужны 6800 лѣтъ отъ созданія міра.

26. Θεόδουλος изъ знатнаго вельможи строгій монахъ, наставникъ въ витійствѣ и въ духовныхъ подвигахъ, написалъ похвальное Слово св. Григорію богослову, и говорилъ привѣтственные рѣчи царю Андронику старшему, (1282—1328 г.). Эти рѣчи его, по завѣренію Мелетія митрополита Аѳинскаго въ его церковной исторіи (Томъ III. стр. 173) хранятся въ Палатинской библіотекѣ.

27. Κωνσταντῖνος Ακροπολίτης, сынъ Георгія Ακροπολίτη и великій логоветъ Константинопольскій, сочинилъ похвальное Слово свя-

той Θεοδοσία дѣвъ и мученицъ Цареградской.—
Vide Acta sanctorum Bolland. mens. maii.—
Vide Lambec. L. IV. Bibliothec. Vindobonensis.

Въ четырнадцатомъ вѣкѣ

Константинополь слушалъ проповѣдниковъ слова Божія, патріарховъ Іоанна Глики, Филоея и Нила, Николая Кавасилу, Филадельфійскаго епископа Θεολипта и Максима Планудя.

28.—Іоаннъ Глики, учитель Византійскаго историка Григораса, изъ логоетовъ ту-Дрому вселенскій патріархъ съ 1315 года по 1320-й, сочинилъ Кругъ церковныхъ проповѣдей въ воскресные и праздничные дни года, такъ называемый Кириакодроміонъ. Это сочиненіе его, рукописное, находится въ библіотекѣ патріаршаго училища, помѣщеннаго въ крестномъ монастырѣ близъ Іерусалима.—Κυριακοδρόμιον Ἰωάννου πατριάρχου Κωνσταντινουπόλεως τοῦ Γλυκῆ, καὶ βίος Ἰωάννου τοῦ Δαμασκηνοῦ συγγραφείς παρὰ Ἰωάννου πατριάρχου Ἱεροσολύμων τοῦ Μερκουροπούλου, на бумагѣ въ листъ.

29).—Филоеѣй, сперва монахъ синайскій, потомъ игуменъ афонской лавры св. Аѳанасія, затѣмъ митрополитъ Ираклійскій, и наконецъ вселенскій патріархъ съ 1362 года по 1365-й въ первый разъ, и во второй съ 1369 лѣта по 1375-е, мужъ ученый, жаркій защитникъ православія, оставилъ послѣ себя много разныхъ сочиненій и въ числѣ ихъ Кириакодроміонъ. Церковныя бесѣды его, рукописныя, сохраняются

Въ библіотекѣ Синайскаго монастыря.

— Κυριακοδρόμιον на бумагѣ въ листъ, пи-

году. Это видно изъ слѣдующихъ двухъ приписокъ на этомъ манускриптѣ; *въ началѣ*: ἀφιερώνω ἐγὼ Ἰγνάτιος ἱερομόναχος ἐκ νήσου Κρήτης; *въ концѣ*: Ἐτελεώθη ἐν μηνὶ ὀκτωβρίῳ ᾗ αἰχῇ, διὰ ἔξοδον καὶ κόπον κάμου Ἰγνατίου.

— Τοῦ αὐτοῦ Κυριακοδρόμιον на бумагѣ въ листъ.

— Τοῦ αὐτοῦ λόγοι на бумагѣ въ листъ. Это — разсужденія о разныхъ богословскихъ предметахъ, а не проповѣди.

Въ библіотекѣ Синае-Каиро-Джуванійской:

— Ὁμιλῖαι ποιηθῆσαι παρὰ τοῦ ἐν ἁγίοις πατρὸς ἡμῶν κυρίου Φιλοθέου πατριάρχου Κωνσταντινουπόλεως: Бесѣды иже во святыхъ отца нашего Филоея патріарха Константинопольскаго. — Въ этой же рукописи помѣщены избранныя Слова Іоанна Златоустаго, Кирилла Іерусалимскаго и св. Григорія епископа Антіохійскаго. А написана она Макаріемъ іеромонахомъ Синаитомъ въ Кахетіи Грузинской въ царствованіе благочестивѣйшаго влadyтeля Александра въ 7110—1602 году.

— Τοῦ ἁγιωτάτου καὶ οἰκουμενικοῦ πατριάρχου Κυρ Φιλοθέου Λόγος ἐγκωμιαστικὸς εἰς τοὺς τρεῖς ἱεράρχας. — Αρχή: Τοὺς διδασχάλους ἡμῶν ἐπαινέσωμεν, τοὺς πατέρας οἱ παῖδες κατὰ χρέος τιμήσωμεν· τοὺς τρεῖς φιλοσόφους καὶ σοφοὺς τῆς ἐκκλησίας καὶ ρήτορας τὰ τέχνα τῆς ἐκκλησίας οἱ προσκυνηταὶ τῆς μεγάλης Τριάδος κατὰ δύναμιν ἐυφημήσωμεν... Святѣйшаго и вселенскаго патріарха Киръ Филоея похвальное Слово тремъ іерархамъ. Оно очень длинно. Вотъ начало его: «Учителей нашихъ восхвалимъ. Отцовъ мы дѣти по долгу почтимъ. Трехъ философовъ и

восхваляемъ... Это Слово помѣщено въ Джуванийской рукописи XVI вѣка, содержащей Слова Николая Кавасилы о жизни во Христѣ.

Въ библиотекѣ монастыря Аѳонской:

— Въ концѣ рукописныхъ 60 бесѣдъ, на бумагѣ въ листъ, 16 вѣка, Григорія Керамевса митрополита Тавроменийскаго въ Сицилиѣ читается Слово того же Филовея о блаженствахъ евангельскихъ. Вотъ начало его: Τοῦ βασιλικοῦς τῶν λόγων, ὃ συνετοτάτη καὶ θαυμασῇ βασιλῆς...

30.—Нилъ святѣйшій и мудрѣйшій патріархъ Константинопольскій, святительствовавшій съ 1378 года по 1388-й, успѣшно поучалъ свою паству съ каеодры своей. Поученія его, по завѣренію составителя списка Константинопольскихъ патріарховъ Мааы, сохраняются понынѣ; но гдѣ? Мааа, къ сожалѣнію, не сказалъ сего. А я нигдѣ на Востоцѣ не видалъ ихъ. Въ названномъ спискѣ помѣщенъ отзывъ Георгія Схоларія (онъ же и Геннадій патріархъ Константинопольскій) объ оныхъ поученіяхъ. Τοῦτου (Νείλου) τὰς διδασκαλίας εἰ τις ταῖς τοῦ μεγάλου Ἰωάννου τοῦ χρυσοῦ τὴν γλῶσσαν θελήσει παραβαλεῖν καὶ ἀδελφὰς ἀποφύνασθαι, οὐκ ἂν διαμάρτοι τῆς ἀληθείας: то есть, еслибы кто сравнилъ проповѣди Нила съ проповѣдями великаго Іоанна Златоустаго, и призналъ бы ихъ сестрами, тотъ не погрѣшилъ бы противъ истины.

31.—Николѣй Кавасила, внукъ и савелларій патріарха Нила, посылаемый имъ къ Бантикузину съ увѣщаніемъ сложить съ себя царскую порфиру и къ царицѣ Аннѣ съ предложеніемъ о мирѣ, написалъ шесть Словъ о жизни во Христѣ *), и Слово противъ ростов-

щиковъ (Apud continuatores Cavei. pag. 33. 34). Эти Слова его были найдены мною въ библиотекѣ Синае-Джуванийской и отмѣчены такъ:

— Τοῦ σοφωτάτου Κυρίου Νικολάου τοῦ Καβασίλα πρὶ τῆς ἐν Χριστῷ ζωῆς, на бумагѣ in 4° XVI вѣка.

— Λόγος ᾱ.—Ὅτι διὰ τῶν θείων συνίσταται (ζωῇ) μυσηρίων τοῦ βαπτίσματος, τοῦ Μύρου καὶ τῆς ἱεράς κοινωνίας.

Ἡ ἐν Χριστῷ ζωῇ φέεται μὲν ἐν τῷ δὲ τῷ βίῳ, καὶ τὰς ἀρχὰς ἐντεῦθεν λαμβάνει. τελειοῦται δὲ ἐπὶ τοῦ μέλλοντος, ἐπειδὴν εἰς ἐκείνην ἀφικώμεθα τὴν ἡμέραν. Καὶ οὔτε ὁ βίος οὗτος τελείως δύναται ταύτην ἐνδεῖναι ταῖς τῶν ἀνθρώπων φυχαῖς, οὔτε ὁ μέλλον, μὴ τὰς ἀρχὰς ἐντεῦθεν λαβὼν.....

— Λόγος β̄.—Τίνα συντέλειαν τὸ θεῖον αὐτῇ ζωῇ παρέχεται βαπτισμα; Τὸ μὲν οὖν ἐν τοῖς ἱεροῖς μυσηρίοις τὴν ἱεράν ζωὴν συναεῖναι ἀπὸ τῶν προτέρων δέδεικται λόγων. Ἐκαστον δὲ τῶν μυσηρίων, ὅπως εἰς τουτονὶ φέρει τὸν βίον, νυνὶ σκοπῶμεν. Ἐσι μὲν γὰρ ἡ ἐν τῷ Χριστῷ ζωῇ, αὐτὸ τὸ συναφθῆναι Χριστῷ...

— Λόγος γ̄.—Τίνα συντέλειαν αὐτῇ τὸ ἱερὸν παρέχεται μύρον;

Οὕτω δὲ πνευματικῶς συστάντας καὶ τοῦτον γεγεννημένους τὸν τρόπον, καὶ ἐνεργείας ἀκόλουθον ἂν εἴη τυγχάνειν, ἢ τοιάδε γεννῆσαι προσήκει, καὶ κινήσεως καταλλήλου. Καὶ τοῦτο ἡμῖν ἡ τελετὴ τοῦ θειοτάτου δύναται μύρου...

— Λόγος δ̄.—Τίνα συντέλειαν αὐτῇ δίδωσιν ἡ ἱερά κοινωνία.

Μετὰ δὲ τὸν μύρον, ἐπὶ τὴν τράπεζαν εἰμεν. Τοῦτο τῆς ζωῆς τὸ πέρας...

— Λόγος ε̄.—Πῶς αὐτὴν ζωὴν ἀπὸ τῶν μυσηρίων λαβόντες φυλάξωμεν.

Ἄ μὲν οὖν τῆς ἐν Χριστῷ ζωῆς εἰς αὐτὸν τὸν Χριστὸν ἀναφέρει, καὶ ὧν ἐκείνῳ μόνῳ προ-

*) Онъ переведены порусски и напечатаны въ Москвѣ въ 1874 году.

σήκε, ταῦτα ἐσὶν. Ἐπει δὲ τὸ μὲν συστήναι τὴν ζωὴν ἐξ ἀρχῆς, τῆς τοῦ σωτῆρος Χειρὸς ἐξήρτηται μόνης, τὸ γε μὴν φυλάξαι παγεῖσαν καὶ μεῖναι ζῶντας, καὶ τῆς ἡμετέρας ἔργον σπουδῆς...

Въ этомъ длинномъ Словѣ Евасила разсуждаетъ и о девяти блаженствахъ евангельскихъ.

32.—Θεοφιλιππῆ, сперва монахъ Аѳонскій, потомъ епископъ Филадельфійскій, учитель св. Григорія Паламы, которому, еще мірянину сущу, онъ преподалъ тайны умной молитвы и священнаго трезвенія души, написалъ нѣскольکو рѣчей, изъ коихъ особенно извѣстна *рѣчь о сокровенномъ во Христѣ дѣланіи* (Начертаніе Церк. Исторія Иннокентія. Отдѣл. II. стр. 282. Москва. 1857 г.).

33.—Максимъ Плануди, уроженецъ и монахъ Константинопольскій, собравшій Еписграммы древнихъ грековъ въ 7 книгахъ подъ названіемъ Анѳологіа, написавшій жизнь Езопа и переведшій на Еллиноскій языкъ Метаморфозы Овидія, сочинялъ и церковныя поученія. Два Слова его, въ великую субботу и въ день Петра и Павла, я читалъ въ Синаеджуванійской библіотекѣ. Тутъ онѣ помѣщены въ рукописи на бумагѣ in 4° 16 вѣка, содержащей творенія Симеона Солунскаго и Матвея Бамаріота слѣдипца.

— Μαξίμου τοῦ Πλανούδη λόγος εἰς τὴν θεόσωμον ταφήν τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ καὶ εἰς τὸν ἐπιτάφιον θρήνον τῆς Θεοτόκου...

Ἄ μὲν ἂν τις εἰκάσει τεκμήριον τὴν παροῦσαν ἔχων κατὰστασιν, οὐκ ἔξω ῥόχει τοῦ

ἐνδόξου καὶ κορυφαίου τῶν ἀποστόλων Πέτρου καὶ Παύλου.

Ἐδόκει μοι λέγειν τι περὶ τῶν ἀποστόλων προθυμουμένω, μηδὲν εἶναι πόνου πολλοῦ πράγμα μηδὲ χαλεπὸν ἐγχειρῆσαι...

Въ пятнадцатомъ вѣкѣ.

До взятія Константинополя Турками въ 1453 году, и тотчасъ послѣ этого событія назидали тамошнихъ христіанъ своими поученіями Іосифъ Вріенній и патріархи, Геннадій Схоларій и Максимъ.

34.—Іосифъ Вріенній, потомекъ древняго и знатнаго рода Вріенніевъ, родился въ Константинополѣ въ 1350 или слѣдующемъ году, и тамъ же выросъ и получилъ многостороннее образованіе; основательно зналъ священное Писаніе и творенія отцовъ Церкви, и былъ знакомъ съ богословскими сочиненіями славившагося тогда Θомы Аквината, въ которыхъ дѣльно указывалъ и погрѣшности. Въ Константинополѣ же онъ принялъ монашество немого ранѣе 1379 года. Въ 1381-мъ или 2-мъ году Константинопольскій патріархъ Нилъ отправилъ его на островъ Критъ въ качествѣ священнопроповѣдника и Эписарха патріаршаго престола. Вріенній о проповѣднической обязанности своей на этомъ островѣ такъ писалъ настоятелю Студійскаго монастыря въ Константинополѣ архимандриту Евѣмнію: «Повѣрь, что «я ниже сего достоинства. Поставленный для «того, чтобы уяснить божественныя предметы, «я самъ больше другихъ нуждаюсь въ этомъ». Памятниками учительской дѣятельности его на

наставнику царевича Мануила, и Прощальная рѣчь Бритивамъ *).

Вріенній пробылъ на островѣ Бритѣ до 1400 или 1401 года, и возвратился въ Студійскій монастырь. О начальномъ времени своего пребывания тутъ онъ такъ писалъ къ нѣкому Іоанну, жителю названнаго острова: «Возлюбленный братъ! Знай, что я пользуюсь хорошимъ здоровьемъ. Головная боль оставила меня. Добрь мой авва. Здѣшніе друзья приняли меня радушно. Состою въ лѣтѣ воспѣвающихъ Господа. Покоенъ отъ шума. Воленъ жить свободно: что ни одному изъ здѣшнихъ монаховъ не дозволено. Нахожусь въ близкихъ сношеніяхъ съ царскимъ дворомъ. Живу въ честной обители Студійской и обилую благами Господними. Читаю среди церкви. Пою Богу моему вмѣстѣ съ поющими. Молюсь на единѣ. Писну правду. Говорю истину. Нашелъ путь спасаемыхъ. Вѣсѣдую съ любителями мудрости. Никто изъ чужихъ не видитъ лица моего, и никакая женщина не слышитъ моего голоса. А причина та, что вотъ уже тысяча лѣтъ проходить, какъ мужчина безъ дѣла не вступалъ въ Студійскій монастырь, и женщины не ходили ко двору его. При всемъ этомъ я доволенъ настоящимъ. Живу въ вѣлѣ подобной дворцу. Вкругъ меня садъ и огородъ, маслины и виноградъ; предо мною величественныя кипарисы; далѣе съ одной стороны городъ и площадь, съ другой матеръ Церкви (т. е. св. Софія) и дворецъ земнаго царя. Вотъ каковы благами, дорогой мой Іоаннъ, наградило меня изгнаніе съ Крита! Посему да проститъ Господь и въ семъ вѣкѣ и въ будущемъ всѣхъ,

навидящихъ и любящихъ насъ привѣтствуй отъ насъ во Христѣ».

Не болѣе двухъ лѣтъ провелъ Вріенній въ монастырскомъ уединеніи. Царь и патріархъ возложили на него обязанность проповѣдовать Слово Божіе, которую онъ и принялъ изъ послушанія, какъ самъ высказалъ это въ Словѣ на великій Пятокъ. «Царь и патріархъ, эти послѣ Бога наши владыки и повелители, безъ которыхъ невозможна жизнь христіанская, повелѣли мнѣ быть всенароднымъ проповѣдникомъ. Противорѣчить нельзя было. Посему я невоспротивился, и распростившись съ своею волею, почелъ за лучшее повиноваться имъ, разсуждая въ себѣ такъ: постановляетъ царь; кто же воспротивится сему хорошему повелителю? Повелѣваетъ патріархъ; кто же не послушаетъ его? Сего хочетъ Богъ; кто же отречется? Или, что оставалось мнѣ дѣлать? Бѣжать въ Сицилію, или укрываться гдѣ нибудь во мракѣ, или притвориться потерявшимъ голосъ,—вѣдь и это приходило на мысль,—и къ столь великимъ властямъ показать вражду непримиримую? Но что бы я могъ сказать въ свою защиту праведному Судіи? Или, какъ оправдывался бы предъ Тѣмъ, который говорить душѣ моей: *всяка душа властемъ предержавнымъ да повинуется*? Посему я склонилъ свою выю и, какъ видите, стою здѣсь, исполняя долгъ послушанія начальствующимъ, хоть и предположилъ—было остатокъ жизни провести въ безмолвіи, какъ и прежде сего безмолвствовалъ долгое время». —Изъ другихъ проповѣдей его, говоренныхъ въ первое время проповѣдничества его въ Константинополь, по

что Латины овладѣли Константинополемъ за двѣсти лѣтъ предъ симъ.

Въ 1405 году Константинопольскій патріархъ и сѹнодъ его дали Вріеннію весьма важное порученіе отправиться на островъ Кипръ въ качествѣ патріаршаго мѣстооблестителя и тамъ на мѣстѣ узнать точно: насколько исполнимо предположеніе Кипріотовъ возсединитьсѣ съ православною церковію *). Желанное возсоединеніе не состоялось. Вріенній, проживши на Кипрѣ лѣтъ семь, возвратился въ Константинополь, и здѣсь сочинилъ много книгъ богословскихъ и философскихъ и множество рѣчей разнаго содержанія, и проповѣдовалъ въ разныхъ церквахъ. Его проповѣди, рѣчи, разсужденія и письма напечатаны въ Лейпцигѣ Евгеніемъ Вулгарисомъ въ 1768 году подъ заглавіемъ, *Βριεννίου Ἐρρεθέντα*, въ двухъ томахъ, и Ѳомою Мандаказомъ подъ заглавіемъ, *Παραλειπόμενα*.

Вотъ содержаніе *перваго* тома, изданнаго Вулгарисомъ: 1) Двадцать одно Слово о пресвятой Троицѣ; 2) Разговоръ объ исхожденіи св. Духа, происходившій на островѣ Критѣ 1397 года; 3) Разговоръ о сѣмъ же предметѣ съ римскими легатами въ Константинополѣ въ 1423 году; 4) Разговоръ о томъ же съ латинумудрствующими греками тамъ же и тогда же; 5) Слово о единеніи Церквей, сказанное въ сѹнодальномъ покоѣ великой церкви въ томъ же году. Во *второмъ* томѣ, изданномъ Вулгарисомъ, помѣщены: 1) Сужденіе о соедине-

ніи Кириакъ съ православною Церковію, сказанное въ сѹнодальномъ покоѣ въ присутствіи патріаршаго Сѹнода въ 1412 году; 2) Слово о вѣрѣ православной, сказанное въ 1404 году; 3) Три Слова на благовѣщеніе, говоренныя въ годы 1379, 1380 и 1381-й; 4) Четыре Слова въ великій Пятокъ; 5) Слово о воплощеніи Бога Слова; 6) Слово на преображеніе Господне; 7) Рѣчь о возобновленіи стѣмъ Константинополя; 8) Напоминаніе о суетѣ жизни; 9) Утѣшительное Слово царю Іоанну, сказанное въ Студійскомъ монастырѣ въ 1417 году по случаю смерти невѣсты его Анны, дочери великаго князя Московскаго *); 10) Слово объ очищеніи ума; 11) Похвальное слово Іоанну Предтечѣ, сказанное въ храмѣ св. апостоловъ за три дня предъ Богоявленіемъ по указанію царя; 12) Благодарственное слово пресвятой Богородицѣ по случаю отраженія Турковъ отъ Константинополя въ сентябрѣ 1422 года; 13) Слово о терпѣніи по тому же случаю; 14) Два Слова о будущемъ судѣ и вѣчномъ блаженствѣ.

«Въ сочиненіяхъ Вріеннія,—говоритъ Евгеній Вулгарисъ,—встрѣчается многое достойное уваженія и изученія; многое сказано сильно противъ разномыслящихъ съ нами касательно нѣкоторыхъ догматовъ. Всюду съ высотой созерцанія соединены прекрасныя приспособленія нравственныхъ, относящихся къ жизни христіанской. Расположеніе сочиненій хорошо, а слогъ въ нихъ вообще ясный, иногда понижающійся до обыденной рѣчи примѣнительно къ большинству слушателей. Во всѣхъ твореніяхъ Вріен-

*) Островъ Кипръ, подпавши подъ власть латинянъ съ 1191 года, составилъ особое королевство подъ управле-

видѣ однако небрежно. Если кое что иногда сказано слабо и не достаточно, или растянуто, даже школьнически и не весьма согласно съ истинною; то ничто не мѣшаетъ читателямъ избирать полезное и не обращать вниманіе на встрѣчающіеся недостатки».

Въ изданіи *Θομῆ Μανδακᾶ* содержатся:

1) Два Слова на рождество Богородицы 2) Слово въ великій Пятокъ; 3) Слово въ свѣтлое воскресеніе Христова; 4) Слово въ день Преображенія Господня; 7) Прощальное Слово жителямъ Крита; 6) Сорокъ девять главъ о разныхъ предметахъ и 7) Двадцать пять писемъ въ разнымъ лицамъ.

Рукописныя бесѣды *Ιωσήφ Βριέννιος* находятся въ библиотекѣ Аеоновверскаго монастыря. Тамъ я видѣлъ ихъ, читалъ и списывалъ. Представляю здѣсь опись ихъ.

— *Ἰωσήφ μοναχοῦ, ὡ Βριέννιος τὸ ἐπώμουν, ὁμιλίας διάφοραι, ρηθεῖσαι ἐν Κωνσταντινουπόλει ἐπὶ τῆς βασιλείας Μανουὴλ τοῦ Παλαιολόγου καὶ τῆς πατριαρχείας Ἰωσήφ τοῦ ἀγιωτάτου καὶ δικουμενικοῦ πατριάρχου*: То есть, *Ιωσήφ* монаха, которому прозвание *Βριέννιος*, разныхъ бесѣды, сказанныя въ Константинополѣ въ царствованіе Мануила Палеолога и въ патриаршество *Ιωσήφ* свѣтѣйшаго и вселенскаго владыки, — (1416—1440 г.) на бумагѣ въ лѣсть писаны хорошимъ почеркомъ по приказанію патриарха *Διονυσία* въ 1683 году въ мѣсяцѣ августѣ, когда индиктъ былъ 6-й. Всѣхъ бесѣдъ или словъ тутъ 47 на 354-хъ полулистахъ. Въ оглавленіи ихъ показано: гдѣ говорено каждое Слово и предъ кѣмъ, напримѣръ:

— *Λόγος ᾱ. Περὶ τῆς ὑπερθέου Τριάδος*. εἴρηται δὲ ἐν τῷ τοῦ παλατίου τριχλίνω· οὗ ἡ ἀρχή: Ὁ θεὸς ἡ ἀγία μονὰς καὶ τριάς; Слово 1-е о пребожественной Троицѣ. Сказано же

въ Триклиніи Палаты. А начинается такъ: *Βοιζ, святая единица и троица...*

Λόγος β̄. Περὶ τῆς ὑπερουσίου Τριάδος, ἐν τῷ αὐτῷ παλατίῳ καὶ τῷ αὐτῷ ρηθεῖς τόπω, καὶ τῶν ἐκ τοῦ Γαλάτου προκρίτων συνελθόντων εἰς τὴν τοῦτου ἀκρόασιν, οὗ ἡ ἀρχή: Θεὸς ἐμοὶ δόξα καὶ κᾶυχμα. То есть: Слово 2-е. О пресущественной Троицѣ, говоренное въ той же палатѣ и на томъ же мѣстѣ, когда и изъ Галаты (предмѣстія Константинополя) набольшіе сошлись слушать оное. А начинается оно такъ: *Βοιζ мнѣ слава и хвада...*

— *Λόγος γ̄. Περὶ τῆς παντατίου τριάδος, ρηθεῖς ἐν τῷ αὐτῷ παλατίῳ, πάντων τῶν ἐν τῇ πόλει παρατυχόντων ἐξ Ἰταλίας, τῶν τηλικᾶντα συγκαθημένων Ῥωμαίοις εἰς τὴν τοῦτου ἀκρόασιν, οὗ ἡ ἀρχή: Θεοῦ τῆς ὑπερθέου τριάδος*. То есть: Слово 3-е. О всепричинной Троицѣ, сказанное въ той же палатѣ въ присутствіи всѣхъ случившихся въ городѣ Италіанцовъ, сидѣвшихъ тутъ вмѣстѣ съ Ромеями и слушавшихъ оное. Начало же его таково: *Βοια пребожественной Троицы*.

— *Λόγος με̄ εὐχαρηστηριος εἰς τὴν θεοτόκον*. εἴρηται δὲ ἐν τῇ μονῇ τῶν Ὀδηγῶν μετὰ τὴν ἐκ τῆς χώρας τῆς εἰκόνης ταύτης ἐπάνοδον, οὗ ἡ ἀρχή: Θεοῦ τοῦ παντοδυνάμου. Слово 45-е Благодарственное Богородицѣ. А сказано оно было въ обители *Οδигὼν* по возвращеніи изъ околота иконы ея. Начало его таково: *Βοиа всемоуцаю*.

— *Λόγος μς̄ περὶ καρτερίας*. εἴρηται δὲ μετὰ τὴν ἀπαλλαγὴν τοῦ πολέμου, ἐτι δὲ τῆς μάχης ἐπικρατοῦσης καὶ κατὰ τρίτην ἡμέραν, ἐν τῇ τῆς Ὀδηγητρίας αὐλῇ, οὗ ἡ ἀρχή: Τρία ταῦτα ὀφείλει πᾶς νοῦ μετέχων ἄνθρωπος... Слово 46-е о терпѣніи. А сказано оно, по окончаніи войны, во дворѣ *Οδигитρίμ*, когда еще длилось сраженіе въ третій день. Начинается

оно такъ: *Всякій человекъ, у котораго есть умъ, долженъ три сѣи...*

— Λόγος μὲ περὶ τῆς ἐνώσεως τῶν ἐκκλησιῶν, τῆς μελετωμένης γενέσθαι κατ' ἐχέινου καιροῦ. εἶρηται δὲ ἐν τῷ συνοδικῷ τῆς τοῦ θεοῦ μεγάλης ἐκκλησίας, οὗ ἡ ἀρχή: Θεὸς ὁ τὰ πάντα ποιεῖν... Слово 47-е о единеніи церковей, какое придумывалось въ то время. А сказано оно въ Синодальномъ покоѣ великой церкви Божіей. Начало его таково: *Богъ, теоріи все...*

Въ рѣчи Вріеннія о задуманномъ воссоединеніи Кипрія съ православною Церковію поправилось мнѣ слѣдующее мѣсто. — «Лучше бы стричь льва, стрѣлить въ небо, руками ловить облака, донть курицу, или мигать слѣпому, бесѣдовать съ мертвыми или пѣть для осла, мыть грязь, ощипывать яйцо, или море пахать и засѣвать, строить городъ въ воздухѣ, разговаривать съ берегомъ, считать песокъ, или чистить еѳіопа, рѣзать огонь, ловить сѣтями вѣтеръ, или философствовать съ дикаремъ, чѣмъ Кипрія принимать въ общеніе съ православными. Двѣсти сорокъ лѣтъ прошли съ того времени, когда они подчинились Латинамъ, и затѣмъ скончались сорокъ два патріарха и семнадцать государей царствующаго града; но всѣмъ имъ и не снилось принимать Кипрія. И вотъ тѣхъ, которыхъ такіе и толикіе мужи не считали достойными общенія, мы примемъ несомнѣнно! Знать, мы мудрѣе и святѣе всѣхъ ихъ?»...

Замѣчательна рѣчь Вріеннія, которою онъ приглашалъ жителей Константинополя къ пожертвованіямъ на обновленіе стѣнъ и башенъ сего города. Передаю ее съ небольшими исключеніями, какъ обращикъ витійства Вріеннія и какъ единственное указаніе на это событіе. А сказано была она въ дворцовой церкви

въ присутствіи патріарха, сенаторовъ, клира, и прочихъ сановниковъ.

«Все, что сказано устами святѣйшаго патріарха и державнѣйшимъ самодержцемъ нашимъ о предлагаемомъ возсозданіи города, исполнено мудрости, краснорѣчиво и можетъ побудить и каменную душу къ скорому выполнению того, что сказано простыми словами ихъ. Къ этимъ словамъ не требуется прибавлять что либо, ни измѣнять въ нихъ что либо: такъ онѣ ясны, кратки и истинны! Но чтобы и мы не оказались существами безчувственными, или бессмысленными, или не хотащими понять сказанное, для сего о томъ же предметѣ говоримъ теперь вамъ, великимъ, τοῖς μεγάλοις. непосредственно, а чрезъ васъ и всему населенію столицы.

«Нашъ великій городъ есть столица всѣхъ городовъ подъ солнцемъ, городъ многоименный и великоименный, какъ городъ великаго Царя Бога, о которомъ славное возвѣщаютъ и достопамятное слышать. Это—городъ царственный, съ перваго основанія своего посвященный Владычицѣ міра Богородицѣ, городъ седмихолмный, городъ Византа и Константина, городъ державнѣйшій державнаго и святаго самодержца нашего, радость вселенной, мѣсто наслажденія, дивное зрѣлище всего пріятнаго, колыбель нашего рода, вмѣстилище благъ и веселія для единоплеменниковъ и пріятнѣйшій предметъ разговора для чужестранцевъ. Это—городъ святой, новый Римъ, новый Іерусалимъ, земля благая и прекрасная, источающая медъ и молоко, родникъ всякаго добра, гора святая, на которой Богъ благоволилъ обитать. (Псал, 67, 16, 17). Это—общая отчизна и мать и кормилица православныхъ христіанъ». и проч.

Но этотъ великій и прекрасный городъ, окруженный ветхими стѣнами и башнями, нуж-

дается въ обновленіи отъ насъ, подобно престарѣлой матери, ожидающей призрѣнія отъ собственныхъ дѣтей. Посему умоляю: сойдемся всѣ, поспѣшимъ, сдѣлаемъ складчину, поддержимъ состарѣвшуюся мать нашу, простремъ руку ей изнемогающей отъ лѣтъ, дадимъ ей пропитаніе въ старости ея. Ибо для того она и возрастила насъ и научила. Окажемъ же ей помощь, разсуждая, каждый, про себя, что положившій въ семь дѣлъ камень на камень становится строителемъ не города только, а и всѣхъ внутри его святыхъ обитателей и церквей, и вромѣ того стражемъ, попечителемъ и защитникомъ всего въ немъ хорошаго, и если только будемъ дѣйствовать по силамъ своимъ, получимъ награду равную съ создавшими городъ и его святилища съ основаній ихъ. Когда управляешь ты домъ свой, или ограду виноградника своего, тогда доставляешь пользу только себѣ одному и никому изъ жителей города; а когда захочешь возобновить одну башню, или хоть одинъ зубецъ на стѣнѣ городской, тогда ограждаешь и себя и жену и сына и дочь и всю окружность дома своего, и находящійся тутъ садъ и виноградникъ и самый домъ и все, что есть въ немъ, а еще и всѣхъ сосѣдей, друзей, сродниковъ, вдовъ, сиротъ, женскіе и мужескіе монастыри. Дерзаю сказать, что этимъ ты посильно помогаешь и колеблемой вѣрѣ православной, потому что, пока стоитъ сей городъ, неподвижною въ немъ и вѣра пребываетъ; а когда онъ будетъ разрушенъ, или взятъ врагами, — чего да не поуститъ Христосъ — тогда какая душа останется непоколебимою въ вѣрѣ?

Итакъ заботься о своемъ домѣ, позаботься и о городѣ. Ты въ вечернее время запираешь дверь сокровищницы твоей, дабы не расхищено было то, что находится въ ней: думай же

и о стѣнѣ, дабы нечаянно не подвергнуться нападенію. Когда открыта дверь и никого при ней нѣтъ, тогда внутренность дома доступна всякимъ хищникамъ, и когда упала стѣна, тогда бесполезно заключеніе двери. Пока башни стоятъ на стѣнахъ, сокровища гражданъ безопасны: а будь онѣ разрушены, тогда всѣ драгоценности ихъ расхищаются и исчезаютъ. Итакъ если хочешь, чтобы родъ нашъ продолжалъ существованіе свое и стоялъ бы этотъ городъ, утверди его кругомъ и вѣрно защити его башнями. Если любишь священное благолѣпіе храмовъ, обведи валами всѣ укрѣпленія и возвысь ограду. Если заботишься о своемъ, позаботься и объ общемъ, особенно же объ отечествѣ. Вѣдь, заботились о своихъ родныхъ городахъ, Перинлъ, Оемистоклъ, Алкивиадъ, Кимонъ, Епаминондъ, Ликургъ и всѣ лучшіе Еллины; заботились и о семъ городѣ самодержцы и всѣ имъ подвластные. Они ясно и мудро сознавали, что когда общее благо прочно, или непрочное, тогда и частное благо—бесполезно, или, гибнетъ; но не наоборотъ. И когда это такъ дѣлалось, стояли Аѣины, стояла Спарта, стояли Ѡивы, стояла и сама наша столица, какъ подобало имъ стоять: а съ той поры, когда общее благо пренебрежено, и каждый заботится лишь о своихъ частныхъ выгодахъ, тѣ погибли, а нашъ городъ стоитъ потому только, что еще долго терпитъ Богъ.

«Поспѣшимъ же скорѣе на помощь ему. Не говори, что такой-то богатъ, или такой-то вельможа, у которыхъ всего много, не хотятъ дѣлать сего. Но подумай, что этотъ городъ есть корабль поврежденный и въ открытомъ морѣ подвергающійся опасности, а пловцы на немъ—мы всѣ, богатые и бѣдные. Никто изъ плывущихъ на немъ, ежели имѣетъ здравый смыслъ, не будетъ во время тревоженія думать, что

такой-то набольшій, имѣющій столько и столько денегъ, не починаваетъ прогнѣвшихъ частей корабля: нѣтъ! но сколько имѣетъ силы, позаботится о немъ. Такъ и здѣсь каждому изъ насъ надобно думать и дѣйствовать. Надобно немедленно и единодушно позаботиться, а не обвинять другъ друга, не перекоряться и не медлить, потому что медлительность въ опасныхъ случаяхъ всего скорѣе причиняетъ смерть. А чтобы не словами только, а и дѣлами выказать мою любовь къ общей матери нашей, для сего я теперь словами заявляю любовь свою къ ней, а деньгами уплачиваю долгъ свой, если же кромѣ сего потребуется отъ меня и пропитаніе для матери, то я и руками и ногами и плечами, сколько есть силъ у меня, поддержу ее и не допущу до паденія. Но и вы, какъ по уговору и уступая неизбѣжной необходимости, помогите: одинъ пусть дастъ много, а другой и не много, но добровольно, отъ души, а не съ ропотомъ, не по принужденію, потому что *добротна дателя любитъ Богъ* (2 Кор. 9, 7.). И мы не требуемъ повелительно, а братски приглашаемъ всѣхъ на дѣло, полезное для всѣхъ.

«Посему, отложивши всякую мнительность, вы мужья, склоните къ себѣ и женъ вашихъ, и особенно духовники, принимающіе помышленія ихъ, вы архіереи склоните набольшихъ своихъ, сосѣди сосѣдей, друзья друзей, сродники сродниковъ, всѣ другъ друга, каждый себя самого, потому что настоящее дѣло обще всѣмъ, мущинамъ и женщинамъ. Говорящимъ, — *«теперь время мирное»*, — скажите: кто знаетъ будущее? подорожимъ временемъ; пока у насъ свободны руки, займемся нужнымъ дѣ-

лежить заготовлять запасы для времени браннаго. Какъ имущество людей отсутствующихъ достается присутствующимъ, такъ въ пренебреженіи оставляемые города бываютъ добычею враговъ; и какъ стремящіеся къ лучшему покидаютъ прежнее и идутъ впередъ, такъ небрежущіе о своихъ дѣлахъ пятятся назадъ. При старательности мы и враговъ одолеваетъ, а при небреженіи о себѣ разстроиваемся и гибнемъ, хотя никто и не беспокоитъ насъ.

«Принимайтесь же съ усердіемъ за дѣло, не смотря на непріятность работы, на бѣдность матеріаловъ, или малочисленность помогающихъ намъ. Примите за истину, что если бы между вами десять богатыхъ архонтовъ, въ теченіи прошлыхъ тридцати лѣтъ, употребили столько старанія и издержекъ на стѣны города, сколько на постройку своихъ трехъ-нрусныхъ домовъ, ни одна часть городскихъ стѣнъ не осталась бы до сей поры непоновленною. И ежели всѣ вы соглашаетесь со мною, что мысль моя правильна, то примите за истину и дальнѣйшій выводъ изъ нея, какъ то: все, что десять богачей могли бы сдѣлать въ тридцать лѣтъ, все то и въ небольшой промежутокъ времени мы, при Божіей помощи намъ, сдѣлаемъ, составляя въ общемъ количествѣ *болѣе семидесяти тысячъ душъ*.

«Но, ради Бога вседержителя, — какъ это вы, не радѣя о городѣ, выжидаете совершеннаго распадѣнія стѣнъ его, дабы уже тогда возстановить ихъ? Хороши же у васъ совѣты! И достанетъ ли у васъ силъ больше на отраженіе враговъ, нежели на возобновленіе упавшей части стѣнъ? А что вы думаете, если паденіе упредить вашу заботливость? Повѣрь-

неодолимымъ воителемъ Христіанъ. И не въ продолжительное время, а въ одну недѣлю церковь, царство, общественное устройство, бояре, дѣвичьи монастыри, мужскія обители, страннопріимницы, имѣнія, свобода, вся честь и слава рода нашего и все наше добро, погибнуть, какъ разбитый сосудъ, а вмѣстѣ со всемъ уничтожится и наша хвала, — православіе.

Итакъ, прежде нежели всѣ эти бѣдствія нагрянутъ на насъ, обезопасимъ себя. Еще есть у насъ время! Еще можемъ мы, при Божіей помощи, остаться въ томъ благопріятномъ состояніи, въ какомъ находимся: только положимъ начало, только всѣ устремимся въ воссозданію, не я, или ты, или такой-то, но всѣ, потому что всѣ равно защищаемся одними и тѣми же стѣнами. Знаю и я, что *Если Христосъ не стережетъ града, напрасно не ситъ стражъ*. (Псал. 126, 1.) Знаю такъ же, что Одигитрія хранить сей городъ. Но и намъ надобно дѣлать все человѣческое, не быть бессмысленными и нерадивыми, особенно въ томъ, что касается насъ самихъ. Развѣ не станемъ мы сѣять, когда Господь посылаетъ дожди? Развѣ поработимъ мы себя всякому встрѣчному потому только, что одарены свободою? Развѣ станемъ губить жизнь нашу, когда Богъ хранить ее.

«Часто я предлагалъ любви вашей, и теперь говорю всѣмъ и каждому, что стѣна, препятствующая нечестивымъ войти въ городъ, есть благочестіе христіанъ, а щиты на этой стѣнѣ — бѣдныя, дрожащія подъ навѣсами сего видимаго города. Если вы медлите взяться за устройство стѣны, то потщитесь укрыться подъ священными щитами, потому что молитвы ихъ прогоняютъ враговъ. А если ни матеріальной стѣны не хотите возобновлять, ни духовныхъ щитовъ не берете въ помощь, то какъ устоять городу?...

«Знаю, что говоря все это, я кажусь дерзкимъ и оскорбительнымъ для многихъ. Но за что терплю? Или лучше, что мнѣ дѣлать? Я промолчу о семъ, ты промолчишь, и другой промолчитъ, опасаясь прослыть назойливымъ, а потомъ что будетъ? Придется намъ... Но лучше умолчать о безславіи и окончить слово! Все таки нѣтъ стыда въ томъ, чтобы говорить объ этомъ смѣло: напротивъ весьма стыдно и пагубно молчать о семъ. Вѣдь, никто не стыдится пробудить отъ сна того, кто спитъ подъ нависшимъ камнемъ, готовымъ обрушиться и раздавить несчастнаго, ибо знаетъ, что молчать о смертоносныхъ вещахъ значить подготавливать смерть, а заранѣе указывать грядущія бѣды значить спасать тѣхъ, которые находятся въ опасности.

«Вотъ что вкратцѣ я счелъ нужнымъ сказать о воссозданіи городскихъ стѣнъ. А вы обдумайте, какъ это сдѣлать, или что либо лучшее предпринять: Христосъ же да будетъ началомъ того и другаго! Аминь.

35.—Геннадій, въ мѣрѣ Георгій Схолярій, мужъ извѣстный мудростію и добродѣтелію и пламенный проповѣдникъ православной вѣры, родился въ Константинополѣ и здѣсь, до монашества, былъ судьей въ царской Дикастеріи, ставши же монахомъ до взятія Царьграда турками, почтенъ былъ отъ великой Церкви достоинствомъ *каѳолическаго учителя православныхъ церквей*: что доказываетъ собственноручная подпись его на синодальномъ посланіи восточной Церкви къ Богомцамъ (Чехамъ). Его-то греки избрали себѣ въ архиепископа и патріарха, когда Константинополь взятъ былъ съ бою турками въ 1453 году. Но патріаршии ояъ только до 1459 лѣта и, отрѣкшись отъ кathedры своей, оставилъ Константинополь и поселился въ древней обители

Предтечи, построенной на горѣ Моникеосъ близъ Македонскаго города Сerrаса, гдѣ и скончался въ 1460 году (Изъ списка Константинопольск. патріарховъ, составленнаго Маею).

Изъ многихъ, разнообразныхъ сочиненій Геннадія нѣкоторыя напечатаны, а больше остаются въ рукописяхъ. Что касается до проповѣдей его, то я въ Синаеджуванійской библіотекѣ видѣлъ его Слово на рождество Богородицы въ рукописи 16 вѣка, содержащей пять Словъ Николая Кавасилы о жизни во Христѣ. Оно очень длинно, а начинается такъ: Καὶ πᾶσι μὲν τοῖς ἄλλοις τῶν ὄντων ὁ τοῦ εἶναι καὶ ζῆν ἐντέφουεν ἔρωσ. — То есть: И всѣмъ другимъ существамъ Сынъ (Богъ) далъ любовь къ жизни. Въ написи же на немъ надъ словомъ εἰς τὴν γέννησιν другою рукою надписано ἐναγγελισμόν.

36.—Максимъ II-й, съ 1482 года по 1488-й патріархъ Константинопольскій, святитель ученый и добродѣтельный, непрерывно поучалъ въ церквѣ паству свою (Маеа).

Въ шестнадцатомъ вѣкѣ ни одинъ изъ Константинопольскихъ патріарховъ, сколько мнѣ извѣстно, не проповѣдовалъ слова Божія, а въ слѣдующіе вѣка говорили поученія, Кириллъ Лукарисъ, четыре раза восходившій на патріаршую кафедру (1622, 1624—1631, 1632, 1633 гг.) Григорій V, святительствовавшій съ 1797 года по 1799-й, Кириллъ VI съ 1813 по 1819-й годъ, и протопресвитеръ Константинъ Икономосъ.

37.—Рукописныя проповѣди Кирилла Лукариса я видѣлъ, въ 1847 году, въ библіотекѣ святогробскаго подворья, находящагося въ Константинополѣ, но по краткости времени не читалъ ихъ, а только перелистывалъ и замѣтилъ, что въ нихъ есть *криптографія*, т. е. тайное письмо. Любопытно было бы прочесть

это письмо. Во время оно я просилъ нашего посольскаго архимандрита Антонина сдѣлать сіе. Но исполнилъ ли онъ эту просьбу мою, не знаю.

38, 39.—Поченія Григорія V и Кирилла VI-го не попадались мнѣ въ руки. Пусть поищутъ ихъ другіе, подобные мнѣ, изслѣдователи христіанскаго Востока.

40.—Протопресвитеръ Константинъ Икономосъ, даровитый и знаменитый витія нашего вѣка, родился въ Фессалійскомъ мѣстечкѣ Царицанѣ 27 августа 1780 года отъ отца Кириака пресвитера и Иконома, и отъ матери Анѳимы. Отецъ училъ его грамотѣ и языкамъ Еллинскому и Латинскому, а врачъ Зисисъ, по прозванію Кавурасъ, — французскому. Когда Константину исполнились двѣнадцать лѣтъ, тогда архіерей посвятилъ его въ чтеца церкви Царицанской, и тогда же сей отрокъ съ амвона сказалъ проповѣдь своего сочиненія. На 21 году возраста онъ рукоположенъ былъ въ діакона и пресвитера, будучи женатъ на односелицѣ Еленѣ, а по смерти отца его произведенъ въ должность эконома мѣстной церкви и священнопроповѣдника на 25 году жизни. Съ сей поры онъ обошелъ Фессалійскіе и нѣкоторые Македонскіе города и веси, вездѣ проповѣдуя слово Божіе, и всѣми будучи хвалимъ и любимъ за краснорѣчіе и познанія. Въ 1808 году сатрапъ Епира вызвалъ его въ городъ Іоаннину, какъ сподвижника героя Папа Фимія Влахавы, и тамъ заключилъ въ тюрьмѣ, изъ которой онъ едва едва освободился за большія деньги. Послѣ сего вселенскій патріархъ послалъ его въ Солунь въ качествѣ своего экзарха и епитропа Солунскаго митрополита Герасима, который тогда проживалъ въ Константинополѣ. Тамъ Константинъ Икономосъ провелъ два года, а оттуда перемѣстился въ го-

родъ Смирну, гдѣ вмѣстѣ съ своимъ роднымъ братомъ Стефаномъ и историкомъ Кумою учредилъ филологическое училище 1 сентября 1810 года. Какъ учитель, онъ тогда сочинилъ и напечаталъ въ Вѣнѣ священный Катихизисъ (1814 г.), Риторику (1813 г.) и Грамматику (1817 г.), а какъ пресвитеръ говорилъ въ Смирнской церкви назидательныя проповѣди, кои, къ сожалѣнію, не успѣли по причинѣ возстанія Еллиновъ, начавшагося въ 1821 году.

Изъ Смирны въ 1819 году вызвалъ Икономоса въ Константинополь вселенскій патріархъ Григорій и провозгласилъ его священнопроповѣдникомъ великой церкви Христовой съ правомъ проповѣдовать во всѣхъ греческихъ церквяхъ. Посему и назывался онъ священнопроповѣдникомъ католическимъ, καθολικός ιεροκλήρυξ τῆς μεγάλης ἐκκλησίας καὶ πασῶν τῶν ὁρθόδοξων ἐκκλησιῶν.

Въ 1821 году, по случаю возстанія Еллиновъ въ Турціи, помянутый патріархъ Григорій былъ повѣшенъ въ самый день воскресенія Христова, а Икономосъ успѣлъ убѣжать въ нашу Одессу. Сюда греки привезли останки сего патріарха и поставили ихъ подъ спудомъ въ греческой церквѣ, а протопресвитеръ, о которомъ идетъ рѣчь, сказалъ надгробное Слово, которое умилило всѣхъ предстоявшихъ грековъ и вселило въ нихъ пламенную ревность подвизаться за вѣру, отечество и свободу. Кто называлъ бы это Слово первою увлекающею въ битвамъ пѣснью Еллиновъ, тотъ не погрѣшилъ бы нисколько. Въ Одессѣ же Икономосъ говорилъ и тѣ проповѣди, кои изданы были въ Берлинѣ въ 1833 году.

Изъ этого приморскаго города нашего онъ отправился путешествовать по Европѣ, и былъ въ Пруссіи, Баваріи и Италіи. Въ Римѣ ласково принялъ его папа Григорій XVI-й; тамъ

же бесѣдовалъ съ нимъ и извѣстный знаніемъ 40 языковъ и нарѣчій Кардиналъ Метцофанти. Прибывши въ Елладу, онъ пожилъ въ Навплии, и отсюда навсегда перемѣстился въ Аѣны, гдѣ, какъ извѣстно, произнесъ два превосходныя надгробныя Слова, одно въ 1842 году, въ день памяти блаженныхъ благодѣтелей Еллады братьевъ Зосимадовъ, а другое въ 1843 году въ день отпѣванія Селласійскаго архіерея Θεοδωρίτα и незабвеннаго Θεοδωρα Βολοκοτόρη.

Въ Аѣнахъ Икономосъ кончилъ свое славное поприще 8 марта 1857 года. У гроба его въ храмѣ св. Ирины произнесены были двѣ рѣчи, одна Михаиломъ Схиною, а другая Андреемъ Ригопуло (Ἰπὸ μνημα αὐτοσχέδιον περὶ τοῦ πρεσβυτέρου Κωνσταντίνου τοῦ ἐξ Ὀικονόμου, ὑπὸ Κ. Σιβίνη. Ἐν Τερφέσῃ. 1857).

Вотъ какіе были проповѣдники въ Константинополѣ. А въ недалекомъ отъ него городѣ Адрианополѣ проповѣдовалъ слово Божіе

41.—Митрополитъ Діонисій. Его бесѣды напечатаны въ Венеціи подъ заглавіемъ: Ὀμιλίαι τοῦ πανιερωτάτου μητροπολίτου Ἀνδριανουπόλεως Κυρ Διονυσίου. Ἐν Ἐτίῳ εἰς 4-ο. 1777.

Кромѣ всѣхъ этихъ, перечисленныхъ мною проповѣдниковъ, извѣстны еще Алексѣй Макровуль, Козма Веститоръ, Θεόδωρ μαγιστρὺς и Θεοφιλοπόνъ μαγιστρὺς. Но я не знаю, когда они жили и поучали христіанъ, и здѣсь отмѣчаю только заглавія ихъ поученій, кои удалось мнѣ видѣть въ библіотекахъ восточныхъ.

42.—Слова Алексѣя Макровула, вѣроятно, ритора великой церкви Константинопольской, находятся въ книгохранилищѣ обители св. Саввы, что близъ Іерусалима. Ἀλεξίου πόννημα Μακροβούλου λόγος: на хлопчатной бумагѣ рукопись in 8-ο XIII вѣка.

43.—Похвальное Слово Козмы Веститора праведнымъ Іоакиму и Аннѣ смотрѣно было мною въ библиотекѣ монастыря Аеонодохиарскаго, въ рукописи на хлопчатной бумагѣ въ листъ, въ 2 столбца, 1322 года, содержащей Слова разныхъ отцовъ и учителей Церкви. Λόγοι διαφορών πατέρων καὶ διδασκάλων τῆς ἐκκλησίας. Ἐτελειώθη ἡ παροῦσα βίβλος διὰ χειρὸς Σάβα ἀμαρτωλοῦ ἐν ἔτει Ϟωλ μηνὶ αὐγούσῳ.

Ἰωάννου μακαρίου Κοσμᾶ Βεστήτορος ἐγκώμιον εἰς τοὺς δικαίους Ἰωακείμ καὶ Ἀννὴν.— Αρχή: Ἡ χθὲς τῆς θεοτόκου γενεθλιακὴ πανήγυρις, τῆς παγκοσμίου χαρᾶς ἡμῖν τὴν ἐορτὴν εὐφήμοις δεδοξολόγηκεν ὑμνοδίαиς, ἡ δὲ σήμερον ἡμέρα τὴν εὐχαρίσιαν τοῖς γεννήτορι προσφέρει τῆς θεομήτορος...

44.—Похвальное слово св. апостолу Павлу, выбранное изъ Словъ Іоанна Златоустаго Θεοδωρομъ магистромъ, я видѣлъ въ книгохранилищѣ монастыря Аеонокутлумушскаго.

— Ἀπανθίσματα ἐκ λόγων Ἰωάννου τοῦ χρυσοστόμου: рукопись на пергаинѣ in 8-ο XIII вѣка. Въ ней помѣщены 33 Слова, и

между ними, ἐγκώμιον εἰς τὸν ἅγιον ἀπόστολον Πάυλον συντεθὲν παρὰ Θεοδώρου μαγίστρου ἀπὸ διαφορών τοῦ ἐν ἁγίοις πατρὸς ἡμῶν Ἰωάννου τοῦ χρυσοστόμου.

45.—Похвальное Слово Петру и Павлу, выбранное изъ Словъ Златоустаго Θεοφίλοпомъ магистромъ, читано мною въ библиотекѣ обители Аеоноесфигменской.

— Λόγοι εἰς τὰς ἐπισημοτάτας ἐορτάς на пергаинѣ въ листъ, XIII вѣка. Тутъ въ числѣ другихъ Словъ читается: Ἐγκώμιον εἰς τοὺς ἁγίους κορυφαίους ἀποστόλους Πέτρον καὶ Πάυλον συντεθὲν παρὰ Θεοφιλοπόνου μαγίστρου ἐκ διαφορών λόγων Ἰωάννου τοῦ Χρυσοστόμου.— Αρχή: Ὁ Απας μὲν ἐγκωμίων νόμος καὶ λόγος τέχνη ρητόρων συντεθειμένος ἡττάται τῷ μεγέθει τῆς τῶν ἁγίων λαμπρότητος. На 17 листкахъ.

NB.—Θεодоръ магистръ и Θεοφιлопонтъ магистръ—одноли и тоже лице: рѣшить сего не могу, и этою немогутою своею ованчиваю настоящій трудъ свой, очинивъ другое перо для начертанія списка проповѣдниковъ въ Болгаріи, Молдовалахін и Угорской Руси.

Проповѣдники въ Болгаріи, Молдовлахін и Угорской Руси.

Я остаюсь во Фракіи, и желаю еще разъ поговорить о первоначальномъ распространеніи христіанства въ этой области, и затѣмъ сказать, что должно, о принятіи евангельской проповѣди завоевателями ея Болгарами, которыхъ

геліе возвѣщено было гораздо ранѣе четвертаго вѣка. Вотъ тому доказательства.

Въ Малой Скиѣи.

Въ городъ Томи, у устья Дуная, въ 319 году сосланы были императоромъ Ликиніемъ

вѣрующіе во Христа. Ликиній никакъ не могъ поколебать въ нихъ этой вѣры, и потому сослалъ ихъ въ названный городъ. А тутъ они приняли мученическіе вѣнцы, одинъ въ огнѣ, четыре подъ мечемъ, шестой же, Валеріанъ, предалъ Богу душу свою, проливая слезы у могилы этихъ святыхъ. Въ 325 году епископъ города Томи соборовалъ въ Никее вѣстѣ съ 318 отцами. Συναξάριον τοῦ ὅλου ἐνιαυτοῦ. Χειρογρ. 1249 έτους ἐν ἐμῇ βιβλιοθήκῃ.

Въ Мисии.

Въ городѣ Одиссоѣ, находившемся у Чернаго моря близъ Варны и слышавшемъ евангеліе изъ устъ ученика Господня Амплія, укрывался отъ гоненія Діоклитіана и Максиміана Тирскій епископъ Дороей, мужъ древній и духоносный. А когда воцарился Константинъ великій, тогда онъ возвратился къ своей паствѣ и святительствоваъ въ Тирѣ до восшествія на престолъ Іуліана богоотступника, 362 г. Во время же гоненія сего Христоненавистника онъ опять удалился въ Одиссоѣ. Но тутъ замучили его сановники Іуліана за исповѣданіе вѣры во Христа. Тогда ему было 107 лѣтъ отъ роду. Онъ оставилъ послѣ себя разныя сочиненія духовныя и историческія на языкахъ латинскомъ и еллинскомъ, которыми владѣлъ свободно.

Въ придунайскомъ городѣ Доростолѣ (Силистріи) пострадали за Христа св. мученики Пасикратъ и Валентинъ въ 228 году. Они состояли въ одномъ изъ римскихъ легионовъ и, замѣтивъ попятность собратій къ идолопоклонству, добровольно объявили тамошнему епарху Авлоксану, что они христіане. Епархъ велѣлъ имъ принести жертву Аполлону. Но они наплевали на жертвенникъ его. Тогда онъ заковалъ ихъ въ цѣпи и заключилъ въ темницѣ.

Въ другой разъ, во время суда надъ ними въ присутствіи Авлоксана, къ св. Пасикрату подошелъ братъ его Папіанъ, весь въ слезахъ, и упрашивалъ его воскурить ладанъ на жертвенникѣ Аполлона, и такъ избавиться отъ мученій, признавшись, что и самъ онъ отрекся отъ Христа по любви къ жизни и по страху казней. Но св. Пасикратъ, назвавъ его недостойнымъ родства, отвернулся отъ него, и дошедши къ жертвеннику, простеръ руку свою надъ пылающими углями и сказалъ судіи: «это тѣло мое созданное—смертно и, какъ видишь, тлѣетъ и расплывается, но душа моя бессмертная—цѣла и будетъ жить вѣчно». Авлоксанъ допросилъ и Валентина, и услышавъ, что онъ единомысленъ съ Пасикратомъ, приказалъ отрубить обоимъ головы. Узнала объ этомъ мать ихъ и увѣщавала обоихъ идти на мученіе бодренно. Они сподобились вѣнцовъ мученическихъ. Тогда Валентину было 30 лѣтъ отъ роду, а Пасикрату 22. Память ихъ 24 апрѣля.

Изъ того же Доростола, города второй Мисии, происходили свв. мученики Дада, Максимъ и Квинтиліанъ, истязанные и обезглавленные консулами Тарквиніемъ и Габиніемъ въ царствованіе Максиміана (303 г.). Максимъ былъ чтецъ въ тамошней соборной церкви. Онъ хорошо зналъ св. Писаніе, и многихъ обратилъ ко Христу. Память его 28 апрѣля.

Въ томъ же Доростолѣ пострадалъ за Христа Емилианъ рабъ нѣкоего Еллина (36²/₃ г.). Во время пиршества тамошняго намѣстника, βίχαριου, царя Іуліана богоотступника, именемъ Капетоліна, онъ съ желѣзнымъ молотомъ вошелъ въ капище и разбилъ тутъ всѣхъ идоловъ. Однако не утаилъ сего подвига своего, когда подозрѣніе идолослужителей пало на другихъ и наипаче на одного земледѣльца, и по-

слѣ мученій былъ сожженъ. Память его 18 іюля.

Въ верхней Мисіи, недалеко отъ тамошняго города Сингидона *) въ Дунаѣ утоплены были свв. мученики, Ермилъ діаконъ и другъ его Стратоникъ, въ царствованіе Ликинія, около 315 года. *«Оскорды претерпѣвши, въ кончину свержени, удавленіе водѣ пріиша»*. Память ихъ 13 января.

У Дуная былъ городъ Алмирида. Туда изъ восточныхъ странъ удалились отъ гоненія Діовлитіана Епиктетъ пресвитеръ и Астіонъ монахъ (303 г.). Но такъ какъ они своимъ ученіемъ и чудотвореніями обратили на себя вниманіе областного начальника Латроніана; то и были обезглавлены имъ. Узнали о блаженной кончинѣ Астіона родители его Александръ и Маркеллина, и сами окрестились, и раздавши имѣніе свое, жили богоугодно, по смерти же своей сподобились части святыхъ. Память ихъ 7 іюля.

Гдѣ-то у Дуная же въ заточеніи жилъ священномученикъ Евсевій епископъ Самосатскій, пламенный ревнитель православія и благочестія, тотъ самый, который въ 361 году присутствовалъ въ Антиохійскомъ Соборѣ и содѣйствовалъ избранію св. Мелетія на патріаршество Антиохійское. Туда, *παρά τὸν Ἰστρον*, сослалъ его царь Валентъ аріанинъ. Но по смерти его Евсевій возвратился въ свой Самосать. Въ городѣ же Долихинѣ, гдѣ ему надлежало рукоположить епископа, злая аріанка съ кровли бросила черепицу прямо на голову его и разбила ее. Память его 22 іюня.

во Θρακίю.

Здѣсь, какъ я уже сказалъ, только четыре ученика Господни въ четырехъ городахъ, именно, Стахій въ Византіи, Апеллій въ Иракліи, Епафродитъ въ Андріани у Чернаго моря, и Ерма въ Филиппополѣ, возжгли свѣтъ Христовъ *). Но этотъ свѣтъ уже никогда не угасалъ тамъ: напротивъ, постоянно свѣтился во тьмѣ, и даже распространялся оттуда во всѣ стороны Θρακίи: что доказывается присутствіемъ Θρακίянъ при освященіи великолѣпнаго храма въ Іерусалимѣ, построеннаго Константиномъ великимъ въ 335 году, (Euseb. Βίος Κωνσταντίνου) и страданіями ихъ за Христа въ разныхъ тамошнихъ городахъ. Такъ —

Въ недалекомъ отъ Константинополя городѣ Селимвриі у Пропонтиды **) обезглавлены были Никомидійскіе христіане Агаѳоникъ и Принкипсъ въ царствованіе Максиміана. Память ихъ 22 августа.

На сѣверозападѣ отъ Константинополя въ городѣ Адрианополѣ, въ царствованіе Ликинія, пострадали за Христа 40 дѣвицъ постницъ и учитель ихъ Аммуъ діаконъ. Аммуъ скончался, когда на голову его надѣли раскаленный мѣдный шлемъ, а изъ числа дѣвицъ десять были сожжены, восемь устѣчены мечемъ, шесть изрѣзаны ножами, десять мечемъ въ сердца прободены, и шесть умерли отъ вложеннаго въ уста ихъ раскаленнаго жельза. Память ихъ 1 сентября.

Въ Θρακίйскихъ городахъ, Визѣ и Филиппополѣ, слышавшихъ евангельскую проповѣдь отъ ученика Господня Ермы, были замучены

во время гоненія Іуліана богоотступника. Изъ нихъ девять, именно, Оріонъ, Антилипъ, Мо-ліа, Евдемонъ, Силуанъ, Сабинъ, Евстаіій, Стратонъ и Восва, приняли мученическіе вѣн-цы въ Визѣ, а тридцать, именно, Тимоѳей, Палмать, Местъ, Никонъ, Дифилъ, Дометіанъ, Максимъ, Неофитъ, Викторъ, Ринъ, Саторникъ, Епафродитъ, Керканъ, Гай, Зотикъ, Кроніонъ, Апѳонъ, Оръ, Зоилъ, Тираннъ, Агаѳонъ, Пан-ѳеонъ, Ахиллесъ, Панѳирій, Хрисанъ, Аѳино-доръ, Пандолеонъ, Феосевій, Генеолій и Мем-нонъ, пострадали въ Филиппополѣ. Тутъ же въ одинъ день съ ними былъ обезглавленъ Севиръ изъ Памфилійскаго города Сиды, но по отцу Петронію и по матери Мигдоніи Ора-кіининъ. Память ихъ 20 августа.

Въ городѣ Маркіанополѣ, находившемся меж-ду Силистрією и Одиссосомъ *), святая Сева-стіана, ученица апостола Павла, была схва-чена игеомомъ Сергіемъ и брошена въ огонь въ печи, но осталась невредима. Потомъ ее отвели въ Оракійскій городъ Аркадіуполь, и тамъ жгли раскаленнымъ желѣзомъ и отдавали звѣрямъ на съѣденіе. Но такъ какъ звѣри не коснулись ея; то она была обезглавлена. *Го-ворили*, что у ней изъ шеи вмѣсто крови вы-текло молоко. Пострадала она въ царствованіе Дометіана ранѣе 96 года. Память ея 16 сен-тября.

Въ томъ же Маркіанополѣ, въ царствованіе Максиміана, усѣчены были мечемъ свв. муче-ники, Максимъ, Феодотъ и мученица Аскли-підота. Память ихъ 15 сентября.

Въ Оракійскомъ городѣ Мартіануполѣ, въ царствованіе Антонія, была обезглавлена на-чальникомъ сего города Антиохомъ св. муче-

ница Мелетина, послѣ того какъ она *мно-гихъ привела ко Христу*, и сотворила мно-гія знаменія. Память ея 16 сентября.

Въ городѣ Дризипарѣ *) пострадалъ за Христа св. мученикъ Александръ. Онъ былъ воинъ и служилъ въ полку Тиверіана Комита въ царствованіе Максиміана. Однажды этотъ Тиверіанъ со всѣмъ полкомъ своимъ приносилъ жертву идоламъ. Тогда Александръ, какъ хри-стіанинъ, не захотѣлъ участвовать въ совер-шеніи сего обряда. За это его отослали къ императору, который однако не смогъ разубѣ-дить его въ истинности вѣры христіанской, и потому передалъ его Тиверіану, отправлявше-муся въ Византію. Сей Комитъ на пути туда мучилъ Александра разными казнями, то жже-ніемъ, то возложеніемъ на терны, то біеніемъ палками, а возвращаясь оттуда чрезъ Филип-пополь, Веррію и Дризипару вездѣ подвергалъ его самымъ мучительнымъ истязаніямъ, и на-конецъ въ Дризипарѣ обезглавилъ. Память его 13 мая.

Въ городѣ Траянополѣ **), въ царствованіе Антонина философа (140 г.) замучена была св. Гликерія. Когда начальникъ сего города Сабинъ приносилъ жертву идоламъ; тогда она, вооруживъ себя крестнымъ знаменіемъ, вошла въ капище и тутъ разбила идолъ Зевеса. За это Сабинъ приказалъ повѣсить ее за волосы и строгать, потомъ заключилъ въ темницѣ и тутъ морилъ голодомъ: но ее питалъ ангелъ. Послѣ темничнаго заключенія Гликерія бро-шена была въ огонь, но вышла изъ него не-вредима, потому что свыше пала на нее роса. Тогда съ головы ея содрали кожу и посадили

*) Marcianopolis urbs Moesiae inter Dorostolum et Odes- sum sita. Procopius de aedificiis cam urbibus Istrianis ad- numerat, Memor. popul. T. IV. Index geograph.

*) Drisipera Thraciae urbs ab Arcadiopoli XIV millia passunm abest. Memor. popul. T. IV. Ibidem.

**) Traianopolis Thraciae urbs ad Hebrum. flumen. No- men eius hodie manet. Memor. pop. T. IV. Ibidem.

въ тюрьму: но и въ этотъ разъ исцѣлилъ ее ангелъ и снялъ съ нея узы. Увидѣвъ это, тюремщикъ изумился и увѣровалъ во Христа: за что и былъ обезглавленъ. А святая великомученица отдана была звѣрямъ на съѣденіе. Но изъ нихъ только одинъ прикоснулся къ ней, не ранивъ ея. Среди этихъ звѣрей она предала Богу чистую душу свою, а погребена была въ Фракійскомъ городѣ Перинеѣ. Память ея 13 мая.

Такъ, въ малой Скіѣи, Мисіи и Фракіи искони существовали христіанскія общины. Но онѣ были не многочисленны, и среди тмочисленнаго народонаселенія идолопоклонническаго подобились островкамъ, едва замѣтнымъ въ необозримомъ морѣ, безспорно богатымъ плодотворною жизненностію, но обуреваемымъ разъяренными волнами язычества. Свѣтъ Христовъ озарялъ онѣя области такъ же, какъ и всѣ прочія страны, не вдругъ и не сплошнымъ разливомъ своимъ, а постепенно и лучераздѣльно, такъ что одинъ лучъ его свѣтилъ не многимъ въ Томи, другой въ Одиссоеѣ, третій въ Доростолѣ, четвертый въ Филиппополѣ, пятый въ Маркіанополѣ, оставивъ не освѣщенными многіе города и села. Это вѣрно. Это подтверждается историческою аналогіею. Напримѣръ: въ малой Азіи св. Григорій чудотворецъ засталъ въ своемъ епархіальномъ городѣ Неокесаріи только 17 семействъ христіанскихъ, и уже самъ съ помощію Божіею обратилъ ко Христу всѣхъ прочихъ гражданъ (252 г.) Въ Палестинскомъ городѣ Газѣ, многолюдномъ, торговомъ и богатомъ, даже въ 401 году по Р. Хр. было только 280 христіанъ при одной и единственной церкви Ирининской, построенной епископомъ Ириніономъ, предшественникомъ св. Порфирія газскаго (+ 425 г.), тогда какъ въ этомъ же городѣ и

во всѣхъ окрестныхъ слободахъ господствовало идолобосіе *). Повторяю, что въ Мисіи и Фракіи немного было христіанъ даже въ четвертомъ вѣкѣ, потому что въ предшествовавшія гоненія число ихъ уменьшилось то отъ смертныхъ казней, то по причинѣ попятности къ идолослуженію изъ любви къ жизни, трепетавшей въ виду ужасныхъ мученій, и потому что христіанство Еллинамъ казалось безуміемъ, а прелесть древней міеологіи очаровывала лѣнивомыслящія души. Уже въ концѣ четвертаго вѣка св. Іоаннъ Златоустый увеличилъ свѣтъ Христовъ во Фракіи и Понтѣ **).

Этотъ свѣтъ застали овладѣвшіе Мисіею и Фракіею Болгары съ 499 года. Но кто они? Откуда пришли въ названныя области? и когда и отъ какихъ проповѣдниковъ приняли христіанскую вѣру? Узнаемъ это.

Во второмъ вѣкѣ христіанскомъ на правомъ берегу Волги, недалеко отъ Каспійскаго моря, было главное мѣстопробываніе народа, названнаго тогдашнимъ географомъ Птоломеемъ *Οὐαλοι*, Уалы ***), Буалы, или Булы по романославянскому произношенію, прибавляющему къ подобоначинающимся именамъ в, в, наприимѣръ, *Οὐαλευτος* Валентъ, *Οὐουλγην* Вулгеръ, Булгеръ. Отъ этихъ Вуловъ получила названіе рѣка Волга, древле именовавшаяся Расъ. Неизвѣстно, какъ и почему эти Вулы усилились со втораго до шестаго вѣка христіанскаго, такъ что господствовали надъ всѣми племе-

*) Βίος τοῦ ἁγ. Πορφύριου ἐπισκόπου Γάζης. Χειρογρ. Χ αἰώνος ἐν βιβλιοθήκῃ τοῦ παναγίου τέρον.

**) Theophan. Chronogr. T. I. p. 20. Edit. Bonnæ. 'Ιωάννης ὁ μέγας διδάσκαλος κατεφώτισεν οὐ μόνον τὴν ἐκκλησίαν Κωνσταντινουπόλεως, ἀλλὰ καὶ Θράκης καὶ Ἀσίας καὶ Πόντου, ὡς καὶ πρὸ τῆς ἀγίας ἐν Χαλκηδόνι συνόδου τῶν ἐκκλησιῶν τούτων ὁ Κωνσταντινουπόλεως ἦρχεν.

***) Смотри ихъ на картѣ сего географа, отъиснутой мною въ 1847 году и помѣщенной въ журн. М. Н. Просвѣщенія при моей статьѣ объ Аѳонскихъ дѣвственницахъ.

нами между Волгою и Дономъ. Въ самомъ началѣ шестаго вѣка у нихъ были вожди Булгеръ и Дрого, *Οδοιγης καὶ Δρόγγο*. Именемъ перваго, по азіатскому обычаю, назвалась вся боевая рать Вуловъ. Передовая часть ея въ 521/400 году по Р. Х. вторглась во Θρακίю и Иллирикъ и тутъ у рѣки Зурты разбила ромейскіе полки, какіе противустали ей. Тогда въ первый разъ византійскимъ историкамъ сдѣлалось извѣстнымъ названіе Вулгаровъ, до той поры неслыханное, понятно почему, потому что они назвались именемъ своего вождя Вулгера. Вторженіе этихъ скивовъ понудило греческаго царя Анастасіа сгромоздить длинную стѣну отъ Чернаго моря до города Селивриі для остановки набѣговъ варварскихъ (512 г.) Метог. populor. Т. II. *Bulgarica*. §§ 2—4. pag. 495.

Въ 517 году Вулгарскіе всадники опустошали Македонію, Θессалию и Епиръ, и забирали въ плѣнъ тамошнихъ жителей. Царь Анастасій послалъ префекту Иллиріи Іоанну 1000 литръ золота для выкупа этихъ плѣнныхъ. Но не всѣ они были выкуплены, потому что золота не достало. *Essai de chronographie Byzantine* par Muralt. Petersbourg. 1855 pag. 129.

Въ 538/400 году, въ царствованіе Іустиніана I, два вождя Вулгаровъ Вулгеръ и Дрого съ безчисленнымъ множествомъ ихъ вступили въ юго-дунайскую Скию и Мисію, изъ которыхъ въ первой военачальствовалъ Ваударій, а во второй Іустинъ, и разбивъ отряды этихъ полководцовъ, вторглись во Θρακίю. Но тутъ ихъ разбилъ воевода Акумъ, родомъ Гуннъ, и отнялъ у нихъ всю добычу. За то другіе Вулгарскіе полки настигли его самого, разбили и, когда онъ бѣжалъ, поймали вмѣстѣ съ воеводами Константиномъ и Годиллою, набросивъ на нихъ петли. Годилла успѣлъ разсѣчь петлю

свою и убѣжалъ; Константинъ откунился, давъ тысячу монетъ; а Акумъ остался въ плѣну у Вулгаровъ, возвратившихся во свои на сѣверную сторону Дуная. *Ibidem*. § 6. pag. 498.

Въ 539/400 году храбрый и искусный полководецъ Іустиніана Мундъ, родомъ Гепидъ, отправляясь въ Иллирію съ полками своими, встрѣтилъ на пути многочисленную рать Вулгарскую, и разбивъ ее, взялъ въ плѣнъ множество Вулгаровъ. Главные вожди ихъ отправлены были въ Константинополь: прочихъ же плѣнныхъ Іустиніанъ уславъ въ Арменію и Лазію. А тамъ ихъ размѣстили по полкамъ. Съ сей поры Вулгары долго, болѣе ста лѣтъ, не отваживались переходить черезъ Дунай въ греческое царство. *Ibid*. § 7. p. 499.

Съ 548/400 года до 668-го въ такъ называемой древней и великой Вулгаріи, находившейся на пространствѣ отъ восточной стороны Меотійскаго (Азовскаго) моря до рѣки Кюфинны (Кубань?), каганствовалъ Кубратъ, смиритель аваровъ и союзникъ знаменитаго греческаго царя Ираклія, который почтилъ его савомъ патриція. *Nicephor. Constantinopol. de rebus post. Mavricium gestis*. 27. Ed. Bonn. 1837.

У него были пять сыновъ. По смерти его они, не смотря на завѣщаніе отца своего не раздѣлялись и не уходили далеко другъ отъ друга, разошлись въ разныя страны. Старшій Ватвэанъ остался въ Вулгаріи, — полагаю — въ причерноморскомъ городѣ Ватъ у соименной рѣки *). Младшій по немъ Котрагъ поселился на западной сторонѣ Дона. Четвертый ушелъ къ аварамъ и соединился съ ними. Пятый отправился въ Италію и тамъ водво-

*) Смотри этотъ городъ на моей картѣ Птоломея (1847 года) у сѣвернаго берега Чернаго моря, ближе къ морю Азовскому.

рился въ области Равеннской. А третій Аспарухъ сначала поселился съ людьми своимъ въ Угличинѣ, *Ὀγγλος* (нынѣ Буджакъ, что значить Уголь) между рѣками Прутомъ и Дунаемъ и Чернымъ моремъ, потомъ въ 678 году переправился черезъ Дунай и, одолевъ греческаго царя Константина Погоната, занялъ населенную славянами Мисію, и тутъ основалъ Вулгарское государство, владѣя и сѣвернодунайскою стороною *). Во время сего похода онъ покорилъ своей власти славянскія племена около Варны и Одиссоса, числомъ семь, и изъ нихъ *Сѣверянамъ* повелѣлъ стеречь восточныя границы своего государства, а прочимъ семью племенамъ приказалъ охранять предѣлы его западные отъ вторженій аваровъ. Константинъ Погонатъ ежегодно платилъ Аспаруху денежную дань, побуждаемый къ сему евангельскимъ миромъ. *Imperator istud ex providentia Dei contingere arbitratus, seu evangelii sensu mente probe percepto, pacem fecit.* *Memor. populor. T. II. pag. 501—509.*

Преемникъ Аспаруха Тербелъ, по просьбѣ развѣнчаннаго Іустина Ринотмита, двинувъ вулгарскія и славянскія рати свои къ Константинополю, помогъ ему, Ринотмиту, воцариться тутъ во второй разъ, и за то получилъ отъ него богатые подарки и царскую одежду (*702/703* г.). Но возведенный имъ на царство измѣнилъ ему и даже предпринялъ походъ противъ него, однако у города Анхіала потерпѣлъ поражение, и со стыдомъ возвратился въ

Константинополь. (*705/706* г.). *Метог. popul. T. II. pag. 515.*

Въ 762 году въ новой Вулгаріи произошелъ печальный политическій переворотъ. Вулгары взбунтовались и истребили весь каганскій родъ Кубрата. На мѣсто его избранъ и поставленъ былъ нѣкій Телецъ, тридцатилѣтній, заносчивый, но отважный. Онъ тотчасъ раззорилъ сосѣднія села и укрѣпленія ромеевъ. Этотъ переворотъ былъ нелюбъ сѣвернодунайскимъ славянамъ такъ, что они, числомъ 208,000 перешли въ греческое царство съ дозволенія государя Константина Копронима, и расселились у рѣки Артаны. Но Мисійскіе славяне Телеца не отринули, и даже подъ знаменами его сразились съ полками Константина Копронима. Сраженіе было проиграно. Копронимъ многихъ славянъ и вулгаровъ взялъ въ плѣнъ и отослалъ въ Константинополь. А тамъ всѣ они были умерщвлены внѣ стѣнъ сего города. *Ibidem. pag. 522/3. Confer M. P. Slavica T. II. c. 11. § 98.*

Такая же участь постигла и Телеца. Вулгары истребили даже всю родню его. Послѣ него каганствовали Сабинъ, Поганъ, Умаръ, Токта, Телерикъ и Бардамъ, съ 763 года по 807-й. Всѣ они воевали съ греками, но рѣдко счастливо.

Въ 807 году повелителемъ Вулгаровъ и подвластныхъ имъ славянъ сталъ Крумъ, основатель новой династіи Вулгарской и грозный для грековъ воитель. Онъ распространилъ предѣлы своего каганства, отнявъ у грековъ городъ Сардику, нынѣшнюю Софію, и покоривъ своей власти остатки аваровъ. Въ 811 году греческій царь Никифоръ Геникъ, безбожный, объявилъ ему войну. и въ первой схваткѣ раз-

*) Мой славян. лѣтописецъ повѣствуетъ о семъ такъ: «При Константинѣ брадатомъ приидоша болгаре чрезъ рѣку Дунавъ, иже глаголется Истръ, и отыаша отъ грекъ землю Мисію и вселишася въ ней. Мнози же суще безчислены придоша, яко всю землю наполниша отъ обою

Крумъ просилъ у него мира. Но гордый побѣдитель не захотѣлъ мириться съ нимъ. Тогда каганъ собралъ полки свои, напалъ на сянцій станъ Никифора, и избилъ все войско его, а самому ему отрубилъ голову, и изъ черепа ея сдѣлалъ себѣ чашу для винопитія. Въ 812 году онъ взялъ съ бою городъ Деветль, и жителей его вмѣстѣ съ епископомъ ихъ Георгіемъ переселилъ въ одно изъ своихъ владѣній. Въ слѣдующее лѣто имъ осажденъ былъ Адрианополь. Жители сего города, не видя никакой помощи со стороны государя своего Льва Армяннина, и будучи томимы голодомъ, сдались Круму въ четвертый день осады. Сей каганъ изъ числа ихъ отвелъ въ плѣнъ 40,000 *) вмѣстѣ съ епископомъ ихъ Мануиломъ, на шею котораго наступалъ ногою, и съ другими архіереями, проживавшими въ Адрианополѣ, и поселилъ ихъ въ Болгаріи сѣверодунайской: καὶ μετὼκισεν αὐτοὺς εἰς Βουλγαρίαν ἐκείθεν τοῦ Ἰστρου ποταμοῦ. Полагаю, что во время его каганства, замучены были тѣ христіане, числомъ 14, о которыхъ говорилъ св. Θεόδωρος Студитъ († 826 г.) въ своихъ катихизическихъ поученіяхъ. Вотъ его повѣствованіе о нихъ. «Въ Болгаріи, по разсказу людей точно знавшихъ дѣло, тамошній державецъ издалъ злое повелѣніе, чтобы христіане ѣли мясо во дни св. сорокадесятницы, и покорные сему повелѣнію оставались бы въ живыхъ, а непокорные были бы умерщвлены. Сіе слово нечестивца было неотмѣнимо. Тогда возрыдалъ и возсталъ людъ христіанскій съ женами и дѣтьми, и индѣ не нарушалъ своего закона, а индѣ, увы, убоился тѣлесной смерти, и покорился нечестивому велѣнію. Од-

нако четырнадцать между ними воспротивились ему и говорили: не подобаетъ намъ ни повиноваться, ни ѣсть мясо въ такіе дни, въ которые запрещаетъ это законъ христіанскій. Услышавъ сіе, людъ сталъ упрасивать ихъ, чтобы они уступили необходимости и не умирали безразсудно, тогда какъ можно очиститься покаяніемъ. Но они не поддались и не смягчились, чая отъ Бога обѣщаннаго блаженства. Тогда смиръ, видя непоколебимую твердость сихъ мужей, велѣлъ умертвить одного изъ нихъ, дабы образумить прочихъ. Его убили, а дѣтей его и жену отдали скивамъ въ рабство, рассчитывая, что другіе смягчатся и исполнять волю кагана. Но они пребыли непреклонны и вопіяли: мы—христіане и сторонники умершаго брата нашего. Послѣ такого исповѣдничества умерщвлены были и они, и почили о Господѣ. Прославимъ же всеблагаго Бога нашего, прославляющаго славящихъ его, который и въ наши дни являетъ мучениковъ».

По смерти Крума каганствовалъ Дукумъ; а когда и этотъ умеръ, тогда вождемъ Болгаровъ провозглашенъ былъ Диценгъ грозный. Онъ великаго іерарха Мануила, которому на шею наступалъ Крумъ, разсѣкъ по поламъ, и отрубивъ у него руки отъ плечъ, отдалъ псамъ на съѣденіе, но скоро ослѣпъ и былъ убитъ своими.

Державу его принялъ Муртагонъ. Онъ всѣхъ христіанъ, не захотѣвшихъ отречься отъ Христа, замучилъ, однихъ вывихами, а другихъ безчеловѣчными прободѣніями. Святому епископу Деветлскому Георгію и Петру епископу, послѣ сѣченія ихъ розгами, отсѣкъ головы мечемъ. Такимъ же образомъ казнилъ и христіанъ, числомъ 377-мъ; а у Льва внука никейскаго епископа распоролъ животъ мечемъ; воинновъ же христіанскихъ, Льва, Іоанна, Гав-

*) У Муральта въ Хронографѣ—10,000,—стр. 402. У Леона грамматика въ латинисѣ—12,000 кромъ женъ. pag. 231. Ed. Bonnæ.

ринла и Сіонія зарѣзалъ ножемъ; Парда пресвитера побилъ камнями, а Георгія великодушнаго и многихъ другихъ замучилъ разными муками. Причиною такого лютаго озлобленія было замѣченное имъ постепенное уклоненіе Болгаръ отъ идолопоклонства и принятіе христіанства. — Замѣчательно одно дѣло Муртагона, и замѣчательно само по себѣ и по хорошимъ для Болгаріи послѣдствіямъ. Въ 820 году онъ рѣшился отпустить плѣнныхъ въ родины ихъ. Всѣ они собрались у кремля его. Смотря на нихъ, онъ замѣтилъ между ними благообразнаго юношу еще съ отѣнками отрочества и, подозвавъ его къ себѣ, поцѣловалъ его и сталъ давать ему яблоко рѣдкой величины. Юноша, захотѣвъ сего плода, съ отроческою простотою и смѣлостію подошелъ къ вождямъ кагана и принялъ отъ него яблоко. Каганъ полюбовался такимъ умненькимъ плѣнникомъ своимъ и вмѣсто того, чтобы удержать его у себя, отпустилъ домой вмѣстѣ съ родителями его. Этотъ юноша былъ Василій Македонскій, будущій царь греческій, *просвѣтитель Вуларіи*. Метог. рорл. Т. II. р. 535 — 564.

У Муртагона были три сына, Енработь, Звиници и Маломиръ. Сей послѣдній былъ каганомъ послѣ отца своего; но скоро пожалъ его серпъ божескаго правосудія. По смерти его Вулгарское каганство наслѣдовалъ сынъ Звиница Богоръ, который, какъ сей часъ узнаемъ, принявъ христіанство самъ, обратилъ къ нему и народъ свой (Ἀκολουθία τῶν ἁγίων 15 ἱερομάρτύρων τῶν ἐν Τιβεριούπολει. 1830. ἐν τῇ κατὰ τὸν Γαλατᾶν τοπογραφία τοῦ Κάσσορος.

Βορίσης ὁ θαυμάσιος, ο ὁποῖος ἐγένετο χριστιανός).

О крещеніи Болгарскаго народа сказывали восточные и западные писатели, какъ современные, такъ и несовременные. По сличеніи сказаній ихъ открывается, что крещеніе его совершалось постепенно, по частямъ. Это естественно.

Въ 843 году, по сказанію лѣтописца Саксонскаго, крещены были Болгары *), — полагаю, — тѣ, которые подали поводъ Муртагону умерщвлять христіанъ.

Съ 844 года началось подготовленіе болгарскаго кагана Богора къ принятію христіанства. У него въ плѣну находился греческій монахъ Θεодоръ Буфара, извѣстный Византійской царицѣ Θεодорѣ матери Михаила III, и уважаемый ею, какъ человѣкъ государственный **). Онъ иногда бесѣдовалъ съ каганомъ о вѣрѣ христіанской и заронилъ въ душу его первыя сѣмена ея. Этого Буфару у него выпросила себѣ помянутая царица, а вмѣсто его возвратила ему сестру его, которая когда-то была плѣнена греками, и въ бытность свою въ Константинополѣ искренно приняла крещеніе, бывъ обучена греческой грамматѣ и обласкана царственнымъ семействомъ. Эта благочестивѣйшая Болгарка, достойная воспитанница набожной царицы Θεодоры, предрасположила Богора къ принятію христіанства изъ Константинополя. А принявъ онъ христіанство по слѣдующему случаю. Въ четвертый годъ единовластнаго (безъ матери) царствованія Михаила III, 859—60 г., началась война грековъ съ болгарами. Михаилъ и дядя его кесарь Варда снарядили флотъ и

этими схиоами. А у нихъ случился страшный голодъ. Въ такихъ неблагопріятныхъ обстоятельствахъ каганъ Богоръ смирился, положилъ свое оружіе, и призвавъ на помощь Бога христіанъ, заключилъ миръ и вспомогательный союзъ съ Михайломъ подъ условіемъ, что онъ съ народомъ своимъ приметъ христіанство, а отъ греческаго царства будетъ отдѣлена ему смежная съ Болгаріею область Сидира. Условіе это свято было исполнено обоими государами. Богоръ съ частію народа своего крестился чрезъ посредство присланнаго къ нему епископа, и въ святомъ крещеніи нареченъ былъ Михайломъ ради тезоименитства съ воспріимникомъ его царемъ греческимъ; а сей царь уступилъ ему предъизбранную область до города Девелта. Болгары называли ее Загора.—*Methog. popul. T. II. pag. 568—573. Nicet. Paflagon, in vita S. Ignatii.*

Послѣ крещенія Богоря многіе изъ подданныхъ его, какъ оставшіеся въ язычествѣ, такъ и предпочитавшіе Римъ Константинополю и франковъ грекамъ, составили заговоръ противъ него, рѣшившись убить его, и на мѣсто его поставить каганомъ язычника. Выбравъ удобное время, они подступили къ кремлю его съ многочисленною толпою наущеннаго ими народа. Увидѣвъ ихъ Богоръ—Михайлъ неустрашился и, явившись среди ихъ съ своею вѣрною дружиною, предъ которою несли крестъ, тотчасъ прекратилъ мятежъ. *Ibidem.* Затѣмъ постоянное крещеніе болгаръ и славянъ продолжалось въ теченіи четырехъ лѣтъ при содѣйствіи вселенскаго патріарха Фотія, который въ своемъ поучительномъ посланіи къ болгарскому князю Михаилу называлъ его дорогимъ уврашеніемъ трудовъ своихъ, законнымъ чадомъ своего духовнаго рожденія.

Однако болгары и особенно тѣ, которые

желали единенія съ римскимъ папою и съ нѣмецкимъ королемъ, восторжествовали такъ, что и Богоря—Михайла склонили къ тому же единенію. Эта перемѣна началась съ 863 года. Тогда каганская политива получила другое направленіе. До сей поры болгары были союзны съ моравскими славянами и отстаивали независимость ихъ отъ нѣмцовъ: а съ этого года перешли на сторону враговъ ихъ. Нѣмецкій король Людовикъ, желая болѣе и болѣе скрѣпить свой политическій союзъ съ Богоремъ, склонялъ его признать папу своимъ владыкою духовнымъ чрезъ посланнаго къ нему латинскаго священника Павла. Богоръ поддался этому искушенію. Тогда Людовикъ писалъ папѣ (въ 864 году), что есть надежда на обращеніе болгарскаго кагана, и просилъ его блаженство молиться о немъ. Самъ Богоръ въ августѣ мѣсяцѣ 860 года отправилъ два посольства, одно къ папѣ Николаю, а другое къ нѣмецкому королю для переговоровъ о семъ важномъ предметѣ и для испрошенія архіерея и священниковъ. Папа рѣшился дать болгарамъ, на первый разъ, одного епископа для всей страны, но предварительно послалъ туда въ ноябрѣ мѣсяцѣ 866 года двухъ легатовъ своихъ, Павла епископа Популонскаго и Формоза епископа Портуенскаго, дабы они провѣдали о состояніи христіанства у болгаръ, и рукоположили бы имъ епископа. Эти легаты, по прибытіи въ Болгарію, немедленно начали вводить тамъ обряды латинскіе вмѣсто православныхъ, заставляли христіанъ читать Символъ Вѣры съ прибавленіемъ, «и отъ сына», перемуропомазывали ихъ, велѣли поститься въ субботу, внушали отвращеніе къ женатымъ священникамъ и проч. Въ концѣ 867 года Богоръ отправилъ къ папѣ второе посольство съ просьбою, чтобы онъ прислалъ къ нему священни-

ковъ изъ Рима на мѣсто удаленныхъ имъ пресвитеровъ греческихъ, а Портуенскаго епископа Формоза поставилъ бы владыкою всей Болгаріи. Папа послалъ туда многихъ достойныхъ священниковъ и двухъ епископовъ, Доминика Тривенскаго и Гримоальда Полимартіенскаго, а о Формозѣ писалъ, что нельзя поставить его архіепископомъ Болгаріи, такъ какъ онъ уже имѣетъ свою епархію, и предложилъ кагану избрать и прислать въ Римъ для рукоположенія въ санъ архіерейскій кого либо изъ присланныхъ къ нему священниковъ. Такой отвѣтъ не удовлетворилъ Богора; и онъ отправилъ въ Римъ третье посольство во второй половинѣ 869 года, прося папу поставить владыкою всей Болгаріи діакона Марина, проѣхавшаго чрезъ эту страну въ Константинополь въ 866 году и понравившагося его каганскому высокопоселенству, или кого либо изъ римскихъ кардиналовъ. Но и въ этотъ разъ папа, по какому-то странному своеправію, или расчету, не угодилъ Богору, и поставилъ болгарскимъ архіепископомъ нѣкоего Сильвестра изъ уподіаконовъ своихъ. Однако каганъ не принялъ его, и снова настоятельно просилъ его блаженство дать ему или Марина, или Формоза. Папа же и въ этотъ разъ не исполнилъ его просьбы. Тогда Богоръ, не терпя подобныхъ проволочекъ дѣла, отправилъ въ Константинополь (зъ началъ 870 г.) того же самаго посла, который изъ Рима принесъ ему послѣдній неудовлетворительный отвѣтъ, отправилъ для переговоровъ о подчиненіи Болгаріи священноначалію вселенскаго патріарха греческаго—тѣмъ охотнѣе, чѣмъ усерднѣе отвлекали его отъ папы греки и упрашивали принять архіепископа изъ

хіальныхъ архіереевъ (870 г.). А Богоръ—Михаилъ тотчасъ удалилъ изъ нея латинское духовенство. Съ сей поры въ этой странѣ православіе утвердилось навсегда, но, какъ увидимъ, неокончательно. Утвердителями его были, кромѣ епископовъ, благочестивѣйшіе греческіе монахи, которыхъ доблестный государь Василій Македонскій вызвалъ съ горъ и изъ пещеръ земли и послалъ въ Болгарію, дабы весь тамошній народъ уловить въ мрежу Христову. (Καὶ ἐπισκόποις κατὰ πικροδῆναι τὴν χώραν ἀνέχεται, καὶ δόκληρον τῷ Χριστῷ σαυηνέεται.—*Memor. populor. T. II. pag. 574/5*).

Болгарскій державецъ Богоръ—Михаилъ, онъ же и Борисъ, по принятіи христіанства, жилъ тридцать шесть лѣтъ и скончался въ 896 году, но не въ царской порфирѣ, а въ монашеской схимѣ, которую принялъ около 892 года, по причинѣ сухотки всего тѣла. Преемникомъ ему съ 892 года былъ старшій сынъ его Владиміръ. Онъ державилъ только четыре года. А по смерти его правилъ Болгаріею младшій сынъ Бориса Симеонъ, замѣчательнѣйшій изъ всѣхъ болгарскихъ государей.—Ἀκολουθία τῶν ἁγίων 15 ἱερομάρτύρων, τῶν ἐν Τιβερίῳ τοῦ μάρτυρησάντων.—1830.

Здѣсь я прекращаю свою рѣчь о царяхъ Болгаровъ и начинаю говорить о проповѣдникахъ у сего народа.

1.—Первый изъ нихъ, извѣстный исторически, былъ Св. Климентъ, ученикъ Кирилла и Меѳодія епископъ Величскій, родомъ Болгаринъ, скончавшійся въ 916 году. По завѣренію ученика и списателя житія его *) онъ писалъ языкомъ простымъ и яснымъ по-

торжественные дни Ея и Похвалы Іоанну Крестителю. Довыиѣ отысканы по рукописямъ 1) поученія Климента на воскресный день, на день апостола, мученика, святаго, на Преображеніе Господне; 2) *Похвальныя Слова* Успенію Богоматери, Іоанну Крестителю, отцу его Захаріи, св. Лазарю, великомученику Димитрію, св. архистратигамъ, св. Клименту папѣ Римскому, св. Кириллу славянскому, и славнымъ учителямъ славянъ Кириллу и Меѳодію. (Обзоръ Рус. дух. литературы Филарета архіеп. Харьковскаго. Харьковъ 1859 г.).

2.—Симеонъ, младшій сынъ царя Богоря—Бориса, знаменитый покровитель просвѣщенія въ Болгаріи, скончавшійся въ 927 году, составилъ Выборъ 135 Словъ Іоанна Златоустаго и назвалъ его Златоструемъ. У насъ въ Императорской публичной библіотекѣ есть списокъ этого Златоструя на пергаминахъ 12 вѣка, и въ Московской духовной академіи другой списокъ съ него на пергаминахъ же, писанный въ Кіевопечерской Лаврѣ въ 6982 — 1474 году.

3.—Константинъ, сначала пресвитеръ, потомъ епископъ въ неизвѣстной области въ Болгаріи, ученикъ первоучителя Славянъ Меѳодія, въ 894 году составилъ поученія на всѣ воскресные дни года, числомъ 51, выбравъ ихъ больше изъ Іоанна Златоустаго. (37 Словъ) а меньше изъ твореній Кирилла Александрійскаго и Исидора Пилусіота (5 словъ) и прибавивъ къ нимъ свои краткія вступленія и заключенія, а 42-е поученіе о десяти пронаженныхъ (Лук. XVII, 12) сполна сочинилъ самъ. Передъ 907 годомъ, или въ это лѣто онъ, по порученію вышеназваннаго Симеона, перевелъ съ греческаго четыре Слова Аѳанасія Александрійскаго противъ Аріанъ.

4.—Іоаннъ, пресвитеръ и экзархъ Бол-

гарскій, знаменитый своею жизнію и дѣятельностію, составилъ Шестодневъ, или Шесть Словъ о твореніи міра для царя Симеона, отчасти самъ, отчасти выбравъ ихъ изъ сочиненій Василия великаго, Северіана Гавальскаго и Іоанна Златоустаго, и написалъ четыре Слова, на Преображеніе, на Благовѣстіе Іоакиму и Аннѣ, и два о погрѣбающихся въ церквахъ.

5.—Климентъ, епископъ Бѣлицкій, обыкновенно считаеый ученикомъ вышеупомянутаго Константина, но едва ли таковымъ бывшій, хотя вѣроятно и жившій около времени царя Симеона, извѣстенъ, какъ проповѣдникъ. Отъ него дошли до насъ 12 церковныхъ поученій на разные случаи.

6.—Престолъ болгарскаго царя Симеона наслѣдовалъ сынъ его Петръ въ 927 году. Сей государь призывалъ къ себѣ съ Аѳона монаха Павла, какъ святаго и ученаго мужа, призывалъ для того, чтобы онъ крестилъ жителей Болгаріи и его самага. Значить: Петръ крестился уже по возшествіи на престолъ Болгарскій. Павелъ успѣшно сдѣлалъ свое дѣло. За то Петръ, любя его, построилъ ему на Аѳонѣ небольшой монастырь (существующій понынѣ подъ названіемъ Павловскаго), и въ числѣ многихъ даровъ пожаловалъ ему части Животворящаго Древа, коими греческіе цари дарили какъ его самага, такъ и предшественниковъ его. Это было во время, протекшее между 927 и 945 годами. (Αθανασίου Κομνηνοῦ Ὑψηλάντου ἐκκλησιαστικῶν τε καὶ πολιτικῶν τόμος Θ'. Χειρογρ. ἐν βιβλιοθήκῃ τῆς ἱερᾶς μονῆς τοῦ ὁρους Σινᾶ).

Итакъ не Кириллъ и Меѳодій были просвѣтителями Славяноболгаръ, а Фракійскіе и Мисійскіе епископы, монахъ Теодоръ Буфара, сестра Богоря, патріархъ Фотій, греческіе монахи, которыхъ для крещенія ихъ вызвалъ царь

Василій Македонскій изъ горныхъ обителей и изъ пещеръ земли, и наконецъ святогорецъ Павелъ Ксиропотамскій.

Послѣ Петра Болгарское царство, ослабляемое внутренними раздорами и одоливаемое греками, существовало только пятьдесятъ лѣтъ, и въ 1019 году при царѣ Іоаннѣ Владиславѣ, убитомъ въ часъ осады одной крѣпости, окончательно покорено было греческимъ царемъ Василиемъ Порфиророднымъ, который за это прозванъ Болгаробойцомъ. Съ той поры Болгары находились подъ греческимъ игомъ въ теченіи 166 лѣтъ до 1185 года, въ который имъ удалось свергнуть съ себя это иго, и возстановить свое царство, существовавшее до покоренія его Турками въ 139⁴/₅ году.

Во весь кругъ времени между 1185-мъ и 1398 годами у Болгаръ исторически извѣстны только два церковные витѣи — Іоасафъ и Евѣимій.

7. — Іоасафъ, митрополитъ Виддинскій, поставленный въ 1392 году *) написалъ похвальное Слово Филосеѣ Терновской, которой мощи, по взятіи Тернова турками, перенесены были изъ сего города въ Виддинъ.

8. — Евѣимій, послѣдній патріархъ Терновскій, родившійся въ городѣ Терновѣ отъ благородныхъ родителей и воспитанный ими въ страхъ Божиимъ, ученикъ преподобнаго Θεодосія Терновскаго, похоронившій его въ Константинопольскомъ монастырѣ св. Маманта въ 1362 году, потомъ подвижникъ въ лаврѣ св. Аѳанасія аѳонскаго и въ Селинской башнѣ, принадлежавшей Аѳонозографскому мона-

ху премудростію божественною и человѣческою, языкомъ училъ и, подобно дождю, напаялъ пасомыхъ чадъ своихъ словомъ: они же цвѣли и приносили плоды, каждый по роду своему. Кромѣ слова онъ являлъ собою образъ тѣхъ добродѣтелей, о которыхъ бесѣдовалъ. Кто, какъ онъ, былъ столь высокъ въ духовныхъ дарованіяхъ и послушливъ Владыкѣ глаголющему: научитесь отъ мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ и обрящете покой душамъ вашимъ? Кто, какъ онъ, кротость растворялъ премудростію? Но кротко зря сей пастырь, тихо же устами движа и свирѣлю Духа оглашая стадо, собиралъ его во едино; и за тѣмъ оно было нерасходно; хромыхъ же, не допуская отставать, носилъ на раменахъ своихъ: и овцы, привыкнувъ къ сладкому глаголу его, весело шли въ слѣдъ его, отбѣгая чуждаго гласа». Блаженная кончина сего архипастыря послѣдовала гдѣто въ Македоніи въ самомъ началѣ 15-го вѣка. († 1402 г.).

Онъ принадлежалъ къ числу наиболѣе плодovitыхъ писателей болгарскихъ. Въ настоящее время извѣстны слѣдующія церковныя Слова его: 1) Похвальное Слово царямъ Константину и Еленѣ, 2) Слово на Введеніе во храмъ пресвятой Богородицы 3) и три Похвальные Слова святой Недѣлѣ. Первое изъ этихъ Словъ я читалъ въ книгохранилищѣ монастыря Аѳонхиландарскаго. Тамъ оно помѣщено въ рукописномъ Панигиристѣ или сборникѣ похвальныхъ и поучительныхъ Словъ въ мѣсяцѣ Май и Іюнь, на бумагѣ въ листъ 17 вѣка. Вотъ начало этого Слова:

Кто бо не оудивитсе и похвалитъ толикимъ благимъ виновнаго; Вина же всѣмъ благимъ велики ѣ цары. Велика же азъ цара наричу, сущаго въ истинѣ велика и всѣхъ вышшаго, его же прѣстоль — небесныи крѣзи, земля же подножіе ногама его, его же свѣтъ окружаетъ неприступный, ему же воинства прѣдстоетъ ангельская. Того бо владыку и Господа и цара вѣдетъ (вѣдаютъ) пренемсчитная бѣна множества... Сего и блаженный проповѣда Константинъ. Сему вседушно вѣрова, и весь того осіанъ бысть свѣтомъ. Константинъ добля благочестіа вѣтвь. Константинъ апостольскій ревнитель. Константинъ церковное утвержденіе. Константинъ идольскій разрушитель. Константинъ благовѣріа проповѣдникъ. Константинъ Христовъ подражатель. Константинъ крестный явитель. И что много глаголю; Константинъ царская похвала. Но греди ми пынѣ и самъ Константине, и слово даруй во еже о тебѣ начети слово. Вьса бо твоя чюдная, вся твоя красная... Родисе оубо блаженный съ "Ѣ Консты и Елены...

Примѣчаніе.—Въ сосѣднихъ съ Болгаріею славянскихъ областяхъ, Сербіи, Босніи, Герцеговинѣ, Далмаціи и Черногоріи некого указать мнѣ, какъ достойнаго памяти проповѣдника, развѣ мимоходомъ упомянуть о двухъ панегиристахъ сербскихъ. Вотъ вамъ имена и писанія ихъ:

— Антонъ Рафаилъ Епактитъ, жившій въ первой половинѣ XV в. сочинилъ *плохое* похвальное Слово сербскому князю Лазарю. (У Шафарика въ его *Geschichte der Südslawischen Litteratur*. III).

— Черноризецъ Аникита Левъ, по прозванію Филологъ, жившій въ первой половѣ XVI вѣка, неизвѣстно кѣмъ бывъ прошенъ, написалъ 1) Похвальное Слово князю Михаилу

Черниговскому и 2) два похвальныя Слова Соловецкимъ чудотворцамъ Зосимѣ и Савватию.

Изъ Болгаріи и Сербіи переправимся черезъ Дунай въ Молдовлахію и узнаемъ сперва историческую судьбу тамошняго народа, а потомъ труды христіанскихъ проповѣдниковъ его.

Жители Валахін, Молдавіи, Бессарабіи, Трансильваніи и Баната принадлежатъ къ племени Арійскому. Они въ незапамятное время перешли изъ глубины Азіи къ Дунаю, вмѣстѣ съ своими родовыми братьями, насельниками береговъ Волги, Дона, Днѣпра и Днѣстра, первые подъ именемъ Ладиновъ т. е. ладныхъ, дружныхъ, и Влаховъ, *влекущихъ* съ собою стада, вторые подъ именемъ Расовъ — Русовъ т. е. переходящихъ и воздѣлывающихъ *рушеную*, пахатную землю.

Остатокъ первобытныхъ Ладинъ, говорящихъ Ладинскимъ языкомъ, нынѣ находится въ южномъ Тиролѣ и Бюндтенѣ, числомъ 54—60,000 душъ. Изъ нихъ Еннебергеры и Греднеры сами себя называютъ Ладинами, сосѣди же нарицаютъ ихъ *ромаунишанами*. А въ глубокой древности Ладины заняли весь Италіанскій полуостровъ отъ Адріатическаго моря до Сен-Готарда, и обитали даже въ Ретіи и Норикѣ, на берегахъ Дравы, въ верхней Австріи, около Зальцбурга, и у Дуная.

Валхи, или по выговору славянъ и нѣмцевъ, Валахи (они же и румыны) испоконъ вѣковъ обитаютъ въ Валахін, Молдавіи, Бессарабіи, Буковинѣ, Трансильваніи и Банатѣ, числомъ *восемь миллионовъ душъ*, и говорятъ языкомъ ладинскимъ, не книжнымъ, а обиходнымъ съ примѣсью очень многихъ словъ славянскихъ.

Этотъ языкъ сходенъ не столько съ Италіанскимъ, сколько съ Провансальскимъ. Пред-

ставляю образчики его рядомъ съ языкомъ Латинскимъ книжнымъ и Итальянскимъ.

По латинѣ:	По ладински.
Calidus	Dschaud.
Castellum.	Dschastöll.
Glacies.	Platscha.
Ecclesia.	Dliescha.
Aqua.	Ega, öga.
Pater.	Pere.
Mensa.	Meisa. По валах. masə.

По латинѣ *Carut*, по валахски *Coru*, по итальянски *testa*. По латинѣ *ambulare*, по валахски *amblare*, по итальянски *andare*. По латинѣ *intelligere*, по валахски *intelegere*, по итальянски *intendere*. По латинѣ *venare*, по валахски *venare*, по итальянски *sassiare*.

Несомнѣнно сродство всѣхъ этихъ нарѣчій, но замѣтно и не сходство, подобное несходству родныхъ братьевъ, или сестеръ.

Ладины и Валахи, населившіе Италію, суть *коренные* обитатели и при-Дунайскихъ областей. Желаете знать коротенькую исторію ихъ, какъ сумракъ, въ которомъ возсіялъ свѣтъ Христовъ? Исполняю желаніе ваше.

Ладиновалахи за долго до рождества Христова приняли въ свою среду Скивовъ, или какъ завоевателей, или какъ защитниковъ. Въ 656-мъ до-христіанскомъ году скифскій царь Одрисъ возсталъ противъ грековъ и, переправившись черезъ Дунай, осадилъ только что построенный городъ Византію, однако не смогъ взять его приступомъ, потому что жена основателя сего города Эидалія ухитрилась собрать всѣхъ змѣй, какіе пресмыкались въ окрестностяхъ, и на стрѣлахъ пускать ихъ въ непріятельскій станъ. Метог. populor. Т. IV. р. 532. Petropol. 1789.

ности, изъ какой всего менѣе можно было ожидать его. Въ 508 году до Р. Х. персидскому царю Дарію вздумалось отмстить этимъ кочевникамъ за то, что предки ихъ опустошили подвластную персамъ Мидію; и онъ изъ всѣхъ подчиненныхъ ему народовъ собралъ ратныя полчища, числомъ 72,000, и двинулъ ихъ къ Дунаю вмѣстѣ съ флотомъ своимъ, въ которомъ считалось 600 парусныхъ судовъ. Узнали объ этомъ походѣ его скивы, и заключили оборонительный союзъ съ сосѣдними племенами, именно, съ Гелонами, Вудинами и Сарматами, которые всѣ были не скивы. Приглашали они къ этому союзу и ближайшихъ сосѣдей своихъ, какъ то, Агаеирсовъ, Невровъ, Андрофаговъ, Меланхленовъ и царей Тавриды (нашей); но такъ какъ эти не согласились съ ними, то рѣшено было не сражаться съ персидскими полками, а отступать и заманивать ихъ къ Дону, на пути же туда все жечь и истреблять. Такимъ образомъ Дарій напрасно потерялъ два мѣсяца въ погонѣ за скивами, и принужденъ былъ воротиться къ Дунаю, узнавъ, что туда направились непріатели его, дабы преградить ему обратную переправу черезъ эту рѣку. Скивамъ не удалось сдѣлать это между прочимъ и потому, что ихъ кони бѣсались отъ неслыханнаго ими крика ословъ; но за то удалось имъ безъ потерь освободиться отъ врага, которому, въ отвѣтъ на его предложеніе подчиниться ему, они послали птицу, мышъ, лягушку и стрѣлы, разумѣя, что если онъ не улетитъ отъ нихъ, какъ птица, или не скроется, какъ мышъ и лягушка скрываются въ землѣ и водѣ, то будетъ умерщвленъ стрѣлами (Иродотъ).

Во второй половинѣ четвертаго до-христіан-

(Агаеирсы) ¹⁾, частью покорены Даками и Гетами. Кто же эти новые совселянны старожилых Ладиновлаховъ?

Даки, по сказанію Страбона, въ глубокой древности назывались Даями и жили близъ Персидской области Ираніи ²⁾ Тамъ же помещалъ ихъ и Иродотъ ³⁾. Судьба этихъ Даковъ была такова. Въ промежутокъ времени между 699 и 688 годами до Р. Х. ассирійскій царь Сеннахиримъ предпринялъ походъ въ отчизну этихъ горцовъ, еще никѣмъ не покоренныхъ. Ихъ царь Манійя, сынъ Букимъ, сопротивлялся ему, но тщетно. Столица его Акку и тридцать три города были взяты съ бою Ассиріанами, которые вывели оттуда множество плѣнныхъ и стадъ ⁴⁾. Съ той поры Дан состояли въ числѣ поданныхъ Ассиріи. Часть ихъ поселилъ въ Палестинской Самаріи царь Асур-ах-идинъ (Ассардонъ) въ 674 году. (Ездр. IV, 2, 10). Но какъ они зашли въ область при-Дунайскую, гдѣ у нихъ былъ и городъ тезоименитый вышепомянутой столицѣ ихъ, именно, Аки-дава? Полагаю, что они туда ходили съ полчищами Персидскаго царя Дарія, когда онъ въ 508 году гонялся за скинами отъ Дуная до Дона, и потомъ, любя свободу и независимость, переселились послѣ неудачнаго похода Ксеркса въ Грецію (490 г.) сперва къ родичамъ своимъ Гетамъ во Фракію, а потомъ вмѣстѣ съ ними, какъ увидимъ, перешли черезъ Дунай въ нынѣшнюю Валахію и Трансильванію.

¹⁾ Тутъ они жили во второмъ вѣкѣ христіанскомъ во дни географа Птоломея. Смотри ихъ на картѣ его, начатанной мною въ журналѣ М. Н. Просвѣщенія въ 1847 году при статьѣ объ аеонскихъ актахъ.

²⁾ Strab. L. VII. c. 3.

³⁾ Herodot. L. I. c. 125.

⁴⁾ Lettres assyriolog. sur l'histoire de l'Asie anterieure par. Fr. Lenormant. T. I. Paris. 1871 pag. 67—69.

Что касается до Гетовъ, то они были одноязычные родичи Даковъ ¹⁾, перешедшіе изъ Азіи въ Европейскую Фракію, не зная когда, съ береговъ при-Каспійской рѣки Окса, которая называлась Гейхъ, и отъ которой они прозывались Гейхами, по выговору грековъ Гетами ²⁾. Они во время похода Дарія въ Скинію жили еще на южной сторонѣ Дуная у Балканскихъ горъ и у берега Чернаго моря между Месемвріею и Бабадахскою областію, которая тогда принадлежала скинамъ (Herodot.). Тамъ же обитали они и во время Пелопонесской войны Аѳинянъ и Спартанцовъ, и помогали первымъ (Thucid. L. II. 29), а послѣ покоренія всей Фракіи Македонцами (339 г.) перешли отсюда вмѣстѣ съ Даками на лѣвый берегъ Дуная ближе къ Черному морю. Здѣсь воевалъ съ ними Александръ Македонскій и разрушилъ главный городъ ихъ въ 335 году (Strab. L. VII. c. 3). Здѣсь же полководецъ его Лисимахъ, ставъ царемъ Фракійскимъ, взять былъ въ плѣнъ со всѣмъ войскомъ его Гетскимъ царемъ Дромикетомъ, и выкупился у него цѣною золота въ 322 году (Ibidem); посему-то золотыя монеты его нерѣдко попадаются и теперь въ Молдавіи и Бессарабіи. За пятьдесятъ лѣтъ до рождества Христова Дакогеты сдѣлались очень сильны и грозны при царѣ ихъ Биребистѣ, покорившемъ своей власти почти всѣ сосѣднія племена и овладѣвшимъ у Днѣпра городомъ Ольбіею ³⁾. Переходя черезъ Дунай, онъ тревожилъ Римлянъ своими стѣльными набѣгами на Македонію и Иллирію ⁴⁾. За то Юлій Кесарь хотѣлъ было воевать съ нимъ, но былъ умерщ-

¹⁾ Strab. L. VII. c. 3. 'Ομόγλωττοι δ' εἰσιν οἱ Δάκοι τοῖς Γεταῖς.

²⁾ 'Ιστορία τῆς πάλαι Δακίας Τ. I. 'Εν Βιάννῃ. 1818 p. 49.

³⁾ Dion Chrysostom. Orat. Borysthen.

⁴⁾ Strab. L. VII. c. 3.

вленъ своими. Подобная участь постигла и Беребиста отъ утомленныхъ войнами его Даковъ, которые послѣ него раздѣлились на три части, и потому не могли противостоятъ Римлянамъ, такъ что Елій Каттъ, во дни Страбона (ἐφ' ἡμῶν, 14—29 по Р. Х.) перевелъ на южный берегъ Дуная въ Мисію 50,000 Гетовъ ¹⁾. Не малое число ихъ должно было находиться и среди 100,000 плѣнныхъ, переселенныхъ при Неронѣ изъ-за Дуная въ Мисію же побѣдителемъ Давіеихъ князей Ти-веріемъ Сильваномъ ²⁾.

Послѣ этого двукратнаго переселенія обстоятельства перемѣнились въ пользу сѣверодунайскихъ Даковъ при слабомъ императорѣ Римлянъ Домиціанѣ, такъ что онъ подъ конецъ принужденъ былъ заключить неславный для имперіи миръ съ Давіеихъ царемъ Децебаломъ (88 г. по Р. Х.). Римляне платили ему дань до воцаренія Траяна (98 г.). Но сей императоръ въ два похода уничтожилъ всѣ плчища Децебала, возложившаго на себя руки въ 106 году, взявъ съ бою столицу его Сармизе-гет-узу въ Трансильваніи, и всю Дакію обратилъ въ римскую провинцію. А такъ какъ она почти обезлюдѣла, то онъ изъ всей имперіи своей переселилъ туда превеликое множество людей для воздѣлыванія полей и для наполненія городовъ ³⁾. Тогда многіе изъ прежнихъ насельниковъ Дакіи, дорожа свободою, ушли ⁴⁾, по всей вѣроятности, въ Карпатскія горы и далѣе къ Славянамъ Хорватамъ.

Однако Римляне недолго господствовали въ Дакогетіи, управляемой пропреторами. Въ 257 году ее заняли Готы, призванные на помощь коренными жителями ея, Ладиновлахами, а въ 270 году императоръ Авреліанъ рассчитавши, что трудно и даже не возможно удержать эту область, непрестанно оспариваемую варварами, оставилъ ее на произволъ судьбы, и перевелъ изъ нея свои легіоны и римскихъ поселенцовъ на южную сторону Дуная въ Мисію, которую и назвалъ Дакіею Авреліанскою. Съ этой поры Дакогетія, непостижимо почему, сдѣлалась мѣстомъ прилива и отлива и новаго наплыва разныхъ варварскихъ народовъ. Готеовъ вытѣснили оттуда Гунны (376—453 г.); этихъ выгнали Гепиды, (453—565 г.); сихъ устранили Авары (565—678 г.); Аваровъ сокрушили Болгары, а ихъ мѣсто заняли Печенеги, которыхъ въ свою очередь одолѣли туземцы Влахи, господствующіе нынѣ.

Эти туземцы очень рано слышали проповѣдь евангельскую.

Между ними три ученика св. апостола Андрея перевозваннаго, Инна, Пивна и Римма, всѣ три скины, были первые христіане и мученики, замороженные въ рѣкѣ. (Мѣсяцесловъ Вершинскаго).

Въ Дакіи христіане были въ началѣ третьяго вѣка. О нихъ упомянулъ современникъ ихъ, знаменитый карфагенскій пресвитеръ Тертуллианъ въ своей книгѣ противъ Іудеевъ (VII). Вотъ его слова. «Въ кого другаго увѣровали народы, если не во Христа, который пришелъ? Кто другой могъ завоевать кочевья гетюловъ и

¹⁾ Ibidem.

²⁾ Inscript. Orell.: 1. 2. Coll. n. 183. Посему Липонъ Кас-

стей и острововъ, которые неизвѣстны намъ, и которые нельзя и перечестъ? Во всѣхъ этихъ мѣстахъ слышится имя Христа, который уже пришелъ и царствуетъ».

Въ 257 году Дакогетію заняли Готы. Одинъ изъ нихъ именно Сава страдатель пострадалъ за Христа въ Римѣ въ царствованіе Авреліана, около 272 года, въ который возобновлено было гоненіе на христіанъ. (Συναξίριον 1249 ἑτοῦς. Χειροῦρ. Мѣсяцесловъ Вершинскаго).

Въ началѣ четвертаго вѣка, когда Дакією владѣли Готы же, у нихъ былъ епископъ Теофилъ, тотъ самый, который присутствовалъ въ первомъ вселенскомъ Соборѣ въ Никее въ 325 году. А у сего епископа былъ ученикъ Никита, родившійся въ царствованіе Константина великаго и воспитанный въ странѣ варваровъ, такъ называемыхъ Готеовъ, за рѣкою Дунаемъ, *πέραν τοῦ Ἰστροῦ ποταμοῦ*. Онъ чуждался этихъ варваровъ, потому что принадлежалъ къ сонму благочестивыхъ, *τῶν ἐκτερεούτων ἤν*, да и родомъ и богатствомъ отличался. Но не смотря на то правитель Готеовъ Аванарихъ сожегъ его огнемъ за вѣрованіе во Христа около 372 года. (Συναξίρ. 1249 ἑτοῦς. Мѣсяцесловъ Вершинскаго).

Тогда же и тѣмъ же Аванарихомъ замученъ былъ Сава Готъ. Онъ родился и жилъ въ Готѣи въ царствованіе Валентиніана старшаго и Валента, а увѣровалъ во Христа еще въ раннемъ дѣтствѣ, *ἐτι νῆπιον ὢν*, и многихъ обратилъ на путь спасенія. За это идолопоклонники изгнали его изъ города и потомъ, когда доискивались виновниковъ распространенія христіанства и подозрѣвали нѣкоторыхъ, и когда Сава, узнавши о семъ, явился къ нимъ и себя объявилъ виновникомъ, опять выслали его. Когда же правителемъ Готѣи сталъ Аванарихъ, тогда схватили его и послѣ раз-

нообразныхъ мученій утопили въ рѣкѣ Мусѣ. Тогда ему было 37 лѣтъ отъ роду. (Ibidem).

Въ четвертомъ вѣкѣ въ царствованіе Валента и Гратіана готескій князь Унгерихъ сожегъ во храмѣ 26 христіанъ, именно, *пре-свитеровъ* Ваеусія и Верка съ двумя сыновьями и дочерьми, *монаха* Арпила и *міряна* Авива, Агна, Реаса, Игаеракса, Искоя, Силу, Сичица, Сонирила, Суимвла, Торма, Фила, *женъ* Анну, Аллу, Ларису, Монгу, Мамигу, Вирну, Анимансу. Останки этихъ мучениковъ собрала вдовствующая княгиня Гаава, и уѣхала съ ними и съ дочерью своею Дуклидою въ греческій городъ Бизикъ. Оставивъ тутъ святыя мощи и дочь свою, она возвратилась въ Готѣю, и тамъ была побита камнями. А дочь ея скончалась мирно. (Мѣсяцесловъ Вершинскаго).

Въ четвертомъ же вѣкѣ въ Готѣю послѣ епископа Теофила, соборовавшаго въ Никее, святительствовалъ Никита епископъ Даконъ и Бессовъ, прозванный апостоломъ Рипенсійской, т. е. береговой Дакіи, и восхваленный св. Павлиномъ Нольскимъ (389 г.). Онъ въ Молдавіи основалъ Милковскую епископію *), а въ другихъ мѣстахъ построилъ четыре монастыря, одинъ для грековъ другой для Бессовъ съ богослуженіемъ на Бесскомъ языкѣ, третій для Армянъ, четвертый для заклинанія духовъ нечистыхъ. (Ἱστορία τῆς πάλαι Δακίας παρὰ Φωτεινοῦ. Т. А. pag. 175. На картѣ Птолемея, изданной мною въ 1847 году, Бессы помѣщены на сѣверозападѣ отъ Дакіи на лѣвомъ берегу рѣки Аксіана. Вѣроятно, они дали свое имя и нашей Бессарабіи).

Преемникомъ сего Никиты былъ епископъ Теотимъ. Онъ проповѣдовалъ евангеліе во

*) Histoire de la Dacie par Kogalnitschan Berlin. 1854.

всѣхъ трехъ Давіахъ и, по завѣренію историка Созомена, назывался божествомъ Ромеевъ. Ibidem p. 188).

Дальнѣйшихъ подробныхъ свѣдѣній о состояніи христіанства, въ послѣдующія столѣтія въ Валахіи до первой половины 13 вѣка (1241 г.) и въ Молдавіи до 1401 года, я не имѣю *). Припоминаю только вотъ что:

1) Въ 675 году *Славяне* — Борсяки, Велесичи, Вагенеты, Дреговичи и *Влахи* — Рихины и Сагудаты, тѣснимые на берегахъ Дуная, поднялись оттуда съ женами и дѣтьми и со всѣмъ имуществомъ своимъ, и направились къ Солуню. Не смогши овладѣть этимъ укрѣпленнымъ городомъ, они водворились въ разныхъ мѣстахъ Византійскаго царства. Изъ нихъ помянутые Влахи расселились на пути къ Аѳону, въ селахъ Галатистѣ, Ляриговѣ и Низворѣ, гдѣ я видѣлъ потомковъ ихъ въ Валахскихъ головныхъ уборахъ. Эти переселенцы тогда были еще идолопоклонники. Нѣкоторые изъ нихъ, во дни иконоборныхъ царей, Льва Исавра, сына его Константина Копронима и внука Льва (съ 726 г. по 780) перемѣстились на Аѳонъ съ семействами своими, потому что монахи не могли противостать имъ. Однако тутъ святыя отцы огласили ихъ евангельскимъ ученіемъ такъ успѣшно, что они увѣровали во Христа и сдѣлались хорошими христіанами. (См. мою Истор. Аѳона Ч. III. стр. 19. 21.)

2) Гораздо ранѣе начала самостоятельности Валахскаго княжества (до 1241 г.) совершилось тутъ такое событіе, которое доказываетъ,

— «Былъ нѣкто Авгаръ въ Волошской землѣ воеводою, покрытый струпами по всему тѣлу, и для исцѣленія сей болѣзни раздалъ онъ много денегъ врачамъ, но излѣчиться не могъ. Пришли ему на память чудеса великомученика Димитрія; и онъ поѣхалъ въ Солунь, дабы получить исцѣленіе отъ святаго. Прибывъ туда, онъ провелъ нѣсколько дней въ церквѣ чудотворца, но не получалъ исцѣленія, и впалъ въ уныніе. Ночью же явился ему св. великомученикъ и сказалъ, чтобы онъ изъ сосуда церковнаго вынулъ полотенце его и положилъ себѣ на голову. Авгаръ сдѣлалъ это и исцѣлился отъ струповъ. Обрадовавшись сему, онъ вздумалъ взять и мощи изъ гроба чудотворца, дабы во имя его построить храмъ въ Волошской землѣ; но когда съ своими людьми пришелъ къ гробницѣ и велѣлъ раскрыть ее, тотчасъ изъ нея показался огонь, и едва не сожегъ ихъ. Авгаръ видя, что ему нельзя взять мощи св. Димитрія, опечалился. Но Святой опять явился ему ночью и сказалъ: нельзя тебѣ брать никакой части мощей моихъ, но возьми мое полотенце, отъ котораго получилъ ты исцѣленіе, и построй въ Волошской землѣ храмъ во имя мое. Авгаръ поступилъ по словамъ Святаго, взялъ изъ церкви полотенце съ сосудомъ и поѣхалъ въ Волошскую землю. Приѣхавъ къ рѣкѣ Дунаю, онъ не могъ переправиться чрезъ нее, потому что тогда было время полноводья, и унылъ. Въ ту же ночь явился ему св. Димитрій и сказалъ: возьми сосудъ съ моимъ полотенцемъ и переправься чрезъ Дунай бже

лотенце взялъ оттуда греческій царь Андроникъ Палеологъ старшій въ 1292 году и возвратился въ Солунь. Когда же сынъ греческаго царя Мануила Деспотъ Андроникъ продалъ сей городъ, какъ свое удѣльное имѣніе, Венеціанамъ за 60,000 золотыхъ, тогда, взявъ съ собою Димитріево полотенце, пришелъ на Аѳонскую гору въ обитель великомученика Димитрія, прозываемую *Скитъ студеная холма*, и тутъ принялъ монашескій постригъ съ именемъ Акакія. Съ той поры полотенце оставалось въ этомъ скитѣ. Но братія видя, что церковь ихъ раззоряется и не имѣетъ себѣ соорудителя, соборно приговорила послать сіе полотенце съ муромъ св. Димитрія къ великому государю Московскому и къ патріарху ради милостыни и искупленія святой церкви, дабы они ей были новыми строителями подобно первому вѣттору Андронику Палеологу. Въ январѣ мѣсяцѣ 1628 года государь Михаилъ Ѳеодоровичъ принималъ у себя съ прочими греческими властями архимандрита Макарія, который и поднесъ ему полотенце св. Димитрія. Принималъ его и патріархъ Филаретъ Никитичъ. (Сношен. Россіи съ Восток. Ч. II. стр. 49).

Что думать и что сказать о вышеизложенномъ монастырскомъ преданіи? Въ числѣ исторически извѣстныхъ Валахскихъ воеводъ, начиная съ Радула Чернаго (1241 г.), не было ни одного, который назывался бы Авгаромъ. Слѣдовательно исцѣленный полотенцомъ св. Димитрія Авгаръ воеводствовалъ въ Валахіи ранѣе названнаго Радула, и былъ христіанинъ. Можно вѣрить въ раннее существованіе его, вотому что при-Дунайскіе Валахи и Славяне издревле имѣли свое народодержавное правленіе и своихъ воеводъ, о чемъ говорилъ историкъ шестаго вѣка Прокопій, и потому что

христіанство даже ранѣ четвертаго вѣка своего явилось въ городахъ по обѣ стороны Дуная. Воевода Авгаръ слышалъ о чудесахъ великомученика Димитрія, отправился въ Солунь къ многоцѣлебной рацѣ его, исцѣлился тутъ отъ своего недуга, возлагая на себя Димитріево полотенце, и, какъ *надобно думать*, получилъ эту святыню отъ тамошняго духовенства за богатый вкладъ. Это, по мнѣнію моему, было во время иконоборства, либо при Константинѣ Копронимѣ, либо при Львѣ Армянинѣ, когда во всемъ греческомъ царствѣ, слѣдовательно и въ Солунѣ, были истребляемы не только св. образа, но и мощи. Тогда Солунское духовенство даже охотно могло отдать рѣченное полотенце Авгару, лишь бы спасти эту святыню отъ иконоборцовъ. Авгаръ положилъ ее въ созданной имъ церквѣ въ честь св. Димитрія; и тутъ святыня сія хранилась до 1292 года.

Этотъ эпизодъ помѣщенъ мною здѣсь только для того, чтобы хотъ имъ немнѣжко пополнить свѣдѣнія о существованіи христіанства въ Валахіи въ средневѣковое время. Прошу извиненія за это уклоненіе въ сторону отъ главнаго предмета, къ которому и возвращаюсь.

3) Ни одинъ лучший историкъ, писавшій о Валахіи, ни Фотинъ, ни Богальничанъ, ни Реллеръ, ни Голубинскій, не сказали ни полслова о проповѣданіи евангелія въ этомъ княжествѣ и въ Молдавіи. Знать: тамъ вовсе не было *туземныхъ* проповѣдниковъ. Богальничанъ, говоря о православной вѣрѣ Валаховъ, промолвилъ, что они никогда не слыхали проповѣдей *). Я же въ бібліотекахъ восточныхъ нашелъ только вотъ что:

*) Histoire de la Valachie. 1854. Berlin. p. 233. — «Que peut-on attendre, sous le point religieux, d'un peuple qui ne comprenait pas la Bible et la messe dite en grec ou en slavon, d'un peuple qui avait des prêtres aussi ignorants

— Въ Синаеджуванійскомъ книгохранилищѣ, въ кодексѣ на бумагѣ въ большую четверку листа, составленномъ въ первой половинѣ XVIII вѣка и переплетенномъ въ кожу—Λόγος ἡθικὸς συντεθεὶς παρὰ Σαμουήλ τοῦ πατριάρχου Αλεξανδρείας, παρατυχόντος κατὰ τὴν πόλιν Ἰασίου τῆς Μολδοβλαχίας, πρὸς νοθεσίαν καὶ θεάρετον διαγωγὴν τῶν ἐν αὐτῇ εὐσεβῶν ἀμφοτέρων τῶν τάξεων:

«Архъ—Φοβερός ἐστάθη ὁ θυμός τοῦ μεγάλου θεοῦ, καὶ ἡ ὀργή τοῦ φρικωδεστάτου ἐς τὴν ἀρχὴν τοῦ κόσμου, οὐχὶ μόνον κατὰ τοῦ πρώτου ἀνθρώπου...

То есть: «Нравственное Слово, сочиненное Самуиломъ патриархомъ Александрійскимъ въ бытность его въ Молдавскомъ городѣ Яссахъ для наученія клира и мірянъ богоугодному житію».

Длинно это Слово. Въ немъ витія обличалъ многія злоупотребленія и худыя нравы Молдавскаго клира и народа.

— Кромѣ этого Слова найдены были мною нижеслѣдующія Рѣчи, говоренныя въ столицѣ Молдавіи—Яссахъ, но кѣмъ? Этого, въ сожалѣнію, я не могъ отыскать *теперь* въ моихъ многочисленныхъ путевыхъ тетрадахъ. Обиліе матеріаловъ, собранныхъ мною на Востокѣ для изученія его, иногда затрудняетъ меня.

Речь въ праздникъ Рождества Христова.

Удивлялись египтяне проникательности Иосифа, провидѣвшаго въ сновидѣніяхъ Фараона являющій быть седмилѣтній голодъ. Поражались Халдеи мудростію Давиила, провидѣвшаго то, чего не могли знать мудрецы ихъ и волхвы.

que lui-même, qui n'entendait par consequence jamais de sermons clairs et éloquents, qui n'avait appris qu'à faire maigre les mercredi et les vendredi et à dire gospodî pomilui.

И не удивительно это, такъ какъ тѣ и другіе служили идоламъ, или лучше сказать, демонамъ, въ истину же не вѣровали. А происшедшіе отъ прорицателя Валлама, какъ хранители преданія о прорицаніи его и истинной Вѣры, сподобились видѣть на Востокѣ звѣзду, которая привела ихъ въ Вилеемъ и узрѣли то, что желали видѣть ангелы (δορυφορού-τες). Намъ же вѣрующимъ, вмѣсто блистающей звѣзды, свѣтятъ предсказанія пророковъ, а истинная вѣра посвящаетъ насъ въ нынѣшнее таинство. Дивно, что Богъ содѣлывается человѣкомъ и возьметъ на себя грѣхи наши; но гораздо удивительнѣе способъ рожденія Его, такъ какъ Онъ восхотѣлъ родиться въ убогой пещерѣ и возлечь въ яслѣхъ животныхъ неразумныхъ, да избавить насъ отъ неразумнаго заблужденія. Возйдемъ же и мы сегодня мысленно въ Вилеемъ, да узримъ тамъ исполненіе (ἐκβασιν) сего страшнаго таинства, которое совершилось для спасенія человѣковъ, и принесемъ туда дары, не золото, ливанъ и смирну, но вѣру и дѣла добрыя и богоугодныя. Сойдемся въ церковь благодарить пѣснопѣвіями и словословіями вочеловѣчившагося ради насъ Господа, восклицая съ ангелами: слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, въ челоуѣцѣхъ благоволеніе. Поспѣшимъ съ пастырями видѣть сбывшееся, переставъ стеречь свои неразумныя страсти. Уразумѣемъ любовью къ намъ челоуѣколюбиваго Бога и возблагодаримъ Его за то, что Онъ искупилъ насъ отъ рабства грѣху, и за то, что даровалъ намъ заступника, Высочайшаго Господаря нашего *), по вѣрѣ православнѣйшаго и благочестивѣйшаго, а нравомъ кротчайшаго и тишайшаго,

*) Разумѣется Господарь Молдавіи Іоаннъ Николай Маврокордато, княжившій тамъ съ 1743 года по 1747-й.

друга истины, поборника правды и усерднѣйшаго заступника нашего, о которомъ всѣ мы должны молить вочеловѣчившагося нынѣ Бога— Слово, да сохранить Онъ Его Высочество ради богоубѣдительныхъ молитвъ преосвященнѣйшаго владыки нашего и совѣдующихъ съ нимъ архіереевъ, здрава, богодушна, долгоденствующа и мирна на пресвѣтлѣйшемъ престолѣ княжества вмѣстѣ съ сіятельнѣйшею госпожею нашею Домною, и возлюбленнѣйшими, златыми, отраслями ихъ, да празднуетъ онъ настоящій праздникъ многи лѣта вмѣстѣ съ родными и домашними радующимися и веселящимися, вмѣстѣ съ благороднѣйшими боярами вѣрными и любящими Его, и вмѣстѣ со всѣми благочестивыми подданными благополучными. Аминь.

Ею же похвальная Рѣчь Высочайшему Господарю Молдавіи Іоанну Николаю Воеводу, сказанная въ день восшествія его на престолъ княжества.

«Подлинно удивительны тайны провидѣнія Божія. Помстивъ внушительны ежедневно совершающіяся у насъ дѣйствія божескаго смотрѣнія (δουρομίας). Ихъ ни словомъ нельзя высказать, ни умомъ человѣческимъ, самымъ острѣйшимъ, нельзя понять. Посему мы можемъ и должны только непрестанныя молитвы и благодаренія возсылать Богу за тѣмъ благодѣянія и за то благое правленіе, каковыми онъ всегда ущедряетъ насъ, какъ отецъ любвеобильнѣйшій...

Далѣе витія разглагольствуетъ о восшествіи Господаря на престолъ его, о затрудненіяхъ, при томъ бывшихъ, и объ устраненіи ихъ, и восхваляетъ тѣлесныя и душевныя качества его, а рѣчь оканчиваетъ мольбою, подобною вышерѣченной.

Эта рѣчь въ греческомъ подлинникѣ, какъ и предъидущая, вся отъ начала до конца, помѣщена въ моей рукописи, содержащей проповѣди патріарховъ и другихъ витій Константинопольскихъ. Тутъ же сряду читается и похвальная Рѣчь Молдавскому сановнику Прото-спасаарю, т. е. первому меченосцу, господину Кирици Георгаки Ставракію. Вотъ начало ея: Κωφοῦς, φασὶν, ἀνὴρ, ὅς 'Πρακλεῖ στόμα μὴ παραβάλει....

Отъ Молдавіи недалеко до Угорской Руси. Перенесемся же и туда, и послушаемъ тамъ двухъ проповѣдниковъ, говорившихъ роднымъ намъ языкомъ.

Угорская Русь живетъ на сѣверозападныхъ склонахъ Карпатскихъ горъ, начиная отъ поднебесной Татры до высотъ Марошскихъ. Численность этого русскаго народа, — помнится, — не превышаетъ 500,000 душъ. Одна часть его держитъ вѣру православную, а другая униатскую.

I.

У православныхъ въ городѣ Унгварѣ, въ двадцатые годы нашего столѣтія, былъ приходскій священникъ Михаилъ Лучкай. Онъ часто проповѣдовалъ своей паствѣ, и первую часть своихъ проповѣдей напечаталъ въ Будишѣ въ 1831 году буквами церковнославянскими. Я, въ бытность свою въ Вѣнѣ, купилъ эти проповѣди. А теперь пришлось мнѣ познакомить съ ними читателей моихъ.

Въ самомъ началѣ сего изданія читаются два стиха латинскаго поэта Тибулла:

Casta placent superis: pura cum mente
venite,

Et manibus puris sumite fontis aquas.

Цѣломудріе угодно Вышняимъ: съ чистымъ умомъ приходите,
И руками чистыми берите воду изъ источника.

Проповѣди Лучкая посвящены пресвѣтлѣйшему и державному князю Каролу Людовиковичу отъ Бурбонъ, Инфанту Испаніи, воеводѣ Лучанскому, господину всемилостивѣйшему. Замѣчательно самое посвященіе ихъ. Вотъ оно.

Пресвѣтлѣйшій и державный князю и воеводу, господине всемилостивѣйшій!

Не дерзнулъ быхъ ко Пресвѣтлѣйшему престолу Вашего царскаго Высочества со сими маловажными бесѣдами моими приблизиться, аще бы великое ко языку Славенскому благоволеніе и склонность Вашего царскаго Высочества не подсмѣливала мене. Свѣту бо на удивленіе, во единой половинѣ рока (года) не токмо языку сему основательно научиться труд и попеченіе воспріяло: но и во пресвѣтлѣйшемъ дворѣ храмъ божій опредѣлити, по Уставѣ Восточныхъ Церкве, устроить благоизволило, и въ немъ мене священнодѣйствовать удостоило Ваше царское Высочество.

Аще величіе вещи не токмо отъ важности своея, но и отъ количества времени зависитъ, во краткомъ семъ часѣ тяжко похотимая сдѣланна, и рѣтко постижимая совершенна суть, но воля и постояніе твердая есть скалы и брици, ширшая моря, и вышшая смар, для того недивно, что ускограничная Лука именемъ Вашего царскаго Высочества разширяется, и малопознатая Марлія *) славится, иностранци же, яко иногда царица Савы, приходятъ видѣти величіе Соломоново.

сія Бесѣды моя Вашей царской Пресвѣтлости смѣренно вручить, чтобы зарею сіянія славы Вашея украшенны щастливѣйше вступили во свѣтъ, и благосклоннѣйше пріяты были. Луна не имѣетъ свѣтлости своея ищѣ лучами солнечными одѣяна всю землю просвѣщаетъ, и утѣшаетъ.

Удостойте благосклонно пріяти худое мое приношеніе! Мнѣ награда, и радость велика, что Ласкавѣйшему Бязю моему безграничное почтеніе, и милостивѣйшему добродѣтелю искренное благодареніе воздати могу.

Со глубочайшимъ почитаніемъ, честь и славу имѣю быти.

Въ Луцѣ 1-го мар. 1830.

Вашего Пресвѣтлѣйшаго царскаго Высочества
Смѣренно покорнѣйшій слуга
Михаилъ Лучкай

Придворный первый священникъ Рускій.

Послѣ этого посвященія непосредственно слѣдуетъ предисловіе.

«Нравныхъ книгъ ради всенароднаго поученія на рускомъ языкѣ доселѣ мало издано есть. Въ Россіи же напечатанны тяжко получать и для того сицевыхъ книгъ недостатокъ всеобщій и чувствительный. Изъ сея причины превелебному клиру Рускому предлагая маловажныя моя Бесѣды, добръ я знаю, что не всѣ совершенны суть, но доброе намѣреніе загладить всякаго недостатка.

Глядалъ есмь матеріи избранны и полезны, и усилуалъ есмь ся предложить разумѣльно. Языкъ со всѣмъ простой про то не употреблялъ, ибо на высокія понятія Вѣры и Морала недостаточный есть, нѣсть бо возможно простому

ся. Средним путем безопаснѣйше ити мнѣ видѣлося. Что поруски изрядно выражается, а что из библическаго легко разумѣется, употребляя смыгал есмь ся. Сам бо народ рускій со всѣм простый язык во церкви не любит, но тѣшится средним. Мое же намѣреніе было разумѣтельно бесѣдовати и учить.

На двѣ части раздѣлѣти, и от Воскресенія первую почати удобнѣйшимъ почитах: нежели отъ новаго року почати.

Бому не сносно видится, что з оставих, ѡ и є на различіе падеж не употреблях, прошу да читаетъ мою Грамматику Славенну Рускую современно со сима Бесѣдама печатанну.

Писах въ Луцѣ во Италіи. 1830.

Сочинитель.

Содержаніе бесѣд церковныхъ первыхъ части.

1	На воскресеніе Христова.	О воскресеніи душевном.
2	Недѣля Өомы.	О вѣрѣ.
3	« Мүронос.	О смѣлости христіанской.
4	« Разслабл.	Всегда быти готову на смерть.
5	« Втуюжде.	О приготовленіи на смерть.
6	« Самарян.	О Богѣпочтеніи.
7	« Слѣпаго.	О слѣпотѣ души.
8	« Св. Отец.	О Молитвѣ.
9	« Сош.св.Д.	О Дусѣ в нас находящемся.
10	Недѣля 1 по Сош.	О исповѣданіи вѣры.
11	« 2 по Сош.	О осужденіи.
12	« 3 по Сош.	Съ тѣлом так обходити, чтобы душу не ощербити.

14	Недѣля 5 по Сош.	Малый случай может либо спасти, либо погубити человѣка.
15	« 6 « «	О лжи.
16	« 7 « «	О чудесахъ Евангельскихъ.
17	« 8 « «	О милосердіи ко ближнему.
18	« 9 « «	Врученіе доли нашей въ руки Божіи.
19	« 10 « «	Бесѣда Еванг. зачала 72.
20	« 11 « «	Что хотите, да творятъ намъ человѣци, и мы творѣмъ.
21	« 12 « «	О скупости.
22	« 13 « «	О священствѣ.
23	« 14 « «	Богъ зоветъ всѣхъ на спасеніе.
24	« 15 « «	О любви ко Богу.
25	« 16 « «	О рабѣ вѣрномъ и мздѣ его.
26	« 17 « «	Невѣрный не можетъ щастливый быти.
27	« 18 « «	О помощи Божіи.
28	« 19 « «	О любви ко врагомъ.
29	« 20 « «	О смерти.

Правду сказалъ отецъ Лучкай, что онъ излагалъ (высматривалъ) матеріи полезны. Но разумѣтельно ли излагалъ ихъ? Послушаемъ.

Отрывокъ изъ второй бесѣды о Вѣрѣ.

«Исусъ Христосъ спаситель вѣрующихъ именуетъ блаженными: видѣвъ мя вѣровалъ еси. Блаженни не видѣвши и вѣровавше. Іоан. 20, 29.

Но во чемъ состоитъ сіе блаженство?

Блаженство сіе ясно будетъ, еще во кратцѣ

таемое истинное вѣстіе, на колко цѣнити можется земное наше пребываніе.

а) Аще человекъ при томъ останетъ, что уха чувуютъ, очи видятъ, то человекъ не великое, ниже совершенное твореніе будетъ. Очи и уха и иныя чувства токмо то кричатъ и увѣщаютъ, что онъ слабый и смертный матери сынъ, и что тысячи тварей находятся сильнѣйши его, и что онъ день и ночь съ бѣдами и скорбями борется принуждается, доколѣ душа отъ тѣла не разлучится, и на послѣдъ темная ямъ и множество черваковъ его ожидаетъ. Воистину не велика радость на сіе и подумати! Но во иной свѣтлости является намъ человекъ во кружѣ вѣры. Вѣра извѣщаетъ намъ Бога Сотворителя и воздержителя нашего, Его же человекъ — чадо и образъ видимый, онъ якъ отецъ о чадахъ непрестанно старается. Вѣра предлагаетъ, и искушеніе (опытъ) свидѣтельствуеетъ, что тѣло твоё принадлежитъ преисподней безднѣ, а душа небесному царствію. Тамъ твоё отечество, о человекъ! Тамъ узриши образъ Сотворителя твоего. Тамъ исполнятся благая желанія твоя и обдаются труды твоя. Виждь о человекъ! якъ возвышаетъ тя вѣра. Безъ вѣры человекъ есть подобный скотомъ. Вѣрою удостоится сыномъ божимъ и наслѣдникомъ царствія небеснаго быти.

в) Научаетъ насъ и уживати земное пребываніе не насладеніемъ земныхъ благъ, ниже насыщеніемъ похоти тѣлесныя, но приуготовленіемъ къ вѣчному блаженству. Ту (здѣсь) початокъ, тамъ продолженіе и совершеніе, ту сѣтъ, тамъ жнетъся. Единимъ словомъ, ту дается намъ время ради воспитанія и полученія вѣчнаго живота. Про то вѣра поощаетъ отъ насъ доброе употребленіе силъ и могущества нашего,

наше? То правда, что управленіе Божіе является намъ во многихъ случаяхъ непохопимое и непостыжимое, много прикладовъ, со божіею добротою и прозрѣніемъ несходствующихъ: во тамъ на небѣ все будетъ изъяснено, все скрытое отворено, и непохопимое видимо. Тамъ удостовѣримся, что все Божіе расположеніе душеспасительное есть, едино чадо помираетъ кромѣ того, чтобы Сотворителя и Отца и Матерь во животѣ своемъ познало, но что ту не застигло мрачно получить тамъ вѣрою ясно искуситъ. Ту много болѣзни и скорби терпѣти принуждаемся, но тамъ уразумѣемъ, якъ ради нашего приуготовленія сія отнюдъ потребна была. Тутъ трепещимъ отъ смерти, а тамъ напрасно искусимъ, что сія смерть ничто иное не была, якъ день рожденія во новый блаженный животъ.

Изъ всѣхъ доселѣ казанныхъ видѣлисте, что вѣра уже на семъ свѣтѣ благодать и покой во сердце наше вливаетъ, да будетъ про то (за то) вѣра вождемъ вашимъ во всѣхъ желаніяхъ и дѣлахъ вашихъ.

Тогда и вы благословенія, Іисусъ Христомъ апостоломъ даннаго, участницы будете, ибо не видѣвши вѣровали есте. Аминь.

Отрывокъ изъ 4 бесѣды въ недѣлю Разслабленнаго.

«Нѣсть намъ извѣстно, попреме ли млади, или стари? во хворотѣ или наремно? смертію натуральною, или несподѣванною? дома на постели, или на поли, на улицѣ, на пути? Случится ли во единъ, въ десятъ, или двадцать рѣковъ, или завтра? Она имѣетъ тысячи путей, ими же приближаться къ намъ можетъ. якъ во

Не смотрит, что мы еще не приготовлены, что ожидают нас титлы и знаки славы, трудом нашим пристойны, что ожидает нас плод заслуг наших. Сіе слово мое к вамъ можетъ быть послѣднее, и мнози из нас послѣдній раз могутъ быть во святомъ семъ храмѣ. В ту самую минуту, егда хлѣбъ влагаю во уста, не можетъ ли ми смерть кричати: стой, не можешь бо его! Егда рясная жена, или дѣвица в зеркало смотрит, и красотою особы своею утѣшается, не можетъ ли ей кричати: смотри на мя, есмь истинный и вѣчный образъ твой. В ту исту минуту, егда грѣшиши о человѣчѣ, можешь послѣдний дух испустити. Страшное дѣло едину токмо годину о смерти не думати, сія бо минута можетъ быть остатняя тебѣ. Памятай про то о земнородный, во якъ страшномъ находишися состояніи: една минута, един ступъ уже по тебѣ! нѣсть времени, нѣсть години, въ ней же бы безопасный могъ еси быти. В день и ночь, на горѣ и долинѣ всегда на березѣ глубины стоиши, и не знаеши, егда за другими погружен будешь въ сію бездну. В сидевыхъ околичностяхъ что можетъ про тебе полезнѣйшее быти, якъ всегда готовому быти? Что потребно дѣлати, чтобы есмы всегда готовы были, сіе во слѣдующей части.

Природна есть человѣку охота, егда на долгій путь собирается, вся ко путешествію и тамо прибытію потребная приуготовити, но и то природное есть, что всегда готовый стоитъ, егда неприятельнаго наступъ боится, но можетъ ли быти большій врагъ отъ смерти? Не токмо серебро и злато и драгоценныя вещи от насъ отбирающій, но и отъ самыхъ братій и сестеръ, отъ супруги и чадъ и отъ самаго тѣла, которого такъ вѣрныи и охотныи слуги есмы, насъ разлучаетъ и на вѣки отдаляетъ? Можетъ ли долгій путь быти, нежели откуду нигды не

возвратимся? Путь стоитъ предъ нами долгій, нежели конецъ земли; готовымъ треба быти; врагъ наступаетъ, его же премощи нѣсть возможно; готовымъ быти потребно. Вопросъ не малый, но отвѣтъ легкій является, якъ можемы всегда готовы быти?... Про то, кто всегда на смерть готовый хочетъ быти, цѣлаго себе да познаетъ добрая свойства и различная недостатки своя. Кто бо ест, кто бы не имѣлъ недостатки своя, и тотъ бы наиболше имѣлъ, кто бы себе совершеннымъ мыслилъ.

Несправедливый судитель есть, кто бы казалъ, что въ человѣцѣ ничто добраго не находится. Аще священно Писаніе себе возненавидѣти приказуетъ, оіе тычется до злыхъ желаній нашихъ, или аще непотребными рабами называемся, оіе по слову св. апостола Павла разумѣти потребно: что же имаше, его же нѣси пріялъ, аще же и пріялъ еси, что хвалишися, яко не пріемъ. (1 Коринѣ. 4, 7.) Значитъ, что все доброе отъ Бога есть данно, которая аще отлучимъ отъ человѣка, останетъ рабъ непотребный, ниже служило бы на пользу и возбужденіе наше удостовѣрити насъ, что ничего не имамъ Богу пріятнаго, но привело бы насъ во отчаяніе: тогда бы и добрая свойства наша залишена были. Суть въ человѣцѣ прекрасная свойства, яко милосердіе, человеколюбіе, смиренность, кротость, благодарность, страннолюбіе, прозорливость и проч. Токмо потребно вся сія въ дѣйствіе рушити, ежедневнымъ упражненіемъ во совершенство привести: всякое убо древо, еже не творитъ плода добра, посѣкаемо бываетъ и во огонь метаемо (Матѣ. 3, 10). Хотя якъ великая свойства вліяна суть въ сердца наша, мертва останутъ, аще въ дѣйствіе не полагаются, и мы тѣмъ большій отвѣтъ даемъ предъ Судіемъ, чимъ болше пріяли есмы отъ Бога.

Со болшею еще подробностію и прилѣжно-
стію испытovati долженствуеме, которіи суть
недостатки хибы и грѣси наши. Нѣсть бо
человѣка, иже жив будет и несогрѣшит. Во-
здаждь про те сам предъ собою отвѣтъ о при-
ставленіи домовнѣм (Лук. 16, 2). Дай ра-
хунок сам себѣ, исчисли хибы и вины твои.
Памятай, легко придет ти на мысль, коль
много раз о Божѣ Створителѣ твоѣм забыл
еси? Коль много разъ въ набоженствѣ лѣнив
и зимный (холоден) был еси? Памятай, коль
стократно гордился еси, егда сила во членѣхъ,
красота на лицѣ свѣтилася? егда на болшем
степени сана, во болшей ласцѣ щастія, во
болшей изобилности дар божіихъ презрѣл еси
равнѣя? Коль много разъ ласчил еси ся предъ
верхнимъ, окривдил еси слабѣиѣхъ, и засмутил
еси невинныя? скорбному болше скорби при-
дал еси? Коль много разъ обманул неосторожна-
го, шкодил непритомному, обезчестил добро-
правнаго? А тотъ кто изчислит, о Боже! Коль
много разъ тебе всемилостиваго Створителя не-
чистыми словами и дѣлами прогнѣвал? Из-
числи о человѣчѣ дни житія твоего, и раздѣ-
ли ихъ на двѣ части, егда согрѣшил еси, и
егда нѣсть, увидиши, коль великая между нѣмъ
разлука!

Равнымъ способомъ испытуй самая тайная
желанія твоѣ, и всякое нечистое и скверное
назначи, твори истинное покаяніе, остави
прежднее житіе, и облечися въ новаго чело-
вѣка, и на мѣсто всякаго беззаконія толико
добродѣяній постави. Гордаго да смирится въ
персть душа его (Псал. 43, 26). Иди ко
мравію, о лѣнивце: такъ кричитъ Саломон, и
поревнуй видѣвъ пути его, и буди онаго му-
дрѣйшій (Притч. 6, 6). Да будетъ скупому
пророка Даніила совѣтъ угоден, и грѣхи свои
милостынями да искупит, и неправды свои

щедротами (4, 24). Да уразумѣетъ нечистый
и прелюбодѣй, что духъ гнѣздящійся въ сердцѣ
его не исходитъ, токмо постомъ и молитвою; да
обратится всякъ грѣшникъ на путь истинный
и да умываетъ слезами беззаконіе свое, день
и ночь да упражняется въ молитвахъ и до-
бродѣтеляхъ, и всегда да памятаетъ: что одинъ
всѣмъ входъ въ житіе, подобенъ же и исходъ.
Аминь.

Из Слова на сошествіе св. Духа.

«Не ожидай, о пьянице, чтобы ты за вла-
сы Духъ святый изъ корчмы тягнулъ! ниже
злодѣю, чтобы злочестивыя руки твоѣ связалъ,
егда ихъ на чужое имѣніе полагаеши. Не че-
кай ты нечистый, ты скупой и завистливый,
чтобы ты чудовно обновилъ, чтобы ты на доб-
рое мощію своею присидилъ: но имѣвши Мои-
сея и пророки; аще симъ не послушаеши, ни-
же, аще кто отъ мертвыхъ воскреснетъ, не иметъ
вѣры (Лук. 16, 29).

Из Бесѣды в 3 недѣлю по сошествіи св. Духа.

Аще кто до неба вникнуть хочетъ, о тѣлѣ без-
мѣрно да не старается. То правда, что не для
лѣности, но ради работы сотворенніи есми...
Вся же дѣла наша для Бога и для повинно-
сти нашей кончати должны есме...

Царь долженъ при управленіи царства сво-
его царство небесное глядати, воеводъ, на ко-
торого повелѣніе сто и болше тысящъ людей
ожидаетъ, послушный слуга имѣеть быти онаго
Всевышняго воевода, судя такъ по правдѣ
судити, дабы на страшномъ судѣ не былъ осуж-
денъ.

Духовна особа не токмо слово Божіе и до-
бродѣтели проповѣдати, но и дѣлами бесѣду
свою утверждати.

Бупецъ можетъ куновати и продавати, но

так чтобы со вещами и душу не продал. Ремесленник ремесло свое уганяти, но при всѣх своихъ дѣлѣхъ о душевной ползѣ не забывать.

Земледѣлец должен плуг, мотыку и косу дозировать, но дабы работа рукъ его благословлена, и душа при великихъ трудѣхъ упокоена была, со молитвою починати и кончати дѣло, повинность свою вѣрно и доброхотно исполняти, и воздати цареви яже царева суть, Богу божая и каждому свое.

Газда и Газдыннн въ домѣ своемъ что потребно располагати; но якъ свое, такъ и слугамъ и служницамъ душевное спасеніе глядати, и добрымъ прикладомъ быти.

Муж не токмо о томъ старатися долженъ, дабы жена и чада его ко воспитанію и одѣянію нужная имѣли, но и о томъ, чтобы во науцѣхъ христіанской добротѣ обученніи были, и к добродѣянію и благоправію привыкнули.

Изъ Бесѣды въ недѣлю 8-ю о милосердіи ко ближнему.

Что токмо чистое намѣреніе поставляетъ добродѣтель, сіе явно есть изъ повѣсти, басни Есоповой тако писанныя: Заяцъ пушкаремъ гонимый утѣкалъ, и прибѣгше ко пастырю скрылся во ближнемъ корчѣ и просилъ пастыря, да не изыавитъ его приближающемуся пушкарю. Пушкаръ настигнулъ ко пастырю, вопрошаетъ, куды отбѣгъ заяцъ. Пастырь инныя страны указываетъ, но очима на корча влѣпкаетъ. Пушкаръ не смотрѣвши на очи за рукою пошелъ. Тогда пастырь почалъ хвалитися, якъ великое доброе уробилъ заяцу. Заяцъ же отвѣтуетъ ему: за послугу рукою учиненную благодарствую тебѣ, токмо желаю, чтобы ти очи вытекли.

II.

Огецъ Лучкай въ число своихъ проповѣдей включилъ Бесѣду профессора Черскаго безъ ма-

лѣйшей перемѣны, чтобы каждый удостовѣрился, якъ основательно онъ робилъ, и якъ велика утрата, что незнакомъ, гдѣ лежатъ и у кого суть прочія бесѣды его. Qui peritura edet, conditor alter erit.

Бесѣда Черскаго въ недѣлю о разслабленномъ.

Придоша къ нему, носяще разслабленна жилами. Марк. 2, 3.

Великій и смертный недугъ есть разслабленство жилъ въ тѣлѣ человѣка. Кто до сія немощи возраженъ есть и ею страдаетъ, смотрите, прошу мало на сего бѣдака, и собогѣзвуйте ему: рукъ и ногъ лишенъ есть онъ; членовъ едва не всѣхъ и чувствъ употребленія не имѣетъ.... Такъ уже презѣлно бѣдный есть днешній Евангельскій разслабленный жилами и ничто прочее не остается, токмо животу его скончиватися. Итакъ бы было сталося, аще не бы Христосъ, врачъ душъ и тѣлесъ, отъ сея немощи его на его смѣренную провѣбу свободилъ. Что яко и сбылося, днешнее о томъ свидѣтельству-етъ Евангеліе.

Возлюбленные! Придетъ, придетъ даколи оный часъ, когда и мы ослабѣемъ, разслабѣмся, и въ тяжкую натолико унадемъ немощь, что ачій нужное будетъ изъ сего свѣта наше на другій всеконечно преселеніе.— О, коль велие сердца моего жеааніе, чтобы мы вси тогды такъ себе оправляли, дабы тыя благо исполнили должности, которыя всякъ истиненъ христіанинъ исполняти одолжается, чтобы Богу угодити, и свое тогды найпаче вѣчное содѣловати спасеніе! О тѣхъ спасительныхъ должностяхъ, которыя во смертномъ недузѣ нашемъ исполняти намъ надлежитъ, днешнее мною представится поученіе. Терпѣливо послушайте.

1. Не возбраняю, яко бы не имѣлъ человѣкъ во своемъ недузѣ промыслиати о награжденіи

здравіи своего; должность бо наша есть, до-
колѣ токмо есть Богу въ еем житіи нас со-
держати, чтобы мы охраняли и покривали сіе
смерти подлежащее тѣло наше. Того ради при-
казует Бог (Сирах. 38. 1); Почитай врача
противу потреб честію его; ибо Господь созда
его; кто бо поступает и за ничто почитает
врача по его искусству расположенія, обезче-
щает его, за ничто почитаючи науку его.
Яснѣе далѣ говорит тѣми словами (ст. 12);
даждь мѣсто врачу, и да не удалится от тебе;
потребен бо ти есть. Подобно о врачествах то
говорит Премудрый (ст. 4); Господь созда отъ
земли врачеванія, и муж мудрый не возгну-
шается ими. Хотя бо непріятна суть вкусу
врачества, но однако своя польза не лишают-
ся ко исцѣлѣнію немощей. Правда есть, что
недужному человѣку великое мученіе есть вра-
честв употребленіе; но тая смце потребно при-
мати, аки посланное свыше от Бога наказаніе;
зане сам Богъ глаголет (ст. 15), что согрѣ-
шаяй пред Сотворшимъ его впадетъ въ рудѣ
врачу, который его горькими врачествами оскор-
бит и мучит изъ божіяго опредѣленія.

Но на сія два дѣла вниманіе имѣти должно
въ недуга врачеваніи, и того убѣгати, да не
мы так нещастно походим, котори во своем
разболѣнніи не къ Богу прибѣгали за помощь,
но или на діавольскія ворожьи, или на вра-
чей искусство токмо себе предавали, которыхъ
за то Бог смертію изъ свѣта сего истребилъ есть.
Но то за основательную науку положим, что
никакое искусство и врачеваніе не исцѣлит
нас от недугов наших, ежели Бог не подает
здравія; зане отъ Вышняго есть исцѣленіе, ни-
же бо зелія и пластери залѣчают (Псал. 16,
12), но слово твое, Господи, исцѣляющее вся.
Другое, от чего нам хранитися надлежит, есть
то, чтобы мы себе на мерзвіи ворожницы или

ворожители не изпущали в недугѣ нашем; за-
не сицеви исцѣлителие ниже божіею, ниже есте-
ственной, но діавольскою силою и мѣществомъ
залѣчают; и так хотя и не простым намѣрені-
ем, но втай съ діаволом вступили въ союзъ.
Не хочет Бог, чтобы мы общницы были бѣ-
сом, ян научает апостол (1 Кор. 10, 20.)

2. По другій раз: понеже священное Писа-
ніе приказомъ обязует богатаго человѣка: (Си-
рах. 33, 24) въ день скончанія дней живота
твоего и во время смерти твоея раздѣли наслѣ-
діе твое: ян скоро мудрый человѣкъ разболит-
ся, так думает, ян бы ему говорил Исаіа про-
рок, что Езекиа царю говорил: устрой о дому
твоем, умирени бо ты, и не будешь живъ (Ис.
38, 1). За то понеже разливающу и укрѣп-
ляющуся недугу, отъ наступающія смерти
устрашеніе, от горестей происходящая болѣзнь,
о души нуждая промышленія, на толико ов-
ладѣютъ умомъ человѣка, что он о сдѣланіи за-
вѣщанія ниже помыслити не застигает; не доб-
ро есть сдѣланіе завѣщанія на послѣднее вре-
мя откладывати. Да еще и лучше есть, коль
скорѣе от тоя должности освободитися, и по
том со всѣм токмо о душевном спасеніи рас-
промышляти. Видѣти бождоенно, что, которіи
заблаговременно не располагают о имѣніяхъ сво-
их, при концѣ кромѣ всякаго расположенія по-
мерають, и отлаганіемъ многая зла по себѣ ос-
тавляют; не много бо таковыхъ изобрѣсти мож-
но, котори бы с начала немощи вѣрили, что
смертію умрут в той немощи своей.

3. По третій раз: о томъ найпаче долженъ
болѣзнующій старатися, что бы он находяща-
яся во св. Писаніи врачества употреблял к
тѣла и души исцѣленію. Для всякаго недуга
два врачества находить во книзѣ Божіе: Едно
представляетъ нам Исаіа пророк, когда то пи-
шет, чтобы мы алчущимъ хлѣба подали, нага

одѣяли; чужестранца въ домъ пріяли, тогда исцѣленія твоя скоро возсіяют. (Ис. 58, 7. 8). Другое врачество подаютъ намъ Премудрый, чтобы мы, як скоро изнемогаемъ, Богу примирились и къ нему моленія творили. Чадѣ, так говорит он, в болѣзни твоей не презирай, но молися Господеву; отступи от прегрѣшенія; от всякаго грѣха очисти сердце твое; и Бог тя исцѣлит. (Сирах. 38, 9); Изъ которыхъ словъ то научаемся, что болѣзниваго христіанина первая должность есть съ Богом споконитися; одолажается бо всяк челоѣкъ, впадшій въ недуг, душу свою въ тое положить состояніе, въ котором желалъ бы он из сего свѣта на другій представитья.

Для того никто уже исповѣданіе грѣхов въ недузѣхъ на будущее время да не отлагает: кому бо вѣдомо есть, что он достигнет того времени, которое себѣ опредѣлилъ для исповѣданія? Ближе было так несчастныхъ, котори до рана исповѣдаться отлагали, и того не дождали? За то, хотя въ состояніи тѣла здоровом имѣли бы мы о том пеищися, чтобы душа наша от скверностей была очищена: но въ недузѣхъ нашемъ въ первыхъ на то внимати одолажаемся, чтобы не медлити нам «обратитися ко Господу, и не отлагати день отъ дне; внезапно бо изыдетъ гнѣвъ Господень.» (Сирах. 5, 8.) Ах Боже! як мнози на вѣки вѣчныя погибли, котори так говорили: надежда въ надеждѣ, еще мало, еще мало, между тѣмъ впадутъ и сокрушатся (Исаіа 28, 13) испустили послѣдній дух, и на печелныя муки осуждены суть! Так же не отлагай въ недузѣхъ твоихъ исповѣданію душу спасати; не ожидай крайняго времени; тогда бо діаволъ вѣдаящи, что мало уже ему часа есть, на то всю свою силу обернет, что

Съмо далѣе принадлежит, что бы недужный, аще точію возможно, воспріимъ Тайну сие наречену елеосвященія: и то по приказанію Божию чрезъ Іакова апостола, которымъ сія слова написана суть: (5, 14) Болитъ ли кто въ васъ? да призоветъ пресвитеры церковныя, и да молитву сотворятъ надъ нимъ, помазавше его елеемъ во имя Господне. И молитва вѣры спасетъ болящаго, и воздвигнетъ его Господь; и аще грѣхи сотворилъ есть, отпустятся ему. Великія ползы для недужнаго упоминаетъ тутъ апостолъ. Первая есть, что грѣхи болящему, аще кѣмъ имѣетъ, ею оставляются: аще грѣхи сотворилъ есть, отпустятся ему: говоритъ апостолъ. Изъ сего явно послѣдуетъ, якъ потребно есть, что бы недужный челоѣкъ сие послѣднее воспріимъ помазаніе.—Друга полза есть: «воздвигнетъ его Господь.» Третія полза сего Тайны есть, что воспріята спасетъ болящаго. Якъ? поразумѣйте: ежели лучше будетъ на наше спасеніе душевное, то мы и здравіе тѣла нашего нею получимъ. За то якъ мнози христіане недобрѣ думаютъ о сей божественной Тайнѣ и такъ много полезной, и для того чужди суть отъ воспріятія ея, якъ бы нужнее было тому умерети, кто ю воспріимаетъ. Многочастно самъ животъ чрезъ сію Тайну соедержается челоѣку.

По сей Тайнѣ обычно воспріяти долженъ болящій святѣйшую Тайну Евхаристіи, то есть, тѣла и крове Христовыя, которою сиречь подается намъ благодать божественная, воспитующая души наша въ животъ вѣчный, которою ястіемъ хлѣба небеснаго и питіемъ крове Спасителя въ сообщеніе вступаемъ съ Христомъ: то есть, Христови есымы и плоды смерти его воспріимаемъ.

4) На послѣдокъ во смертныхъ недузѣхъ нашихъ

пѣливо сношали, и тако сношаючи уже тут утоляли заслуженныя грѣхами муки дочасныя на другомъ свѣтѣ.—Для того недужный в память себя да приводит, что Богъ есть тотъ, который опредѣлилъ время отшествія своего отсюда: и да не устрашаемся смерти, которую пострадати намъ должно.

И то еще да разсуждаетъ недужный чело-вѣкъ, что смерть дверь есть до вѣчнаго небеснаго блаженства. И хотя истребитъ чело-вѣка изъ сего лукаваго свѣта, въ которомъ толико соблазней, толико тѣснотъ и скорбей, толико много на грѣхъ и опасности приводящихъ причинъ изобрѣтается: но добръ! путь растворяетъ до оныя славы, идѣже Христосъ со своими святыми царствуетъ. О! ежели бы мы добръ разсудили, якъ великое дѣло Бога видѣти, и на небѣ во ономъ пренебесномъ блаженствѣ радоваться: то во истину такъ воскричали бы мы со св. Павломъ: «желаніе имѣю разрѣшиться и со Христомъ быти, зане лучше есть ми тамо бытіе, нежели на семъ свѣтѣ пребытіе. (Филип. 1, 23) Да убоятся отъ смерти, кто благополучнѣйшія жизни познанія не имать, либо не разсматриваетъ величину и преимущество небесныя славы; да устрашается отъ преселенія отсюда, кто не вѣруетъ, что Сынъ Божій удовлетворилъ за грѣхи наша; да усомнѣвается о божіей благодати, кто не слышалъ оная сладости пре-

исполненная словеса (Іезек. 33, 12—18. 21.): «Егда грѣшникъ возвратится отъ беззаконія своего и сохранитъ вся заповѣди моя, не умретъ.»

Почувствъ уже есте, возлюбленные, которые суть исполняемыя вами должности во смертномъ недужѣ вашемъ. Но прошу васъ, всегда въ памяти держите то, что много разъ говорилъ святой Августинъ: «Кто благій животъ проводилъ, не можетъ злополучнѣе умереть. Хотя в водѣ утопленъ будетъ, хотя мечемъ истребитъ, хотя лютии звѣріе раздерутъ благоживотнаго чело-вѣка, злѣ и несчастно умереть не можетъ. Слѣдовно, кто либо отъ насъ благополучное жизни скончаніе имѣти желаетъ, нужно, да каждый доденно тако животъ свой проводитъ, аки бы того дне животъ ему имѣлъ скончатися, то есть, якъ говоритъ апостолъ: »всегда цѣломудренно, праведно и благочестно да поживемъ въ нынѣшнемъ вѣцѣ, ждущаго блаженнаго упованія и явленія славы великаго Бога и Спаса нашего Іисуса Христа, иже благословенъ во вѣки. Аминь.

Бонченъ сей новый трудъ мой въ истекающіе дни пятидѣсятилѣтней службы моеей. Богъ далъ мнѣ силы, разумъ и вѣдѣніе. А охота къ ученымъ трудамъ—моя. Въ этихъ трудахъ есть мое безсмертіе. Но не его я разумѣю, когда Богу и себѣ говорю: чаю жизни будущаго вѣка. Аминь.



ПРИЛОЖЕНИЕ ОСЬМОЕ.

Текстъ Барейскій, онъ же
и Протатскій, 1327 года.

Текстъ Ватиканскій, изданъ
Тишендорфомъ въ 1850 году.

Текстъ Александрийскій, из-
данъ въ Москвѣ въ 1821 году.

Δευτερονόμιον

Κεφαλ. α.

μετὰ τὸ πατάξαι αὐτὸν τον
Σηὼν βασιλέα τῶν Ἀμμοραίων
...καὶ πρὸς νότον Λίβα...
...παρέδωκα...
...ἰσελθόντες κληρονομήσα-
τε...

στιχ. 4... πατάξαι Σηὼν βα-
σιλέα Ἀμμοραίων..
στιχ. 7... καὶ πρὸς Λίβα...
στ. 8... παρέδωκεν...
...ἰσπορευθέντες κληρονομή-
σατε..

Сходень съ Барейскимъ.

... καὶ πρὸς λίβα.

... παρέδωκα ...

Сходень съ Протатскимъ.

NB. до 17-го стиха оба текста сходны, кромѣ показанныхъ разночтеній.

... ἀποστείλατε ...
... ἐνώπιόν μου. ...
Καὶ ἐν τῇ ἐρήμῳ ταύτῃ, ἣν
ἴδετε. ὡς ἐτροφοφόρησεν σὲ κύ-
ριος ὁ θεὸς σου, ὡσεὶ τροφο-
φορήσαι ἄνθρωπος.
...ὅτι αὐτὸς κατακληρονομήσει
αὐτὴν τῷ Ἰσραὴλ καὶ τὰ παι-
δία ὑμῶν, ἃ εἶπατε εἰς διαρ-
παγὴν ἔσεσθαι. καὶ πᾶν παι-
δίον νέον.

στ. 22... ἀποστείλωμεν. ...
στ. 23... ἐναντίον μου. ...
στ. 31... Καὶ ἐν τῇ ἐρήμῳ τα-
ύτῃ ἣν ἴδετε, ὁδὸν ὁρους τοῦ
ἀμμοραίου, ὡς τροφοφορήσει
σὲ κύριος ὁ θεός.
στ. 38. 39. ὅτι αὐτός. ...
... τῷ Ἰσραὴλ
καὶ πᾶν παιδίον νέον ...

ἀποστείλωμεν...

ἐνώπιόν μου..

Сходень съ Протатскимъ.

ὅτι αὐτὸς κατακληροδοτήση
αὐτὴν τῷ Ἰηλ. Καὶ τὰ παι-
δία ὑμῶν, ἃ εἶπατε ἐν διαρ-
παγῇ ἔσεσθαι. καὶ πᾶν παι-
δίον νέον.

Κεφάλαιον β.

... Καὶ προσέξετε ἐγγὺς ...
... ζομζομί...

στ. 19.. καὶ προστάξετε ἐγγὺς
στ. 26. Ζοχομὶν..

... καὶ προσάξετε ἐγγὺς. ...
... Ζομζομμεῖν..

Текстъ Протатскій.

Ватиканскій.

Александрійскій.

. . . Ἀσηρώθ...
. . . οὐκ ἦν πόλις...
. . . πλὴν εἰς γῆν ὑἰῶν ἀμ-
μών..

ст. 23. Ἀσηρώθ...
ст. 36. οὐκ ἐγενήθη πόλις..
ст. 37. πλὴν ἐγγύς ὑἰῶν ἀμ-
μών.

. . . Ἀσηρώθ..
. . . οὐκ ἦν πόλις..
. . . πλὴν εἰς γῆν ὑἰῶν ἀμ-
μών.

Болѣе нѣтъ тутъ разночтеній.

Κεφάλαιον ι.

. . . ὅσα ἦν . . .
. . . δύο πλάκας . . .
. . . ἐπὶ ταῖς δυαὶ χερσίν μου...
. . . Καὶ νῦν Ἰσραὴλ· τί κύ-
ριος ὁ θεὸς σου ζητεῖ παρὰ
σοῦ..
. . . ἐν αὐτοῖς...
. . . οὐ σκληρυνεῖτε ἐτι. ὁ γὰρ
κύριος..
— Κύριον τὸν θεόν σου φο-
βηθίση, καὶ αὐτῷ μόνῳ λατ-
ρεύσεις.
— ἐποίησεν σοὶ..
ἃ εἶδον...

ст. 2... ἃ ἦν..
ст. 3... τὰς πλάκας..
. . . ἐπὶ ταῖς χερσὶ μου. . .
ст. 12.
. αἰτεῖται παρὰ
σοῦ..
ст. 14.- ἐν αὐτῇ. .
ст. 16, οὐ σκληρυνεῖτε, ὁ γὰρ
κύριος..
ст. 20 καὶ αὐτῷ
λατρεύσεις..
ст. 21. ἐποίησεν ἐν σοὶ. . .
. ἃ εἶδον

. . . ὅσα ἦν..
. . . δύο πλάκας..
. . . ἐπὶ ταῖς χερσὶ μου..
.
. αἰτεῖται παρὰ
σοῦ..
. . . ἐν αὐτῇ.
. . . οὐ σκληρυνεῖτε ἐτι. ὁ γὰρ
κύριος..
Κύριον τὸν θεόν σου προσκυ-
νήσεις καὶ αὐτῷ (μόνῳ) λατ-
ρεύσεις..
. . . ἐποίησέ σοι...
. ἃ ἶδον.

N. B. Сей текстъ сходенъ
съ нынѣшнимъ церковн. Чте-
ніемъ этой главы съ стиха 14-го.

ΙΗΣΟΥΣ ΝΑΥΗ

Κεφαλ. γ.

—εἰς τὸν Ἰορδάνην...
—τῆς διαθήκης κυρίου...
Ἐτι два слова не читаются въ
нынѣшнемъ, греческомъ и сла-
вянскомъ, Паремейникѣ.
— ἐν μέσῳ τοῦ Ἰορδάνου. καὶ
πάντες.

ст. 15.—ἐπὶ Ἰορδάνην..
—τῆς διαθήκης κυρίου..
стиχ. 17. ἐν μέσῳ τοῦ Ἰορδα-
νου. καὶ πάντες.

—ἐπὶ τὸν Ἰορδάνην—
—ἐν μέσῳ τοῦ Ἰορδάνου ἐποί-
μως. καὶ πάντες.

Текстъ Протаторій.

Ватиканскій.

Аλεξανδρινскій.

A P I Θ M Ω N.

Κεφαλ. κδ.

... οἱ εὐλογοῦντες σὲ ἡυλό-
γηνται...

ст. 9. οἱ εὐλογοῦντες σὲ εὐ-
λόγηνται...

... οἱ εὐλογοῦντες σὲ ἡυλό-
γηνται...

Оба эти текста въ церковномъ Чтеніи до слова сходны.

ΡΟΥΘ.

Κεφαλ. ῑ.

... Καὶ ἐγένετο ἐν ταῖς ἡμέ-
ραις τοῦ κρίνειν ...

ст. 1. Καὶ ἐγένετο ἐν τῷ κρί-
νειν ...

... Καὶ ἐγένετο ἐν ταῖς ἡμέ-
ραις ἐν τῷ κρίνειν. ...

... ἀπὸ Βηθλεὲμ τῆς Ἰου-
δαίας ...

... ἀπὸ Βηθλεὲμ Ἰούδα. ...

... ἀπὸ Βηθλεὲμ τῆς Ἰου-
δα. ...

... ἔλαβον. ...

ст. 4. ἐλάβοσαν. ...

... ἐλάβοσαν. ...

... καὶ ὄνομα τῇ ἐτέρᾳ
Ρούθ. ...

... καὶ ὄνομα τῇ δευτέρᾳ
Ρούθ. ...

... καὶ ὄνομα τῇ δευτέρᾳ
Ρούθ. ...

... Νοομμὶν ...

ст. 8. Νοεμὶν. ...

... Νοομμὶν ...

... καὶ εἶπαν αὐτῇ. οὐχί.
Μετά σοῦ. ...

ст. 10. καὶ εἶπαν αὐτῇ Μετὰ
σοῦ. ...

... καὶ εἶπαν αὐτῇ. οὐχί.
μετὰ σοῦ. ...

... μὴ ἔτι υἱοὶ ἐν τῇ κοι-
λίᾳ μου ...

ст. 11. μὴ ἔτι μοι υἱοὶ ἐν
τῇ κοιλίᾳ μου. ...

... μὴ ἔτι μοι υἱοὶ ἐν τῇ
κοιλίᾳ μου. ...

... καὶ τέξω υἱοῦς. ...

ст. 12. καὶ τέξομαι υἱοῦς. ...

... καὶ τέξομαι υἱοῦς. ...

... ἀποστρεφαι ἀπὸ ὀπισθεν
σου ...

ст. 16. ἀποστέφαι ὀπισθεν
σου ...

... ἀποστέφαι ὀπισθεν σου.

NB. Въ этомъ текстѣ во
всѣмъ глаголамъ на концѣ
приставлена буква ν, хотя бы
слѣд. слово начиналось съ со-
гласной буквы. Значить: онъ
списанъ съ текста Александрій-
скаго.

ΠΑΡΑΛΕΙΠΟΜΕΝΩΝ Β.

Κεφάλ. ᾱ.

... ἐπὶ τῆς βασιλείας αὐτοῦ.
... καὶ πᾶσα ἡ ἐκκλησία
μετ' αὐτοῦ εἰς τὴν ὑψηλὴν.

ст. 1. ἐπὶ τὴν βασιλείαν αὐτοῦ.
ст. 3. καὶ πᾶσα ἡ ἐκκλησία
εἰς τὴν ὑψηλὴν.

... ἐπὶ τὴν βασιλείαν αὐτοῦ.
... καὶ πᾶσα ἡ ἐκκλησία
μετ' αὐτοῦ εἰς τὴν ὑψηλὴν.

Τекстъ Протатскій.

Βατικανскій.

Александрійскій.

... τὸ ἐν τῇ σκηνῇ τοῦ μαρ- τυρίου.	στ. 6. τὸ ἐν τῇ σκηνῇ. τὸ ἐν τῇ σκηνῇ.
... ὠφθῇ κύριος.	στ. 7. ὠφθῇ θεός. ὠφθῇ ὁ θεός.
... ἐκ Ραμὰ	στ. 13. ἐκ Βαμὰ ἐκ Βαμὰ.
... ἐξήγαγον ἐξ Αἰγύπτου ἄρμα ἐν χιλίοις ἀργυρίου.	στ. 17. Ἐξήγον ἐξ Αἰγύπτου ἄρμα ἐν ἑξακοσίῳ ἀργυρίου. ἐξήγον ἐξ Αἰγύπτου ἄρ- μα ἐν ἑξακοσίῳ ἀργυρίου.

Γ Ε Ν Ε Σ Ι Σ.

Κεφαλ. μθ.

... ἀπὸ οἴνου.	στιχ. 12. ὑπὲρ οἴνον. ἀπὸ οἴνου
... ὁ ἵππεὺς εἰς τὰ ὀπίσθια.	στ. 17. ὁ ἵππεὺς εἰς τὰ ὀπίσω. ὁ ἵππεὺς εἰς τὰ ὀπίσω.
... τροφήν.	στ. 20. τροφήν τροφήν
... Νεφθαλείμ.	στ. 21. Νεφθαλί. Νεφθαλείμ
... θηκῶν ἀωνίων.	στ. 26. θινῶν ἀενάων θινῶν ἀενάων
... καὶ εἰς τὸ ἑσπέρας δια- σώσει τροφήν.	στ. 27. καὶ εἰς τὸ ἑσπέρας δίδωσι τροφήν καὶ εἰς τὸ ἑσπέρας δια- δώσει τροφήν.

И это сличеніе трехъ текстовъ доказываетъ, что св. Лувіанъ исправлялъ ветхозавѣтнѣйшій текстъ, придерживаясь текста 70-ти толковниковъ.

Κ Ο Ν Ε Ц Ъ.

О Г Л А В Л Е Н І Е.

	Стран.
ПРИЛОЖЕНИЕ 1.—Чертежи и рисунки, числомъ 13-ть.	
ПРИЛОЖЕНИЕ 2.—Стихирарные шиты, древніе и новыя, въ патріархатахъ, Іеру- салимскомъ, Антиохійскомъ, Александрійскомъ и Константино- польскомъ.. . . .	14 — 68
Сочинители церковной музыки греческой.. . . .	68 — 84
Печатныя и рукописныя сочиненія грековъ о музыкѣ. . .	84 — 91
ПРИЛОЖЕНИЕ 3.—Изображеніе протопсалта Іоанна Глики, обучающаго нотному пѣнію Боронія и Букузеля.—Образчики греческаго церковнаго пѣнія по нотамъ.	92—112
ПРИЛОЖЕНИЕ 4.—Мистическое толкованіе пѣвческихъ знаменій, сочиненное Ми- ханломъ Влемидомъ	113—114
ПРИЛОЖЕНИЕ 5.—Святый Діонисій ареопагитъ и творенія его	115—194
ПРИЛОЖЕНИЕ 6.—Рисунокъ бирюзовой чашечки, служившей для храненія въ ней св. Причастія, или артоса, и надписи въ ней. . . .	195—198
ПРИЛОЖЕНИЕ 7.—Проповѣдники въ четырехъ патріархатахъ восточныхъ и ихъ проповѣди	199—450
ПРИЛОЖЕНИЕ 8.—Сличеніе священныхъ текстовъ, Аеонопротатскаго, Ватикан- скаго и Александрійскаго	450—454

